

تصویر ابو عبد الرحمن الکردي



کشف الاسرار وعده الابرار

معروف بتفسير خواجه عبداللہ انصاری

جلد سوم

تفسير سورة المسد الى آخر سورة الاعراف

تأليف : ابو الفضل رشيد الدين الميمني

بسم الله الرحمن الرحيم : على اصغر حكت

كشف الاسرار وعدة الابرار

(جلد سوم)

معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری

تفسیر سورة المائدة تا آخر سورة الاعراف

تأليف: أبو الفضل رشيد الدين الميبدي

به سعی واهتمام: علی اصغر حکمت



مؤسسة انتشارات امیر کبیر
تهران، ۱۳۷۶



کشف الاسرار و عدة الابرار (جلد سوم)

تأليف: ابو الفضل رشيد الدين الميبدی

به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت

چاپ پنجم: ۱۳۷۱

چاپ ششم: ۱۳۷۶

چاپ و صحافی: چاپخانه سپهر، تهران

تیراژ: ۲۰۰۰ نسخه

حق چاپ محفوظ است.

ISBN: 964 -00-0341-7 (10 Vol.Set)

ISBN: 964 -00-0344-1 (Vol.3)

شابک ۷-۰۳۴۱-۰۰-۹۶۴ (دوره ۱۰ جلدی)

شابک ۱-۰۳۴۴-۰۰-۹۶۴ (جلد سوم)

مؤسسه انتشارات امیرکبیر تهران، میدان استقلال

بسمه تعالی

مقدمه

الحمد لله الذی خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ۱

اینک لمعه‌ای دیگر از لمعات نور که از افق عزت و سما جلال بر ارض قلوب اهل معرفت تابش یافته، و جلوه‌ای دیگر از جلوات سرور که صحیفه رخسار باب حکمت را آرایش داده، پرده از رخسار شاهد قرآنی برداشته، و اسرار نهانی کشف کرده، و ابرار را عدت وزادی فرا بار نهاده: «الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً» ۲

کلماتی چند که قلم پاک و عارفی پر سوز و کداز در شصتین مائه از هجرت خیر الانام بر بیاض دل از سواد دیده نشانده، و سخنانی چون گوهر شاهوار که دست صدق سالکی از اهل نیاز، اکنون که سده چهاردهمین است از کنجینه غیب بر بساط شهود فشانده: «تکون لنا عیداً لاولنا و آخرنا و آیه منک و ارزقنا و انت خیر الرازقین» ۳

این مجلد ثالث است از اقسام عشره کتاب حی دادار که پیر احرار در آن کشف اسرار کرده است، و اینک بتوجهات علیه و الطاف خفیه اعلی حضرت امام زمان که شاهنشاه عالم وجود است حجاب اختفا بر کشوده، و شاهد بازار شده. دخیره اخبار آمده و عدت ابرار گشته. خداوند قدیم و بخشنده کریم بر این بندکان ضعاف منت نهاد تا آنکه بعهد خود وفا کردند و پیمان خود پایان آوردند: «واذکروا نعمه الله علیکم و میثاقه الذی واثقکم به اذ قلتم سمعنا و اطعنا» ۴:

۱- سورة الانعام آیه ۱ ۲- سورة المائدة آیه ۳ ۳- سورة المائدة آیه ۱۱۴

۴- سورة المائدة آیه ۲.

حقا که در زمان برسد مژده امان گر سالکی به عهد امانت وفا کند

و این مجلد مشتمل است بر سه سوره مبارکه المائدة والانعام والاعراف، و در سه نوبت ترجمه و تفسیر و تاویل، که هر يك عالمی است از عوالم موالید جهان، و گنجی است شایگان، و نعمتی رایگان.

این مجلد را چون مجلدات دیگر فضیلتی مخصوص است، که در آیاتی چند مشعر بولایت امیر مؤمنان و پیشوای شیعیان علی بن ابی طالب علیه السلام مفسر در ضمن بیان ماثورات و روایات مختلف، اقوال بزرگان شیعه را نیز بیان کرده، و باقتضای مقام رشته کلام را بذکر فضایل آن حضرت کشیده^۱، طبله عطار گشاده، و داد سخن داده است.

مزیت دیگر این مجلد در آنست که از حیث عدد صفحات و شمار اوراق بر دیگر اقران خود افزونی دارد، و در مطاوی آنها آنقدر ذخایر ثمین و خزاین گرانها از احادیث و روایات و اخبار و اشعار و حکم و مواظ و نصایح و معارف ایراد فرموده تا تشنگان را از زمزم دانش و خرد سیراب سازد، و خستگان را از شمیم فرهنگ و ادب بنوازد.

نخبه اشعار از مثنویات و رباعیات بسیار لطیف که از هر يك شعله جانی فروزان، و در طی آن برق معرفتی تابان است گاه بگاه بمناسبت مقام چون مهر فروزنده از بساط فلک درخشان است، و بسیاری از آن جمله را از کلمات حکیم بزرگ ابوالمجد مجدود بن آدم السنائی رحمه الله علیه که قریب العهد بمصنف است برگزیده، و کمال ذوق و حسن قریحه خویش را عیان فرموده است.

هم در این مجلد چون دیگر مجلدات بسیاری از کلمات و لغات اصیل فارسی

۱- رجوع شود به صفحات ۱۴۹ تا ۱۵۱ ذیل تفسیر آیه «انما ولیکم الله و رسوله والذین آمنوا...» سوره المائدة آیه ۵۵ و نیز صفحات ۱۸۰ تا ۱۸۳ ذیل تفسیر آیه «یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک...» سوره المائدة آیه ۶۸. و نیز نگاه کنید بجلد دوم از همین تفسیر ذیل آیه مباهله «قل تعالوا ندع ابنائنا و ابناتکم و انفسنا و انفسکم...».

که در آن ایام هنوز در ممالك خاوری ایران معمول و متداول بوده بکار رفته و تا کنون از برکت این کتاب در این دیار باقی مانده و بر خزانه ثروت ادبی مردم فارسی زبان افزوده است.

اگر خداوند جهان توفیق رفیق سازد که پس از پایان کتاب فهرسی چندمشمول بر ذکر اعلام و احادیث و اشعار و لغات در این کتاب برنگاریم هر آینه مفاتیح خزاین فرهنگ و ادب که در این کنجینه بزرگ نهفته است بدست خواهد آمد: «و عذبه مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو، ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين»^۱

و در این کتاب صواب خواننده را دو نفع کثیر و دو خیر عظیم حاصل است: یکی ثبوت دینی، دیگری معلومات ادبی. در باب اول احکام الهی و مواعظ ربانی و ارشاد بصواب و نهی از منکرات و امر بمعارف آنچنان است که خواننده دانا را ذخیره عقی حاصل آید، و در قسمت دوم از عبارات منسجم و الفاظ منتخب، و جمل دلکش و کلام عذب، و سجع مطلوب و سبک مرغوب بشیوه شیخ الاسلام انصاری قدس سره با سلوب منشورات قرن پنجم حلیه نگارش یافته، چون عقد لثالی در خور آن است که از آن گوش و کردن محبوبه جان را بیارایند، و با قلم نور بر عارض حور برنگارند: «فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا»^۲

منت فراوان بر ما از انعام رادمردانی است که ما را در فراهم ساختن وسایل و تهیه لوازم و تسهیل امر و تشریح صدر یاری فرمودند لاسیما رئیس دانشمند دانشگاه طهران که در پیکر نگاری شاهد شیرین علم تیشه فرهادی دارد، و در صنعت طب پیشه استادی، همواره ما را بر این کار بزرگ و مشکل خطیر که بر عهده گرفته ایم تقدیر و تحسین فرموده است، و همچنین سروران عظام و استادان کرام دانشکده علوم معقول و منقول که دال بر خیر

بوده‌اند ، بتشویق ما بر خاسته ، دل شکسته را مرهم لطف نهاده ، و خاطر خسته را شفا داده‌اند ، و منطوق آیه شریفه « **وعد الله الذين آمنوا و عملوا الصالحات لهم مغفرة و اجر عظیم** »^۱ شامل حال فرخ مآل ایشان است.

از گروه جوانان دانش پژوه یکی آقای **جهفر شعار** است که طلب دانش شعار او و کسب هنر دثار او است. این شاب فضیلت مآب و دبیر فر خنده تدبیر مارا در تصحیح جزوات و تطبیق صفحات و تهیه فهرس و تنظیم جداول یاری و معاضدت فرمود ، و نیز کارکنان چاپخانه‌های طهران همه بنوبت خود در این عمل ثواب و کار خیر سعی جمیل کرده‌اند و اجر جزیل برده‌اند .

از درگاه حق جل و علا مسألت آنکه مؤلف و شارح و کاتب و ناشر و طابع و مصحح و محرک و مشوق همه را مشمول عنایات کریمه خود فرماید ، که الحق همگی مدلول کریمه « **فاستبقوا الخیرات الی الله مر جمعکم جمیعاً** » میباشند ، و این بنده نویسنده را نیز بیاس خاطر آن جمع نیکان و خیل بر کزید کان قرین غفو و غفران فرماید ؛ و ها انا ذا اقدم الی القاریء الکریم ، هذا الکتاب القویم ، تنزیلاً من رب رحیم ، و قد بذلت جهدی فی جمعه و استکتابه و تصحیحه علی قدر الوسع ، و لایکلف الله نفساً الاوسعها ، و هذه بضاعتی المزجاة القلیلة ، « **وعین الرضا عن کل عیب کلیلة** » ، و انا العبد المستعین من رحمة ربه علی اصغر الشیرازی المدعو بالحکمة ، فی بلدة طهران فی یوم التاسع و العشرین من شهر رجب المرجب فی سنة ۱۳۸۰ للهجرة . و کان ذلک عیداً سعیداً بمبعث الرسول علیه السلام .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

○ = سورة المائدة = مدنية

۱- النوبة الاولى

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
 «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگرویدند، «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ» تمام بسپارید
 و نکه دارید پیمانها که بندید باخدائی عز و جل و با خلق. «أَحَلَّتْ لَكُمْ» حلال کرده
 آمد شمارا و کشاده، «بِهَيْمَةِ الْأَنْعَامِ» چهارپایان بسته زبان، «الْأَمْثَلُ عَلَيْكُمْ» مگر
 آنچه بر شما خوانند [که حرامست] «غَيْرِ مُحَلِّي الصَّيْدِ» نچنان که حلال دارنده باشید (۱)
 صیدرا، «وَأَنْتُمْ حَرَمٌ» آنکه محرم باشید (۲)، «إِنَّ اللَّهَ يُحْكَمُ مَا يُرِيدُ» (۱) «اللَّهُ أَنْ
 بَنْدُو أَنْ كَشَايْدُ كَهْ خَوَاهْدُ.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگرویدند، «لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ»
 حلال مدارید و حرمت مشکنید نشانهای دین حق را، «وَالْأَشْهُرَ الْحَرَامَ» و نه ماه
 حرام، «وَالْأَهْدَى» و نه قربانی [که بمنی برند]، «وَالْأَقْلَانْدُ» و نه قلادها [که در
 کردن هدی افکنند]، «وَالْأَمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ» و نه قاصدان بیت الحرام را،
 «يَتَفَوْنُ» که میجویند [در روزی خویش]، «فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ» فضل خدای ایشان درین
 جهان، «وَرِضْوَانًا» و خوشنودی وی در آن جهان، «وَإِذَا حَلَلْتُمْ» و چون از

حرام بیرون آید [و حلال شوید (۱)]، « فاصطادوا » [اگر خواهید] صید کنید [که دستوری هست] . « ولا یجر منکم » و شما را بر آن مداراد و بآن میاراد، « شتآن قوم أن صدوکم » دشمنی قوی که شما را بر گردانیدند، « عن المسجد الحرام » از زیارت مسجد حرام، « أن تعتدوا » که اندازه در گذارید [و افزونی جوئید]، « وتعاونوا » و هم پشت و هم دست (۲) و یکدیگر را یار باشید (۳)، « علی البرّ والتقوی » بر نیکی و پرهیزکاری، « ولاتعاونوا » و یکدیگر را یار مپاشید (۴)، « علی الاثم والعدوان » بر بدکاری و افزونی جوئی، « واتقوا الله » و پرهیزید [از خشم و عذاب] خدای، « ان الله شدید العقاب » (۲)، که الله سخت عقوبت است.

« حرمت علیکم » حرام کرده آمد بر شما، « المیته » مردار، « والدّم » و خون، « ولحم الخنزیر » و گوشت خوک، « وما اهل لغير الله به » و آن چیز که در کشتن آن معبودی جز از الله نام برند، « والمنخنقة » و خوه کشته (۵)، « والموقوذة » و بسنگ زده، « والمتردية » و از بالائی در افتاده و مرده، « والنطيحة » و بسرو (۶) کشته، « وما اكل المبع » و آنچه سباع از وجیزی خورده باشند، « الا ما ذکیم » مگر آنچه نامرده یابید و بکشید، « وما ذبح علی النصب » و آنچه بر انصاب کشتند بتان را، « وأن تستقسموا » و آنچه بچیزی بازی (۷)، « بالاذلام » بر تیرها، « ذلکم فح » این همه بر شما حرام اند، « الیوم یش الذین کفروا من دینکم » امروز کافران نومید شدند از باز کشتن شما از دین اسلام، « فلا تخشوهم » از فتنه کردن ایشان مترسید، « و اخشونی » و از من ترسید، « الیوم اکملت لکم دینکم » امروز روز سپری کردم

۱ - نسخه الف : شید . ۲ - نسخه الف : هام پشت و هام دست ۳ - نسخه الف : ید .

۴ - نسخه الف : میید . ۵ - خوه بروزن و معنی خفه است (برهان قاطع) .

۶ - سرو ، بضم اول یعنی شاخ ۷ - نسخه ج : و آنکه چیزی بازی .

شما را دین شما ، « وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي » و بسر بردم شما را نعمت خویش در دین خویش ، « وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » و پسندیدم شما را اسلام بدینی ، « فَمَنْ اضْطُرَّ » هر که بیچاره ماند [فرامردار خوردن] ، « فِي مَخْمَصَةٍ » در گرسنگی و نایافت طعام و بیم مرگ [و بخورد] ، « غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِأَثَمِ » بی آنکه تعرض معصیت کند ، « فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » (۴) ، الله آمرز کار است و مهربان .

النوبة الثانية

این سورة المائدة صدویست آیتست بعدد کوفیان ، و دوهزار و هشتصد و چهار کلمه ، و یازده هزار و نه صد و سی و سه حرف است . همه در مدینه از آسمان بر رسول خدا فرو آمد ، گفته اند مَكْرِيكَ آیت : « الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » که این در حجة الوداع فرو آمد ، که رسول خدا در عرفات بود بر ناقة عضا . و در خبر است که رسول خدا در خطبة حجة الوداع گفت : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ سُورَةَ الْمَائِدَةِ مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ نَزَلَتْ ، فَأَحْلُوا حُلَالَهَا وَحَرِّمُوا حُرَامَهَا » . گفت : این سورة المائدة در آخر عهد ما فرو آمد ، حلال آن حلال دارید ، و حرام آن حرام دارید ، و فريضهای آن بشناسید . بومی سره گفت : درین سورة هشتده (۱) فريضة است که در دیگر سورتها نیست : تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير و ما اهل لغير الله به والمنخفة والموقونة والمتردية و النطيحة وما اكل السبع وما ذبح على النصب والاستقسام بالاذلام و تحليل طعام الذين اوتوا الكتاب والمحضات من الذين اوتوا الكتاب والجوارح مكبلين و تمام الطهور و اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم ، والسارق والسارقة فاقطعوا ، ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام .

ابو سلمه گفت : رسول خدا (ص) چون از مدینه باز گشت به علی (ع) گفت :

« یا علی ! اشعرت انه نزلت علی سورة المائدة و نعمت الفائدة ؟ » . وروایت ابی کعب است از رسول خدا که : هر که سورة المائدة بخواند ویرا بعدد هر جهودی و ترسائی که در دنیا است ده نیکی بنویسند ، و ده بدی از دیوان وی برگیرند ، و ده درجه در بهشت ویرا بیفزایند . و در این سورة نه آیت منسوخ است چنانکه رسیم بآن شرح دهیم ، و شانزده (۱) جایکه گفت در این سورة که : « یا ایها الذین آمنوا » .

« بسم الله الرحمن الرحيم » - روایت است از شعبی و میمون بن مهران که در ابتداء اسلام هر چه مینوشتند افتتاح بدین کردند که « بسمك اللهم » ، تا آنکه که « بسم الله » فرود آمد ، پس « بسم الله » مینوشتند ، و برین اقتصار میکردند ، تا آیت آمد که : « قل ادعوا الله اوادعوا الرحمن » پس همه درهم پیوستند و بنوشتند : « بسم الله الرحمن الرحيم » . جابر بن عبد الله روایت کند که مصطفی (ص) بمن گفت : یا جابر ! افتتاح بنماز چون کنی ؟ گفتم که : بگویم « الحمد لله رب العالمین » . گفت : یا جابر ! اول بگو : « بسم الله الرحمن الرحيم » . و در خبر است که عایشه زنی را فرمود که جامه ای بردوزد چون دوخته بود باوی گفت : « اذکرت الله حین بدأت فیه ؟ » چون آغاز کردی بسم الله گفتی ؟ گفت : نه . گفت : باز شکاف ، و بنام خدا ابتدا کن . و در خبر است از مصطفی (ص) که هیچ نبشته که بر آن نام خدا بود ، بر زمین نیفتد که نه رب العالمین کسی را نینگیزد که از زمین بردارد ، و حرمت آن نکه دارد ، پس آنکه او را باین سبب در بهشت آرد . قال رسول الله (ص) : « اکتبوها فی کتبکم ، و اذا کتبتم تکلموا بها » ، وقال ابن عباس : « اذا کتبتموها فاقروها فانها هی الشافیة من کل داء » ، و تفسیر و معانی و فضائل آیت تسمیت بشرح از پیش رفت .

قوله تعالی : « یا ایها الذین آمنوا اوفوا بالعقود » - ابن جریج گفت این بر خصوص اهل

کتابراست ، ومعنی آنست که - ای شما که بکتابهای پیشین ایمان آوردید، عهدی که باشما کردهام ، ویمانی که بستهام در کار محمد (ص) و در نبوت وی ، آن عهد و پیمان بجای آرید، و بوفاء آن یاز آئید ، و بیان این عهد آنست که رب العالمین گفت : « وَاِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ » الآية . جمهور مفسران بر آنند که: این خطاب بر عموم است، مؤمنان امت محمد را میفرماید - که عهدها و وعدهها که باخدا و باخلق کنید وفا کنید و بسر برید . اما عهد که باخدا کنید نذر است و توبه و سوگند و امثال آن ، و عهد باخلق وعدهها است و وعدهها و شرطها در مبیعات و معاملات و مناکحات، و عهد نمی و مستأمن هم از این بابست . روی انس بن مالک قال : قل ما خطبنا رسول الله (ص) الا قال : « لا ايمان لمن لا امانة له ، ولا دين لمن لا عهد له ». وعن علي (ع) قال النبي (ص) : « من عامل الناس فلم يظلمهم ، وحدثهم فلم يكذبهم ، ووعدهم فلم يخلفهم ، فهو ممن كملت مروءته ، وظهرت عدالته ، ووجبت اخوته ، وحرمت غيبته » .

« احلت لكم بهيمة الانعام » - این باز سخنی دیگر است که در گرفت . میگوید: خوردن گوشت بهیمة الانعام شما را حلال است و گشاده ، و این از بهر آن گفت که اهل جاهلیت آنرا بر خود حرام کرده بودند . جای دیگر از این گشاده تر گفت : « قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ » . جای دیگر گفت : « وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا » . و انعام شتر است و گاو و کوسفند ، بدلیل آنکه گفت : « و من الانعام حمولة و فرشاء » . پس تفصیل آن باین سه بیرون داد ، گفت : « ثمانية ازواج من الضأن اثنتين » الی آخر الآيتين . شعبی گفت : « بهیمة الانعام » بچه است در شکم ، چون مادر را بکشند و بچه در شکم مرده یابند آن حلال است . مصطفی (ص) گفت : « ذکوة الجنین ذکوة امه » . ابن عباس ماده گاوی دید کشته ، و بچه داشت در شکم . ابن عباس بآن بچه اشارت کرد ، گفت : « هذا من بهیمة الانعام التي احلت لكم » .

کلبی گفت: « بهیمة الانعام » وحش بیابانی اند: آهو و خر کور و کاو کوهی، و هر چه صید آن مباح است. اما تاشتر در آن نبود آنرا انعام نگویند، که - نعم - باصل نامیست شتر را، و آن دیگر تبع اند، و بهیمة بسته زبان بود، یعنی استبهم علیها المنطق و كذلك سمیت العجماء، لان المنطق استعجم علیها فلم تفصح به. و بهیمة و انعام هر دو یکسان اند اما چون بلفظ مختلف بودند اضافت روا داشتند همچون حق الیقین، و حق هم یقین است، و انما ضیف الیه لاختلاف اللفظین.

« الا ما یتلى علیکم » - یعنی غیر مانی الله عزوجل عن اكله مما حرم علیکم فی القرآن یقرأ علیکم، و ذلك فی قوله: « حرمت علیکم المیتة والدم و لحم الخنزیر » الی قوله « و ما ذبح علی النصب »، و كذلك فی قوله تعالی و تقدس: « و لا تأکلوا مما لم یذکر اسم الله علیه و انه لفسق ». میگوید: بهیمة الانعام شما را حلال است مگر آنچه در قرآن بر شما حرام کردند درین دو آیت که گفتیم. آنکه گفت: « غیر محلی الصيد و أنتم حرم، چنانکه در حال احرام چیزی ازین صید که گفتیم حلال دارید که آن هم حلال نیست، محرم را حلال نیست که صید بر کند، اما صید بحر رواست، و شرح این در آخر سورة بیاید بجای خویش. يقال: رجل حرام و حرم و محرم، و حلال و حل و محل (۱) مرد را و زن را حرام گویند. « ان الله یحکم ما یرید » یثبت و یرم ما یرید، و یمنع و یحرم ما یرید.

مردی بود در روز کار خویش او را کندی گفتندی، رای اهل زند فقه داشت. اصحاب وی او را گفتند: اعمل لنا مثل هذا القرآن. مثل این قرآن از بهر ما بساز. گفت: آری بسازم چیزی مثل آن. پس روز کاری خود را در حجاب داشت، و عزلت گرفت، و درین

(۱) «حرم» بکسر اول و سکون دوم، «محرم» بضم اول و کسر سوم، «حل» بکسر اول و تشدید دوم و «محل» بضم اول و کسر دوم و تشدید سوم:

اندیشه بماند . آخر روزی برون آمد، گفت: من نتوانستم و کس خود طاقت آن ندارد که مثل قرآن بیارد . من در مصحف نگه کردم، و درین آیت که در ابتداء سورة المائدة است اندیشه کردم، و باندازه دوسطر هم امر است بوقا، هم نهی است از دروغ و غدر، و هم تجلیل بر عموم، و هم استثنا از جمع، و هم اختیار از قدرت، و هم اثبات حکم . این معانی در دوسطر جمع کرده، و این در طاقت هیچ بشر نباشد، که جمع این معانی جز در مجلدی نتوان کرد . « یا ایها الذین آمنوا لا تحلوا شعائر الله » - سبب نزول این آیت آن بود که : مردی بود او را حطیم می گفتند، نام وی شریح بن ضبیعة بن هندی بن شرحیل البکری، پیش رسول خدا آمد، و گفت : الی ما تدعوننا؟ ما را به چه میخوانی یا محمد؟ گفت : « الی شهادة أن لا اله الا الله و اقام الصلوة و ایتاء الزکوة » . جواب داد که : این نیکست و لکن مرا در قبیلۀ خود امیرانند و سروران، و بی رأی ایشان کاری نکنم و عقدی نبندم . اکنون روم و این حدیث برایشان عرض کنم . اگر ایشان مسلمان شوند من بایشانم و همه را پیش تو آورم . این بگفت، و بیرون شد، و رسول خدا پیش از آن بایاران گفته بود که : « یدخل علیکم رجل من ربيعة یتکلم بلسان شیطان »، و آن ساعت که بیرون شد، رسول (ص) گفت : « لقد دخل بوجه کافر، و خرج بعقبی غادر، و ما الرجل بمسلم » . این مرد که در آمد مسلمان نیست . بروئی کافرانۀ در آمد و پیائی غادرانۀ بیرون شد، و براه در چون میشد بچرندگان اهل مدینه در رسید، و همراه را در پیش گرفت، و به یمامه راند، و براه در این رجز میگفت : شعر

| | |
|-------------------------------|--------------------------|
| باتوا نیاماً و ابن هند لم ینم | بات یقاسیها غلام کالزلّم |
| خدلیج الساقین ممسوح القدم | قدلفها اللیل بسواق حطم |
| لیس براعی ابل ولا غنم | ولا بجزار علی ظهر و ضم |

هذا اوان الشد فاشتدی زیم

مسلمانان بر اثر وی گرفتند، تا واستانند، نتوانستند، و عاجز باز گشتند. دیگر سال چون رسول خدا و مسلمانان بقصد عمره بیرون آمدند، آواز تبلیۀ **حطیم** شنیدند که از یمامه می آمد در غمار حجاج **بکرو ابل**، و تجارتی عظیم با وی، و آن سرحد مدینه که رانده بود هدی خانه کعبه ساخته، و فلاند در گردنهای آن افکنده. مسلمانان گفتند: یا رسول الله هذا الحطیم خرج حاجاً، فخل بیننا و بینہ. ما را بدو باز گذار تا داد خود از وی بستانیم. رسول خدا سروازد، گفت: «انه قلد الهدی». او قلاده در گردن هدی افکنده است امن خود را. یاران گفتند: این چیزی است که ما در روز کار جاهلیت میکردیم و عادت داشتیم. ایشان فاپس میگفتند، و **مصطفی (ص)** جواب ایشان میداد، تا رب العالمین آیت فرستاد: «یاایها الذین آمنوا لاتحلوا شعائر الله». دراول چنین فرمود پس باخر منسوخ گشت. بعضی مفسران گفتند: این در شأن **قریش** فرو آمد و **خزاعه** و **بنی کنانه** و **بنی عامر بن صعصعه** که ایشان در جاهلیت در ماه حرام و غیر آن غارت و قتل روا میداشتند، و قومی سعی میان **صفا** و **مروه** نمیکردند، و وقوف بعرفات از شعائر دین نمیشمردند. پس چون مسلمان شدند رب العالمین ایشانرا خبر کرد که این همه از شعائر دین حق است، و نشان اسلام است، نگر تاحرمت نشکنید، و شعائر دین اسلام بجای آرید، و باین قول شعائر مناسک حج است. **قتبی** گفت: «شعائر الله» ای علامات دینه، واحداثها شعیره، و هی کل شیء جمل علماً من اعلام طاعته. **عطا** گفت: شعائر الله حرمت الله، اتباع طاعته، و اجتناب سخطه. و گفته اند: تفسیر شعائر خود در آیت مفسر است.

«ولا الشهر الحرام ولا الهدی ولا القلائد» - ماه حرام چهارند: ذوالقعدة، و ذوالحجه و محرم و رجب. معنی آنست که درین ماههای حرام قتل و قتال حلال مدارید. جای دیگر ازین کشاده تر گفت: «یسئلونک عن الشهر الحرام قتال فیہ قل قتال فیہ کبیر».

ابن زید گفت: این بدان آمد که کافران در ماه حرام تغییر و تبدیل میکردند، چنانکه رب العزة گفت: «یحلونه عاماً و یحرمونه عاماً»، و قصه آنست که: **بوثامة جنادة بن عوف بن امیه** از بنی کنانه هر سال در سوق **عکاظ** بایستادی، و گفتی: الا انی قد احللت المحرم و حرمت صفر، احللت کذا و حرمت کذا. آنچه خواستی حلال کردی، و آنچه خواستی حرام کردی، و عرب آن از وی میگرفتند، و میپذیرفتند، تا رب العالمین آیت فرستاد که «انما النسیء زیادة فی الکفر» الآية.

«ولا الهدی» - هدی و هدی آن بدنه است که بمنی برند. آنرا بدنه نام کردند بدانت آنرا و سمن آنرا. «ولا القلائد» - این را دو معنی گفته اند، یکی آنست که: **قلائد** بمعنی مقلد است یعنی آن هدایا که قلاده در گردن آن می افکنند، و عادت اهل جاهلیت آن بود که هر که از حرم بیرون آمدی شاخی از درختان حرم بگرفت، یا پوست آن باز کردی، و بر گردن شتر خود افکندی تا هر جائی که رسیدی، ایمن (۱) بودی، و کسی تعرض وی نکردی، و هر که قصد حرم داشتی همچنین چیزی در گردن شتر افکندی ازین موی گوسفند یا پشم شتر. و در خبر است که **مصطفی (ص)** نعلین در افکنده بود. یا پس چیزی در کوهان بدنه میزدند تا خون بر آمدی، هر که دیدی دانستی که این هدی است، آنرا حرمت داشتی. معنی دیگر آنست که **قلائد** عین قلاده است نه مقلدات، و آن شاخ درخت حرم بود که می گرفتند در جاهلیت، و در گردن شتر می افکندند امن خود را. رب العالمین نهی کرد از آن درخت گرفتن و آن تقلید کردن.

«ولا آمین البیت الحرام» - یعنی: و لا قاصدین البیت الحرام. آمین و حاجین و قاصدین بمعنی یکسانند، و این آن بود که در عرب چون نه ماه حرام بودی پیوسته جنگ کردند (۲) و حرب میان ایشان قائم بودی، و از یکدیگرشان امن نبود، مگر کسی که هدی

سوی کعبه راندی، و نشان آن بر خود یا بر شتر کردی از آن فلائد، که بآن نشان امن یافتی، و کس قصد وی نکردی. پس چون اسلام در پیوست، روز کاری مسلمانان را همان میفرمودند مصلحت مؤمنان را، پس بآخر منسوخ گشت باین آیت که رب العزة گفت: «فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم»، و بآن آیت که گفت: «فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا». اکنون هیچ کافر و مشرک را روا نیست که حج کند، یا خویشان را بقتلاند و هدی ایمن گرداند.

«یتغون فضلاً من ربهم و رضواناً» - سیاق این سخن برفیق عقیده و گفت کافران است، نه از آنکه ایشان را در رضوان حق نصیبی است. یعنی که ایشان میگویند که: باین حج، رضاء حق میخواهیم، و رب العزة از ایشان راضی نه، تا آنکه که مسلمان شوند، پس طلب رضاء حق. و روا باشد که «یتغون فضلاً» بر عموم نهند، و «رضواناً» بر خصوص مؤمنان را باشد، که مشرکان در ابتداء اسلام پیش از نسخ حج میکردند، و قصد ایشان باین حج طلب روزی دنیا بود، و قصد مسلمانان در حج کردن هم طلب فضل است درین جهان، و هم رضوان حق در آن جهان.

«و اذا حللتم فاصطادوا» - امر اباح و تخفیر است، میگوید چون از حج و عمره فارغ گشتید، و حلال شدید، دستوری صید کردن هست، اگر خواهید صید کنید، و اگر خواهید مکنید، همچنانکه گفت: «فاذا قضیت الصلوة فانتشروا فی الارض»، «کلوا من ثمره اذا اثمر»، «فاذا وجبت جنوبها فکلوا منها». و طایفه را صیاد همچون طایفه در اصطبار و اضطجاع و اضطبار.

«ولا یجرمنکم شأن قوم» - شأن بسکون نون قراءت شامی است و بوبکر باقی بفتح نون خوانند، و فتح قوی تر که این مصدر است، و مصدر بیشتر بوزن فعلان آید همچون طیران و لمعان و نروان، و اختیار بوعبیده و بوحاتم اینست. «ان صدوکم» - بکسر الف

قراعت مکی و بوعمر و است بر معنی استقبال، یعنی «لایجر منکم شأن قوم ان صدو کم»، و قراعت باقی بفتح الف است یعنی - لایحملنکم بغض قوم علی الاعداء، لأنهم صدو کم عن المسجد الحرام فیما مضی، لأن الصد کان قد تقدم من المشرکین قبل نزول هذه الآية، لانها نزلت بعد عام الحديبية. «ولایجر منکم» ای - لایحملنکم، یقال جر منی فلان علی أن صنعت کذا، ای حملنی. میگوید: بعض اهل مکه بسبب آنکه شما را از مسجد حرام باز داشتند سال حدیبیه، شما را بآن میاراد که اندازه در گذارید، و بر حجاج یمامه افزونی جوئید، و آنچه محرم است حلال گردانید.

«وتعاونوا علی البر والتقوی» - گفته اند: بر و تقوی اینجا اسلام و سنت است، و اثم و عدوان کفر و بدعت، و از مصطفی (ص) پرسیدند که بر و اثم چیست؟ جواب داد که: «البر» ما انشرح له صدرك، و الاثم ما جاءك فی صدرك، و بروایتی دیگر گفت: «البر» حسن الخلق، و الاثم ما جاءك فی نفسك و کرهت ان یطلع علیه الناس، و گفته اند: هر معروفی که الله تعالی بر بنده فریضه گردانیده است، یا بنده بطوع خود در آن شروع کرده، و بجای آورده، آن بر است، و هر حدی که خدای تعالی در شریعت نهاد، و هر اندازه که پدید کرد چون بنده بر آن اندازه بایستد، و آن حدود بجا آرد، آن تقوی است. و اثم حدود شرائع از جای خود بگردانیدنست، و عدوان از حق بیرون شدن و برخود و بر خلق خدا ستم کردن. پس تحذیر کرد و گفت: «واتقوا الله» ولا تستحلوا محرماً، «ان الله شدید العقاب» اذا عاقب. عقوبت و عقاب آنست که باجائی گردد بر عقب جنایت او از پاداش بد.

«حرمت علیکم» - این آیت «ما یتلی علیکم» است که در اول سورة یاد کرد و شرح این چند کلمات در سورة البقره رفت، تا آنجا که گفت: «والممنخقة»، منخنقه آن شتر یا گاو و یا گوسفند است که بغوه کشته شود، چنانکه رسن در گردن وی افتد تا بمیرد، یا در دام صیاد رشته دام در حلق وی افتد و بمیرد و بکار نرسد، و موقوفه آنست

که بچوب میزنند ویرا تابمیرد ، یاصیاد آنرا بسنگ یا بتیر که آلت جارحه نبود میزند تابمیرد ، و متردیه آنست که از بالای بزیرافتد ، یادرچاهی افتد تابمیرد و بذبح نرسد ، و نطیحه آن کوسفند است که دیگری او را بسرو میزند تابمیرد .

« وما اكل السبع » - و هر چه سبعی ناآموخته آنرا بکشد ، و پاره ای از آن بخورد ، باقی حرام است . عرب این همه حرامها حلال میداشتند ، و میخوردند ، رب العالمین مسلمانانرا از آن باز زد ، و خوردن آن برایشان حرام کرد ، آنکه گفت : « الاما ذکیتهم » - مگر چیزی که بدان در رسید هنوز جان دروی مانده ، و بکشی کشتنی تمام ، و کشتن تمام آن است که اوداج ببرد ، و خون براند ، و مذبوح بچشم بنگرد ، و بدست و پای و دنب تحرك کند . مصطفی (ص) گفت : « ان الله تعالى كتب الاحسان علی کل شیء فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة ، و اذا ذبحتم فاحسنوا الذبح ، ولیحد احدکم شفرته ولیرح ذبیحته » . وعن عكرمة ان رجلا اضجع شاةً وجعل یحد شفرته لیذبحها ، فقال النبی (ص) : « ترید ان تمیتها موتاً قبل ان تذبحها » .

فصل فی الذکوة

بدان که حیوان اندرین معنی بردو ضرب اند : یکی مقدور علیه که دست تو آسان بذکوة آن رسد ، و دیگر غیر مقدور علیه که ذبح آن نتوانی ، و آسان بدان نرسی . اما آنچه مقدور علیه است شتر است و گاو و کوسفند و مانند آن ، ذکوة آن جمله در حلق است و دربر ، چنانکه مصطفی (ص) گفت : « الذبح فی الحلق واللبة لمن قدر ، ولا تمجلوا الانفس حتی تزهق » . و کیفیت این ذکوة آنست که کارد تیز کند و روی ذبیحه فر اقبله کند ، چنانکه حلق ذبیحه و روی کشنده برابر قبله بود ، و حلقوم و مری و ودجین ببرد . اگر بجائی کارد سنگی باشد که گوشه آن تیز و برنده باشد ، یا چوبی تیز یا نی ، روا باشد ، که مصطفی (ص)

گفت: « ما انهر الدم و ذكرا سم الله عليه فكلوا الا ما كان من سن او ظفر، اما السن فعظم و اما الظفر فمدي الجنة ». اما آنچه غير مقدور عليه باشد بر دو ضرب است: يكي وحشی بيا بانی چون آهو و خرگوش و مانند آن، ذکوة آن بعقر باشد، هر جای که زخم و جرح بروی توان کرد ذکوة بدان حاصل شود، بشرط آنکه بچیزی محدد آن زخم بروی آرد که **مصطفی (ص)** گفته است در بعضی اخبار: « واذا اصبت بحده فكل، واذا اصبت بعرضه فلا تأكل فانه وقيد، و باید که بقصد وی بود که اگر صیدی در احبولة صیاد افتد و در آن احبولة کارد بود، و صید را مجروح کند، و عقر حاصل شود آن صید حلال نیست، که فعل قصد در میان نیست. ضرب دوم حیوانی انسی است که وحشی شود، و رمیده گردد، یا در چاه افتد، و ذکوة آن بحلق نتوان کرد که دست بدان نرسد، ذکوة آن ضرب همچون ذکوة صید و وحش بود بهر اندامی که طعنه بروی توان زد بر باید زد، و ذکوة بدان حاصل شود.

« و ما ذبح علی النصب » - گفته اند که: نصب واحد است، و جمع آن انصاب، همچون عنق و اغناق، و گویند که نصب جمع است، و واحد آن نصاب، و بر جمله نصب عبارت از آن چیز است که نصب کنند، و مفسران را در این اختلاف اقوال است. قومی گفتند: سنگها بود بنزدیک بتان قربان نهاده، چون از بهر بتان قربان کردند (۱)، خون آن قربانی بر آن سنگها می ریختند، و گوشت بر آن می نهادند تعظیم بتانرا، و تقرب کردن بدان. آن گوشت می خوردند و بدرویشان میدادند. قومی گفتند: انصاب خود عین بتان اند که پنداشته بودند، بر نام آن قربان میکردند. تقدیر سخن آنست که: و ما ذبح علی اسم النصب. ابن زید گفت: « و ما ذبح علی النصب » و « ما اهل لغير الله به » هر دو یکسانند. **قطرب** گفت: علی بمعنی لام است یعنی و ما ذبح للنصب، ای لاجل النصب، کقوله: « فسلام لك،

ای-علیک، «ان اسأتم فلها» ای فعلیها.

«وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا» - ان در محل رفع است، یعنی فحرم علیکم الاستقسام بالازلام، وهو أَنْ یطلب علم ما قسم له من الخیر والشر من الازلام. استقسام آنست که آن قسمت که الله کرده درغیب ازخیر و شری، علم آن باین ازلام جوید، واین آن بود که در جاهلیت چوبها ساخته بودند و مانند تیرها در بیت الاضنام نهاده، بر بعضی نوشته که: امرئی ربی، و بر بعضی: نهائی ربی، و بر بعضی نوشته که: یسلم، و بر بعضی: لایسلم، و بر بعضی: یرجع و یغنم، و بر بعضی: لایرجع و لایغنم. پس چون یکی را از ایشان کاری پیش آمدی یا قصد سفر داشتی در آن بیت الاضنام شدی و آن تیرها زیر جامه پوشیده کرده، یکی بیرون آوردی، و آن نبشته که بر آمدی بر آن حکم کردی از امر و نهی، و گفته اند: این استقسام بالازلام آن بود که جانوری میکشند میان قومی بقمار، و آنکه چوبی فرامیگرفتند و نامهای ایشان بر پهلوهایی آن مینوشتند، پس می بگردانیدند بر مثال آن قرعه چوب که فالگیران بگردانند. هر نام که بر آمدی از قسمتهای آن جانور فرا آنکس دادندی، استقسام آن بود، و این فال که مردم میزدند بقرعه چوب از جمله کبائر و فسق است، باید که دانی و از آن پرهیز کنی. **سعید جبیر** گفت: ازلام سنگ ریزه های سپید بودند که می بزدند و بر آن حکم میکردند. **مجاهد** گفت: ازلام کما باند که مقامران و نردبازان دارند. **سفیان بن وکیع** گفت: شطرنج است، که این هم از جمله فسق است.

امیر المؤمنین علی (ع) بقومی بگذشت که شطرنج میباختند، بانک برایشان زد و گفت: «ما هذا التماثل التي انتم لها عاكفون؟» گفتند: یا ابا الحسن! اللب بالشطرنج هو حرام؟ فقال: «نعم هو القمار الاصفر». و سئل ابو بکر الصديق عن الشطرنج، فنهاه و کرهه و شدد فيه. و سئل عمر بن الخطاب عن الشطرنج، فقال: وای شیء هو؟ فوصفوا له،

فقال: «هو القمار بعينه». وسئل عثمان بن عفان عنه، فقال: «هذا من عمل الجاهلية حرام على المسلمين». وسئل علي بن أبي طالب (ع) عنه، فقال: «هو التماثيل والباطيل، وهو عمل الجاهلية، وهو حرام حرمها الله ورسوله». وسئل ابن عباس عنه، فقال: «هو القمار بعينه وهو حرام»، وسئل ابو هريرة عنه، فقال: «تسألني عن لعب المجوس، الناظر اليها كالزاني». وسئل سعيد بن جبيرة عن الحسن بن أبي الحسن البصري عنه، فقالا: «الذي يلعب بالشطرنج، هو فاسق، لا يقبل شهادته (١) ولا يسلم عليه». وسئل الاوزاعي عن اللعب بالشطرنج، فقال: «هو خبيث، معه شياطين، وصاحبه ملعون، لانه يشتم الرب ويفترى، ويكذب. ويؤخر الصلوة ويذهب بهانور وجهه، لانه يقول قتلت الشاه، و انما الشاه هو خالقه عز وجل». وسئل سفيان الثوري عنه، فقال: «هو لعب المجوس، وهو اباطيل، لا يشتغل بذلك الا كل عيار شطار وهو لعب كان يلعب به قوم لوط، ومن جلس على الشطرنج يلعب به فان الملكين الموكلين به يلعبانه حتى يفرغ منه، فاذا قال قتلت الشاه قال له: قتلك الله وعذبك». وسئل احمد بن حنبل عنه، فقال: «هو التماثيل والباطيل، ما رأيت احدا من العلماء يلعب به ولا احد من السلف رخص فيه». وقيل لكعب الاحبار: ما تقول فيمن لعب بالشطرنج؟ فقال: «اللعب بالشطرنج حرام، والذي يلعب بالشطرنج ملعون، وانما الشطرنج هو كيد الشيطان واول من لعب بالشطرنج كان ابليس، و اول من لعب به من الآدميين فمرود بن كنعان الكافر، ثم لعب به فرعون الذي كان يقول: «انا ربكم الاعلى»، قال: ومن جلس عندهم يلعب بالشطرنج، فقد اشترك مع ابليس وفعله». قيل لكعب: يا ابا اسحق فما تقول فيمن يلعب بالشطرنج على شبه ادب لا على طريق القمار؟ فقال: «ملعون ورب الكعبة». ثم قال لكعب: «الا اخبرك بما هو اعجب من ذلك؟ لقد مر نبي من الانبياء على رجلين يلعبان بالشطرنج، فقال لهما: انكما لوجلستما على عبادة الاوثان كان احب الى مما انتما فيه،

لقد كفر تما بقولكما : قاتلت الشاه . اما علمت يا عبدالله ان الشاه هورب العالمين ؟ ! فمن قال قتل الشاه فقد كفر بالله ، ومن قال مات شاهك فكأنه يستهزئُ برب العالمين ، فقد نهيتكما عن لعب الشطرنج ، فاني اخاف ان ينزل عليكما عذاب من السماء . قال : فلم ينتهيا عن ذلك حتى نزل عليهما عذاب من السماء فاهلكهما و صارا الى النار .

این آثار و اخبار که برشمرديم دلالت میکند که شطرنج باختن فسق است ، و شطرنج باز فاسق . و مذهب اصحاب حديث و سيرت اهل ورع و ديانت اينست . اما بعضی فقها از متأخران اصحاب شافعی آنرا رخصت داده اند بسبب شرط ، گفته اند : اذا لم يكن في الصلوة نسيان ، وفي المال خسران ، وفي اللسان طغيان ، فهو انس بين الخلائ . و مذهب راست و دين پسندیده و اختيار علمای اهل سنت و ديانت طريق اصحاب حديث است چنانکه بيان کردیم .

قوله : « ذلکم فسق » - ای خروج عن الحلال الى الحرام ، و خروج من طاعة الله و ورکوب لمعصيته ، و هو حرام لأن الاِزلام لا تبين شيئاً والله سبحانه علام الغيوب لا الاِزلام و النجوم . روى عن ابي الدرداء : قال رسول الله (ص) : « من تكهن او استقسم او تطير طيرة ترده عن سفره لم ينظر الى الدرجات العلى من الجنة يوم القيامة » .

« اليوم يسر الذين كفروا من دينكم » - این آيت بعد از فتح مکه آمد . ميگويد : كافران اکنون نويميد گشتند از بازگشت شما از دين اسلام ، و اين از بهر آن گفت که كافران مسلمانان را پيش از آن رنج مينمودند و فتنه ميکردند تا از دين اسلام باز کردند . ميگويد : اکنون که اسلام فراخ گشت ، و مسلمانان انبوه گشتند ، و کار آنان بالا گرفت ايشان نويميد شدند از فتنه کردن مسلمانان . « فلا تخشوه و اخشوني » - شما که مسلمانانيد در متابعت دين محمد و در نصرت کردن وی از مشرکان مترسيد بلکه از من ترسيد که خداوندم ، و ايمن باشيد که بر دين اسلام پس از اين هيچ دين غالب نبود : « ليظهره

على الدين كله ولو كره المشركون .

« اليوم اکملت لکم دینکم »- این آیت روز آدینه فرو آمد، روز عرفه بعد از نماز دیگر **مصطفی** (ص) در حجة الوداع در شهر سنه عشره بر موقف ایستاده بر ناقه اعضبا (۱) طارق بن شهاب گفت : مردی جهود فرا **عمر خطاب** گفت : شما آینی میخوانید در کتاب خویش، که اگر آن آیت بما فرو آمدی، آن روز که فرو آمدی ما را عیدی عظیم بودی. **عمر** گفت : کدام است ؟ گفت : « اليوم اکملت لکم دینکم » **عمر** گفت : من دانم که این آیت کدام روز بر چه جایگاه فرو آمد . روز جمعه فرو آمد روز عرفه ، و ما که یاران بودیم بارسول خدا بعرفات ایستاده بودیم ، و بحمد الله این هر دو روز ما را عید است و تاقیامت مسلمانان را عید خواهد بود . **هرون بن عنتره** روایت کرد از پدر خویش ، گفت : آن روز که این آیت فرو آمد **عمر خطاب** بگریست . رسول خدا گفت : یا **عمر** چرا میگری ؟ گفت : یا رسول الله ! از آن می گریم که مادر دین خویش تا امروز بر زیادت بودیم ، اکنون آیت آمد که دین سپری گشت و تمام شد ، و بعد از کمال جز نقصان نبود . رسول خدا گفت : « صدقت یا **عمر** » ، پس از آن رسول خدا هشتاد و یک روز بزیست .

ابن عباس گفت : رسول خدا در حجة الوداع آنکه که براه در بود ، این آیت بوی فرو آمد : « یستفتونک قل الله یتفیکم فی الکلاله » ، و این آیت را ایت صیف نام کردند . پس چون در مکه شد این آیت فرو آمد که « اليوم یئس الذین کفروا من دینکم » ، پس چون در عرفات بایستاد دست بدعا برداشته این آیت فرو آمد که : « اليوم اکملت لکم دینکم » . معنی آنست که امروز آن روز است که دین شما تمام کردم ، احکام دین و شرایع اسلام بسر بردم . فرائض و سنن ، حلال و حرام پیدا کردم ، که پس ازین هیچ آیت حلال و حرام حدود و فرائض و احکام از آسمان فرو نیامد .

روایت کرده اند از **عایشه** که معراج رسول (ص) پیش از هجرت بود بهجده

۱- شیخ طبرسی در تفسیر مجمع البیان نقل میکند که این آیه پس از نصب علی (ع) بامامت از طرف حضرت رسول در روز غدیر خم نازل شد و پس از نزول آیه پیغمبر فرمود : « الله اکبر علی اکمال الدین و اتمام النعمة و رضا الرب برسالتی و ولایة علی بن ابی طالب من بعدی ... » .

ماه، و نماز پنجگانه شب معراج فریضه گردانیدند، و پیش از آن چهار رکعت بیش نبود: دو بامداد و دو شبانگاه، و وقتی معین بر آن ننهاد، پس از هجرت به مدینه زکوة واجب کردند، و روزه ماه رمضان بعد از هجرت اندر سال دوم واجب کردند اندر شعبان، و فریضه حج در سنه تسع بود، و فيه اختلاف العلماء، و غسل جنابت همچنین. پس چون رسول خدا حجة الوداع کرد، این آیت فرو آمد: «اليوم اكملت لكم دينكم»، و پس از آن حلال و حرام نیامد. و گفته اند: کمال دین آنست که رب العالمین هر چه پیغامبران و امام پیشینه را داد از علم حکمت، آن همه این امت را داد، و برای شان بیفزود، و شرایع انبیا منسوخ کرد، و شریعت این امت تابقیامت پیوندد، و فسخ و تغییر در آن نشود، و این امت بهمه انبیاء بگرویدند، و تصدیق کردند، و تفریق میان ایشان نیفکندند، چنانکه دیگران کردند، و حسنات این امت مضاعف گردانیدند، و در ثواب بیفزودند که بادیگرام نکردند. اینست معنی کمال دین که در آیت گفت. ابو حفص حداد گفته: کمال دین در دو چیز است: در معرفت خدا و در اتباعت سنت مصطفی (ص).

«و أتممت عليكم نعمتي» - میگوید: نعمت خود بر شما تمام کردم، و وعده که کرده بودم از فتح مکه و قهر کفار و نصرت بردشمن، وفا کردم، و بسر بردم. ازین پس مشرکان را نیست که باشما حج کنند، «الا لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوفن بالبيت عريان». و گفته اند: کمال دین و تمامی نعمت آنست که: حج کردن آنروز که این آیت آمد باروز عرفه افتاده بود، حکم بمحل خود رسیده، و فریضه بوقت خود باز گشته، همچون آنروز که رب العزة آسمان و زمین آفرید، و نسیء که کافران نهادند باطل کرد. و خبر درست است که مصطفی (ص) آنروز گفت: «ان الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والارض. السنة اثنا عشر شهرا، منها اربعة حرم، ثلاثة متواليات: ذوالقعدة و ذوالحجة و المحرم، و رجب، شهر مضر الذي بين جمادى و شعبان».

«و رضیت لکم الاسلام دیناً» - ای اخترت لکم الاسلام، فلیس دین ارضی عندالله عزوجل من الاسلام، یقول الله عزوجل : «ومن یتبع غیر الاسلام دیناً فلن یقبل منه». میگوید: آن دین که شما را پسندیدم و شما را بدان فرودم اسلام است، و اصل آن پنج چیز است، چنانکه مصطفی (ص) گفت : «بنی الاسلام علی خمس: شهادة أن لا اله الا الله، وأن محمداً رسول الله، و اقام الصلوة و ایتاء الزکوة والحج و صوم رمضان».

روى عمر بن الخطاب، قال: «بينما نحن عند رسول الله (ص) اذ طاع علينا رجل شديد بياض الثياب، شديد سواد الشعر، لا يرى عليه اثر السفر ولا يعرفه منا احد، حتى جلس الى النبي (ص) وأسند ركبتيه الى ركبتيه، ووضع يده على فخذه، فقال يا محمد اخبرني عن الايمان، فقال: «الايمان ان تؤمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر. تؤمن بالقدرة و خير و شره»، فقال: صدقت فأخبرني عن الاسلام. قال: «الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله، وأن محمداً رسول الله، و تقيم الصلوة و تؤتي الزکوة، و تصوم رمضان، و تحج البيت ان استطعت اليه سبيلاً». قال: صدقت، فأخبرني عن الاحسان. قال: «الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه، فان لم تكن تراه فانه يراك». قال: فأخبرني عن الساعة. قال: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل». قال: فأخبرني عن اماراتها. قال: «ان تلد الامة ربتها، و أن ترى الحفاة العراة الصم البكم ملوك الارض». قال: ثم انطلق، فلبثت ملياً، ثم قال لي: «يا عمر أتدرى من السائل؟» قلت: الله و رسوله اعلم. قال: «فانه جبرئيل اتاكم يعلمكم دينكم».

«فمن اضطر في مخمصة» - این سخن راجع است با اول آیت، چون محرمات یاد کرده بود، و گفته که: «ذلکم فسق»، بر عقب آن گفت: «فمن اضطر في مخمصة». اگر کسی باضطرار و بیچارگی بجائی رسد که از گرسنگی بیم جان بود، او را رخصت است که مردار خورد، باین شرط که گفت «غیر متجانف لاثم». همانست که جای دیگر گفت: «غیر باغ و لاعاد»، بشرط آنکه قدر ضرورت خورد، و بیش از کفایت و بیش از سد رمق

نخورد و نهد ، و اگر سگ یابد و مردار یابد ، سگ نخورد مردار خورد ، اگر سگ مرده یابد و جانور دیگر مرده یابد ، سگ نخورد و آنرا خورد ، و اگر سگ یابد و خوک یابد ، سگ خورد و خوک نخورد ، و اگر مردم مرده یابد و جاز مردم یابد ، مرده مردم نخورد حرمت را ، و گفته اند : « غیر متجانف لائم » ای غیر متعرض لمعصیه ، و هو آن یكون عاصياً بسفره ، او یأكل فوق الشبع .

آنکه گفت : « فان الله غفور رحیم » - اینجا مضمربست ، یعنی : فأكل فان الله غفور یغفر له ما اكل مما حرم علیه ، رحیم باولیائه حیث رخص لهم . ختم آیت برحمت و مغفرت از آن کرد که آخر این مضطر حرام خورده است اگر چه بعد از خورده است ، پس بحقیقت نه حلال خوار است اما معذور است و نزدیک الله مغفور است .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » - اسم جلیل ، جلاله کبریاؤه ، کبریاؤه سناؤه ، ومجده عزه ، و کونه ذاته ، ازله ابد ، وقدمه سرمده . عظیم فی ملکوته ، ملک فی جبروته ، مهیمن صمدی الذات ، متوحد سرمدی الصفات :

ملیک فی السماء به افتخاری عزیز القدر لیس له خفاء

نام خداوندی که بهیچ چیز و هیچ کس ننماید ، بهیچ کار بهیچ وقت درنماید . دشمن پرور است و دوست نواز ، عیب پوش است و کار ساز . یاد او آئین زبان ، و دیدار او زندگی جان ، و یافت او سرور جاودان . پادشاه است بی سپاه ، واستوار است بی کواه ، از نهان آگاه ، و مضطر را پناه . خداوندی که بعلم نزدیک است ، و از وهم دور ، جوینده او کشته باجانبست ، و یافت او رستاخیز بی صور ، پس نه جوینده مغبون است و نه مزدور معذور . جوینده در گرداب حسرت و یاورنده حیران در موج نور ، همی گویند از سر حیرت بزبان دهشت :

قد تحيرت فيك خذ بيدي يا دليلاً لمن تحير فيكا .

پیر طریقت گفت: الهی! همه از حیرت بفریادند، ومن بحیرت شادم، بیک لبیک در همه ناکامی برخورد بگشادم. دریغا روز کاری که نمیدانستم که لطف ترا دریازم (۱) الهی! در آتش حیرت آویختم چون پروانه در چراغ، نه جان رنج تپش دیده، نه دلالم داغ. الهی! در سر آب دارم در دل آتش، در باطن ناز دارم در ظاهر خواهش. در دریائی نشستم که آنرا کران نیست، بجان من دردی است که آنرا درمان نیست، دیده من برجیزی آمد که وصف آنرا زبان نیست:

خضمان گویند که این سخن زیبا نیست خورشید نه مجرم ار کسی بینا نیست. «یا ایها الذین آمنوا...» روایت کنند از جعفر بن محمد (ع) که درین کلمات چهار خصلت است که رب العالمین امت را بدان کرامی کرده، و ایشان را بدان نواخته: یکی آنکه نداست، دیگر کنایت، سوم اشارت، چهارم شهادت. یای نداست، ها کنایت، الذین اشارت، آمنوا شهادت. ندا کرامتست، و کنایت از رحمت، و اشارت بمحبت، و شهادت بمعرفت: «ناداهم قبل ان ابداهم، و سماهم قبل ان رآهم». در کتم عدم بودند که ایشان را ندا کرامی کرد، در دایره وجود نیامده بودند که بنام نیکو خواند: «سماکم المسلمین من قبل»، عیب میدید و با عیب میپسندید. جرم میدید و با جرم میخرید. پاکان عالم علوی را میدید، و آلودگان عالم سفلی را میگزید، که «انین المذنبین احب الی من زجل المسبحين».

مثال کار آدمی بر درگاه بی نیازی با غنایت ازلی، کار آن کودک است که مادر او را جامه نود وخت، گفت هان و هان ای کودک! تا این لباس آرایش از آرایش نگه داری. کودک از خانه بدر آمد، با کودکان بیازی مشغول شد، جامه آلوده کرد، و با جامه آلوده قصد خانه کرد،

و بگوشه‌ای باز میشد در مانده و حیران، همی گفت مادر را که مرا خواب می‌آید. مادر دانست که کودک را ترس عتاب مادر است، گفت: ای جان مادر! بیا که ما ترا بدر آنکه فرستادیم که آب و صابون بدست بنهادیم، که ما دانستیم که از توجه آید. حال آدمی همین است چون آن نقطه دولت و صفی مملکت را از کتم عدم بحیز وجود آوردند، فریاد از جان پاکان و مقدسان بر آمد، و تیرهای انکار در عالم جعلیت میکشیدند که: «اجعل فیها من یفسد فیها؟» قومی را می‌آفرینی که لباس «الیوم اکملت لکم دینکم» بدود معصیت و غبار شرک سیاه کنند! و پرده حرمت از جمال چهره ایمان بردارند! خطاب آمد که: آری آنچه تعبیه صدف این اسرار است ما دانیم، «کرنا بنی آدم»، ایشان عزیز کردگان الطاف عزت آمدند، ما ایشان را بلباس عصمت و طیلسان امانت بعالم آلائش وقتی فرستادیم که آب مغفرت با صابون رحمت بدست نهاده بودیم.

«یا ایها الذین آمنوا» - یا من دخلوا فی امانی، و ما وصلتم الی امانی الا بسابق احیائی، یا من خصصتهم بیری و مشاهدتی، لا تکنوا کمن اعیتهم عن مشاهدتی و مطالعة بیری! بند کاترا بنداء کرامت بر خواند، آنکه فرمان داد که: «اوفوا بالعقود» بوفای پیمان باز آید، و عقدی که بستید و عهدی که کردید بر سر آن عهد باشید. بنده من! برابر تو دو پیمانست: یکی اجابت ربوبیت ما، دیگر تحمل امانت ما. در اجابت ربوبیت مخالفت مکن. در تحمل امانت خیانت مکن. اکنون که بخدائی ما اقرار دادی، کاربرد دیگری حواله مکن و در حلال و حرام اشارت جز فرا شریعت مکن.

«احلت لکم بهیمة الانعام» - حیوانات بعضی حلال است و بعضی حرام. بعضی کشتن آن رواست و آنرا جرمی نه، بعضی کشتن آن نه رواست و طاعتی در میان نه، تابدانی که صنع او را علت نه، و حکم او را مرد نه، و دریافت آن بعقل راه نه.

«ان الله یحکم ما یرید» - حکم کند چنانکه خود خواهد، و آن خواهد که خود

بداند . نه کس را بر علم وی اطلاع ، نه بر خواست وی اعتراض ، نه از حکم وی اعتراض :
شهریست بزرگ و من بسو درمیرم .

تا خود زنم و خود کشم و خود گیرم .

وفی بعض الکتب: «عبدی یرید وأرید، ولایکون الا مارید . فان رضیت بما ارید
کفیتک ماترید، وان لم ترض بما ارید اتعبتک فیما ترید ، ثم لایکون الا ما یرید »، وفی معناه
انشدوا :

سیکون الذی قضی سخط العبد ام رضی

فدع الهم یا قتی کل هم سینقضی .

« یا ایها الذین آمنوا لاتحلوا شعائر الله » - معالم شریعت است ، و محاسن طریقت ،
و امارات حقیقت ، و دلالات قدرت و حکمت . میگوید : هر چه نشان ما دارد حرمت
دارید ، و بتعظیم در آن نگرید ، و فرمانبرداری پیش شوید ، تا بر خوردار گردید .

« و اذا حللتم فاصطادوا » - اشارتست که بنده همیشه در تحت امر حق مانتواند بود ،
پیوسته بار وجود مانتواند کشید . ساعتی در اداء حق ربوبیت ، ساعتی در استجلاب حظ
عبودیت . وقتی چنین ، وقتی چنان ، تابنده بیاساید وزندگی کند میان این و آن ، از اینجا
گفت مصطفی (ص) : « حب الی من دنیا کم ثلاث : الطیب والنساء و قرۃ عینی فی الصلوة » .

پیر طریقت گفت : الهی ! چون از یافت تو سخن گویند ، از علم خویش
بگریزم ، بر زهره خویش بترسم ، در غفلت (۱) آویزم ، نه در شک باشم اما خویشتم در غلطی
افکنم ، تا دمی بر زنم .

« و تعاونوا علی البر والتقوی » - میگوید : در بر و تقوی همه دست یکی دارید . هم
پشت و هم روی باشید (۲) و هر جای که مسلمانان در امر و نهی و در بر و تقوی جمع آیند ، خود را

درمیان جمع و جماعت افکنید، تا بر حمت حق توانگر شوید. **مصطفی (ص)** گفت: «الجماعة رحمة، ویدالله علی الجماعة». **عبدالله مبارک** گفت: بمشعر حرام رسیدم، خوابی عظیم بر من غالب شد، فریشته‌ای را دیدم که گفت: ای **عبدالله** سیصد هزار خلق در موسم اند، و حج يك کس پذیرفتند. گفتا بر دلم صعب آمد این سخن. دلتنگ و اندوهگن شدم. هاتفی آواز داد که: ای **عبدالله** دلتنگ مشو که دیگران را جمله بطفیلوی پیامر زیدند تا بدانی که بر کت جمع عظیم است، آخر يك صاحب دولت بر آید درمیان جمع که کیمیا (۱) هدایت بود، هم‌را برنگ خود کند.

«وتعاونوا علی البرّ والتقوی» - هم‌را بر برو تقوی میفرماید، اما قومی را راه اثم و عدوان در پیش می‌نهد، و از برو تقوی بر میگرداند، کار نه آن دارد که برخواند، کار آن دارد که کرا در گذارد، و کرا پسندد. مقبولان حضرت دیگرانند، و مطرودان قطیعت دیگر. بار دادگان «ادخلوها بسلام» دیگرند، و محرومان «اخرجوا فیها» دیگر. میگوید جل جلاله: «انا لله لا اله الا انا. خلقت الخیر و قدرته، فطوبی لمن خلقت له للخیر، واجريت الشر علی یدیه». «وتعاونوا علی البرّ والتقوی» - گفته‌اند که: بر اینجا موافقت شرع است در امید نجات عقبی، و تقوی مخالفت نفس است در طلب رضای مولی، و اثم مخالفت شرع است در طلب حطام دنیا، و عدوان موافقت نفس است در معصیت مولی. گفته‌اند: معاونت بر برو تقوی آنست که خود بر جاده دین بر استقامت روی، و سیرت بر طریقت پسندیده داری، تا دیگران بر تو اقتدا کنند، و بر سنن صواب بر اتباع تو راست روند، و معاونت بر اثم و عدوان آنست که راه کژ گیری، و سنت بد نهی، تا دیگران بر راه تو روند، و خلق بد گیرند. اینست که **مصطفی (ص)** گفت: «من سن سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها الی يوم القيامة، و من سن سنة سيئة فعليه وزرها و وزر من عمل بها الی يوم القيامة».

« حرمت علیکم المیته » - مردار اگرچه خبیث است و محرم، آخر بوقت اضطرار قدری از آن مباح است، و از مردارها یکی گوشت برادر مسلمان است که بر وجه غیبت خورند، بهیچ حال آنرا رخصت نیست لا اضطراراً ولا اختیاراً. پس این مردار از آن صعب‌تر، و تحریم این از آن عظیم‌تر، يقول الله تبارک و تعالی: « لا یقتب بعضکم بعضاً ایحب احدکم ان یا کل لحم اخیه میتاً فکرمتموه ». و گفته‌اند حیوانی که مأ کول اللحم بود ویرا دو حالست: یکی آنکه چون بشرط شریعت کشته شود پاک بود، گرفتن آن مباح، و خوردن آن حلال، و چون خود بمیرد پلید باشد، و خوردن آن حرام. از روی اشارت میگوید: این نفس آدمی چون بشمشیر مجاهدت بر طریق ریاضت و روفق شریعت کشته شود، یعنی که مقهور دین و مأمور شرع گردد، و زیر بار طاعت معبد و مذلل شود، آن نفس که برین ضعف باشد پاک بود، قرب او مباح است، و صحبت او حلال، دیدار او روح دل، صحبت او شادی جان، و هر آن نفس که در ظلمت غفلت خویش بمیرد تا در کار دین ویرا حس نماند، و در حدود شرع کوشش نکند، این نفس بمنزلت آن مردار است که جرم او پلید و قرب او حرام.

« والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة » - در تحت هر کلامه از این کلمات اشارتی است بر ذوق جوانمردان طریقت، و بر مذهب سالکان راه حقیقت: « منخنقه » اشارتست بکسی که خود را در بند آرزوها کند، و سلاسل حرص بردست و پای خویش نهد، و رسن طمع در کردن خویش افکند، تا کشته حرص و شهوت شود. حرامست بر سالکان و مریدان، راه این چنین کس رفتن، و متابعت چنین کس کردن. و « موقوذة » اشارتست بآنکس که در حبس هوا و أسر شیطان بماند، کوفته هوا جس نفس و وساوس شیطان گردد، تا دل وی در آن زخم و حبس بمیرد، مردار طریقت گردد، و صحبت وی حرام شود. و « متردیه » اشارتست بآنکس که در روادی تفرقت افتد، و هلاک شود، و راه حقیقت کم کند. و « نطیحه »

اشارتست بآنکس که بامثال و اشکال خویش از بهر دنیا مردار منبازت کند، و سرو زند تا خصم وی چیره شود، و زیر زخم مردار خوار مردار گردد. و «ما اکل السبع» آنست که طلاب دنیا سرفرا آن کنند، آن مردار است و جوینده آن همچون سگ، مردار بجز سگ نخورد.

و ماهی الاجیفة مستحیلة علیها کلاب همهن اجتذابها.

آنکه گفت: «الاما ذکیتم». در شرع ظاهر میگوید: ازین محرمات که یاد کردیم هر چه ذکاة شرعی در آن حاصل شود، و شرع آنرا مباح گرداند مباح است و خوردن آن آن حلال، همچنین در راه طریقت هر چه زاد راه آخرت بود و ضرورت معاش بود از متاع دنیوی، گرفتن و داشتن آن در دین رواست، و طلب آن مباح، و زاد راه دین از راه دین است. یقول الله تعالی: «وتزودوا فان خیر الزاد التقوی».

«و ما زیح علی النصب» هر چه بر هوای طمع کنند نه بروفق شرع، زیح علی النصب آنست، و هواء نفس معبود خود ساختن و بر مراد آن رفتن نه کار دینداران است و نه حال مؤمنان. یقول الله تعالی و تقدس: «افرایت من اتخذ الهه هویه».

«وأن تستقسموا بالالزام ذلکم فسق» هر معاملتی و مصاحبتی که نه بران شرع و موافقت دین رود، و مقصود در آن تحصیل دنیا و مراد نفس بود، آن عین قمار است، صورت آن مکر و خداع، و حاصل آن فسق و فساد، و سرانجام آن عقوبت و عذاب.

«الیوم اکملت لکم دینکم» الایة - جعفر بن محمد (ع) گفت: «الیوم» اشارتست بآن روز که مصطفی (ص) را بخلق فرستادند و تاج رسالت بر فرق نبوت وی نهادند، و شادروان شرع او کرد عالم در کشیدند، و بساط رحمت بگسترانیدند. و دودشرك با طی ادبار خود شده، و رسوم و آثار کفر مندرس و مضحل گشته، و از چهار گوشه عالم آواز کوس دولت محمد عربی علیه افضل الصلوات برآمده که: «وقل جاء الحق وزهق الباطل»: صلی الاله علی ابن آمنه الذی جاءت به سبط البنان کریماً

قل للذى یرجو شفاعة احمد
ای منظر تو نظاره کاه همکان
صلوا علیه و سلموا تسليماً
پیش تو در افتاده راه همگان
ای زهره شهرها و ماه همکان
حسن تو ببرد آب و جاه همکان

هنوز شب بشریت را وجود نبود که آفتاب نبوت او در سماء سمو خود استوار داشت که: « کنت نبياً و آدم بین الماء والطين ». ای مهتر! جمال بنمای تا همه وجود آفتاب شود. یا سید صدف رحمت بگشا، تا این مفلسان کنار پر از جوهر کنند:

آن روی چرا به بت پرستان نبری
جلوه نکنی کفر ز دلشان نبری
یا سید! جمال مجبولى توجز در ادراج «لعمرك» یاد نکنیم. قبله اولین و آخرین
جز حلقه چاکران تو نسازیم. ای سید! اگر آن آفتاب که در دل تو است اراده باز دهیم،
نه در روم چلیپا ماند نه در عالم کفر و زنا:

رحمتی کن بردل خلق و برون آی از حجاب تا شود کوتاه ز هفتاد دو ملت داوری.
« و اتممت علیکم نعمتی » - این خطاب با صحابه مصطفی است، میگوید: اتممت
علیکم نعمتی، بأن خصصتکم بین عبادى بمشاهدته صلى الله علیه و سلم، وجعلتکم حجة
لمن بعدکم من الأمم الى يوم القيامة و گفته اند که: « اليوم اکملت لکم دینکم » اشارتست
بروز اول در عهد ازل، میگوید: در ازل این دین بر شما تمام کردم، و کار شما بساختم،
و شما را بداغ خود گرفتم، نه چیزی است که نوساخته ام، که دیر است تا پیرداخته ام، اما
امروز تمام کردم، که دانسته خود بر شما اظهار کردم، و کرده خود وانمودم. « و اتممت
علیکم نعمتی » - و تمامی کار آنست که فردا در حظیره قدس رضاء خود ترا کرامت کنم.
« و رضیت لکم الاسلام دیناً » - و شایسته وصال حضرت خود گردانم، و همسایگی خود
پسندم، و نیز در نواخت بیفزایم، و گویم: « عبدی! رضیت بک جاراً فهل رضیت لی جاراً؟ »
و گفته اند: کمال دین تحقیق معرفتست در هدایت حال، و اتمام نعمت تحصیل مغفرت است

در نهایت کار، منت مینهد بر مؤمنان که من باول معرفت دهم، و بآخر بیامرزم، و این خطاب با جماعت مؤمنان است، و شك نیست در مغفرت جماعت مؤمنان، اگر شك است در آحاد و افراد است که بر ایمان بمانند یا نمانند، اما بر جمله مؤمنان آمرزیده اند. گفته اند: این اسلام پسندیده الله است، و «رضیت لکم الاسلام دیناً» بوی اشارت است بر مثال سرائی است که راه گذر آن بر چهار درگاه است، و از پس آن درگاهها چهار قنطره است، و پس آن قنطره ها درجات و مراتب است، تادر گاهها و قنطره ها باز نبرند بدرجات و مراتب نرسند. اول در گاهی که بر راه گذر آنست اداء فرایض است. دوم اجتناب محارم. سیوم تکیه کردن برضمان الله در کار روزی. چهارم صبر کردن بر بلاها و رنجها. چون بدین درگاهها گذشتی قنطره ها پیش آید: اول قنطره رضا، بحکم الله رضا دادن و آنرا کردن نهادن، و از راه اعتراض برخاستن. دوم قنطره توکل است، برخدا اعتماد داشتن و او را پناه و پشت خود گرفتن و وکیل خود شناختن. سیوم قنطره شکر است، نعمت الله بر خود بشناختن، و آن نعمت در طاعت وی بکار بردن. چهارم قنطره اخلاص است در اعمال، هم در شهادت، هم در خدمت و هم در معرفت. شهادت در اسلام و خدمت در ایمان و معرفت در حقیقت. چون قنطره ها باز بریدی از آن پس درجات است و مراتب، هر کس را چنانکه سزااست، و چنانکه الله او را خواست. اینست که رب العزّة گفت: «لهم درجات عند ربهم و مغفرة و رزق کریم».

۲- النوبة الاولى

قوله تعالى: «يسئلونك» می پرسند ترا، «ماذا احلّ لهم» که چه چیز ایشان را حلال و گشاده کردند از صید، قل [ای رسول من] بگوی: «احلّ لکم الطیبات» حلال کردند شما را یا کها [و کشتها از بهیمة انعام]، «و ما عاتمتم» و خوردن صید آن

سبع که صید کردن در وی آموخته‌اید، « **من الجوارح** » ازین ددان و پرند کان شکاری، « **مکلبین** » در آن حال که می درآموزید و آموخته فرا صید میگذارید، « **تعلمونهنّ** » در آن ددان می آموزید، « **مما علیکم الله** » از آنچه الله در شما آموخت، « **فکلوا مما امسکن علیکم** » میخورید از آنچه شما را صید کنند [و از آن نخورند]، « **واذکروا اسم الله علیه** » و خدایرانام برید چون آنرا فرا صید گذارید، « **واتقوا الله** » و از خشم و عذاب خدای پرهیزید، « **ان الله سریع الحساب** (۴) » الله آسان توان است زود شمار. « **الیوم احلّ لکم الطیبات** » امروز حلال کردند شما را این پاکها از بهیمه انعام، « **و طعام ائذین اوتوا الكتاب** » کشته و صید اهل کتاب، « **حلّ لکم** » شما را حلال است، « **و طعامکم** » و کشته و صید شما، « **حلّ لهم** » ایشانرا حلال است، « **والمحصنات من المؤمنات** » و داشتگان و کوشیدگان از زنان گرویدگان [شما را حلال اند و پاک]، « **والمحصنات من ائذین اوتوا الكتاب من قبلکم** » و آزاد زنان اهل کتاب تورات و انجیل، « **اذا آتیتموهنّ** » آنکه که ایشان را دهید « **اجورهنّ** » کلونینهای ایشان، « **محصنین** » پاکان در عقد نکاح و خویشان داران، « **غیر مافحین** » نه زانیان و پلیدکاران، « **ولا متخذی اخدان** » و نه دوست گیرندگان، « **و من یکفر بالایمان** » و هر که بایمان کافر شود، « **فقد حبط عمله** » بدرستی که کردار وی تباه گشت و نیست شد، « **و هو فی الاخرة من الخاسرین** (۵) » و او در آن جهان از زیانکاران است.

« **یا ایها الذین امنوا** » ای ایشان که بگرویدند، « **اذا قمتم الی الصلوة** » چون از خواب بر نماز خیزید [خوابی که چشم و دل پر کند]، « **فاغسلوا وجوهکم** » رویهای خود بشوئید، « **و ایدیکم** » و دو دست خویش، « **الی المرافق** » تا هر دو

وارن (۱)، « وامسحوا برؤسکم » و سرهای خویش را مسح کنید، « و ارجلکم » و دو پای خویش [بشوئید]، « الی الکعبین » تا هر دو بژول (۲). « وان کنتم جنباً » و اگر جنابت رسیده باشید (۳)، « فاطهروا » غسل کنید، « وان کنتم مرضی » و اگر بیماران باشید (۳)، « اوعلی سفر » یا در سفر باشید (۳)، « او جاء احد منکم من الغائط » یا یکی از شما از غایط میآید، « اولمستم النساء » یا زنان را باسید، « فلم تجدوا ماء » و آبی نیابید، « فتميموا » آهنگ کنید، « صعيداً طيباً » زمینی و خاکی پاک را، « فامسحوا بوجوهکم و ایدیکم » و رویهای خویش و دستهای خویش پیاسید، « منه » از آن خاک [پاک آزاد]، « ما یرید الله » نمیخواهد خدای، « لیجعل علیکم من حرج » که بر شما تنگی نهد، « ولكن یرید لیطهركم » لکن میخواهد که شما را پاک کند، « ولیتم نعمته علیکم » و نعمت طاعت بر شما تمام کند، « لعلمکم تشکرون (۶) » تا مگر آزادی کنید.

النوبة الثانية

قوله تعالى: « یسئلونک ماذا احلّ لهم » الآیة - ابورافع روایت کند که جبرئیل (ع) فرو آمد، بر در سرای پیغامبر (ع) بایستاد و دستوری خواست تا در شود. رسول (ع) او را دستوری داد. جبرئیل همچنان ایستاده بود، و توقف همیکرد، تا رسول بیرون آمد، و گفت: یا جبرئیل ترا دستوری دادیم، چرا در نیائی؟ جبرئیل گفت: در این خانه سک بجهای است، و ما که فرشتگان ایم در هیچ خانه نرویم که در آن سک باشد

۱- وارن به وزن قارن آرنج را گویند که بندگان ساعد و بازو است و بعربی مرفق خوانند (برهان قاطع). ۲- بژول بضم اول، بروزن و معنی بجول است که استخوان شتالنگ باشد، و بتازی کمب خوانند (برهان قاطع). ۳- نسخه الف: بید.

یا صورتگری، وبهذا روی علی بن ابی طالب (ع) أن النبی (ص) قال: «الملائكة لا تدخل بیتاً فيه صورة ولا کلب ولا جنب». وروی ابوهريرة قال: قال رسول الله (ص): «اتانی جبرئیل (ع) فقال اتیتک البارحة فلم یمنعنی ان اكون دخلت الا انّه کان علی الباب تماثل، وکان فی البیت قرامستر فیہ تماثل، وکان فی البیت کلب، فمر برأس التمثال الذی علی باب البیت فیقطع فیصیر کهیئة الشجرة، ومر بالستر فیقطع فیجعل وصادتین توطئان، ومر بالکلب فیخرج»، ففعل رسول الله (ص).

بورافع میگوید: چون جبرئیل ابن سخن بگفت، رسول خدا بمن فرمود که در خانهای مدینه بگرد، و هر جا که سگ بینی بکش. گفتا: سگانرا چندانکه یافتم کشتم. رسول خدا حرام کرد داشتن آن و فروختن و بهای آن ستدن، و ذلك فیما روی ابوهريرة، قال: قال رسول الله (ص): «لا یحل ثمن الکلب، ولا حلوان الکاهن، ولا مهر البغی». و روی جابر، قال: «امرنا رسول الله (ص) بقتل الکلاب حتی أن المرأة تقدم من البادية بکلبها، فتقتله». پس جماعتی آمدند و چنان نمودند که ایشان را بسگان حاجت است، از بهر صید و زرع و ماشیه، و بتعریض گفتند: ماذا یحل لنا من هذه الأمة التي تقتلها؟ رسول خدا ایشان را جواب نداد، انتظار وحی همی کرد، تا جبرئیل فرو آمد و این آیت آورد: «یسئلونک ماذا احل لهم». پس رسول خدا دستوری داد داشتن بعضی سگان را تا مردم انتفاع بدان همی گیرند، و دونوع از آن بقتل مخصوص کرد یکی کلب عقور، دیگر سیاه همرنک (۱)، و ذلك فی قوله (ص): «اقتلوا منها کل اسود بهیم»، وقال: «علیکم بالاسود البهیم ذی النقطتین، فاتّه شیطان». اکنون سگ داشتن از بهر زرع و صید و ماشیه رواست و بیرون از آن نه رواست، لقول النبی (ص): «من اتخذ کلباً الا کلب ماشیه اوصید او زرع انتقص من اجره کل يوم فیراط». وقال (ص): «ما من اهل بیت یرتبطون کلباً الا نقص

من عملهم کل يوم قیراط الا کلب صید او کلب حرث او کلب غنم .

« یسئلونک ماذا احل لهم » - سعید جمیر گفت : این آیت در شأن عدی بن حاتم وزید بن المهلهل آمد ، که گفتند : یا رسول الله انا نصید بالکلاب والبزاة ، فمنه ما ندرك ذکوته ، ومنه ما یقتل ، فلاندرک ذکوته ، وقد حرّم الله المیتة ، فماذی یحل لنا ؟ ، گفتند : یا رسول الله ! پیوسته شکار کنیم بسگان و بازان ، و صیدی که درافتد ، باشد که زنده یابیم و بدست خویش چنانکه شرع فرموده کشیم ، و باشد که کشته یابیم ، و بذکوة نرسد ، و معلوم آنست که رب العزّة مردار حرام کرده ، اکنون حلال از آن کدام است ، و حرام کدام ؟ رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد :

« یسئلونک ماذا احل لهم قل احل لکم الطیبات » - ای رسول من ! ایشان را جواب ده که هر چه طیبات است شما را حلال است ، و طیبات آنست که تحریم آن در کتاب و سنت نیامده است ، و عرب آنرا پاک دارد . هر چه بعرف و عادت عرب پاک است ، و عرب آنرا خورند از طیبات است ، و هر چه بعرف و عادت ایشان پاک نیست و نخورند از خبائث است ، و رب العزّه میگوید : « و یحل لهم الطیبات و یحرم علیکم الخبائث » . شتر و کساو و کوسفند و خرگور و اسب و آهو و کساو دشتی و خرگوش و روباه و کفتار و سوسمار ، که عرب خورند ، و ربوع و فنقد و چرز (۱) و ملخ ، این همه از طیبات است که عرب آنرا صید کنند و خورند ، و نصوص بدان آمده است .

« وما علمتم من الجوارح » - یعنی : و صید ما علمتم من الجوارح ، هر چه صید کند از ددان و پرندگان ، آن را جوارح گویند یعنی کواصب ، و جوارح آدمی از آن نام

۱ - پرنده ایست که او را بچرخ و باز و امثال آن شکار کنند ، و بر بی حباری گویند

و ترکان توغدری (برهان قاطع) .

کردند که کوا سب وی اند ، « اجترحو السيئات » ای اکتسبوها ، « و يعلم ما جرحتم بالنهار » ای اکتسبتم . « مکلبین » - علی الخصوص سگ داران اند که بسگ صید کنند ، و مراد باین جمله شکار یابند ، لکن سگ بد کر مخصوص کرد که این عام تراست ، و صید بسگ بیشتر کنند .

« تعلمونهن » - یعنی تؤدبوهن لطلب الصيد ، آن شکاری باید که آموخته باشد چنانکه صید که گیرد نگه دارد صیاد را ، و از آن نخورد ، کشته یازنده ، و چون صیاد آنرا فرا صید کند فرا شود ، و چون برخواند اجابت کند ، و چون باز خواند باز ایستد . روی عدی بن حاتم قال : قال لی رسول الله (ص) : « اذا ارسلت کلبک فازکر اسم الله ، فان امسک عليك فادر کته حياً فازبحه ، وان ادر کته قد قتل ، ولم يأکل منه فکله ، وان اکل فلا تأکل ، فانما امسک علی نفسه ، وان وجدت مع کلبک کلباً غیره ، وقد قتل فلا تأکل ، فانک لا تدری ایهما قتله ، و اذا رمیت بسهمک فازکر اسم الله ، فان غاب عنک يوماً ، فلم تجد فیہ الا اثر سهمک فکل ان شئت ، وان وجدته غریقاً فی الماء فلا تأکل » . و روی أن ابائعلبة الخشنی جاء الی النبی (ص) : فقال یا رسول الله ان ارضنا ارض صید ، فأرسل سهمی و اذکر اسم الله ، وأرسل کلبی المعلم ، و اذکر اسم الله ، و اذکر اسم الله ، فقال النبی (ص) : « ما حبس عليك سهمک ، و زکرت اسم الله فکل ، و ما حبس عليك کلبک المعلم و زکرت اسم الله فکل ، و ما حبس عليك کلبک الذی لیس بمعلم ، و ادر کته ذکوته فکل ، و ان لم تدرك ذکوته فلا تأکل » .

« فکلوا مما امسکن علیکم » - ای صدن لکم ، « و اذکروا اسم الله علیه » یعنی عند ارسال الجوارح . خلاف است میان علما که کلب معلم چون یک بار اتفاق افتد که از فرسۀ خود چیزی بخورد بعد از آنکه بارها صیاد را نگه داشته باشد و از آن نخورده ، و طبیعت اصلی دست بداشته ، این یک بار که از آن بخورد باقی حلال است یا حرام ؟ یک قول شافعی

آنست که حلالست ، و باین يك دفعه که از آن چیزی خورد حرام نکشت، و معنی امساك از آن برنخواست، و قول دیگر آنست که حرام است، و این موافق مذهب ابوحنیفه است و بناءً مسأله بر آنست که ترك اكل بنزدیک شافعی نه از شرائط امساك است ، و بنزدیک ابوحنیفه از شرایط امساك است، و هم چنین خلاف است در فریسه‌های پیش، بنزدیک شافعی همه حلال‌اند قولا و احداً ، و بنزدیک ابوحنیفه همه حرام‌اند، اما فریسه باز اگر چه از آن بخورد حلالست باتفاق .

ثم قال : « و اتقوا الله » ای فی اوامره و نواهیہ ، « ان الله سریع الحساب » .

« اليوم احل لكم الطيبات » - این يوم آنروز عرفه است که مصطفی (ص) بموقف بود ، و این طیبات هم بهیمة الانعام است .

« و طعام الذين اوتوا الكتاب » - ذبائح اهل تورات و انجیل است . « حل لكم » ای حلال لكم . میگوید : ذبائح جهودان و ترسیان شما را حلالست که مسلمانانید ، و همچنین ذبائح هر کس که در دین ایشان شد پیش از مبعث مصطفی (ص) . اما آنکس که از دینی دیگر و ادین (۱) ایشان شود بعد از مبعث مصطفی (ص)، ذبیحه وی حلال نیست ، و ذبائح ترسیان عرب هم حلال نیست که مصطفی (ص) گفت : « ما نصارى العرب باهل الكتاب ، لا تحل لنا ذبائحهم » . اما اطعمه ایشان بیرون از ذبائح، علما در آن مختلف‌اند . بیشتر بر آنند که حلالست همچون ذبائح گفتند : طعام لفظی است که بر همه مأکولات افتد .

اما کتابی که بوقت ذبح نام دیگر برد، نه نام الله ، در آن ذبیحه وی دوقول است : يك قول حرام است، لما روی ان ابن عمر قال : « لانا كلوا ذبائح النصارى ، فانهم يقولون باسم المسيح ، و انهم لا يستطيعون ان يهدوكم قد أضلوا انفسهم » ، و بیشترین علما بر آن قول‌اند که حلالست . شعبی و عطا گفتند : اذا ذبح النصراني ، وقال باسم المسيح ، فانه

لا یحرّم ، لان الله تعالى قد أحلّ ذبائحهم ، وهو یعلم ما یقولون .

« و طعامکم حلّ لهم » - یعنی و حلال لکم ان تطعموهم طعامکم . میگوید : شما را حلال است و کشاده ، که ایشان را طعام دهید . و بدان که طعام در قرآن بر چهار وجه است . یکی از آن مطعوماتست که مردم آنرا پیوسته بکار دارند ، و ذلك فی قوله تعالى : « و أطعمهم من جوع » ، « و هو یطعم و لا یطعم » ، « فاذا طعمتم فانثروا » . وجه دوم طعام است بمعنی شراب ، و ذلك فی قوله تعالى : « و من لم یطعمه فانه منی » ای من لم یشر به . وجه سیوم طعامست بمعنی تملیح السمک ، چنانکه گفت : « احلّ لکم صید البحر » یعنی تملیح السمک منفعة لکم . وجه چهارم طعام است بمعنی ذبائح ، چنانکه درین آیت گفت : « و طعام الذین اوتوا الکتاب حلّ لکم و طعامکم حلّ لهم » .

« و المحصنات من المؤمنات و المحصنات من الذین اوتوا الکتاب من قبلکم » - یعنی : و أحلّ لکم نکاح حرائر المسلمات و حرائر الکتابیات . احصان ایدر بمعنی حریت است . میگوید : شمارا حلالست و روا که آزاد زنان مؤمنان و آزاد زنان اهل کتاب تورات و انجیل بزنی کنید ، مسلمانان را رواست که آزاد زنان اهل کتاب بزنی کنند ، اما نکاح کنیزکان کتابیات روانیست بمذهب شافعی ، که ربّ العزّة گفت : « و من لم یستطع منکم طولاً أن ینکح المحصنات المؤمنات فمن ماملکت ایمانکم من فتياتکم المؤمنات » . این آیت دلیل است که ایمان در نکاح کنیزکان شرط است ، و این مسأله خلاف عراقیان است ، که بنزدیک ایشان نکاح کنیزکان کتابیات رواست ، و بقول ایشان محصنات درین آیت عفاف اند نه حرائر ، یعنی که نکاح عفاف رواست ، اگر آزادند و اگر کنیزک مؤمنانند یا کتابیات ، و نکاح فواجر روانیست نه از مؤمنات و نه از کتابیات ، نه کنیزک و نه آزاد ، و این قول سدی است و قول اول درست تراست ، و بیشترین علما و فقها بر آنند . « اذا آتیتموهن اجورهن » - یعنی مهورهن ، « محصنین » ای متزوجین کما

امر الله، « غیر مسافحین » مجالین بالزنا، « و لا متخذی اخدان » مسرتین بالزنا بهن . چون الله تعالی نکاح زنان اهل کتاب حلال کرد، آن زنان گفتند : این نکاح را حلال نکرد بر مسلمانان مگر که اعمال ما نیز پسندید، و از ما خشنود گشت، رب العالمین این آیت فرستاد :

« ومن یکفر بالایمان فقد حبط عمله » - نچنان است که ایشان میگویند، که نکاح ایشان ایشانرا از کفر بیرون نیارد، و ایشان سود نکنند، که هر که کافر شود بایمان، عمل وی تباه است. درین کلمت سه وجه گفته اند : یکی آنست که هر که کافر شود بایمان یعنی که از ایمان بازبرد، چنانکه تصدیق کرد تکذیب کند. دیگر وجه آنست که : و من یکفر بشیء مما یحب به الایمان من صفات الله واسمائو کتبه و رسله و ملائکته و الیوم الآخر و القدر کله خیره و شره و ما نطق به الکتاب و السنة الصحیفة من الغیب کالجنة و النار و العرش و الكرسی و الحجب و الحوض و المیزان و الصراط . سدیگر وجه **مجاهد** گفت : و من یکفر بالایمان یعنی و من یکفر بالله، « فقد حبط عمله و هو فی الآخرة من الخاسرین » ممن خسر الثواب .

« یا ایها الذین امنوا اذا قمتم الى الصلوة » الایة علما در حکم این آیت مختلف اند، و ظاهر آیت چنان مینماید که در هر نمازی وضو میباید کرد، اما قومی گفتند که : این آیت اگر چه از روی لفظ عام است بمعنی خاص است، و در قرآن ازین عمومات و مجملات فراوان است که آنرا حاجت بتخصیص و تفسیر و بیان است، و سنت **مصطفی** مبین آنست، کما قال الله تعالی : « وأنزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیهیم » . یکی از آن عموم که سنت آنرا مخصوص کرد اینست که رب العزة گفت : « اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا » یعنی اذا قمتم الى الصلوة محدثون، یعنی من النوم او من غیره، و دلیل برین تأویل آنست که از ابن عباس پرسیدند حکم این آیت، وی جواب داد که « لا وضوء الا من حدث »،

و كذلك روى ابن عمر: «أن النبي (ص) صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد». قومی گفتند: این تشدید در ابتداء اسلام بود، اما بعد از آن منسوخ گشت، و بتخفیف بدل کردند، لما روى عبد الله بن حنظلة: «أن النبي (ص) أمر بالوضوء عند كل صلاة فشق ذلك عليه، فأمر بالسواك، ورفع الوضوء عنه، الأمن حدث»، و روى سليمان بن بريدة عن أبيه أن رسول الله (ص) كان يتوضأ لكل صلاة، فلما كان يوم فتح مكة صلى الصلوات كلها بوضوء واحد، فقال عمر إنك فعلت شيئاً لم تكن تفعله، فقال عمداً فعلته يا عمر». قومی گفتند: سیاق این آیت بر طریق ندب است و استحباب، نه بر طریق حتم و اعجاب، ولهذا قال عكرمة: «كان علمي (ع) يتوضأ لكل صلاة ويقرأ هذه الآية». وروایت کنند از ابو غضیف الهذلي که عمر را دید که هر نمازی را وضو میکرد، گفت یا عمر چنین میباید کرد؟ هر نمازی را وضو واجب است؟ عمر گفت: نه، که یکی کفایت باشد مادام که حدیثی نیفتد، لکن من از بهر آن میکنم که از رسول خدا شنیدم: «من توضأ على ظهر كتب الله له عشر حسنات، ففي ذلك رغبة يا ابن أخي».

قومی گفتند که: این آیت از بهر آن آمد که رسول خدا را عادت بود که در هر عمل که کردی، وضو فرا پیش آن داشتی، تا آن حد که یاران گفتند: چون اراقت کردی بروی سلام کردیم، جواب نداد، تا آنکه وضو کرد، و سخن گفتیم، همچنین جواب نداد تا وضو کرد. و روى حنظلة بن الراهب: «أن رجلاً سلم على النبي (ص)، و هو يبول، فلم ير د عليه حتى تيمم، وقال: انه ما منعني ان ارد عليك الا اني لم اكن متوضأ». پس رب العالمین او را درین آیت دستوری داد که در وقت حدث ترا این افعال مباح است، چون بر نماز خیزی وضو کن نه بر کاری دیگر. «إذا قمتم الى الصلوة» - یعنی اذا اردتم القيام الى الصلوة، كقوله تعالى: «فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم»، یعنی فاذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ بالله. میگوید: چون خواهید و عزم کنید که بر نماز خیزید،

« فاعسلوا وجوهكم » رویهای خویش بشوید. و حدّ روی از قصاص موی سراسر است تا طرف زنج، تا با منبت دو گوش. آب مطلق درین موضع محدود برآندن در وضو فرض است، و محاسن کشیده که ازین موضع در گذشته باشد **شافعی** را در شستن آن دو قول است: بیک قول واجب نیست، و این موافق مذهب **ابو حنیفه** است، و بقول دیگر واجب است، و آن قول صحیح است و مذهب اصحاب، مگر **مزنی** که اختیار وی قول اول است.

« و ایدیکم الی المرافق » - قومی گفتند: مرافق در تحت غسل نشود، که الی بمعنی حد و غایت است، چنانکه آنجا گفت: « ثم اتموا الصیام الی اللیل »، و این درست نیست و فتوی عامّه علما بر آن نیست. عامّه علما بر آنند که مرافق در تحت غسل شود، و الی بمعنی مع است، کفوله تعالی: « و یزددکم قوّة الی قوتکم »، ای مع قوتکم، « ولا تأکلوا اموالهم الی اموالکم »، ای مع اموالکم، « فزادتهم رجساً الی رجسهم »، « من انصاری الی الله ». و روی **جابر**: « ان النبی (ص) کان اذا توضأ ادار الماء علی مرقیّه. دو دست با هر دو مرفق بشستن در وضو واجب است، از بهر آنکه اقامت مصالح تن بر دو دست میکرد، و دو دست بدو مرفق میگردد تا برفق بمصالح خویش برسد.

« و امسحوا برؤسکم » - مذهب **مالک** و **مزنی** مسح همه سر کشیدن واجبست در وضو، از بهر آنکه این « با » معنی تعمیم نهند، چنانکه جای دیگر گفت تعالی و تقدس: « فامسحوا بوجوهکم و ایدیکم منه »، و این مذهب درست نیست، و تعمیم باطلست، لماروی **المغیره بن شعبه**: « ان النبی (ص) مسح بناصیته، و علی عمامته. **ابو حنیفه** گفت: قدر واجب مسح ربع سراسر است. **ابو یوسف** گفت: مسح نیمه سر. **شافعی** گفت: چندانکه اسم مسح بر آن افتد کفایت باشد و فرض گذارده شود. گفتا و این با باء تبعیض است، چنانکه گویند: مسحت یدی بالمندیل، فانه یسمى ماسحاً، و ان کان مسح بعضه.

اما کمال مسح بمذهب **شافعی** در تکرار است، و مذهب **ابو حنیفه** در استیجاب، و

حجت شافعی آنست که رسول خدا وضو کرد، و مسح سر سه بار کشید، بیک روایت آنکه چون فارغ شد گفت: «هذا وضوئی، و وضوء الانبیاء قبلی، و وضوء خلیلی ابراهیم (ع)». قوله: «و ارجلکم الی الکعبین» - مکی و ابو عمر و حمزه و ابوبکر و ارجلکم، بخفض لام خوانند، باقی بنصب خوانند، آنکس که بنصب خواند گوید: عطف است بر «وجوهکم و ایدیکم»، و گوید: در آیت تقدیم و تأخیر است، تقدیره: فاغسلوا وجوهکم و ایدیکم الی المرافق، و ارجلکم الی الکعبین، و امسحوا برؤسکم، و دلیل این تقدیم و تأخیر، هم از جهت خبر واضح است، هم از جهت نظر، اما خبر آنست که مصطفی (ص) گفت: «لا یقبل الله صلوة امری حتی یضع الطهور مواضعه، فیغسل وجهه و یدیه و یمسح برأسه، و یغسل رجليه». وقال جابر: «امرنا رسول الله ان نغسل ارجلنا اذا توضأنا للصلوة». و روی «ان عثمان توضأ فأفرغ علی یدیه ثلاثاً، فغسلهما ثم مضمض، و استنثر (۱)، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل یدیه الی المرفق ثلاثاً، ثم غسل یدیه الی المرفق ثلاثاً، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجليه الی المرفق ثلاثاً، ثم الیسری ثلاثاً، ثم قال رأیت رسول الله (ص) توضأ نحو وضوئی هذا، ثم قال: من توضأ وضوئی هذا ثم یصلی رکعتین لا یحدث نفسه فیهما بشئ غفر له ما تقدم من ذنبه». وعن عبد الله بن عمر، أن النبی (ص) رأى قوماً، و اعقابهم تلوح لم یمسحوا الماء، فقال: «ویل للاعقاب من النار، اسبغوا الوضوء». و روی انس ان رجلاً اتى النبی (ص)، و قد توضأ و ترك علی قدمیه مثل موضع الظفر، فقال رسول الله: «ارجع فأحسن وضوءك».

اما دلیل نظری آنست که: رب العزة درشتن پای حدی پدید کرد، گفت: «الی الکعبین»، همچنانکه درشتن دست حدی بنهاد، گفت: «الی المرافق». چون در تحدید هر دو یکسان کرد، دلیلست که در حکم هر دو یکسان اند، پس حکم دست غسل است، حکم

۱- استنثر: استنشاق الماء و ادخله فی انفه، ثم استخرجه بنفس الانف (المنجد).

پای نیز غسل باید بخلاف مسح ، که در مسح هیچ حد ننهاد ، نه در تیمم ، که گفت : « فامسحوا بوجوهکم و ایدیکم منه ، و نه در وضو ، که گفت : « فامسحوا برؤسکم » . اگر حکم هر دو پای مسح بودی نه غسل ، پس تحدید در آن نبود ، که در مسح تحدید نیست ، چنانکه بیان کردیم . و نیز در خبر است که **مصطفی (ص)** گفت در صفت مؤمنان : « انهم یحشرون فی القيامة غراً محجلین من آثار الوضوء » . فردا در قیامت امت من می آیند رویهای ایشان سپید و دست و پایشان سپید از آثار وضوء . غراً سپیدی روی است ، محجلین سپیدی دست و پای ، رسول خدا دست و پای را بهم جمع کرد در ثواب ، و هر دو بهم برابر کرد در آن روشنائی و سپیدی که از آثار وضو باشد . این دلیل است که امروز در سرای حکم هر دو بحکم برابرند و یکسان .

اما ایشان که « ارجلکم » بخفض خوانند ، گویند : عطف بر رؤس است ، اما مراد باین مسح غسل است ، که مسح در لغت مسح بود و غسل بود . عرب گویند : فلان مسح للصلوة ، ای توضاً ، و در پارسی گویند که : مسح کرد یعنی وضو کرد ، و این از بهر آنست که آنکس که آبدست کند ناچار آب بر اعضاء خویش ریزد ، و دست بدان بمالد تا غسل حاصل شود . پس چون معلوم شد که مسح هم غسل بود و هم مسح ، گوئیم در سر مسح است بعینه ، که تحدید با آن نیست ، و در رجلین غسل است ، که تحدید دلالت میکند بر غسل . **ابوعبیده و اخفش** گفتند : « و ارجلکم » خفض است بر طریق جوار نه بحکم عطف ، چنانکه جای دیگر گفت : « فیأتیکم عذاب یوم الیم » . موضع الیم رفع است که صفت عذابست ، و خفض آن بر طریق جوار است ، همچنین موضع « ارجلکم » نصب است که عطف بر وجوه است ، و خفض آن بر طریق جوار است ، و این چنین در قرآن و در لغت بسیار است ، و در اعراب رواست .

اما واوها که درین آیت است ، علما در آن مختلف اند که واو ترتیب اند یا واو

جمع؟ قومی گفتند: بمعنی ترتیب و تعقیب‌اند، و ازینجا ترتیب در وضو واجب دیدند: اول روی شستن، پس هر دو دست بشستن، پس مسح سر کردن، پس هر دو پای بشستن. وضو برین ترتیب واجب دیدند، و خلاف این باطل دانستند، و اختیار **شافعی** آنست، و حجت وی آنست که **مصطفی** (ص) گفت بر قول خدای عزّ و جلّ: «ان الصفا والمروة من شعائر الله، ابدؤا بما بدأ الله به». این دلیلست که او ترتیب واجب کند، و بدایت بلفظ، بدایت بفعل واجب کند، و کذلک قیل لعبد الله بن زید بن عاصم: کیف کان رسول الله يتوضأ؟ فدعا بوضوء، فأفرغ على يديه اليمنى، فغسل يديه مرتين، ثمّ مضمض واستنثر ثلاثاً، ثمّ غسل وجهه ثلاثاً، ثمّ غسل يديه مرتين مرتين الى المرفقين، ثمّ مسح رأسه بيديه، فأقبل بهما، وادبر بدأ بمقدم رأسه، ثمّ ذهب بهما الى قفاه، ثمّ ردهما حتى رجع الى المكان الذي بدأ منه، ثمّ غسل رجله.

رسول خدا وضو برین ترتیب کرد، و پس ازین صحابه و تابعین و سلف صالحین الی یومنا هذا، همه چنین کردند، و بخلاف این هیچ کس نقل نکرد، دلیلی روشن است که این ترتیب که در وضو واجب دیده‌اند. و مذهب مالک آنست که اگر ترتیب بعمد دست بدارد، آن وضو بکار نیست، و اعادت باید کرد، و اگر بنسیان دست بدارد، بروی اعادت نیست، و اختیار هر فی اینست.

اما مذهب ابو حنیفه و سفیان آنست که ترتیب در وضو سنت است نه واجب، اگر بعمد یا بنسیان دست بدارد بروی اعادت نیست، و بر وفق مذهب ایشان «واو» موجب ترتیب نیست، که واو بمعنی جمع است، همچنانکه در آن آیت گفت: «انما الصدقات للفقراء والمساكين» الایة. قالوا: لا خلاف أن تقدیم بعض اهل السهام على بعض فی الاعطاء جائز، فکذلک هی هنا.

امّا ما ورد من الاخبار في فضل الوضوء فقد روى عن النبي (ص) أنه قال: «من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده، حتى تخرج من تحت أظفاره»، وقال: «إذا توضأ العبد المؤمن أو المسلم، فغسل وجهه، خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج تقياً من الذنوب»، وقال: «تبلغ الحليّة من المؤمن حيث يبلغ الوضوء»، وقال: «الظهور شرط الايمان، والحمد لله يملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله يملآن ما بين السموات والارض، والصلوة نور، والصدقة برهان، والصبر ضياء، والقرآن حجة لك أو عليك». و عن عبد الرحمن بن صمره، قال: «خرج علينا رسول الله، ونحن في مسجد المدينة، فقال لقد رأيت البارحة عجباً، رأيت رجلاً من امتي سلط عليه عذاب القبر، فجاءه وضوء»، فاستنقذ من ذلك، وعن انس قال: قال لي النبي (ص): «يا بني! اسبغ الوضوء يزد في عمرك، ويحبك حافظاك. يا بني! ان استطعت ان لاتزال على وضوء فانه من اتاه الموت، و هو على وضوء، اعطى الشهادة»، وقال (ص): «استقيموا، ولن تحصوا، واعلموا ان خير اعمالكم الصلوة، ولا يحافظ على الوضوء الا مؤمن.»

«وان كنتم جنباً فاطهروا» - اي: اغتسلوا. تطهروا و اطهروا يكي است. روايت کنند از علي (ع) كه گفت: ده مرد از اين دانشمندان جهودان بر مصطفی آمدند، و گفتند: يا محمد لماذا امر الله بالغسل من الجنابة؟ ولم يأمر من البول والغائط، وهما اقذر من النطفة؟ يا محمد! چونست كه الله تعالى جنابت رسیده غسل فرمود و از وی نطفه پاک بپامد، و محدث را نفرمود، و از وی غائط پلید آمد. رسول خدا گفت: از آنكه آدم (ع) چون از آن درخت منهی بخورد، و شهوتی و لذتی بیاطن وی رسید، و در عروق وی روان گشت، فرزند آدم چون صحبت کند از زیر هر تائی موی او شهوتی حرکت کند. رب العالمین غسل كه واجب

کرد تطهیر و تکفیر آنرا واجب کرد. و گفتند: یا محمد چرا از جمله اعضاء چهار عضو مفرد کرد در وضو کردن؟ گفت: از بهر آنکه آدم چون خواست که از آن درخت بخورد روی بدان آورد و در آن نگرست. رب العالمین روی شستن واجب کرد کفارت آنرا، پس پیاپی فرا آن رفت، و اول قدمی که بنا فرمائی برداشتند آن بود. رب العزة پای شستن بفرمود تا کفارت آن باشد. پس دست فرا کرد و بگرفت و بخورد، دست شستن فرمود تطهیر آنرا. پس چون تاج و حلال ازوی پیرید دست زلت رسیده بر سر نهاد. خدای تعالی مسح فرمود طهارت آنرا. پس چون آدم این فرمان بجای آورد، و عضوها را طهارت داد خدای ویرا توبت داد، و گناهان وی بیامرزد، و بر امت من فرض کرد تا کفارت گناهان ایشان باشد از وضو تا بوضو، احبار چون این از **مصطفی** شنیدند همه صدق زدند، و مسلمان شدند.

و در فضیلت غسل مصطفی (ص) گفت در آن حدیث معروف: «رایت البارحة عجباً، رأیت رجلاً من امتی والنبیون قعود حلقاً حلقاً، كلما دنا الى حلقة طرد، فجاءه اغتساله من الجنابة وأخذ یبده، فأقعدہ الى جنبی». وفي حدیث انس قال: قال لی رسول الله (ص): «یا بنی! بالغ فی الغسل من الجنابة، فتخرج من مقتسلک و لیس علیک ذنباً ولا خطیئة». قلت بابی وأمی فما المبالغة؟ قال: «تبلّ أصول الشعر، وتتقی البشرة».

«وان کنتم مرضی او علی سفر اوجاء احد منکم من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیداً طیباً فامسحوا بوجوهکم و ایدیکم منه» - ای من الصعید. شرح این در سورة النساء رفت.

«ما یرید الله لیجعل علیکم» - فیما فرض علیکم من الوضوء و الغسل و التیمم، «من حرج» ای ضیق. میگوید: الله نمیخواهد بر شما تنگی در دین، بلکه دین بر شما فراخ کرد، باین رخصتها که داد، و آسانی فرمود. «ولکن یرید لیطهرکم» من الاحداث و الجنابات و الذنوب و الخطیئات، لکن میخواهد که شما را پاک گرداند باین وضو و غسل که فرمود از

حدث وجنابت از روی ظاهر، هم از معصیت از روی باطن، «ولیتم نعمته علیکم» و تانعمت خود بر شمایم تمام کند بر روشن داشتن راه دین و در آموختن کار دین، و قیل: بانجائکم من النار، و ادخالکم الجنة، يدل علیه ماروی ان رجلا سمع البني (ص) يقول: اللهم انی اسئلك تمام النعمة. فقال: او تدری ما تمام النعمة؟ قال: لا. قال: «النجاة من النار ودخول الجنة». و قیل: «ولیتم نعمته علیکم» فیما اباح لکم من التیمم عند عدم الماء وسائر نعمه التي لا تحصى، لعلکم تشکرون الله علیها.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يسئلونك ماذا اهلّ لهم قل اهلّ لكم الطيبات» الآية - تفسير محترّات و محلّلات از شرع پرسیدند، و تکیه بر فتوای شرع کردند، دانستند که پاک آنست که شرع پاک کرد، و پلید آنست که شرع پلید کرد. راه آنست که شرع نهاد، چراغ آنست که شرع افروخت، و تخم آنست که شرع ریخت. بی شرع روشن هیچ کس بکار نیست، بی شرع دین هیچ کس پذیرفته نیست.

اگر نر بهر شرعستی در اندر بنددی گردون

و گر نر بهر دینستی کمر بگشایدی جوزا

شرع ایشانرا جواب داد که حلال آنست که پاک است، و پاک آنست که زبان بر ن کردارد، و دل در فکر آرد، و جان با مهر پردازد. و بدان که دل را دو صفت است: یکی صفوت دیگر قسوت. صفوت از خوردن حلال بود، قسوت از خوردن حرام خیزد. مرد که حرام خورد دلش سخت شود، چنانکه رب العزة حکایت کرد از قومی که: «فست قلوبهم و زین لهم الشیطان ما کانوا یعملون». پس زنگی بی وفائی بر آن نشیند، چنانکه گفت: «کلا بل ران علی قلوبهم». پس غاشی بی دولتی درس وی کشید که: «قلوبنا غلف»، پس شهر زمین

و آسمان گردانید که : « اولئك الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم » . و او که حلال خورد
دلش صافی گردد تا از مهر خود با مهر حق پردازد، و از یاد خلق با یاد حق پردازد. همه او
را خواند، همه او را داند. اگر بیند بوی پند، اگر شنود بوی شنود، اگر گیرد بوی
گیرد، و الیه اشار الذبی (ص) حکایة عن الله عز وجل : « فاذا احببته ، كنت له سمعاً
بسمع بی، و بصراً یبصر بی ، ویداً یبطش بی ».

بنده خاص ملک باش که با داغ ملک

روزها ایمنی از شحنة و شبهه از عسس

« وما علمتم من الجوارح مکلین » - آن سگ شکاری بیک مراد خود که بگذاشت،
و طبیعت خود که دست بازداشت، تا آن صید خواجه خویش را نکه داشت، لاجرم فریسه
وی حلال گشت، و اقتناء وی در شرع جائز، و نجاست و خساست وی در منفعت وی مستغرق،
و نیز شایسته قلاده زرین گشت، و پای تخت ملوک. از روی اشارت هم میگوید که :

آزاد شو از هر چه بکون اندر

تا باشی یار غار آن دلبر

سگ خسیس بیک ادب که بجای آورد خست وی بعزت بدل گشت، پس چه
کوئی درین جوهر حرمت اگر ادب حضرت بجای آرد، و خود پرستی را با حق پرستی
بدل کند، و مراد خود فدای حکم ازل کند. کمتر نواختی که از حضرت او را پیش آید
آنست که در فراغت بروی بگشایند، تا بلذت خدمت رسد، باز حلاوت قربت تو ییابد، باز
سرور معرفت، باز روح مناجات، باز برق محبت، باز کشف مشاهدت، باز شغلی در پیش آید
که از آن عبارت نتوان، تا آنکه همه زندگانی شود در آن .

پیر طریقت گفت: « مسکین او که عمری بگذاشت و او را ازین کار بوئی نه، ترا

از دریا کسان چیست که ترا جوئی نه ! »

« اليوم احلّ لكم الطّيبات »- یوسف بن الحسین گفت: الطّيبات من الرزق ما یدولک من غیر تکلف ولا اشراف نفس، طیبات رزق آنست که ازغیب درآید و بررضای حق آید، بجان و دل قبول باید، وزاد راه دین را بشاید، و گفته اند: طیبات رزق آنست که صفت طهارت یافته و عین نظافت گشته. و طهارت دو قسم است: یکی از روی ظاهر یکی از روی باطن، و رموز هر دو قسم درین آیت روان است که رب العزة گفت:

« یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة فاعسلوا وجوهکم » الایة - طهارت ظاهر سه فصل است: یکی طهارت از نجاست. دوم طهارت از حدث و جنابت، سیوم طهارت از فضولات تن، چون ناخن و موی و شوخ و غیر آن، و هر یکی را ازین سه فصل شرحی و بیانی است بجای دیگر گفته شود ان شاء الله، و طهارت باطن سه وظیفه است: اول طهارت جوارح از معصیت، چون غیبت و دروغ و حرام خوردن و خیانت کردن و در نامحرم نگرستن، چون این طهارت حاصل شود بنده آراسته فرمان برداری و حرمت داری گردد، و این درجه ایمان پارسایان است نشان وی آنست که همواره ذکر حق او را بر زبان است و ثمره وعده در دل، و تازگی منت در جان، پیوسته در عیادت بیماران، و زیارت گورستان، و بدعاء نیکان شتابان، و فراهمیشت یازان. وظیفه دوم طهارت دل است از اخلاق ناپسندیده چون عجب و حسد و کبر و ریا و حرص و عداوت و رعونت. عجب آئینه دوستی خراب کند. حسد قیمت مردم ناقص کند. کبر آئینه دل تاریک کند. ریا چشمه طاعت خشک کند. حرص حرمت مردم نهد. عداوت آب الفت باز بندد. رعونت میخ صحبت ببرد. بنده چون ازین آرایشها طهارت یافت، در شمار متقیان است. نشان وی آنست که از رخصت بگریزد، و در شبته نیاویزد، پیوسته ترسان و لرزان و از دوزخ گریزان، بلقمه ای و خرقه ای راضی، جهان بجهانیان باز گذاشته، و خود را در بوته اندوه بگداخته. ایمان مایه وی، تقوی زاد وی، گور منزل وی، آخرت مقصد وی. با اینهمه پیوسته بزبان تضرع میزارد، و

میگوید : الهی ! هر کس بر چیزی، ومن ندانم که بر چه ام ، بیمم همه آنست که کی پدید آید که من که ام ؟ الهی ! پیوسته در گفت و گویم ، تاوانمائی (۱) در جست و جویم ، از بیکراری در میدان بی طاقتی میپویم، در میان کارم، اما بوئی نمیپویم الهی ! مرکب و ایستاد ، وقدم بفرسود ، همراهان (۲) برفتند ، و این بیچاره را جز تحیر نیفزود :

قد تحیرت فیک خذیدی یا دلیالمن تحیر فیکا

وظیفه سیوم طهارت سراسر از هر چه دون حق ، بقول الله عز و جل : « قل الله ثم ذرهم ». این طهارت امروز حلیت ایشانست که فردا جام شراب ظهور در دست ایشان است. امروز نور امید در دلشان می تاود و فردا نور عیان در جان. امروز از شوق آب جگر در دیده روان ، و فردا آب مشاهدت در جوی ملاطفت روان. امروز صبح شادی از مطلع آزادی بر آمده ، و فردا آفتاب عنایت در آسمان معایت ترقی گرفته. نشان این طهارت آنست که مهر دنیا بشوید، و رسوم انسانیت محو کند، و حجاب تفرق بسوزد، تا دل در روضه انس بنازد، و جان در خلوت عیان با حق پردازد. نکو گفت آن جوان مرد که : آخر روزی ازین طبل بر آید آوازی ، و از آن کریم باشد واجان (۳) محب رازی ، عجب کاری و طرفه بازاری ! اینست مؤانست من غیر مجانست ، چون همجنسی (۴) نیست این انس چیست ؟ چون هم کفوی (۵) نیست این مهر چیست ؟ چون تو اورا ندیده ای این بسی طاقتی چیست ؟ چون شراب در غنب است این هستی چیست ؟ چون انتظار همه محنت است این شادی دل چیست ؟ چون دیده سر ازو محجوب است این وجد چون آتش چیست ؟ چون این طریق همه بلاست در میان بلا این لذت چیست ؟

۱- نسخه الف : وانمایی . ۲- نسخه الف : هام راهان . ۳- نسخه ج : فاجان = باجان.

۴- نسخه الف : هام جنسی . (۵) - هام کفوی:

هر چند بر آتشم نشاند غم تو

غمناك شوم گرم نماند غم تو

« فاغسلوا وجوهكم و ایدیکم الی المرافق » - چنانکه در طهارت ظاهر روی شستن بفرمان شریعت واجب است ، در طهارت باطن باشارت حقیقت آب روی خویش نگاه داشتن ، و در طلب خسایس (۱) پیش دنیا داران بریختن واجبست ، و چنانکه در آن طهارت دست شستن واجب است درین طهارت دست از خلائق بشستن و کار بحق سپردن واجبست ، و چنانکه مسح سر واجب است سر بگردانیدن از خدمت مخلوق ، و از تواضع هر کسی و نا کسی پرهیز کردن واجبست ، و چنانکه پای شستن فرض است ، بر کار خیر پای نهادن ، و بر طاعت الله رفتن واجبست .

و گفته اند : تخصیص این اعضاء چهار گانه بطهارت از آن جهت است که آدمی شرف و فضل که یافت بر دیگر جانوران ، باین اعضا یافت . یکی صورت رویست که دیگران را برین صفت نیست . رب العالمین منّت نهاد و گفت : « و صور کم فأحسن صور کم » . دیگر هر دو دست اند که آدمی بدان طعام خورد ، و همه جانوران دیگر بدهن خورند . رب المیزه منّت نهاد و گفت : « ولقد کرمنا بنی آدم » یعنی بالیدین الباطشتین الصالحین للاكل وغيره . سیوم سر است که در آن دماغ است ، و در دماغ عقل است ، و در عقل شرف دانائی است که دیگران را نیست . رب العالمین منّت نهاد و گفت : « لا یات لاولی الالباب » . چهارم دو پای اند بر قامت راست زیبا کشیده تا بدان میروند و دیگران را پای برین صفت نیست ، یقول الله تعالی : « لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم » . چون این نعمت بر فرزند آدم تمام کرد طهارت این جوارح ازوی درخواست شکر آن نعمت را . و گفته اند : طهارت سبب آسایش است و راحت پس از اندوهان و محنت ،

چنانکه در قصه مریم است. بوقت ولادت عیسی چون آن چشمه آب پدید آمد طهارت کرد و از اندوه ولادت و وحشت غربت برست. و سبب دفع وساوس شیطان است که **مصطفی** گفت «اذا غضب احدکم فلیتوضأ». و سبب کشف بلا و محنت است، چنانکه در قصه **ایوب** پیغامبر است. و ذلک فی قوله تعالی: «ارکض برجلک هذا مغتسل بارد و شراب»، و گفته اند: سر طهارت درین اعضا چهار گانه (۱) بی هیچ آلاشی که در آن است، از دو وجه است: یکی آنکه تا **مصطفی** (ص) فردای قیامت امت خود را شناسند، و از بهر ایشان شفاعت کند، و نشان آن بود که رویها دارند روشن و فروخته از روی شستن، و همچنین دست و پای و سر ایشان سپید و روشن و تازه از آب طهارت، و به یقول النبی (ص): «ان امتی یحشرون یوم القیامة غراً محجلین من آثار الوضوء».

وجه دیگر آنست که بنده مملوک چون فروشد، عادت چنان رفته که او را بنخاسی برند، و دست و پای و روی و سر بر مشتری عرضه کنند، و اگر چه کنیزک باشد شرع دستوری دهد که بر رویش نگرند، و مویش بینند، و دست و پایش نگرند. فردا **مصطفی** (ص) بنخاس قیامت خواهد بود، و حق جلّ جلاله مشتری، پس بنده را فرمودند تا امروز این اعضا را نیک بشوید، و تا تواند آب از آن نسترد، و در تجدید طهارت بکوشد، تا فردا در اعضا وی نور افزاید، و چون او را بنخاس خانه قیامت عرضه کنند، دست و پای و روی و سر وی روشن بود و پسندیده.

«فان لم تجدوا ماء فتیمموا صعیداً طیباً» - حکمت در آنکه طهارت از آب یا از خاک گردانید بوقت ضرورت نه با چیزی دیگر، آنست که رب العالمین آدم را از آب و خاک آفرید تا آدمی پیوسته از آن بر آگهی بود، و شرف خویش در آن بداند، و شکر این نعمت بجای آرد، و آدم (ع) ازین جهت بر ابلیس شرف یافت که ابلیس از آتش بود،

و آدم از خاک، و خاک به از آتش، که آتش عیب نمای است و خاک عیب پوش. هر چه با آتش دهی عیب آن بنماید. سیم سره از ناسره پدید آرد. زر مغشوش از خالص پیدا کند. باز خاک عیب پوش است. هر چه بوی دهی پیو شد، عیب ننماید. و نیز آتش سبب قطع است، و خاک سبب وصل. با آتش بریدن و کشتن است، با خاک پیوستن و داشتن است. ابلیس از آتش بود لاجرم بگسست. آدم از خاک بود لاجرم پیوست. و نیز طبع آتش تکبر است بر تری جوید، طبع خاک تواضع است فرو تری خواهد. بر تری ابلیس را بدان آورد که گفت: «اناخیر». فرو تری آدم را بدان آورد که گفت: «ربنا ظلمنا انفسنا». ابلیس گفت: من و گوهر من، آدم گفت: نه من بلکه خدای من.

حکمتی دیگر گفته اند در تخصیص آب و خاک اندر طهارت، گفتند که: هر جائی که آتش در افتد زخم آن آتش بآب و خاک بنشانند، و مؤمن را دو آتش در پیش است: یکی آتش شهوت در دنیا، دیگر آتش عقوبت در عقبی. رب العالمین آب و خاک سبب طهارت وی گردانید، تا امروز آتش شهوت بروی بنشانند، و فردا آتش عقوبت.

و بدان که ابتداء طهارت از آن عهد معلوم گشت که اندر خبر آمده از امیر المؤمنین علی بن ابی طالب (ع) از رسول خدا (ص) گفت: چون فرشتگان حدیث آدم و صفت وی شنیدند، گفتند: «اتجعل فیها من یفسد فیها و یسفک الدماء؟» بعد از آن ازین گفت پشیمان شدند، و از عقوبت الله بترسیدند، زاری کردند و بگریستند، و از خدای عز و جل خشنودی خواستند. فرمان آمد از الله که خواهید تا از شما در گذارم، و کرانی این گفتار از شما بردارم، و بر شما رحمت کنم، دریائی آفریده ام زیر عرش مجید، و آنرا بحر الحیوان نام نهاده ام. بدان دریا شوید، و بدان آب رویها و دستها بشوید و سرها را مسح کنید، و پایها را بشوید. فرشتگان فرمان بجای آوردند. امر آمد که هر یکی از شما تابگوید: «سبحانک اللهم و بحمدک، اشهدان لا اله الا انت، استغفرک و اتوب الیک». ایشان بگفتند،

و فرمان آمد که توبه‌ای شما پذیرفتیم ، و از شما اندر گذاشتیم . گفتند : خداوند ! ایمن کرامت ما راست علی‌الخصوص ؟ یا دیگران ما را در آن انبازند؟ گفت : شما راست ، و آن خلیف را که خواهم آفرید ، و فرزندان وی تاقیام الساعة . هر که این چهار اندام را آب رساند چنانکه شمارا فرمودم ، اگر از زمین تا آسمان گناه دارد از وی در گذارم ، و او را خشنودی و رحمت خود کرامت کنم .

و بر وفق این معنی خبر درست است از **علی مرتضی (ع)** ، گفت : هر چه از رسول خدا (ص) بشنودمی **الله** مرا بدان منفعت دادی . یقین علم و صلاح عمل از آن بدانستمی ، و اگر خبری من نشنوده بودمی ، و کسی مرا روایت کردی آنکس را سو کند دادمی . چون سو کند یاد کردی بر وی اعتماد رفتی (۱) ، و ابو بکر صدیق مرا روایت کرد ، و راست گفت . او را سو کند ندادم از آنکه وی همیشه راستگوی بود . گفت : از رسول خدا (ص) شنیدم که گفت : هر بنده مؤمن که گناهی کند ، پس از آن گناه آبدست کند ، و آب تمام بجای رساند ، و چون فارغ شود دو رکعت نماز کند ، **الله** تعالی آن گناه از وی در گذارد ، و از وی عفو کند ، و بیان این خبر در قرآن مجید است : « و من يعمل سوء او یظلم نفسه ثم یتستغفر الله یجد الله غفورا رحیماً » .

۳- النبوة الاولى

قوله تعالی : « و اذکروا نعمة الله علیکم » یاد کنید نعمت خدای و نیکوکاری وی بر خویشان ، و « **میثاقه** » و پیمان وی ، « **الذی واثقکم به** » آن پیمان که با شما بست ، « **اذقلتم** » آنکه که گفتید : « **سمعنا و اطعنا** » شنیدیم و فرمانبرداریم ، « **واتقوا الله** » و بپرهیزید از خشم و عذاب خدای ، « **ان الله علیم بذات الصدور** » (۷) ، و بدانی که خدای دانا است بآنچه در دلهاست .

«یا ایها الذین آمنوا» ای ایشان که بگرویدند! «كونوا قوامین» بحق گفتن پبای ایستید، «لله» خدایا، «شهداء» گواهان باشید (۱)، «بالقسط» بداد و راستی، «ولا یجرمنکم» و شمارا بر آن مداراد و بدان میاراد، «شنان قوم» دشمنی گروهی، «علی ان لاتعدلوا» بر آنکه راست نروید و راست نکوید، «اعدلوا» راست گوئید و راست روید، «هوا قرب للتعوی» این چنین نزدیکتر بود بپرهیز کاری [و از جور و میل دوری]، «واتقوا الله» و بترسید از خشم خدای، «ان الله خبیر بما تعملون» (۸) که الله دانا است بآنچه شما می کنید.

«وعد الله» و عده داد خدای، «الذین آمنوا و عملوا الصالحات» ایشان را که بگرویدند و کارهای نیک کردند، «لهم مغفرة» ایشانرا آمرزش است، «و اجر عظیم» (۹) و مزد بزرگوار.

«والذین كفروا» و ایشان که کافر شدند، «و کذبوا بآیاتنا» و بدروغ داشتند سخنان ما، «اولئک اصحاب الجحیم» (۱۰)، ایشانند که آتشیانند.

«یا ایها الذین آمنوا» ای ایشان که بگرویدند، «اذکروا نعمة الله علیکم» یاد کنید و یاد دارید نعمت الله بر خویشتن، «اذهم قوم» آنکه که آهنگ کرد گروهی، «ان یسطوا الیکم ایدیهم» که دست بگشایند و دست گذارند بشما بیدی، «فکف ایدیهم عنکم» بازداشت الله دستهای ایشان از شما، «واتقوا الله» و بترسید از [خشم] خدای [و عذاب خدای، و نسیاسی نمایید (۲)]، «و علی الله فلیتوکل المؤمنون» (۱۱)، و چنین (۳) باد که با خدا باد کار سپردن و پستی داشتن گرویدگان.

«ولقد اخذ الله میثاق بنی اسرائیل» خدای پیمان ستد از بنی اسرائیل، «و بهننا» و فرستادیم، «منهم» از ایشان، «اثنی عشر نقیباً» دوازده نقیب، «وقال الله»

و خدای گفت : « اَنِّیْ مَعَكُمْ » من باشم [با کاهی و یاری دادن و نکه داشتن] ، « لَن اَقِمَّ الصَّلَاةَ » از نمازیبای دارید بهنگام ، « وَآتَمَّ الزَّكَاةَ » و زکوة دهید از مال ، « وَ اَمِنْتُمْ بِرُسُلِیْ » و بگروید بفرستادگان من ، « وَ عَزَّزْتُمُوهُمْ » و ایشان را شکوه دارید و یاری دهید ، « وَ اَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ » و وام (۱) دهید خدای را ، « قَرْضًا حَسَنًا » وامی (۲) نیکو ، « لَّا کُفْرَنَ عَنْکُمْ سِیِّئَاتِکُمْ » بهمه حال از شما گناهان شما ناپیدا کنم ، « وَ لَادْخَلْنٰکُمْ جَنّٰتٍ » و در آرام شما را در بهشتهائی ، « تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ » میرود زیر درختان آن جویها ، « فَمَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ مِنْکُمْ » هر که نعمت پوشد و نسیاس کردد پس آن از شما ، « فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِیْلِ » (۱۲) ، کم کشت از میان راه راست .

« فَبِمَا نَقْضُھُمْ مِیثَاقِھُمْ » بشکستن ایشان پیمان خویش را ، « لَعْنَاهُمْ » بر ایشان لعنت کردیم ، « وَ جَعَلْنَا قُلُوبِھُمْ قَاسِیَةً » و دلہای ایشان سخت کردیم ، « یَحَرِّفُونَ الْکَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِھِ » سخنان من در بعثت محمد میگرددانیدند از جای خویش ، « وَ نَسُوا حِظًّا » و فراموش کردند بهره خویش ، « مِمَّا ذُکِّرُوا بِهٖ » از آن پند که ایشانرا داده بودند ، « وَ لَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلٰی خَائِنَةٍ مِنْھُمْ » و توهمیشه [یا محمد] مطلع باشی بر خیانتی که از ایشان آید ، « اِلَّا قَلِیْلًا مِنْھُمْ » مگر اندکی از ایشان ، « فَاعْفُ عَنْھُمْ » در گذار از ایشان ، « وَ اَصْفَحْ » و روی گردان ، « اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ » (۱۳) ، که خدای دوست دارد نیکوکاران را .

« وَ مِنَ الَّذِیْنَ قَالُوا » و ازینان که گفتند : « اِنَّا نَصَارَیْ » ما ترسایانیم ، [و خویشتن را نصاری نام کردند] ، « اخذْنَا مِیثَاقِھُمْ » از ایشان هم پیمان بستیم ، « فَنَسُوا حِظًّا » بگذاشتند بهره خویش ، « مِمَّا ذُکِّرُوا بِهٖ » از آن پند که ایشانرا

داده بودند، « فَاغْرِبْنَا » بر آغایندیم و انگیختیم، « بینهم » میان ایشان، « الْعَدَاوَةُ وَ الْبَغْضَاء » دشمنی و بیزومندی (۱)، « اَلِیْ یَوْمِ الْقِیْمَةِ » تا روز رستاخیز، « وَ سَوْفَ یَنْبَئُهُمُ اللّٰهُ بِمَا کَانُوا یَصْنَعُونَ »^(۱۴) و خبر کند الله ایشانرا فردا که آن چیست که میکنند ایشان امروز.

النوبة الثانية

قوله تعالی و تقدس: « وَاذْکُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ »- این خطاب باصحابه رسول است و با جمله مؤمنان امت تا بقیامت. صحابه با رسول خدا بیعت کردند، و دین و کتاب و سنت در پذیرفتند، از آنکه آیت آمد، بود: « فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا ». ربّ العزة ایشان را درین آیت فرمود که قرآن و سنت بشنوید، و طاعت دار باشید، و امر و نهی بر کار گیرید، و بآیات و کلمات و صحف و کتب ما ایمان آرید، و رسولان را که فرستادیم استوار گیرید، و آنچه گفتند و از غیب خبر دادند، از احوال قیامت و بهشت و دوزخ و غیر آن، همه قبول کنید، و بجان و دل آنرا تصدیق کنید. مؤمنان آن همه در پذیرفتند، و گفتند: « سَمِعْنَا وَ اطَعْنَا ». رب العالمین از سمع و طاعت ایشان حکایت باز کرد، و گفت: « وَ قَالُوا سَمِعْنَا وَ اطَعْنَا ».

اکنون درین آیت ربّ العزة آن نعمت و آن میثاق و آن قول با یاد ایشان میدهد و میگوید: یاد دارید آن نواخت که من بر شما نهادم، تا نعمت اسلام بر شما تمام کردم. همان است که جایها در قرآن منّت بر نهاد و گفت: « وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی »، « وَلَآ اَتِمُّ نِعْمَتِی عَلَیْکُمْ »، « وَلِیْتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَیْکُمْ »، این همه نعمت اسلام و ایمانست، که الله تعالی بر مؤمنان تمام کرده است.

« و میثاقه الذی واثقکم به اذقلتم سمعنا و اطعنا » - یاد دارید آن پیمان که الله با شما بست، و شما گفتید: « سمعنا و اطعنا ». **بجاهد** گفت: این میثاق آن عهد است که ربّ العزة روز میثاق بر فرزند آدم گرفت، آنکه که ایشان را از صلب آدم بیرون گرفت، و همه بر بویست الله اقرار دادند، و سماعاً و طاعة گفتند. امروز درسای حکم هر که بالغ شود و بر موجب آن اقرار عمل کند، و ایمان آورد مؤمن است و از اهل سعادت و نجات، و هر که بعد از بلوغ ایمان نیارد و عمل نکند، نقض آن عهد کرد، و در شمار مؤمنان نیست. اما اطفال مشرکان که ببلوغ نرسیدند. و زمان عمل در نیافتند، از ابن عباس پرسیدند که حال ایشان چیست؟ گفت: ایشان بر میثاق اولاند، خدای داند که عمل ایشان چه بودی اگر روز کار زندگانی دریافتندی (۱).

آنکه گفت: « و اتقوا الله » این تهدید است بر نقض عهد، میگوید: بترسید از خشم خدا، و نقض عهد مکنید، و پس از آنکه بالغ شدید ایمان آرید، و عمل کنید. « ان الله علیم بذات الصدور » و بحقیقت دانید که خدای آگاه است از آنچه در دل شماست از ایمان یا از شك یا از نفاق یا از وفاق. این کلمتی جامع است، هر چیز را که در دل بود از سر، یا در افتد از ظن، یا بر گذرد از خاطر، خدای بهمه داناست و از همه آگاه.

« یا ایها الذین امنوا کونوا قوامین لله » - تقومون لله بكل حق یلزمکم القیام به. میگوید: ای شما که مؤمنانید قیام کنید، بر ایستادگی نمائید خدای را بهر حق که شما را لازم آید که بدان قیام کنید و پبای ایستید، و گفته اند: « کونوا قوامین لله » ای قوالین لله. سخن که گوئید خدای را گوئید، و بحق گفتن حق را پبای ایستید.

« شهداء بالقسط » - تشهدون بالعدل فی الغضب والرضا والفقر والغنی والشدّة والرخاء. گواهی که دهید بداد و راستی دهید. نزدیک را چون دور و دشمن را چون دوست،

در غضب و رضا و فقر و غنا و در دشواری و آسانی یکسان .

« ولایجر منکم شأن قوم علی ان لاتعدلوا » - مؤمنان را میگوید : مبادا که عداوت شما با کفار مکه ، و بغض شما رایشان را ، شما را بر آن دارد که در گواهی دادن عدل و راستی بگذارید ، و محرمی از ایشان حلال دارید ، بلکه دوست و دشمن را ، آشنا و بیگانه را ، گواهی یکسان دهید . « اعدلوا هو اقرب للتقوی » ای الی التقوی . « واتقوا الله ان الله خبیر بما تعملون » . « وعاد الله الذین امنوا و عملوا الصالحات » - ای قال لهم ، لأن الوعد قول ، « لهم مغفرة » ای تغفیه علی ذنوبهم ، « و اجر عظیم » ای جزاء علی ایمانهم . « والذین کفروا و کذبوا بآیاتنا اولئک اصحاب الجحیم » مضی تفسیره .

« یا ایها الذین امنوا اذ کروا نعمت الله علیکم اذ هم قوم ان یسطوا یدیه منکم » الایة - قتاده گفت این آیت بر رسول خدا فرو آمد ، و وی در هفتم غزا بود به بطن نخل فرو آمده ، کافران مکر ساختند ، و اتفاق کردند که چون محمد و یاران وی در نماز شوند ، و سر بسجود نهند ، ما بر ایشان حمله بریم ، که ایشان نماز دوست دارند ، و نماز بنگذارند . درین همت بودند که رب العالمین جبرئیل را فرستاد بنماز خوف ، و درین آیت منت بر ایشان نهاد که دست دشمن از شما کوتاه کردم و شما را از مکر ایشان خبر دادم جابر بن عبد الله گفت که : رسول خدا (ص) در بعضی سفرها بمنزل فرو آمد ، و یاران همه متفرق گشتند ، و رسول خدا سلاح که داشت از خود باز کرد ، و از درختی در آویخت ، و در سایه آن درخت بنشست . اعرابی بیامد ، و شمشیر رسول بر گرفت ، و روی بر رسول نهاد ، و گفت : من یمنعک منی ؟ رسول خدا گفت : « الله یمنعک منی » . سه بار این سخن باز گفت . پس اعرابی شمشیر در نیامد کرد . و هر اسی بروی افتاد ، و یاران فراهم آمدند ، و جبرئیل در آن حال این آیت آورد .

مجاهد و عکرمه و کلبی و مقاتل گفتند : سبب نزول این آیت آن

بود که قریظه و نضیر با رسول خدا عهد داشتند که قتال نکنند، و یکدیگر را در دیات یاری دهند. رسول ایشان را در دیات ایشان یاری دهد، و ایشان رسول را در دیات مسلمانان یاری دهند. پس دو مرد معاهد از بنی سلیم بدست مسلمانان کشته شدند. اولیاء مقتول دیت طلب کردند. رسول خدا برخاست و به یهود بنی النضیر شد و ابوبکر و عمر و عثمان و علی و عبدالرحمن عوف با وی بودند. در پیش کعب اشرف شدند، و بنی النضیر آنجا حاضر. رسول خدا با ایشان استعانت کرد بدیت دومرد، بر مقتضای آن عهد که از پیش رفته بود. ایشان در پذیرفتند. و رسول خدا و یاران را در خانه بنشانند، و خود بخلوت باز شدند، و مکر ساختند، گفتند اگر هر کز بر وی ظفر یابیم، امروز وقت آنست. کیست که این کار را شایسته است؟ عمرو بن جحاش بن کلیب گفت: این کار منست، و من مرد آنم. آسیا سنگی عظیم بس روی فرو گذارم، و شمارا ازو باز رها نم. رفت با جماعتی و این مکر ساخته. رب العالمین جبرئیل را فرستاد، و رسول را از آن مکر ایشان خبر کرد. رسول (ص) برخاست و بیرون شد، و علی (ع) را بر جای خود بداشت بر در آن سرای، و خود سوی مدینه رفت، پس ایشان نیز بیرون آمدند، و از پی رسول بر رفتند. رب العالمین در میان این قصه آیت فرستاد. آنکه بر عقب این آیت خبر داد از بنی اسرائیل: همچنانکه این قوم عهد رسول را نقض کردند، و پیمان شکستند، بنی اسرائیل که پدران ایشان بودند عهدی که با خدا بسته بودند نقض کردند، و پیمانی که داشتند بشکستند، و ذلك فی قوله تعالی: «ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل» یعنی فی التورات، الا یسرکوا به شیئاً، و بالایمان بالله و ملائکته و کتبه و رسله و احلال ما احل الله لهم و تحریم ما حرم الله علیهم.

«و بعثنا منهم اثني عشر نقيباً» - النقیب، الرئيس علی القوم لانه ینقب عن امورهم، یبحث عنها، و یستخبرها، و یمین وجوها. این دوازده نقیب از دوازده سبط بودند از

اولاد یعقوب ، از هر سبطی نقیبی ، وعدد اسباط فر اوان هزاران بودند. موسی چون خواستی که با بنی اسرائیل بیعتی کند ، با ایشان بیعت کردی (۱) وعهد با ایشان بستی (۲) تا از هر نقیبی از سبط خویش بیعت ستدی (۳) و با ایشان عهد بستی (۴). و گفته اند این میثاق آنست که الله تعالی وعده داد موسی را که دیار شام و زمین مقدسه بموسی و قوم وی سپارد ، و جباران را که سکان آن زمین اند هلاک کند ، پس چون بمصر آرام گرفتند ، الله تعالی ایشان را فرمود که به اریحای (۵) شام روید ، و با جباران جنگ کنید ، که من خدای شمام ، شما را نصرت دهم . موسی را فرمود تا از دوازده سبط از هر سبطی نقیبی بر گیرند ، که پیش رود ، و کیل در قوم خویش باشد ، و ایشان را بروفاء عهد و امتثال فرمان داد . موسی آن نقیبان را بر گزید ، و چون بزمین کنعان رسیدند ، ایشان را بجاسوسی بفرستاد ، تا احوال جبار بره باز دانند . عوج عنق برایشان رسید . گویند : این عوج بالای عظیم داشت چنانکه دست وی بقعر دریا رسیدی ، و ماهی بگرفت ، و بحر اترق قرص آفتاب آنرا بریان کردی و بخوردی ، و گفته اند که : بروز کار طوفان نوح که همه روی زمین آب گرفت ، و بهر کوهی و بالائی که در زمین بود آب بر گذشت ، بدو زانوی عوج یش رسید ، و نوح او را بر کشتی ننشاند ، و کرد عالم میگشت ، و سه هزار سال عمر وی بود ، و بروز کار موسی او را هلاک کردند : پس چون آن نقبا بر عوج رسیدند ، عوج ایشان را بگرفت ، و بخانه برد ، و با اهل خویش گفت : ! بنان اند که بجنک ما آمده اند . چه بینی اکرم ن ایشان را بیک بار در زیر پای نهم ، و خرد کنم . اهل وی گفتند : ایشانرا مکش ، تا باز گردند ، و قوم خود را بگویند که چه دیدند ، و از شما خبر دهند . پس چون از دست عوج رهائی یافتند ، بایکدیگر گفتند و عهد بستند که : با بنی اسرائیل قصه عوج نگوئیم

که ایشان بترسند، و مرتد شوند، و از قتال باز کردند. بلی با موسی و هارون بگوئیم، تا ایشان تدبیر کار کنند. پس باز کشتند، آن عهد نقض کردند، و هر نقیبی قوم خود را از قتال نهی کردند و بترسانیدند، مگر کالب بن بوفنا، و یوشع بن نون کالب نقیب سبط یهودا بود و یوشع نقیب سبط یوسف. این است قصه دوازده نقیب و شکستن پیمان ایشان.

« و قال الله انی معکم »- یعنی مع النقباء، و قيل مع بنی اسرائیل فی النصر لکم والدفع عنکم. اینجا سخن تمام کشت، آنکه گفت: « لئن اقمتم الصلوة، یا معشر بنی اسرائیل بحدودها و فروضها و اوقاتها و معانیها و خشوعها، « و آتیتم الزکوة » المفروضة علیکم فی اموالکم، « و آمنتم برسلی، کلمهم « و عزّرتموهم » ای نصرتموهم، و قيل اعنتموهم بالسيف. و التعزیر الادب فی غیر هذا الموضع، « و اقرضتم الله قرضاً حسناً، ای صادقاً من کل انفسکم، و هی کل نفقة یتغی فیها وجه الله، من النوافل و الفرائض، « لا کفرن عنکم سیئاتکم و لادخلنکم جنات تجری من تحتها الانهار ».

ثم قال: « فمن کفر بعد ذلك منکم »- ای بعد العهد و الميثاق، « فقد ضل سواء السبیل » ای اخطأ قصد الطريق. گویند از این دوازده نقیب پنج ملک بخواستند که خدایرا عزّ و جلّ طاعت دار بودند: داود و سلیمان و طالوت و حرقیما و پسر وی، و از آن هفت دیگر سی و دو جبار بخواستند که ملک از اهل حق بپهر بستند، و تباهاکاری کردند، و طاغی کشتند.

« فبما نقضهم ميثاقهم »- « ما » صلت است، توکید قصه را درافزود، تقدیره: « فبنقضهم ميثاقهم. این پیمان شکستن آن بود که ایشان را گفته بودند « و آمنتم برسلی و عزّرتموهم » مراد بآن محمد بود، ایشان را ایمان دادن بسو و تعزیر و نصرت او فرموده بود، و از ایشان پیمان سته، پیمان شکستند و بوی کافر شدند، « لعنّاهم » یعنی چون پیمان بشکستند برایشان لعنت کردیم، پس آن لعنت که برایشان بود بکافر شدن

ایشان بعیسی مریم . و گفته اند : این لعنت جزیت بود که بر ایشان نهاد ، و قومی رامسوخ کرد . « و جعلنا قلوبهم قاسية » - و دلهایشان سخت کردیم ، و بقرات حمزه و علی : « و جعلنا قلوبهم قسية » ، دلهایشان بهرج (۱) کردیم و نفایه و ناسره .

« يحرفون الكلم عن مواضعه » - ای یغیرون کلام الله عن جهته من آية الرجم و نعت النبی وصفته . ابراهیم نخعی گفت : تحریف آن بود که در سخنان خدا که بایشان فرو آمده بود ، این کلمات بود : « یا ابناء احباری ، یا ابناء رسلی » . ایشان بنوشتند که یا ابناء ابکاری . و در آثار یارند که بنی اسرائیل بکلمه ای کافر شدند که بتصحیف برخواندند : قال الله تعالى لعيسى في الانجيل : « انت نبی ، وانا ولدك » ، ای ریتک ، فحرفته النصاری ، و قرؤا : انت نبی و انا ولدك . « ونسوا حظاً مما ذكروا به » - ای ترکوا نصیباً مما امروا به فی کتابهم من اتباع محمد (ص) و اقامة الحدود . « و لانزال تطلع علی خائنة منهم » ای علی خیانة منهم ، کفوله تعالی : « لیس لو قعنها کاذبة » ای کذب ، و خیانت اینجا (۲) معصیت است بآن نقض عهد ها که کردند ، چنانکه کعب اشرف کرد ، آنکه که به مکه ، شد و به ابوسفیان بر ساختند که بجنگ محمد شوند ، و نیز روز احزاب نقض عهد کردند ، و مشرکان راپشتی دادند در حرب محمد ، و آنروز که به بنی النضیر شدند بطلب دیت . نفس عهد کردند ، و مکر ساختند .

رب العالمین منت مینهد بر مصطفی (ص) که ما پیوسته از اسرار ایشان ترا خبر میدهیم ، و آن نقض عهد که میکنند ، و بر تو مکر میسازند ، با تو میگوییم ، تا بر اسرار ایشان مطلع میشوی آنکه گفت : « الا قلیلا منهم » مکراند کی که این نقض عهد نکردند ، چون عبد الله سلام و اصحاب وی . « فاعف عنهم و اصفح ان الله يحب المحسنين » -

۱- بهرج بفتح اول و سوم باطل و کذب و ردی از هر چیز ، و مباح ، و درم ناسره ، معرب از نهره فارسی (منتهی الارب) . ۲- نسخه الف : ایدر .

اول ایشانرا فرمود که این نقض عهد ایشان و معصیت ایشان در گذار و عفو کن. پس بعاقبت این عفو و صفح منسوخ شد بآیت سیف.

«و من الذین قالوا انا نصاری اخذنا میثاقهم»- میگوید: چنانکه از جهودان در تورات عهد و پیمانی ستدیم، از ترسایان در انجیل هم پیمان ستدیم باتباع محمد، و نبوت وی پذیرفتن، و بنعت و صفت وی اقرار دادن، و همچنانکه جهودان نقض عهد کردند ترسایان هم نقض عهد کردند. رب العالمین گفت: «فأغرینا بینهم العداوة و البغضاء الی یوم القيمة»- ما عداوت و بغض در میان جهودان و ترسایان افکندیم. جهود دشمن ترسا و ترسا دشمن جهود تا بقیامت، و گفته اند: این عداوت خود میان ترسایانست، و «بینهم» ضمیر ترسایانست، فسطوریه و یعقوبیه و ملکانه همه دشمن و خصم یکدیگرند، در طلب ملک و جاه عداوت یکدیگر در دل گرفته، و در خون یکدیگر شده. و گفته اند: این عداوت و بغضاء هواهای مختلف است در میان ایشان، و جدال در دین، ذکره النخعی رحمه الله. معویة بن قره گفت: «الخصومات فی الدین تحبط الاعمال»، در دین خصومت کردن، و در جدال آویختن، عمل باطل کند. روایت کنند از علی (ع) که گفت: «ایا کم والخصومات فانها تمحق الدین»، و قال النبی (ص): «اجتنبوا اهل الاهواء فان لهم عرة» (۱) کمره الجرب، و قول الحسن: «ایا کم وهذه الاهواء المتفرقة المتباعدة من الله، التي جماعتها الضلالة، و مستقرها النار، و قال الفضیل بن عیاض: «نظر المؤمن الی المؤمن جلاء للقلب، و نظر الرجل الی صاحب البدعة و الهواء یورث العمی»، و عن الاوزاعی قال: «بلغنی ان الله تعالی اذا اراد بقوم شراً الزمهم الجدل و منعهم العمل» و سوف ینبئهم الله بما كانوا یصنعون» یعنی ینبئهم فی الآخرة بما كانوا یصنعون فی الدنیا من التکذیب

۱- العرة بالفتح: الخلة القبیحة، العیب. العرة بالضم: الجرب. الجرم. ما یستری الانسان من الجنون، یقال «بهرة» ای جنون (المنجد).

بِالنَّبِيِّ (ص) و اخفاء نعمته . این سخن بر طریق تهدید گفته است ، چنانکه کسی را گوئی: آری بخیبر کنم ترا و آگاه شوی .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « واذكروا نعمة الله عليكم » - رب العالمين جل جلاله و تقدست اسماءه ، و تعالت صفاته ، و توال آلاؤه و نعماءه ، درین آیت مؤمنان را مینوازد ، و دو چیز با یاد ایشان میدهد : یکی نعمت که برایشان ریخت ، دیگر پیمان که با ایشان بست . نعمت چیست ؟ و پیمان چیست ؟ نعمت دل کشادن است ، و هدی دادن ، و چراغ آشنائی در دل افروختن ، و دل را خلعت معرفت پوشانیدن ، و میان دل و میان دشمن از عظمت حصار ساختن . میگوید رب العزة جل جلاله که : یاد کنید این نعمت که من بشما دادم . ازمن آزادی کنید ، و شکر گوئید ، تا مستوجب زیادت نعمت گردید : « لئن شكرتم لأزيدنکم » ، دیگر میثاق است که با یاد ایشان میدهد ، میگوید : یاد دارید پیمان و عهد که پذیرفتید ، و امرونی که برداشتید . دانید که چه پذیرفته اید ، و چه برداشته اید . باری که هفت آسمان و هفت زمین و کوهها برنیارستند داشتن ، شما دلیری کردید ، و برداشتید . آسمانها و زمینها از آن برمیدند ، ازیم توانی و تقصیر بگریختند ، و بخداوند خویش زینهار خواستند ، شما برداشتید ، و خداوند خویش را بطاعت پاسخ کردید .

قومی گفتند : این میثاق آن پیمان است که رب العزة با تو بست . سود و زیان تو بخرید ، و بهشت بعوض بتو داد ، و قرآن بر توحجت کرد ، گفت : « ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم » . خدای تعالی بخرید از مؤمنان تنهای ایشان ، تا خدمت کنند ، بروز گرم روزه دارند ، بشب تاریک نماز کنند ، بزمستان سرد آبدست تمام کنند ، بجان عزیز و بمال نفیس حج و غزا کنند ، بیماران را عیادت کنند ، درویش حقیر را پیرسند ، و

« و اوفوا بعهدي اوف بعهديكم » بابت از پیمان بلند آید (۱) تا بشارت از بر شما و از آیم (۲)
 « و انا بوا الى الله لهم البشري » و هو المشار اليه بقوله تعالى : « هل جزاء الاحسن الا
 الاحسن » . « و عد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة و اجر عظيم » - ابن آیت
 رد است بر دو گروه : گروهی که گفتند : معصیت طاعت باطل کند ، و گروهی که گفتند :
 عذاب کردن بیگناه در حکمت جائز نیست ، و این هر دو خلاف حق است ، و نه طریق سنت
 است . معصیت طاعت باطل نکند که رب العزة مؤمنانرا بستود ، و بعمل صالح موصوف کرد ،
 آنکه وعده مغفرت داد ، و آنکس که سزای مغفرت بود بیگناه نباشد . پس با کناه عمل
 صالح از وی بنیفتاد . و نیز بیان کرد که : بنده اگر چه با عمل صالح است ، محتاج عفو و
 مغفرت است ، و اگر چه پاکدامن است ، نیازمند رحمت است ، که نجات در رحمت و مغفرت است
 نه در طاعات و اعمال . **مهاطفی (ص)** گفت : « لو عذبنى الله و ابن مريم لعذبنا ابدآ ، و
 هو غير ظالم » . وقال **الحسين بن منصور** : « من جوز التخليق من غير علة جوز التعذيب من
 غير زلة » . آنکس که بخواند بی علت ، اگر براند بی زلت ، کس را بر صنع وی چران نیست ،
 و در حکم وی چون نیست . خداوند ! در راستی کار تو تهمت نیست ، وضع ترا علت نیست .
 درماندیم در مقامی که راه واپس نیست و از پیش یازا نیست (۳) در دریائی که آنرا کران
 نیست . خداوند ! رهی را دریاب ، که رهی را بیش از این طاقت نیست . پیوند و بیخشای
 که مقتضای کرم جز این نیست . فتح شخرف از اسرافیل مضری پزسید استاذ ذوالنون
 که : هل تعذب الاسرار قبل الزلزل ؟ امر اقیل سه روز از زمان خواست . روز چهارم گفت :
 مرا جواب دادند بشنو اگر روا بود ثواب بیش از عمل ، هم روا بود عذاب بیش از زلل .
 این بگفت و زعقه ای (۴) زد ، و در شورید ، و از دنیا برفت .

۱ - نسخه الف : و از آید . ۲ - چنین است در نسخه الف و ج ۳ - نسخه الف : در مقامی
 که پیش و اراه نیست و از پیش یارگی نیست . ۴ - زعقه یعنی صیحه (المنجد) .

بیر طریقت گفت: «آن مرد بیک خواستن زندگانی بود که اگر بوقت جواب دادی هم بر جای برفتی» (۱).

«وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَفِيسًا» - بوبکر
 «وَرَأَى أَنِ يُكَفِّرَ بِهِ» در بنی اسرائیل نفیای بود نه پیشروان و اگرند آنگاه ایشان و در همه حال
 مل جمع قولم یا ایشان، و در این الم جلا اند او نادر جهان که دلها ایشان چون دلهای پیغمبران
 مصطفی (ص) گفته: «يَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَرْبَعُونَ خَلْقًا إِبْرَاهِيمُ وَسَبْعَةُ عَلِيٍّ خَلْقٌ
 مَوْحِي وَثَلَاثَةُ عَلِيٍّ خَلْقٌ هَيْسِي وَوَاحِدٌ عَلِيٍّ خَلْقٌ مُحَمَّدٌ» و بوعثمان مفری گفته:
 «الْبَدَاءُ أَرْبَعُونَ وَ الْأَمْثَاءُ سَبْعَةٌ وَ الْخُلَفَاءُ مِنْ الْأُمَّةِ ثَلَاثَةٌ وَ الْوَاحِدُ هُوَ الْقُطْبُ وَ الْقُطْبُ
 أَعْرَافُ بِهِمْ جَمِيعًا وَ يَخْرُجُ عَلَيْهِمْ وَ لَا يَمُرُّ أَحَدٌ وَ هُوَ أَمَامُ الْأَوَّلِيَّاتِ وَ يَخْتَارُ خَلْقُ أُنْدِ
 قَوْمٌ» و مصباح دین و اعلام یقین «مَلُوكٌ طَائِفَتَا الْإِسْتِثْنَاءِ شَرِيعَتِ رَبِّ الْعَالَمِينَ إِيَّاهُ رَا
 اذِ جَمَاعَتَانِ بِرِ كَرِيمَةٍ» و در ربطه «يَجْهَرُ وَيُخْفَى وَ يُحْبَوْنَ وَ يُسَلِّقُونَ» و بقید و الزمهم کلمة
 «التَّهْوِي» استوار کرده، در وادی عنایت شمع رعایت ایشان را فروخته، در دیزستان ازل
 ایشان را ادب صحبت در آموخته ای جوانمرد! کارنه کرد بنده دارد، کارخواست الله دارد.
 بنور محمد خورش نجات خویش کی تواند؟ چون الله بیده یحیی خواهم دلدار بنظر خویش
 مبارک تا حق از باطل را شناسد معلم فراخ کنی، تا در بدایت قدرت در آن جای یابد. بیجا
 کند تا نورمنت می بیند. شنوا کند تا پند ازلی می نیوشد، راست دارد تا آگیاں روشک بد
 آن نیامزد. بعطی وصال خوش کند تا در آن مهر دوست زوید. بنور خویش روشن کند،
 تا ازو باوی نکرد، بصقل عنایت بنزداید تا در هر چه نکرد او را بیند:

آنرا که بلطف خوش حق بگزیند «وَلَا» بر باطن او کرد چنان نشیند
 نیک و بد اغیار از دل بر چندر «وَلَا» در هر چه کند نظار حق بیند

كتب الله لكم « آنچه خدای شما را [داد و ارزانی داشت و شمار را] نبشت و بهره بکرده،
 « ولا توردوا علی اديبارکم » و از فرمان برداری برآمدید به پس باور « فتقبلوا
 خاسرین (۲۱) » که باز کردید برآور بتری پس سودمندی زبان کاران کردید و از فرمان
 « قالوا یا موسی گفتند: یا موسی! « ان فیها قوماً جبارین » در آن زمین
 قومی اند جباران، « و انالین ندخلها » و ما در آن زمین نشویم، « حتی یخرجوا منها »
 تا آنکه که ایشان بیرون آیند از آن، « فان یخرجوا منها » اگر بیرون آیند از آن،
 « فاننا داخلون (۲۲) » ما پس در شویم.

« قال رجالان » دو مرد گفتند: « من الذین یخافون » از آن خدای ترسان،
 « انعم الله علیهما » که نیکویی کرده بود خدای با ایشان، « ادخلوا علیهم الباب » که
 ای قوم از در آن زمین بر اهل آن زمین در شوید، « فاذا دخلتموه » که چون شما در
 شوید از در، « فانکم غالبون » شما ایشان را باز مالید و کم آرید، « و علی الله فتوکلوا »
 و پشت بخدای باز کنید، « ان کنتم مؤمنین (۲۳) » اگر گروید گناید.

« قالوا یا موسی » جواب دادند که یا موسی « انالین ندخلها ابدآ »
 ما در آن زمین نرویم هرگز، « ماداموا فیها » تا آن جباران در آن زمین باشند،
 « فاذهب انت وربک » تو روبا خداوند خویش، « فقاتلا » و کشتن کنید با ایشان،
 « انا هیهنا قاعدون (۲۴) » که ما ایستاد نشستگانیم.

« قال رب » موسی گفت خداوند من! « انی لا املك » من پادشاه نه‌ام،
 « الا نفسی » مگر بر خویشتن، « و اخی » و برادر خویش، « فافرق بیننا » جدائی
 افکن میان ما، « و بین القوم الفاسقین (۲۵) » و میان این قوم بیرون شدگان از
 فرمان برداری.

« قال » گفت خدای: « فانها محرمة علیهم » آن زمین بر ایشان حرام

ساختم [و حرام کردم بر آن زمین که ایشان را بیرون گذارد از خود] ، «اربعین سنة»
چهل سال ، «یتیهون فی الارض» تا سامان کم کرده می باشند و راه نیابند بیرون
شدن را ، «فلا تأس» ، پس تو اندوه مبر ، «علی القوم الفاسقین (۳۶)» برین گروه که
از طاعت داری بیرون شد گانند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يا اهل الكتاب» - این خطاب با جهودان و ترسیان است . رب
المرزة ایشان را با ایمان و توحید میخواند ، و پذیرفتن رسالت محمد (ص) و اظهار نعت
و اتباع سنت وی . میگوید : رسول ما با شما آمد ، تا آنچه شما پنهان میکنید از آیت
رحم و نعت و صفت محمد که در تورات و انجیل است وی پیدا و روشن کند بعد از
آنکه از بسیاری که پنهان کرده اید در گذرن ، و عفو کننده و شمارا بدان نگیرد ، و جزا ندهد .
آنکه صفت محمد (ص) کرد و قرآن که کتاب وی است ، گفت : «قد جاء کم من الله
نور» ، نور اینجا پیغامبر است ، چنانکه جای دیگر گفت : «نور علی نور» ای نبی مرسل
بعد نبی ، و از بهر آن او را نور نام کرد که چیزها روشن گرداند ، و حقیقت هر کار و هر
چیز را بهر کس نماید ، چنانکه نور هر جای که بود روشنائی دهد ، گفتار و کردار دلها را
روشنائی افزاید .

و «کتاب مبین» - اینجا قرآن است که در آن بیان حلال و حرام است ، و
روشنائی دل و جان است ، و نجات خلق در پذیرفتن آن و کار کردن بآنست . مصطفی
(ص) گفت : «ان هذا القرآن من الله ، وهو النور المبین ، وهو الشفاء التام ، فيه نبأ من
قبلکم ، و خبر من بعدکم ، و حکم ما بینکم ، وهو الفصل لیس بالهزل ، من ترکه من
جبار قصمه الله ، و من ابغی الهدی فی غیره اضله الله ، و هو جبل الله المتین ، و هو الذکر

باشد که سلام اندرین آیت بمعنی سلامت بود یعنی سبیل السلامة الّتی من سلکها سلّم
 فی دینه و دنیاہ ، راه نماید خدای او را راهی که سلامت دین و دنیای وی در آن باشد .
 « و یخرجهم من الظلمات الی النور » - و او را از ظلمات کفر بنور ایمان درآرد ،
 « باز نه » یعنی بامر و توفیق و ارادته ، « و یدہبهم الی صراط مستقیم » - صراط نامی است
 راه را ، دیدنی ، و نادیدنی ، دیدنی خود محسوس است ، و نادیدنی اسلام و سنت است .
 « لقد کفر الّذین قالوا ان الله هو المسيح بن مریم » - این در شأن ترسایان
 نجران فرو آمد ، و ایشان فرقه یعقوبیه اند گفتند : عیسی پسر خداست : رب العزّة
 گفت جل جلاله : یا محمد ایشانرا گوی : « فمن یملک » ای من یقدر ان یدفع من عذاب الله
 شیئاً اذا قضاه ؟ کیست آنکس که چون خدا بر سر خلق عذابی قضا کند ، چیزی از آن
 عذاب دفع تواند کرد ؟ اگر خواهد که عیسی را و مادر وی را و جملة اهل زمین را عذاب
 کند ، که تواند که آن باز دارد ؟ پس خدائی را کی شاید آنکس که عذاب از خود
 و دیگران دفع نتواند ؟ آنکه گفت : « والله ملک السموات و الارض و ما بینهما » یعنی
 ما بین هذین النوعین من الاشیاء . گفته اند که خزائن آسمان باران است ، و خزائن
 زمین نبات . میگوید : هر دو ملک و ملک ماست ، و هر چه میان هر دو آفریده ، ازبندگان
 و غیر ایشان . « یخلق ما یشاء » - این دفع آن شبهت است که ترسایان را افتاد در کار عیسی
 و آمدن وی از مادر بی پدر . میگوید : آنرا که خواهد آفریند ، چنانکه خواهد بر مشیت
 و ارادت خویش ، اگر خواهد بی پدر آفریند چون عیسی ، و اگر خواهد بی پدر و مادر
 آفریند چون آدم ، وی بر همه چیز قادر است و توانا .

« و قالت الیهود و النصارى نحن ابناء الله و احباؤه » - سخن درین آیت
 متداخل است . ترسایان ابناء گفتند ، و جهودان احبا . ترسایان گفتند که : عیسی پسر
 خداست ، و مادر وی از ماست ، خبر از جماعت بیرون داد هر چند که مراد بآن عیسی است ،

و جهودان گفتند: «نحن اولياء الله من دون الناس» ما خاصه دوستان خدائیم، بیرون از همه مردمان. ناس اینجا مصطفی (ص) است و عرب، و گفته اند که ترسایان از آنجا گفتند که «نحن ابناء الله»، که عیسی (ع) گفته: «اذا صلیتم فقولوا یا ابانا الذی فی السماء تقدس اسمک»، و این بمعنی قرب است و بر و رحمت؛ یعنی ای خداوندی که با نیکان بندگان بمهربانی و نزدیکی چنانی که پدر مهربان بر فرزند، و آنکه با مسلمانان میگفتند: والله ان کتابنا لقبل کتابکم و ان نبینا لقبل نبیکم، و لا دین الا دیننا، و لا نبی الا نبینا، و انّا نحن اهل العلم القدیم، فلیس احد افضل منا. و روا باشد که اینجا ضمیری نهند، یعنی نحن ابناء رسله. رسول خدا ایشانرا بیم داد و بعقوبت حق بترساید، ایشان گفتند: ما پسران پیغامبران او ایم. ما را عذاب نکند. ربّ العزّة گفت: یا محمد ایشان را کوی: اگر پسران پیغامبران خدائید، پس چرا پدران شما را که اصحاب سبب بودند عقوبت کرد، و ایشان را بگناهان خویش فرا گرفت. «بل انتم بشر ممّن خلق» - نه چنانست که شما گفتید، که شما گروهی مردمانید چنانکه آفریدگان وی از فرزندان آدم. «یفقر لمن یشاء» - آنرا که خواهد از آفریدگان خویش بیامزد. اگر خواهد جهود را از جهودی و ترسا را از ترسایی توبه دهد، و او را بیامزد. «و یعذب من یشاء» و اگر خواهد او را بر آن کفر بمیراند و او را عذاب کند. «ولله ملک السموات والارض وما بینهما من الخلق»، «والیه المصیر» المرجع فی الآخرة.

«یا اهل الکتاب قد جاءکم رسولنا یبیین لکم» - یعنی اعلام الهدی و شرائع الدین. «علی فترة من الرسل» - از میلاد عیسی (ع) تا بمیلاد محمد (ص) گفته اند که ششصد سال بود، و بروایتی پانصد و شصت سال، و بروایتی چهارصد و سی و اند سال،

و تا بروز کار عیسی پیغامبران پیوسته آمدند ، پس یکدیگر ، تا برفع عیسی ، پس از آن بریده گشت ، و روز کارفترت بود تا بوقت بعثت محمد (ص) . قومی گفتند پس عیسی سه پیغامبر دیگر از بنی اسرائیل بودند ، و ایشانند که رب المزة در سورة یس قصه ایشان گفت : «از ارسلنا الیهم اثنین فکذبوهما فمزنا بشاک» .

«ان تقولوا ما جاءنا من بشیر ولا نذیر» - یعنی لثلاثا تقولوا . محمد را که بشما فرستادیم بآن فرستادیم تا فردا نکوئید که بما هیچ بشیر و نذیر نیامد . آنکه مصطفی (ص) بشما آمد ، هم بشیر است و هم نذیر ، بشیر بالجنة نذیر من النار ، بشیر بالمؤمنین و نذیر للجاحدین . مصطفی (ص) را در قرآن بیست نام است ، بدو فائده در دو قرین یکدیگر ، دو نام تصریح است و آنرا اسم علم گویند ، و هو محمد و احمد ، يقول الله تعالی : «محمد رسول الله» ، «یاتی من بعدی اسمه احمد» . و دو نام تعظیم است ، و هو الرسول و النبی ، يقول الله تعالی : «یا ایها النبی» ، «یا ایها الرسول» . و دو نام شفقت است و مهربانی ، و هو الرؤف و الرحیم ، لقوله تعالی : «بالمؤمنین رؤف رحیم» . و دو نام است بشارت و نذارت را ، و هو البشیر و النذیر ، لقوله تعالی : «انا ارسلناک بالحق بشیراً و نذیراً» . و دو نام است دعوت و هدایت را ، و هو الداعی و الهادی ، لقوله تعالی : «وداعياً الى الله باذنه» ، «ولکل قوم هاد» . و دو نام است نفع امت را ، و هو النور و السراج ، لقوله تعالی : «قد جاءکم من الله نور» ، و قال تعالی : «وسراجاً منیراً» . و دو نام است ظهور حجت را بر دشمنان و معاندان ، و هو البرهان و البینة ، لقوله تبارک و تعالی : «قد جاءکم برهان من ربکم» ، و قال تعالی : «حتی تأتیهم البینة رسول من الله» . و دو نام تکریم است خصوصیت ویرا ، و هو العبد و الکریم ، لقوله تعالی و تقدس : «اسری بعبد» ، و قال تعالی : «انه لقول رسول کریم» . و دو نام است بر طریق اشارت از محض معرفت ، و هو المزمّل و المذتر ، لقوله تبارک و تعالی : «یا ایها المزمّل» ، «یا ایها

المدثر». و دو نام است بر نسبیل کنایت در عین مباسطت اظهار عزت و یرا و هو طه و یسی.
 روی ابوذر، قال: قلت: یا رسول الله هل سمّاک الله عز وجل فی شیء من
 الكتب؟ قال: «نعم یا باذر اسمانی الله فی التوراة، یحید، وفی الزبور، الماحی، و
 فی الانجیل، احمد، وفی القرآن محمداً». قلت: یا رسول الله لم سمّیت یحید؟ قال:
 «لانی احید بأمّتی عن النار»، قلت: لم سمّیت الماحی؟ قال: «معا الله عز وجل بی
 الاوثان عن جزیرة العرب». قلت: لم سمّیت احمد؟ قال: «حمدنی الامم کلها». قلت:
 لم سمّیت محمداً؟ قال: «أنا محمود فی اهل السموات، و محمود فی اهل الارض».

«واذ قال موسی لقومه اذکروا نعمة الله علیکم اذ جعل فیکم انبیاء و جعلکم
 ملوکاً» - در بنی اسرائیل پیغامبران در سبط لاوی بودند، و ملوک در سبط یهودا. و
 گفته اند: «جعل فیکم انبیاء» آن هفتاد مرد بودند که موسی ایشانرا برگزید، و
 با خود بمناجات برد، و ایشان را صاعقه رسید، پس از آن صاعقه زنده گشتند، و پس
 از موسی و هارون پیغامبران بودند «و جعلکم ملوکاً» یعنی تملکون انفسکم بعد
 تبعید فرعون ایسا کم. میگوید: پس از آنکه زیر دست فرعون بودید، و شمارا ببنده کی
 گرفته، اکنون شما را آزاد و بر نفس خود پادشاه کرد، و از زیردستی و بندگی
 وی رهایی داد. وقیل: «و جعلکم ملوکاً» ای اغنیاء، شما را توانگر کرد تا از یکدیگر
 بی نیاز گشتید.

مردی فرا عبد الله عمر گفت: السنا من فقراء المهاجرین؟ نه ما از جمله
 درویشان مهاجرانیم؟ عبد الله گفت ترا هیچ زن هست؟ گفت: هست. گفت: هیچ مسکن
 داری که در آن نشینی؟ گفت: دارم. گفت پس تو از توانگرانی. آن مرد گفت: من
 خادم نیز دارم. عبد الله گفت: فانت من الملوک، تو از جمله ملوکی، و باین معنی مصطفی
 (ص) گفت: «من اصبح معافی فی بدنه، آمناً فی سر به عند قوت یومه، فکأنما حیزت

له الدنيا . يكفيك ابن آدم منها ماسد جوعتك ، ووارى عورتك ، فان كان لك بيت يواريك ، فذاك ، وان كانت دابة تركبها فبخ فلق الخبز وماء الجر و مافوق الازار حساب عليك . و عن ابي سعيد الخدري ، عن النبي (ص) قال : « كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامرأة و دابة يكتب ملكاً ، وقال ابن عباس و مجاهد و الحسن : من كان له بيت وامرأة و خادم فهو ملك . ضحاك كفت : بنى اسرائيل را ملوك ازان كفت كه خانهای فراخ داشتند ، و آب روان در آن ، قال : و من كان مسكنه واسعاً ، وفيه ماء جار فهو ملك . قتاده كفت : ملك ايشان آن بود كه خادم و حشم ساختند ، و از فرزندان آدم اول کسی كه حشم ساخت ايشان بودند . « وجعلكم ملوكاً » يعني و جعل فيكم ملوكاً ، « و آتيكم مالم يؤت احداً من العالمين » من فلق البحر و المّن و السلوى و تظليل الغمام و غير ذلك .

« يا قوم ادخلوا الارض المقدسة » - يعني المطهرة . سميت مقدسة لانها قدست من الشرك و جعلت مسكناً للانبياء ، و يتقدس فيها من الذنوب . كفته اند : زمين مقدسه زمين شام است سر تا سر آن . مصطفى (ص) كفت : « طوبى للشام » . قيل لأى ذلك يا رسول الله ؟ قال : « لان ملائكة الرحمن باسطة اجنحتها عليها ، و قال (ص) : « اللهم بارك لنا فى شامنا ، اللهم بارك لنا فى يمننا » . قالوا : يا رسول الله و فى نجدنا ؟ فقال : « هنالك الزلازل و الفتن ، و بها يطلع الشيطان » ، و قال (ص) : « ستخرج نار من حضر موت تحشر الناس » . قلنا يا رسول الله ما تأمرنا ؟ قال : « عليكم بالشام ، سيصير الامر أن تكونوا جنوداً مجنده ، جند بالشام ، و جند باليمن ، و جند بالعراق » ، فقال رجل : يا رسول الله خر لى ان ادر كت ذلك . قال : « عليكم بالشام ، فانها خيرة الله من ارضه ، يجتبى اليها خيرته من عباده . يا اهل الاسلام عليكم بالشام فان صفوة الله من ارضه الشام ، فان الله قد تكفل لى بالشام و اهله » .

مجاهد گفت: زمین مقدسه آن بقعه است که طور بر آن است. کلبی گفت: زمین دمشق و فلسطین و بعضی اردن است، و قال عبد الله بن مسعود: قسم الخیر عشرة اجزاء، فجعل منه تسعة بالشام، و واحد بالعراق، وقسم الشر عشرة، فجعل منه تسعة بالعراق و واحد بالشام (قال) و نزل حمص الشام سبع مائة من اصحاب رسول الله (ص)، فيهم سبعون بدرى التى كتب الله لكم، يعنى كتب فى اللوح المحفوظ انها مساكن لكم، و قال السدى: اى امر كم الله ان تدخلوها.

گفته اند: این فرمان به بنی اسرائیل پس غرق فرعون بود، که ایشانرا فرمودند که از زمین مصر بزمین قدس شوند، و زمین قدس آنکه بقیه عماله داشت قومی بودند با شخصهای عظیم، و بالاهاى بلند، و بطشتها و قوتها، و کس دیده اندازشان که پنج تن از بنی اسرائیل در کف دست بگرفته بود، و زمین قدس زمینی بود بانعمت فراخ و میوه های نیکو. و هب منبه گفت: انار بود، چنانکه پنج تن از بنی اسرائیل در زیر پوست نیم انار میشدند، و انگور بود، چنانکه يك خوشه به بیست کس بر میگرفتند، و در آن زمین اریحا است که هزار ديه دارد، در هر دهی هزارستان، در آن میوه های الوان.

«ولا تردوا على اديباركم» - اى لا ترجعوا كفاراً، «فتنقلبوا خاسرين». میگوید: طاعت دارید و فرمان برید، و پس از آنکه ایمان آوردید بکفر باز مگردید، که زیان کاران باشید. و قيل «لا تردوا على اديباركم» اى لا ترجعوا وراءكم بتركم الدخول. میگوید: روید در زمین قدس و بنیاد که به پس باز کردید، و در نشوید، که آنکه زیانکار گردید. کلبی گفت: ابراهیم خلیل (ع) بر کوه لبنان شد. و برا گفتند: در نگر یا ابراهیم چنانکه دیدم تو بآن رسد، آن زمین مقدس است، و بعد از تو بمیراث بفرزندان تو دادیم.

«قالوا يا موسى ان فيها قوماً جبارين» - چون آن دوازده نقیب که موسی ایشان را بجاسوسی فرستاده بود باز گشتند ، و آنچه دیده بودند با موسی بگفتند ، موسی ایشانرا گفت : این کارپنهان دارید ، آنچه دیدید بر بنی اسرائیل اظهار مکنید که ایشان چون آن بشنوند ، بددل شوند و بترسند ، و از قتال باز ایستند . ایشان رفتند و بر خلاف قول موسی هر کس باقرین خود بگفتند . بنی اسرائیل چون آن بشنیدند ، همه آواز بر آوردند ، و کریستن در گرفتند ، گفتند : یا لیتنا متنا فی ارض مصر ولیتنا نموت فی هذه البرية ، ولا یدخلنا الله ارضهم ، فیکون نساؤنا واولادنا و اموالنا غنیمة لهم . پس رفتند ، و خود را پیش روی ساختند ، تا با زمین مصر روند . اینست که رب العالمین گفت : « قالوا يا موسى ان فيها قوماً جبارين و انا لن ندخلها حتی یخرجوا منها فان یدخلها فانا داخلون » . چون ایشان همت کردند که باز کردند ، موسی و هارون هر دو بسجود در افتادند ، و خدا را عزوجل ثنا گفتند ، و در وی زاریدند ، و آن دو مرد دیگر گفتند که رب العالمین از ایشان خبر داد : « قال رجلان ، یکی یوشع بن نون ابن افرائیم بن میشی بن یوسف ، و دیگر کالب بن یوفنا داماد موسی بخواهر وی مریم . و گفته اند : یوشع از سبط ابن یامین بود ، و کالب از سبط یهودا .

« من الذین یخافون » - ای یخافون الله فی مخالفة امره « انعم الله علیهما » بالتوفیق والیقین . این دو مرد گفتند که : در روید از در این شهر ، و باک مدارید ، و مترسید ازین جباران که ایشان جسمهای قوی دارند ، و دلهای ضعیف ، و پشت بخداوند خویش باز کنید اگر مؤمنان اید ، و یقین دانید که خدای تعالی شما را نصرت دهد ، که الله موسی را وعده نصرت داده ، و وعده خود با پیغامبران خویش خلاف نکند . ایشان همچنان بر سر مخالفت و معصیت خویش میبودند ، و میگفتند : « یا موسی انا لن ندخلها ابداً ماداموا فیها فإذهب انت و ربك فقاتلا انا هیهنا قاعدون » ای فإذهب انت

فقاتل و ربك فى الدفع عنك و النصر لك عليهم ، «انا هيهنا قاعدون» - انا لانستطيع قتال الجبارين. و قال بعضهم: كان هرون اكبر من موسى و كان محباً معظماً فى بنى اسرائيل ، و كأنهم قالوا فاذهب انت و كبيرك ، يعنى هرون ، فقاتلا ، كقوله تعالى : معاذ الله انه ربي احسن مثواى - اى سیدی و کبیری .

روى ان النبى (ص) قال لاصحابه **يوم الحديبية** حين صد عن البيت : «انى ذاهب بالهدى ، فناحره عند البيت». فقال **المقداد بن اسود** : اما والله لانقول كما قال قوم **موسى** : «اذهب انت و ربك فقاتلا انا هيهنا قاعدون» ، ولكننا نقاتل عن يمينك و شمالك و من بين يديك و من خلفك ، ولو خضت بحراً لخضنا معك ، ولو تسنمت جبلاً لعلواناه معك ، ولو ذهبت بنا الى برك الغما دلتنا بعناك . فلما سمعها اصحاب رسول الله (ص) بايعوه على ذلك ، و رأى رسول الله اشرق وجهه لذلك و سره . موسى چون آن عصيان ايشان دید و سر در نهادن در طغیان خویش ، دعا کرد ، گفت : «رب انى لاملك الا نفسى واخى» ، يعنى واخى ايضاً لا يملك الا نفسه ، و قيل معناه : لا املك الا نفسى ، ولا املك الا اخى ، و اين از بهر آن گفت كه برادر وى مطيع وى بود ، و كان يملك طاعته . موضع اخى - بر قول اول رفع است و بر قول دوم نصب .

« فافرق بيننا و بين القوم الفاسقين » - اى باعد بيننا و بين القوم العاصين الذين عصوا ان يقاتلوا عدوهم ، اى لاتجعلنى واخى فى جملتهم . پس وحى آمد بموسى كه يا موسى ! اکنون كه عصيان نمودند ، و تو ايشانرا فاسقان نام كردى ، ايشانرا عذاب فرو گشاييم ، و همه را هلاك كنم ، و دمار بر آرم مگر آن دو بنده فرمانبردار **يوشع و كaleb** . موسى بزاريد در الله ، و گفت : خداوند ازينهار ايشانرا هلاك مكن ، و اين يكبار ديگر ايشانرا بمن بخش . بار خدايا ! در گذار و عفو كن از ايشان ، باشد كه از صلب ايشان فرزندانى آيند كه از فرمانبردارى بنكرند . رب العالمين گفت : يا

بمانند ، و بدیست ایشان عاجز کردند . دست برداشت یوشع و گفت : «اللهم ازدد الشجعین علی» . آنکه گفت : بار خدایا ! آفتاب در طاعت تو ، و من در طاعت تو ، باز آراین آفتاب ، تا تمام سپهرم فرمان برداری تو . آفتاب فرمان حق باز آمد ، و یک ساعت در آن روز میفرود ، تا آن چهاران همه کشته شدند ، و زمین شام یک سز بنی اسرائیل را مسلم گشت . تو از خیانت گفتند : عمر موسی صد و بیست سال بود . بیست سال در ملک افریغون ، و صد سال در ملک منوچهر ، و بر وایتی دیگر عمر موسی هشتاد و نه سال بود ، و عمر هرون هشتاد و هشت سال ، یک سال هرون پیش از موسی برفت . عمر بن میمون گفت . هر دو در تبه فرو شدند ، و وفات هرون چنان بود که موسی و هرون هر دو در غاری نشسته بودند ، ناگاه فرمان حق بهرون رسید ، کالبد وی از روح خالی گشت . موسی ویرانچی نکرد . آنکه به بنی اسرائیل باز شد ، و ایشانرا از آن کار خبر کرد . بنی اسرائیل او را دروغ زن گرفتند ، گفتند : هرون را بکشتی که ما ویرا دوست میداشتیم ، و با وی انس داشتیم . موسی در خدا نالید از آن گفت ایشان . رب العالمین . بموسی وحی افستاد که ایشان را بر بالین قبر هرون حاضر کن ، تا من او را بینگیرم ، و جواب دهد از رفتنم ، و موسی دعا کرد . آنکه گفت : یا هرون بیرون آی از قبر خویش . هرون از خاک سر بوزد ، و خاک از سر خویش می افشاند ، آنکه گفت : یا هرون . انا قتلناک ؟ قال لا ، ولیکن مت . قال : فعد الی مضجعک ، فانصر فوا . و این را در تفسیر

و از وجهی دیگر نقل کرده اند . وفات هرون ، و هو الاصح : روی اجابر بن عبد الله . قال قال رسول الله (ص) : لا یرج موسی او هرون حاجین او متهمین ، فلما کاتا بالمدينة مرضی هرون فخاف علیه موسی ان یموت بالمدينة فتشبه الیهود . (قال) فنقله الی احد ، فمارث باحد ، فقبره باحد ، این خبر دلالت کند بر قول ایشان که گفتند موسی

و موسی و هرون را از آنجا که در آنجا دفن کردند ، و این را در تفسیر

وهرون هر دو از تیه بیرون شدند، و فتح اریحا و قتل جباران بدست موسی بود، و بدل علیه
 ایضاً اجماع العلماء ان عوج بن عنق (۱) قتلہ موسی (ع)، و اما وفاة موسی فالصحيح
 فی ذلك ما روی ابوهريرة، قال: قال النبی (ص): « جاء ملك الموت الى موسی ليقبض
 روحه. میگوید: ملك الموت بر موسی رفت تا معالجه قبض روح وی کند بفرمان حق. موسی
 گفت: «ما جاء بك؟» بچه آمدی؟ چه ترا آورد اینجا بنزدیک من ای برید حضرت؟
 گفت: آمده‌ام تا قبض روح تو کنم. (گفتا) لطمه‌ای بر روی وی زد، دیده‌ی بر
 افکند. ملك الموت بحضرت احدیت باز گشت. گفتا: بار خدایا خود می‌بینی که موسی
 دیده‌ی من چه کرد. وی مرگ می‌خواهد، و مرا قبض روح وی میفرمائی. بار خدایا!
 اگر نه کرامت وی بودی، و آنکه میدانم که بنده عزیز است بر درگاه تو، من کاری
 دشوار ازین مرگ بسر وی فرو آوردمی. رب العزة آن دیده‌ی بوی باز داد، آنکه
 گفت: باز کرد و او را مخیر کن میان مرگی و زندگانی، و با وی بگو: دست خویش
 بر پشت گاو نه، چندانکه عدد موها است در زیر دست تو، ترا زندگی میدهم اگر
 میخواهی. باز آمد، و پیغام خدای بگزارد. موسی گفت: «ثم ماذا بعد هذا البقاء؟»
 پس ازین بقا، پس ازین روزگار زندگی چه خواهد بود؟ گفت: مرگ. گفت پس
 هم اکنون اولی تر. آنکه گفت: بار خدایا! اگر ناچار است، باری بزمین مقدسه
 خواهم. پس در زمین مقدسه رفت، در صحرائی میشد، سه کس را دید که کوری
 میشکافتند، و لحد آن میپرداختند. موسی آنجا بر گذشت، در آن کور نگرست، گفت:
 این از بهر که راست میکنید؟ گفتند: از بهر مردی که قد و بالای وی همپون قد و
 بالای تو است. اگر تو فرو شوی تا اندازه آن بدانیم نیکو بود. موسی فرو شد، و
 خویشتن را در آن لحد فرو کشید. بفرمان الله آن کور فراهم شد. مصطفی (س) گفت:

خبر داشت ، و پیرم از روی کار بر نداشت ، آن دلیل بر خلق عظیم و حلیم کریم وی . و نشان
 کمال حلیم نوی آنست که روزی در مسجد مدینه نشسته بود ، اعرابی در آمد از قبیله
 بنی سلیم ، و در میان جامه خویش سوسماری پنهان کرده بود ، و با رسول خدا پیچ
 درشت گفت ، چنانکه اجلای عرب گویند ای محابا ، گفت : یا محمد به لات و عزری
 که من هرگز کس از تو دروغ زن تو ندیده ام ، نه از مردان نه از زنان ! یا محمد
 بلات و عزری که در روی زمین بر من لزه و شوق تو کهن نیست ، عمر خطاب حاضر
 بود : از آن امرای که میشنید خشم گرفت ، برخاست ، گفت : یا رسول الله ! دستوری
 ده تا این دشمن خدا و رسول خدا بتیغ خویش سر بردارم ، و پشت زمین از نهاد وی پاک
 گردانم ! یا رسول الله ! آرام و سکون در دل عمر کنی آید ! و در تو سخن ناسرا از زبان
 نیلگانه میشنود ؟ (رسول الله) قل مک فرا عمر گفت که : یا عمر ساکن باش ، و او را يك
 ساعت بمن فرو گذار . آنکه روی فرا اعرابی کرد ، گفت : ای جوانمرد ! این سخن
 بدین درشتی لجر ! میگوئی ؟ نمی دانی که من در آسمان و زمین امینم ؟ ! و پسندیده
 جهایانم ؟ ! و دست مؤمنانم ؟ ! و نیما بر ایشانم ؟ ! مرا زشت مگویی ، که نه خوب بود .
 اعرابی از آن درشتی لختی را کم کرد ، گفت : یا محمد ! مرا ملامت مکن بر آنچه
 گذشت . بلات و عزری که بتو ایمان نیارم ، تا این سوسمار بر استی تو گواهی ندهد !
 رسول خدا در آن سوسمار نگرست . سوسمار بتواضع پیش آمد ، و سرک میجنبانید که :
 چه فرمائی یا محمد ؟ رسول گفت : « یا ضب من ربك » ای سوسمار خدای تو کیست ؟
 سوسمار بزبان فصیح جواب داد که : خدای من جبار کائناتست . خالق موجوداتست .
 مقدر الحیان و اوقاتست . دارنده زمین و سموات است . فرمان و سلطان وی در آسمان و
 زمین و بر و بحر و فضا و هوا روانست . آنکه گفت : « ومن انا یا ضب » ای سوسمار ! من
 آنکه ام که ترا ازین پس سنده ام ؟ گفت : « انبت رسول رب العالمین ، و خاتم النبیین ، و

سید الاولین والآخرین . تو رسول خدائی بیجهانیان ، خاتم پیغامبران ، سرور و سالار
عالمیان ، و در قیامت شفیع عاصیان ، و مایه مفلسان .
اعرابی چون این سخن بشنید دز شوزید . پشت بداد تا رود ، رسول خدا
گفت : یا اعرابی ! چنانکه آمدی می باز گزینی ؟ و بدین خرسندی ؟ گفت : یا محمد
نه چنانکه در آمدم باز میگردم ، که بدان خدای که جزوی خدای نیست ، که چون
در آمدم بر روی زمین در دلم از تو دشمن تر گشتی نبود ، و اکنون که همی باز گردم
بروی زمین از تو عزیز تر مرا کس نیست . پس رسول خدا بروی اسلام عرضه کرد ، و
مهری از اسلام بر دل وی نهاد . آنکه گفت : یا اعرابی ! معیشت تو از چیست ؟ گفت :
بوحدانیت الله و نبوت تو یا محمد که در بنی سلیم از من درویش تر کس نیست . رسول خدا
یا زانرا گفت : که دهد ویرا شتری تا من او را ضامن باشم بناقهای از ناقه های بهشت ؟
عبدالرحمن عوف بر پای خاست ، گفت : یا رسول الله فداك ابی وامی ، بر من است که
ویرا دهم ماده شتری ، بده ماهه آبستن ، از بختی کهنتر ، و از اعرابی مهتر ، سرخ موی
آراسته چون عروسی همی آید خرامان . رسول گفت : تو شتر خویش را صفت کردی ، تا
من آنرا که ضمان کرده ام نیز هفت کنم . شتری است اصل آن از مروارید ، گردنش از
یا قوت سرخ ، دو بنا گوش وی از زمرد سبز ، پایهایش از انواع جواهر ، پالانش از سندس
و استبرق . چون بروی نشینی ترا همی برد تا بکنار حوض من . پس عبدالرحمن
شتر بیاورد ، و بوی داد . آنکه مصطفی گفت : یا ابا سلیم خدا را عز و جل بر تو
فرضه هائی است چون نماز و روزه و زکوة و حج ، و نخستین چیزی نماز است ، تا ترا
چندان پیاموزم که بدان نماز توانی کردن . اعرابی پیش رسول نشست ، و سورة الحمد و
سورة اخلاص و معوذتین آموخت ، رسول بیاران نگریست ، گفت : چه شیرین است ایمان
و مسلمانی ! چون با هیبت است این دین حنیفی ! دین پاک و ملت راست ، و کیش درست !

که بیگانگانید. و درین آیت مؤمنانرا که اهل محبت اند بشارتست، و امان از عذاب، با آنچه گفت: «فلم یعذبکم بذنوبکم»، میگوید اگر دوستانید پس چرattan بگناهان بگیرد، و عذاب کند. دلیل است که هر که مؤمن بود و محب، او را بگناهان نکیرد، و عذاب نکند.

«یا اهل الکتاب قد جاءکم رسولنا یبین لکم علی فترة من الرسل، آلیه - این باز منتی دیگر است که بر مؤمنان مینهد، و نعمتی عظیم که با یاد ایشان میدهد، که پس از روز کار فترت و پس از آنکه اسلام روی در حجاب بی نیازی کشیده بود، و جهان ظلمت کفر و غبار بدعت گرفته، و باطل بنهایت رسیده، رسولی فرستادم بشما که دلهای مرده بدو زنده گشت، و راههای تاریک بوی روشن شد. رحمت جهانیان است و چراغ زمین و آسمان، پدر یتیمان، دل دهنده بیوه زنان، و نوازنده درویشان، و پناه عاصیان. عائشه صدیقه گفت: شبی چیزی همی دوختم. چراغ فرو مرد، و سوزن از دستم یفتاد، و نا پدید گشت. رسول خدا (ص) در آمد، و بنور وی و صورت زیبا و چهره با جمال وی همه خانه روشن گشت، و بدان روشنائی سوزن باز یافتم. عائشه گفت: پس کریستنی بر من افتاد، گفت: یا عائشه: ایدرجای شادیست نه جای کریستن. چرا میگری؟ گفتم: یا محمد بدان بیچاره میکریم که فردا در قیامت از مشاهده کریم تو باز ماند، و روی نیکوی تو نبیند. آنکه گفت: یا عائشه! دانی که در قیامت از دیدار من که باز ماند؟ آنکس که امروز نام من شنود، و بر من درود ندهد، و به موسی کلیم وحی آمد که: یا موسی! بنی اسرائیل را بگوی که دو سترین خلق من بمن، و نزدیکترین ایشان بمن آنست که محمد را دوست دارد، و ویرا راستگوی دارد، اگر او را ببند یا نبیند.

«واذ قال موسی لقومه یا قوم اذکروا نعمة الله علیکم» - فرق است میان امتی

که یاد نعمت بزبان موسی از ایشان می‌درخواهد که: «یا قوم از کروا نعمة الله علیکم»، میان امتی که یاد خود پیواسطه مخلوق از ایشان می‌درخواهد که: «فاز کرونی از کر کم». آنان اهل نعمتند، و اینان سزای محبت. آنان اسیران بهشتند، و اینان امیران بهشت. آنان اصحاب جودند، و اینان ارباب وجود.

«وجعلکم ملوکاً» - این خطاب هم با مؤمنان امت است بر عموم وهم با صدیقان امت بر خصوص. مؤمنان را میگوید: جعلکم قانعین بما اعطیتکم، والقناعة هی الملك الاکبر، و صدیقان را میگوید: جعلکم احراراً من رقّ الکون و ما فیہ. اگر قناعت گوئیم معنی ملک بی‌نیازی است، از آنکه پادشاه را بکس حاجت و نیاز نباشد، و هر کس را بدو نیاز و حاجت بود، همچنین درویشان که قناعت کنند بکسشان نیاز نبود، و هر کس را بدعا و همت و برکت ایشان نیاز بود، و تا پادشاه بر جای بود و ملک وی مستقیم، نظام کار عالم بر جای بود. چون پادشاه نمائد رعیت ضایع شوند، و نظام کار عالم کسسته گردد. همچنین تا اولیاء خدای بر جای اند، و برکت و دعا و همت ایشان بر جای بود، خلق خدای در آسایش و راحت باشند. چون دعا و همت ایشان بریده گردد، از آسمان عذاب آید، و خلق هلاک شوند. و اگر گوئیم معنی ملک آزاد است از رقّ کون، پس این صفت صدیقان و نزدیکان باشد، که عالی همت باشند، چنانکه ملوک بهر دنی فرو نیایند، و با کونین خود ننگردند، و جز صحبت و قربت مولی نخواهند. ملوک تحت اطمینان صفت ایشان، سکوت نظار غیب حضار حلیت ایشان، بتن با خلق اند و بدل با خلق.

مصطفی (ص) از اینجا گفت: «اظلّ عند ربی یطعمنی و یسقینی». بتن با خلق اند گزاردن شریعت را، و بدل با حق اند غلبات محبت را. چون غلبات محبت آمد محبت در محبوب پیوست، که نیز از وی جدا نگردد. همی بزبان توحید از حقیقت

تفرید این خبر دهد که :

عجبت منك و منی افنیتنی بك عنی

ادنیتنی منك حتی ظننت انك و انی .

در قصه تو بتا ! بسی مشکلها است من با تو بهم میان ما منزلها است !

بو یزید ازینجا گفت : چهل سالست تا من با خلق سخن نگفتم ، هر چه گفته ام با حق گفته ام ، هر چه شنیده ام از حق شنیده ام . و یقال : « جعلکم ملوکاً ، لم یحوجکم الی امثالکم ، ولم یحجبکم عن نفسه بأشغالکم ، وسهل سبیلکم الیه فی عموم احوالکم . » و آتا کم مالم یؤت احداً من العالمین « آتا کم قلوباً سلیمه من الغل والغش و اعطا کم سیاسه النبوة و آداب الملك .

« یا قوم ادخلو الارض المقدسة » - شتان بین امة و امة ! اسرائیلیان را گفتند که : درین زمین مقدسه شوید که بر شما نوشتیم ، و فرض کردیم . ایشان راه آن باصعوبت و شدت دیدند ، بترسیدند ، و سر وازدند ، گفتند : « انا لن ندخلها ابدأ ماداموا فیها » . باز امت احمد را گفتند : « ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ، الایة ، ما در کتاب اوّل چنان نبشتیم که شما درین زمین نشینید ، و جهانداران باشید (۱) . پس چون در وجود آمدند ، راه زمین برایشان کشادند ، و آنرا نرم و ذلول کردند . چنانکه ربّ العزة گفت : « جعل لکم الارض ذلولاً فامشوا فی مناكبها و کلوا من رزقه » ، زمین شما را مسخر است ، چنانکه خواهید روید ، و آنچه خواهید خورید ، که بر شما تنگی نیست ، و نعمت از شما دریغ نیست .

پس از آنکه بنی اسرائیل سر وازدند ، موسی بحضرت باز شد ، گفت :

« ربّ انی لا املك الا نفسی و أخی فافرق بیننا و بین القوم الفاسقین » . فرق است میان وی

و میان مصطفی (ص) که شب معراج چون بحضرت اعلی رسید، و آن راز و ناز دید، و از جناب جبروت سلام و تحیت در پیوست که: «السلام عليك ايها النبي و رحمة الله و بركاته»، در آن ساعت امت خود فراموش نکرد، و شفقت برد، و ایشانرا از آن نواخت بهره داد، گفت: «السلام علينا و على عباد الله الصالحين»، و چون این ثنا از حق بیافت که: «آمن الرسول بما انزل اليه من ربه»، امت را نیز در آن گرفت، گفت: «والمؤمنون كل آمن بالله»، و در آخر عهد که ازین سرای حکم نقل کرد، همه سخن وی با جبرئیل حدیث امت بود، و غم و هم وی در کار امت بود. فردا در قیامت چون سر از خاک بر آرد، همه پیغامبران در خویشتن فرو مانند که «نفسی نفسی» و وی گوید: «امتی امتی».

هـ- النوبة الاولى

قوله تعالى «و اتل عليهم» بر ایشان خوان: «نبأ ابني آدم» خبر دو پسر آدم، «بالحق» بر راستی و پیغام من، «اذقربا قربانا» آنکه که قربان کردند هر دو، «فتقبل من احدهما» بپذیرفتند قربان از یکی از ایشان دو، «ولم يتقبل من الاخر» و نپذیرفتند از آن دیگر، «قال» گفت: «لأقتلنك» لابد ترا بکشم، «قال» جواب داد: «انما يتقبل الله من المتقين (۳۷)» الله که کردار پذیرد، از پرهیز کاران و راستان پذیرد.

«لئن بسطت اليّ يدك» ار چنانست که دست گذاری بمن، «لأقتلنك» تا مرا کشی، «ما انا بياسط يدي اليك» من آن نه ام که دست گذارم بتو، «لأقتلنك» تا مرا کشم، «انّی اخاف الله» من می ترسم از خدای، «رب العالمين (۳۸)» خداوند جهانیان.

« انّی ارید » من میخوام ، « ان تبوء بائمی و ائمک » که بآن باز آئی
 که گناه مرا بری و گناه خود ، « فتکون من اصحاب النار » تا از دوزخیان باشی از
 اهل آتش ، « و ذلك جزاء الظالمین (۳۹) » و پاداش ستمکاران اینست .
 « فطوّعت له نفسه » ، بفرمان آورد و خوش منش کرد و دلیر تن وی او را ،
 « قتل اخیه » کشتن برادر خویش را ، « دفنله » و بگشت او را ، « فأصبح من
 الخاسرین (۴۰) » تا از زیان کاران شد .

« فبعث الله غراباً » بینگیخت الله کلاغی را ، « یبحث فی الارض » تا در زمین
 خاك برمی انگیخت « لیریّه » ، تادر وی نماید [و در وی آموزد] . « کیف یواری » که چون
 پنهان کند ، « سوأة اخیه » جیفه برادر خویش را . « قال » گفت [آن کشنده برادر] :
 « یا ویلتی » ای وای بر من ! « اعجزت » تا توان بودم و کم آمدم ، « ان اکون
 « مثل هذا الغراب » که من چون این کلاغ بودمی [و آنچه وی دانست من دانستم] ،
 « فأواری سوأة اخی » و عورت برادر خود پنهان کردم ، « فأصبح من النادمین (۴۱) »
 از پشیمانان شد [پشیمان از حسرت نه از توبت] .

« من اجل ذلك » از بهر دلیری وی بر خون برادر ، « کتبنا » [تهدید]
 نوشتیم [و فرض کردیم] « علی بنی اسرائیل » بر فرزندان اسرائیل : « انه من قتل
 نفساً » که هر کس که تنی کشد ، « بغیر نفسی » بی قصاص تنی [که کشته بود] ، « او فساد
 فی الارض » یابی تباهاکاری که در زمین کرده بود ، « فکانما قتل الناس جميعاً »
 همچنان بود که همه مردمان را بگشته بود ، « و من احیاهما » و هر که تنی زنده کند ،
 « فکانما احیا الناس جميعاً » همچنان بود که همه مردمان را زنده کرده بود ، « و لقد
 جاء تهم » و آمد به بنی اسرائیل ، « و رسلنا » فرستادگان ما ، « بالبینات » به پیغامهای
 روشن ، « ثم انّ کثیراً منهم » پس آنکه فراوان از ایشان ، « بعد ذلك » پس آن

[بیان که فرستادیم] ، « فِی الْاَرْضِ لِمَرْفُون (۴۲) » در زمین بگزارف میروند و کزارف میکنند .

« اِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِیْنَ یُحَارِبُونَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ » پاداش ایشان که جنگ میکنند با خدای و رسول وی ، « وَیَسْعَوْنَ فِی الْاَرْضِ فَسَادًا » و در زمین بتباهی و نا ایمن داشتن میکوشند ، « اِنْ یَقْتُلُوْا » آنست که ایشانرا بکشند ، « اَوْ یُصَلِّبُوْا » یا بردار کنند ، « اَوْ تَقَطِّعْ اَیْدِیْهِمْ » یا دستهایشان ببرند ، « وَاَوْ رَجُلِهِمْ » یا پایهایشان ، « مِنْ خِلَافٍ » یکی از راست یکی از چپ ، « اَوْ یَنْفُوْا مِنْ الْاَرْضِ » یا نفی کنند ایشانرا از زمین ، « ذٰلِكَ لِمَنْ خِزٰی فِی الدُّنْیَا » آن ایشانرا خزی است و رسوائی در این جهان ، « وَاُولٰٓئِکَ فِی الْاٰخِرَةِ » و ایشانراست در آن جهان ، « عَذَابٌ عَظِیْمٌ (۴۳) » عذابی بزرگوار .

« اِلَّا الَّذِیْنَ تَابَوْا » مگرایشان که باز گشتند بتوبه ، « مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدُرُوْا عَلَیْهِمْ » پیش از آنکه شما قادر شدید برایشان ، « فَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ (۴۴) » بدانید که خدای آمرزگار است و مهربان .

النوبة الثانية

قوله تعالى و تقّس : « و اتل علیهم نبأ ابنی آدم بالحق » - این دو پسر آدم یکی هابیل است و دیگر قایل ، و قیل قاین و هو الاصح و آدم را علیه السلام چهل فرزند بود به بیست بطن پیامده ، هر بطنی پسری و دختری مگر شیث که مفرد آمد بی هم بطنی (۱) که با وی بود ، و اوّل فرزند که آمد ویرا ، قایل بود ، و توأمه وی اقلیمیا ، دوم هابیل ، و توأمه وی لودا ، و آخر فرزندان عبدالمفیث بود ، و توأمه وی امة المفیث .

پس رب العالمین در نسل آدم برکت کرد ، و بسیار شدند فرزند فرزندان ، چنانکه آدم چهل هزار از ایشان بدید ، پس از دنیا بیرون شد . و در مولد قایل و توأمه وی اختلافست علما را ، قومی گفتند : در بهشت بود پیش از آنکه بزّت در افتاد ، و حوا در آن ولادت هیچ درد زه و رنج طلق و اثر نفاس ندید ، از آنکه در بهشت قاذورات نبود . پس چون بزمین آمد بهابیل و توأمه وی یار گرفت ، و بولادت ایشان رنج و نفاس دید ، چنانکه زنان بینند . قومی گفتند : ولادت ایشان در بهشت نبود که هم در زمین بود ، پس از آنکه از بهشت بیرون آمد بصد سال ، پس چون بحدّ بلوغ رسیدند ، فرمان آمد از حق جلّ جلاله بآدم که خواهر هابیل بزنی بقایل ده ، و خواهر قایل بهابیل ، و در شرع وی روا بود که پسر این بطن ، دختر آن بطن دیگر بزنی کردی . یا دختر هر بطنی که خواستی ، مگر توأمه خویش که هم بطن (۲) وی بود ، این یکی روانبود .

آدم این پیغام ملك جلّ جلاله با حوا بگفت ، و حوا با هر دو پسر گفت . هابیل رضا بداد و پیغام خدا را کردن نهاد ، و قایل خشم گرفت ، و فرمان نبرد ، و گفت : این آدم میکند نه خدای میفرماید ، و من خواهر خود بزنی بهابیل ندهم ، که خواهر من نیکوتر است ، و کانت اجمل بنات آدم . من او را خود بزنی کنم ، و من بدو سزا ترم ، که ولادت ما در بهشت بوده ، و ولادت ایشان در زمین ، و مرا و خواهرم را بر ایشان فضل و شرف است ، و بدان رضا ندهم که بوی دهند . آدم گفت : حلال نیست که تو ویرا بزنی کنی . خواهر هابیل ترا حلال است ، و فرموده خدای است . جواب داد که : این رای تو است نه فرموده خدای ، و من نشنوم ، و فرمان نبرم .

آدم گفت : اکنون هر یکی قربانی کنید ، هر آنکس که قربانی وی پذیرفته آید اقلیمیا زن وی باشد . و هابیل شبان بود ، و کوسفندان داشت ، و قایل برزیگر بود

کشاورزی کردی. هابیل رفت و آن نرمیشی نیکو پسندیده فربه که در میان کله معروف بود، و نام وی زریق، این نرمیش بیارود و پارهٔ روغن و شیر چندانکه حاضر بود، و قابیل رفت و از آن خوشهای ردی بی مغز (۱) چیزی جمع کرد، و آورد. هر دو بر کوه شدند، و آن قربانی خویش بر سر کوه نهادند، و آدم با ایشان بود، و قابیل در دل داشت که اگر قربانی من پذیرند یا نپذیرند، خواهر خود بزنی بوی ندهم، و هابیل رضا و تسلیم در دل داشت. پس آدم دعا کرد تا آتشی سفید از آسمان فرو آمد، و نخست فرامیش هابیل شد، و بوی بوی فرا داشت، آنکه با قربانی وی گشت و بخورد، و فرامیش قابیل شده و ویرا ببویید آنکه فرا قربان وی شد، و نخورد، همچنان بگذاشت تا مرغان و ددان بخوردند، و در آن روز کار نشان قبول قربان این بود، آتش برین صفت از آسمان فرو آمدی و صاحب قربان را ببوییدی، آنکه با قربان وی گشتی، اگر بخوردی مقبول بودی، و اگر نخوردی مردود بودی، و گفته اند: آن نرمیش که هابیل قربان کرد، و پذیرفته آمد، خدای تعالی آنرا بیبشت بازداشت روزگار دراز، تا آنروز که ابراهیم خلیل را ذبح فرزند بنحواب نمودند، و آن کیش فدای وی شد.

و در این قصه تزویج بنات آدم مرپسران ویرا، هیچ کس از علما خلاف نکرد مگر جعفر صادق (ع) که گفت: معاذ الله که آدم دختر خود به پسر خود داد، که اگر این روا بودی و آدم کردی مصطفی (ص) همان کردی، و روا داشتی، که دین هر دو یکسان بود. اما رب العزه جل جلاله چون خواست که نسل آدم در پیوندند، حورائی از بهشت بزمین فرستاد، بصورت انسی، و در وی رحم آفرید، و با آدم وحی آمد که این حورا بزنی بهابیل ده، و دختری را از اولاد جان صورت انسی داد، و آدم را فرمود که ویرا بزنی بقابیل ده، پس قابیل خشم گرفت و با آدم گفت: من پسر مهنیم، و هابیل

پسر کهن، چرا حورا بوی دادی ومن بدوسزاوار تر بودم؟! آدم گفت: «یا بنی ان النفل بیدالله، این فضل خداست، اورا دهد که خود خواهد. قایل گفت: این رأی تو بود نه فرموده خدای. گفت: اکنون قربانی کنی هر یکی از شما، تا آنکس که قربان وی پذیرفته بود، فضل و شرف ویرا بود، و حورا سزای وی بود.

پس چون قربان هاییل پذیرفته آمد، و قربان قایل مردود، قایل را حسد آمد بر برادر، و بغی کرد با وی، و آن حسد و بغی و کینه در دل میداشت، تا آنروز که آدم به مکه میشد بزیارت خانه کعبه، و آدم (ع) چون خواست بمکه شود آسمانرا گفت: «یاسماء احفظی ولدی» یا آسمان فرزند من گوش دار، و امانت من نگه دار. آسمان سر وازد، و پذیرفت، آنکه گفت: «یا ارض احفظی ولدی» زمین همچنان سر وازد. آنکه گفت: «یا جبال احفظی ولدی»، کوهها نیز سر وازدند. پس بقایل سپرد، قایل در پذیرفت، اینست که رب العالمین گفت: «أنا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان» یعنی قایل، «انه كان ظلوماً جهولاً» حین حمل امانه ایه، ثم خانه.

پس چون آدم غائب گشت، قایل بر هایل شد آنجا که کله بر چرا داشت. گفت: «لأقتلنك یا هایل» من آدم تا ترا بکشم یا هایل، که قربان من رد کردند و نپذیرفتند، قربان تو پذیرفتند، و خواهر من که با جمال و حسن است بتو میدهند، و خواهر تو که بی جمال است و بی حسن، بمن میدهند. فردا مردم درین سخن گویند، و فرزند تو بر فرزند من شرف آورد، و فضل جوید. هایل گفت: من پا کدل بودم بی خیانت و بی حسد، از آنست که قربان من پذیرفتند، و ترا این صفا و پاکی نبود، بلکه حسد و بغی بود، از آن نپذیرفتند، «وانما يتقبل الله من المتقين» و خدای که قربان پذیرد از ایشان پذیرد که پرهیزگار و پا کدل باشند. پس بدانست که ویرا خواهد گشت. زبان

تضرع و نصیحت بگشاد. **عبداللہ عمر** گفت: نه از آنکه عاجز بود از کوشیدن با وی، که این ازوی قوی تر بود، لکن پرهیزگاری و پارسائی ویرا نگذاشت که دست بوی باز کند، و با وی بکوشد. گفت: یا برادر از خدای بترس و مرا مکش. می بینی که آدم از يك زلت چه دید! تو از قتل من خود چه خواهی دید! اگر مرا بکشی خوار و ذلیل شوی در میان مردم، و از هر کس و هر چیز بترسی. در آثار آورده اند که آن ساعت که ویرا بکشت، ندا آمد از آسمان که: «کن خائفاً ابداً یا قایل، لا تری احداً الا خفت منه حتی تراه یقتلك.»

آنکه گفت: «لئن بسطت الی یدک لتقتلنی ما نا بیاسط یدی الیک لاقتلك.» اگر تو دست بمن گذاری تا مرا بکشی، من دست بتو نگذارم، و ترا نکشم، که من از خدای ترسم نه از آنکه نشکیم، یا با تو بر نیایم، «انسی ارید ان تبوء بائمی و ائمک.» اگر کسی گوید چون الله گفت: «ولا تزر وازرة وزر آخری، پس چگونه گناه وی بردارد، و این منافض آن مینماید. جواب آنست که این اثم هر دو با کشنده میشود یعنی بالاثم الذی من قبلی فی قتلک ایّای و ائمک الذی تقدم. میگوید آن گناه که پیش ازین قتل کردی، و این گناه که بسبب قتل من کردی هر دو با خود ببری. و آنچه گفت: من میخواهم، این نه ارادت تمنی است، که این طلب سلامت است، و از کینه خواستن فرو نشستن، و کار بحق سپردن، و قیل «انی آرید» معناه لا ارید، لقوله «بین الله لکم ان تظلووا، ای لا تظلووا».

«فطوّعت له نفسه قتل اخیه» - ای فطاوعتہ نفسه فی قتل اخیه. نفس وی او را فرمانبردار شد، و بطوع پیش آمد در آن قتل، و هیچ سروانزد، تا او را بکشت. گفته اند که اوّل راه بقتل نمی برد، و نمیدانست که چگونه میباید کشت. ابلیس بیامد، و ذری آموخت که بگذار تا د خواب شود، چون در خواب شد، سنگی بوی داد که

این سنگ بر سر وی زن. چنان کرد بفرمان ابلیس، و او را بکشت، و هابیل آن روز بیست ساله بود که کشته شد، و در آن حال زمین خون وی فرو خورد، چنانکه آب فرو خورد. رب العالمین آن زمین بلعنت کرد، و سبأخ (۱) گردانید، تا هرگز نبات نروید پس از آن روز هرگز زمین هیچ خون فرو نخورد، از آنجاست که امروز خون بر سر زمین بیند، و هیچ چیز از آن بخراب فرو نشود. پس چون ویرا کشته بود، ندانست که باوی چه باید کرد، و چون دفن باید کرد؟ ویرا بر پشت خویش گرفت، و هشتاد روز با خود میگردانید، و بر روایتی سه روز، از بیم آنکه ددان بیابان و مرغان او را بخورند. پس از آن رب العالمین دو کلاغ بنیگیخت، تا با یکدیگر جنگ کردند، و یکی کشته شد. آن کلاغ دیگر بمنقار و چنگ خویش حفره ای بکند، و آن کلاغ کشته را در آن حفره زیر خاک پنهان کرد، و قایل در آن مینگرفت.

آنکه گفت: «یا ویلتی اعجزت ان اکون مثل هذا الغراب فأواری سواة اخی». آنکه پشیمان شد چنانکه الله گفت «فأصبح من النادمین». گویند پشیمان نه بدان شد که چرا او را بکشتم، بدان پشیمان شد که چرا چندین روز او را داشتم، و در خاک پنهان نکردم، و گویند پشیمانی وی بر فوات برادر بود نه بر گناه خویش، آن ندامت نه توبه بود که میکرد، که آن تحسر بود بر نیافت برادر. و آن پشیمانی که عین توبت است، و مصطفی (ص) بر آن اشارت کرده که «الندم توبة» آن خاصه امت احمد است، و هیچ امت دیگر را نبود.

پس ندا آمد از آسمان که: «یا قایل ما فعل اخوك؟ برادر تو چه کرد؟ و کجاست؟ جواب داد که: من ندانم، و نه بروی من رقیب بودم. گفتند: «قتلته لعنک الله؟ او را بکشتی، رو که لعنت بر تو باد. قایل بترسید از آن آواز، و از میان خلق

(۱) سبأخ بکسر اول جمع سبخیه بفتح تین، زمینهای شوره ناک (آند راج).

بگریخت ، و با وحش بیابان پیامیخت ، و در آن وقت وحش بیابانی با آدمی متانس بودند ، و وحشی نبودند . چون روزی چند برآمد گرسنه شد . طعامی نمی یافت . آهوی بیابانی را بگرفت ، و سنگ بر سر وی میزد تا بکشت آنرا ، و بخورد . رب العالمین آنروز موقوفه در شرائع حرام کرد ، و وحش بیابانی ازو نفرت گرفتند . و پس از آن با (۱) بنی آدم انس نکردند .

پس قایل ترسان و لرزان دست خواهر خویش گرفت اقلیمیا ، و او را بزمین عدن برد از دیار یمن . ابلیس او را گفت : تو ندانی که آتش چرا قربان هابیل بخورد ، و قربان تو نخورد ، از بهر آنکه وی خدمت و عبادت آتش کرد ، تو نیز آتشی بساز ، تا ترا وجفت ترا معبود بود . آن بیچاره بدبخت فرمان ابلیس برد ، و آتشگاهی ساخت . اوّل کسی که آتشگاه ساخت ، و آتش پرستید ، وی بود . ربّ العزّة فرشتهای بر وی گذاشت ، تا پای راست وی با سرین چپ وی بست ، و پای چپ وی با سرین راست بست ، و استوار کرد و او را محکم بیست ، آنکه او را در آفتاب گرم افکند ، و هفت حظیره آتش کرد وی در آورد ، و هشتاد سال او را چنین عذاب کرد ، پس از آن وحشی آمد از حق جلّ جلاله ، که : « اخسفی به » ، قایل را بزمین فرو بر ، زمین او را تا بهردو کعب فرو برد . قایل فریاد کرد ، و رحمت خواست . ربّ العزّة گفت : « ویحک انما اضع رحمتی علی کلّ رحیم » ، من رحمت بر رحیمان کنم « الراحمون یرحمهم الرحمن » ، ارحموا من فی الارض یرحمکم من فی السماء . دیگر باره فرمان آمد بزمین که ویرا فرو بر ، تا بنیمه تن فرو شد . سدیگر فرمان آمد بزمین که او را فرو بر ، فروشد ، و تا بقیامت فرو میشود .

و گفته اند که : این آلات لهو و فسق که در دنیا است چون طبل و نای و بربط و

چنگ و امثال آن، و نیز خمر خوردن و زنا (۱) و فاحشها و آتش پرستیدن همه آنست که اولاد قایل بدید آوردند، و جهان ازیشان پر از فساد گشت تا بروز کار نوح. پس رب العالمین ایشانرا بیک بار بطوفان غرق کرد، و نسل ایشان بریده شد، و نسل شیت پیوسته گشت. **مصطفی** (ص) گفت: «لا تقتل نفس مسلمة الا كان علی ابن آدم کفل من دمه لانه اول من سن القتل»، و قال (ص) حين سئل عن يوم الثلاثاء، فقال: «يوم دم». قالوا: و كيف يا رسول الله؟ قال: «فيه حاضت حواء و قتل ابن آدم اخاه».

ابن عباس گفت: چون **هاییل** بدست **قاییل** کشته شد، آنروز در درختان خار پدید آمد، و میوها بعضی ترش گشت، و طعمها بگردید، و روی زمین دیگرگون گشت. آدم به **مکه** بود، گفت: «قد حدث فی الارض حدث»، امروز در زمین حادثه‌ای پدید آمده‌است، ندانم تا چه بوده؟ بر اثر آن برفت تا آن احوال بدید، و این چند کلمت بزبان سریانی بگفت، و بعضی فرزندان وی نقل با عربیت کردند:

| | |
|-------------------------|--------------------------|
| تغیرت البلاد و من علیها | و وجه الارض مغیر قبیح |
| تغیر کل ذی طعم و لون | و قل بشاشة الوجه التصبیح |
| و مالی لا اجود بسکب دمع | و هاییل تضمته الضریح |
| و جاءت سهلة و لها رنین | لها بلها و قابلها یصبح |
| لقتل ابن النبی بغیر جرم | فقلبی عند قتلته جریح |

و پس از آن آدم روز کاری دراز بگریست، و اندوهگن میبود بر فراق **هاییل**، و نمیخندید، تا رب العزة ویرا گفت: «حیاک الله و بیاک» ای اضحک، پس از آن بخندید، و دل وی خوش گشت، و از پس قتل **هاییل** پنجاه سال برآمد، و عمر آدم بصدوسی سال رسید، شیت آورد و نام وی **هبة الله**. رب العزة عبادت خلق در ساعت

شب و روز ویرا در آموخت، و پنجاه صحیفه با وی فرو فرستاد، و وصی آدم بود، و پس از وی خلیفه و ولی عهد وی، و نور مصطفی (ص) از حوا با وی انتقال کرده، و این خصوصیت از میان فرزندان یافته، و در آن قصه ایست معروف بجای خود گفته شود ان شاء الله تعالی.

«من اجل ذلك كتبنا على بنی اسرائیل» - درین «اجل ذلك» مخیری، خواهی با «نادمین» بر، یعنی پشیمان شد از بهر آن، و رخواهی ابتدا کن.

«من اجل ذلك كتبنا» - ای من سبب فعل قایل فرضنا و اوجبنا، «علی بنی اسرائیل» از بهر آنکه قایل در خون برادر شد، و او را بکشت، ما بر بنی اسرائیل فرض کردیم. و این حکم بر همه خلق فرض کرد اما بنی اسرائیل را بذکره خصوص کرد، که ایشان اهل تورات اند و بیان این حکم اول در تورات فرو آمد، و بر دیگران که واجب شد هم بتورات واجب شد. میگوید: واجب کردیم بر ایشان که هر کسی که تنی بکشد، «بغیر نفس» یعنی بغیر خود (۱)، «اوفساد» یعنی بغیر فساد «فی الارض» بی قصاص یا بی انبازی که در خون کشته ای داشته بود با کشته ای، یا پس احسان زنائی کرده بود، یا از دین بر گشته بود، «فکأنما قتل الناس جميعاً» همچنان بود که همه مردمان کشته بود، یعنی باستحقاق عقوبت و دوری از مغفرت، نه باندازه عذاب و مقادیر عقوبت، که اندازه آن الله داند، چنانکه خود خواهد بقدر گناه عقوبت کند یا عفو کند. «یفعل ما يشاء» و «یحکم ما يريد».

«ومن احياءها فکأنما احياء الناس جميعاً» - و هر که تنی زنده کند یعنی او را از دست کشته ای رها کند، یا از غرق و حرق و هدمی برهاند، یا از ضلالتی و کفری باز آرد، همچنان بود که همه مردمان زنده کرده بود، یعنی مزد وی چندان باشد که

همه مردمان رها نیده باشد. ابن عباس گفت: «من قتل نبیاً او اماماً عدلاً فکأنما قتل الناس جميعاً، و من شد علی عضو نبی او امام عدل فکأنما احیا الناس جميعاً». قتاده و ضحاک گفتند: «عظم الله اجرها وعظم وزرها، فمعناها من استحل قتل مسلم بغير حقه فکأنما قتل الناس جميعاً، لأنهم لا یسلمون منه، و من احياها فحرمها، و تورع عن قتلها، فکأنما احیا الناس جميعاً، لسلامتهم منه». قال رسول الله (ص): «من سقى مؤمناً شربة من ماء، والماء موجود، فکأنما اعتق سبعین، و من سقى فی غیر موطنها فکأنما احیا نفساً، و من احياها فکأنما احیا الناس جميعاً».

«ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات» - بما بان لهم صدق ما جاؤهم به، ثم ان كثيراً منهم بعد ذلك في الارض لمسرفون ای مجاوزون حد الحق.

«انما جزاؤا الذين يحاربون الله ورسوله» - این آیت در شأن قاطعان است و راهزنان، ایشان که راهها ببیم دارند و مکابره در خون و مال مسلمانان سعی کنند، و آنچه گفت که با خدا و رسول بجنگ اند، آنست که در نا ایمنی راهها انقطاع حج است و عمره و غزو و زیارت و صلوات ارحام و امثال آن. مقاتل گفت و ابن حبیر که: این در شأن قومی عرینان (۱) فرو آمد که آمدند بر رسول خدا و بر اسلام بیعت کردند، و در دل نفاق و کفر میداشتند، پس گفتند: مادر مدینه نمیتوانیم بودن، و از وباء مدینه میترسیم، و آب و هواء آن ما را سازگار نیست. رسول خدا ایشان را بصحرا فرستاد، آنجا که شتران صدقات ایستاده بودند، گفت: روید و ابوال و البان آن بکار دارید، و از آن بخورید، تا صحت یابید. ایشان رفتند، و رعاة را کشتند، و شتران را جمله برانند، و مرتد کشتند. خبر بمدینه افتاد، و لشکر اسلام تاختن بردند، و ایشانرا گرفتند و

۱- عرینة بضم اول و فتح دوم بطنی است از بعیلة، منهم العربون المرتدون، یعنی گروهی که ارتداد آوردند در عهد رسول ص - (منتهی الارب)

آوردند. رسول خدا فرمود: تا دستها و پایهاشان ببرند، و داغ بر چشمهاشان بنهند، و میل درکشند، و در آفتاب گرم بیفکنند (۱) ایشانرا، تا بمیرند. جبرئیل آمد در آن حال، و این آیت آورد، گفت: یا محمد ملک میگوید جل جلاله، که: جزاء ایشان آنست که ما درین آیت بیان کردیم، نه آن مثلث که توفرمودی. پس رسول خدا مثلث نهی کرد، و شرب بول بعد از آن منسوخ گشت.

کلبی گفت: این در شأن ابو بریده الاسلامی آمد، و هو هلال بن عویمر، که با رسول خدا عهد بست که یاری وی ندهد، و دشمنان را نیز بروی یاری ندهد، و مسلمانانرا از خود ایمن دارد، و مسلمانان نیز از خود ایمن دارند، و هر کس که بر هلال بگذرد، و قصد مصطفی (ص) و اسلام دارد، هلال اورا منع نکند، و راه بوی فرونگیرد. پس قومی از بنی کنانه بطمع اسلام قصد رسول خدا کردند. اصحاب هلال بر ایشان افتادند، و هلال خود حاضر نبود، و ایشانرا کشتند، و مال بردند. رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد، میگوید که: جزاء ایشان که راه زنند، و در زمین تباهکاری کنند، و بنا ایمن داشتن راهها میکوشند، «أَنْ يَقْتُلُوا» آنست که: هر که کشتن کرده بود و مال نسته، اورا بکشند، اگر چه ولی دم عفو کند عفو سود ندارد، که طریق آن طریق حد است نه طریق قصاص، و درست آنست که تکافؤ درین قتل شرط نیست، «أَوْ يَصْلُبُوا» و آنکه کشتن کرده بود و مال سته، اورا بکشند، و بردار کنند، سه روز پیش از قتل یا پس از قتل، چنانکه رأی امام باشد. «أَوْ تَقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ» و آنکه مال سته بود و کشتن نکرده، دستی و پائی از آن وی ببرند، یکی از راست و یکی از چپ، و باید که مال کم از نصاب سرقت نبود. «أَوْ يَنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ» و آنکه کشتن نکرده بود و مال نسته اما با ایشان بود، و ایشانرا انبوه دارد و قوی،

و ایشانرا پشتیوان بود، ویرا نفی کنند. نفی آن بود که او را بترسانند و میجویند تا میگیرند، و جائی قرار نگیرد، فلما یتوب او یحصل فی ید الامام، فقیّم علیه الحد. چون در دست امام افتد حد قطاع طریق بروی براند. این مذهب بو حنیفه است، و بنزدیک وی بناء این عقوبات بر محاربت است نه بر مباشرت فعل، قال: وهذا الردی المعاون محارب معنی وان لم یکن مباشراً صورة.

اما بمذهب شافعی بر تعزیر اقتضار کنند، که از وی مباشرت فعل نبود، و نه حقیقت محاربت، حضور مجرد و تکثیر سواد حدی لازم نکند، بلکه تعزیر کفایت باشد. قول حسن و ابن المصیب آنست که «او» درین آیت بمعنی اباحت است و تخیر، یعنی که امام درین عقوبات مقاطع طریق را مخیر است، آن یکی که خواهد میکند، و معنی نفی حبس است در زندان، که هر کرا در زندان کردند گوئی که ویرا از دنیا بیرون کردند.

«ذلك لهم خزی فی الدنیا» - ای هوان و فضحة فی الدنیا، «ولهم فی الآخرة عذاب عظیم» - این عذاب کافران است علی الخصوص آن قوم عرینان که آیت در شأن ایشان فرو آمد، اما مسلمانان چون از ایشان جنایتی آید، وحد شرعی برایشان برانند، آن ایشانرا کفارت گناهان باشد، و در آن جهان ایشانرا عذاب نبود، و ذلك فی قوله (ص): «من اصاب زنباً اقم علیه حد ذلك الذنب فهو کفارة»، و روی: «من اصاب حدّاً فمجلّ عقوبته فی الدنیا، فانه اعدل من ان یثنی عبده العقوبة فی الآخرة، و من اصاب حدّاً فستره الله علیه، و عفا عنه، فانه اکرم من ان یعود فی شیء قد عفا عنه»

«الا الذین تابوا» - یعنی تابوا من الشّرك، و رجعوا من الکفر، و آمنوا و اصلحوا، «من قبل ان تقدروا علیهم، فتعاقبوه»، فاعلموا ان الله غفور رحیم، لاسبیل علیهم بشیء من الحدود الّتی ذکرها الله فی هذه الایة، و لا تبعه لاحد قبله فیما اصاب فی حال

کفره لافی مال و لافی دم . میگوید : مگر ایشان که توبت کنند از شرك و کفر ، و در اسلام آیند پیش از آنکه در دست شما افتند ، و ایشانرا عقوبت کنید ، کس را بر ایشان راهی نه ، و حدی برایشان لازم نه . اسلام آن همه از ایشان برداشت و مغفرت الله در ایشان رسید ، لقوله تعالى : « ان ینتهوا ینفر لهم ما قد سلف » ، وقال النبی (ص) : « الاسلام بهدم ما قبله » .

این حکم مشرکان است ، ایشان که توبه کنند از محاربت و باسلام درآیند ، اما مسلمانان که از محاربت و راه زدن توبه کنند علما در آن مختلف‌اند ، و احوال در آن مختلف است : اگر پس از آن توبت کند که در دست امام افتاده باشد ، و بروی ظفر یافته ، آن توبت هیچ حکم از احکام شرع از وی باز ندارد ، و تغییر در آن نیارد ، و اگر پیش از آن توبت کند ، حقوق آدمیان چون ضمان اموال و وجوب قصاص ، هیچ چیز (۱) از وی اسقاط نکند . اما حقوق الله تعالی بر دوش نیست : بعضی از آن بمحاربت مخصوص است ، و هوانحتام القتل والصلب و قطع الید والرجل ، این همه بیفتد (۲) ، و بعضی آنست که بمحاربت مخصوص نیست چون حد زنا و حد شرب خمر ، این دو قولی باشد : بیک قول بیفتد ، و بیک قول نه . **سدی** گوید : اگر محاربی بزینهار آید و توبت کند پیش از آنکه امام را برو دستی بود ، یا کسی برو ظفر یابد ، خود باز آید و توبت کند ، و امان جوید ، او را توبت پذیرند ، و امان دهند ، و بجنایات گذشته او را نگیرند . گفتا : و دلیل برین **قصه علی الاسدی** است ، مردی محارب بود راهزن ، فراوانی از خون و مال مسلمانان در کردن وی ، وائمه و عامه پیوسته در طلب وی بودند ، و بر وی ظفر می نیافتند . آخر روزی کسی را دید که این آیت میخواند : « قل یا عباد الذین اسرفوا علی انفسهم . آن بردل وی اثر کرد ، و همچون مرغ نیم بسمل باری چند در خاک بغلطید ، سلاح بیفکند ، و برخاست

و در مدینه شد اندر میانه شب، بوقت سحر غسلی بر آورد؛ و بمسجد رسول خدا شد، و با مسلمانان نماز بامداد بجماعت بگزارد، آنکه فرایش بوهریره شد، و جماعتی یاران مصطفی (ص) حاضر بودند، گفت: یا باهریره منم فلان مرد کنهکار، جئت تائباً من قبل ان تقدروا علیّ، و الله عزوجل يقول: «الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم». بوهریره گفت: راست گفتی، کس را بر تو دست نیست، و کس را بر تو تبعث نیست. پس بوهریره دست وی گرفت، و پیش مروان حکم برد، که روز کار امارت وی بود، وقصه وی بگفت. مروان او را بنواخت، و گفت: کس را بر تو دست نیست. پس آن مرد بغزا شد، و در بحر روم غرق گشت رحمه الله.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق» الآية - قصه دو برادر است از يك پدر، یکی صاحب دولت، بر ساط ولایت، در منزل قربت، نسیم مشاهدت یافته، و از یاد خود با یاد حق پرداخته، و آن دیگر برادر از بی دولتی درمغاک وحشت و مذلت افتاده، و کرد ییکانگی بر رخسار تاریک وی نشسته، و نامش سر جریده اشیا گشته. چه توان کرد! کار نه بآنست که از کسی کسل آید، و ز کسی عمل، کار بآنست که تا خود چه رفت در ازل! مثال آن دو برادر از يك پدر، دوشاخ است از يك درخت، یکی شیرین و یکی تلخ. تلخ هم از آن آب خورد که شیرین خورد، و تلخ را جرمی نبوده که تلخ آمد. شیرین را هنری نبوده که شیرین آمد. آن بارادت آمد و این بمشیت. نه آنرا علت بود نه این را وسیلت.

پیر طریقت گفت: «الهی! آنرا که نخواستی چون آید، و او را که نخواندی کی آید. ناخوانده را جواب چیست؟ و ناگشته را از آب چیست؟ تلخ را چه سود گرش آب

خوش درجوار است، و خار را چه حاصل از آن کش بوی گل در کنار است. آری نسب نسب تقوی است، و خویشی خویشی دین. «مصطفی (ص) سلمان را نسب تقوی درست کرد، و او را در خود پیوست، گفت: «سلمان منا اهل البیت، من اراد ان ينظر الی عبد نور الله قلبه فلينظر الی سلمان»، و بولهب عم رسول بود، بین تا از نسب قریش و قرابت رسول او را چه سود بود! تا بدانی که کار توفیق و عنایت دارد نه نسب و لحمت.

«لئن بسطت الی یدک لتقتلنی ما انا یاسط یدی الیک لاقتلک» - هابیل گفت: مر برادر خویش را که: اگر تو مرا بکشی، من ترا نکشم، که ترا حسد دادند، و مرا تقوی تقوی مرا نگذارد که ترا نکشم، و حسد ترا بر آن دارد که مرا کشی. تو مقهوری از روی قدرت و عزت، و من مجبورم از روی لطافت و رحمت:

تو چنانی که ترا بخت چنان آمد من چنین ام که مرا سال چنین آمد

ممشاد دینوری از بعضی سلف نقل کرده که: گناه آدم از حرص بود، و گناه پسر وی **قایل** از حسد، و گناه **ابلیس** از کبر. حرص حرمان آورد، و حسد خذلان، و کبر اهانت و لغت. حرمان درماندن است از بهشت، و خذلان بازماندن است از دین، و اهانت راندن از حضرت، و آدم (ع) هر چند که از بهشت بازماند، و بظاهر آن عقوبتی مینمود، اما از روی حقیقت تمامی کار آدم بود، و سبب کمال معرفت وی، که از حضرت عزت خطاب آمد که: یا آدم! ما میخواهیم که از تو مردی سازیم. تو چون عروسان برنگ و بوی قناعت کردی. مردان بدین صفت نباشند، دل درناز و نعم نبندند: «اومن ینشؤ فی الحلیة»؟! کار مردان دیگر بود و کار بنابر پروردگان دیگر.

چون زنان تا کی نشینی بر امید رنگ و بوی

همت اندر راه بند و کام زن مردانه وار.

«کتبنا علی بنی اسرائیل انه من قتل نفساً بغير نفس او فساد فی الارض فکأنما

قتل الناس جميعاً - این همچنانست که مصطفی (ص) گفت : « من سنّ سنة حسنة فله اجرها واجرم من عمل بها الى يوم القيامة، ومن سنّ سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة ».

« و من احيائها فكأنما احيا الناس جميعاً » - اشارتست که هر که بنده را از ظلمت کفر بنور ایمان آرد، یا از ظلمت بدعت بنور سنت آرد، یا از جهل با علم آرد، همچنانست که ویرا زنده گردانید، و چون ویرا زنده گردانید چنانست که همه مردمان را زنده گردانید، و حقیقت زندگانی خود علم است و ایمان و سنت، زیرا که زندگی زندگی دلست، و دل بروح ایمان و سنت زنده است :

سنی و دیندار شو تا زنده مانی زانکه هست

هر چه جز دین مردگی و هر چه جز سنت حزن

« انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ، الاية - محاربان خدا و رسول ایشانند که پیوسته با تقدیر با جنگ کنند، در محنت اندر شکایت و در نعمت اندر بطر. بتن زنده، بدل مرده، بروز بطل، بشب بیکار، و بهمت همه زیبایی را خریدار. عمر بر باد، و بزبان بود خود شاد. نه از خصمان باک، و نه گناهان در یاد، عیش چون عیش فرعونان، و ظن چون ظن صدیقان، و الحمد لله الملك الديان :

طیلسان موسی و نعلین ها روئت چه سود

چون بزیر يك ردا فرعون داری صد هزار !

پیر طریقت جوانمردی را پند میداد، و نصیحت میکرد که : « ای مسکین ! تا کی میروی و رداء مخالفت بردوش ! دیر است تا اجل ترا میخواند يك بار با او (۱) نبوش. ای عاشق بر شقاوت خویش، برخود بفرخته مایه خویش، پیش از دیدار عزرائیل

يك روز بيدار كرد، پيش از هول مطلع يك لحظه هشيار كرد . شعر :

پيش از آن كين جان عذراور فروماند ز نطق

پيش از آن كين چشم عبرت بين فروماند ز كار

تاكي از دارالغرورى سوختن دارالسرور

تاكي از دارالفرارى ساختن دارالقرار!

۶- النوبة الاولى

قوله تعالى « يا ايها الذين امنوا » اى ايشان كه بگرويدند، « اتقوا الله »
 پرهيزيد از خشم و عذاب خداى، « وابتغوا اليه الوسيلة » و بوى نزديكى جويد،
 « وجاهدوا فى سبيله » و باز كوشيد با دشمنوى از بهروى، « لعلكم تفلحون »^(۴۵)
 تا مگر برام پيروزى بمانيد .

« ان الذين كفروا » ايشان كه كافر شدند، « لو ان لهم » اگرايشان را بود،
 « ما فى الارض جميعا » هر چه در زمين چيز است همه، « ومثله معه » وهم چندان
 با آن، « ليفتدوا به » و خواهندى كه خود را بآن باز خريدىندى (۱)، « من عذاب
 يوم القيمة » از عذاب روز رستاخيز، « ما تقبل منهم » نپذيرندى از ايشان، « ولهم
 عذاب اليم »^(۴۶) و ايشانراست عذابى درد نماى .

« يريدون » ميخواهند، « ان يخرجوا من النار » كه بيرون آيندى (۲) از
 آتش، « و ما هم بخارجين منها » و ايشان از آتش بيرون آمدنى نهاند، « ولهم
 عذاب مقيم »^(۴۷) و ايشانراست عذابى پاينده .

« والسارق و السارقة » دزد اكر مرد است و اكر زن، « فاقتطعوا

۱- نسخه الف: و خواهندى كه خود را باز خريدىند بآن . ۲- نسخه الف: بيرون آينديد.

ایدیها « دست ایشان ببرید [که دزدی کنند] ، « جزاء بما کسبا » پاداش بآن دزدی که کردند ، « نکاتاً من الله » نکالی است از الله [که دیگران را بآن تشکیل از دزدی می باز دارد] ، « و الله عزیز حکیم ^(۳۸) » و خدا توانای است دانای راست دان .

« فمن تاب من بعد ظلمه » هر که توبه کند پس از آن دزدی که کرد ، « وأصلح » و کار خود راست کند [و حق که برده است باز دهد] ، « فان الله يتوب عليه » الله ویراتوبت دهد و از وی توبت پذیرد ، « ان الله غفور رحیم ^(۳۹) » که خدای آمرزگار است مهربان .

« الم تعلم » نمیدانی ، « ان الله له ملك السموات والارض » که الله را است پادشاهی آسمان و زمین ، « يعذب من يشاء » عذاب کند او را که خواهد ، « ويغفر لمن يشاء » و بیامرزد او را که خواهد ، « والله على كل شيء قدير ^(۴۰) » و الله بر همه چیز تواناست .

« يا ايها الرسول » ای پیغامبر! « لا يحزنك » اندوهگن مکناد ترا ، « الذين يسارعون في الكفر » اینان که میشتابند بکفر ، « من الذين قالوا » ازین منافقان که گفتند بزبان ، « امنا » بگرویدیم ، « بأفواههم » این گفت زبان است بدهنهای ایشان ، « ولم تؤمن قلوبهم » و دلهای ایشان هنوز ناکرویده ، « ومن الذين هادوا » و ازینان که جهود شدند ، « سماعون للكذب » دروغ شنوا اند ، و دروغ پذیران ، « سماعون » جاسوسان و سخن گیران و سخن جویان ، « لقوم اخرين لم ياتوك » سخن میبرند باغایبان خویش که بتو نمی آیند ، « يحرفون الكلم » سخن می بگردانند ، « من بعد مواضعه » پس آنکه الله نهاده آنرا بجای خود ، « يقولون » میگویند [با یکدیگر بیائید تا بر محمد شویم و حکم زنا از دین وی طلب کنیم] ، « ان او تيتم هذا » اگر شما را درین حکم حد دهند نه رجم ، « فخذوه » گیرید و

پذیرید آن حکم را، «وان لم تقوتوه» و اگر چنانست که شما را حد ندهند فرود از رجم، «فاحذروا» از پذیرفتن آن پرهیزید، «و من یرد الله فتنته» و هر که الله فتنه دل وی خواهد، «فلن تملك له من الله شیئا» بدست تو [که رسولی] از خدای ویرا هیچ چیز نیست، «اولئك الذين» ایشان آیند، «لم یرد الله» که الله می نخواهد، «ان یطهر قلوبهم» که دل‌های ایشان پاک کند، «لهم فی الدنیا خزی» ایشانراست در دنیا رسوایی و فرومایگی، «ولهم فی الاخرة عذاب عظیم»^(۴۱)، و ایشانراست در آخرت عذابی بزرگوار.

«سماعون للکذب» دروغ نیوشان و دروغ پذیرانند از یکدیگر، «اکالون للسهة» رشوت خواران، «فان جاؤک» اگر بتو آیند [بتحکیم، و از تو حکم خواهند]، «فاحکم بینهم» حکم کن میان ایشان، «او أعرض عنهم» یا روی گردان از ایشان [و ممکن اگر نخواهی]، «وان تعرض عنهم» و اگر روی گردانی از ایشان [و نکنی]، «فلن یضروک شیئا» نکزایند (۱) ترا هیچ چیز، «وان حکمت» و اگر حکم کنی میان ایشان، «فاحکم بینهم بالقسط» حکم کن براستی و داد، «ان الله یحبّ المقسطین»^(۴۲)، که الله راستکاران و داد دهان دوست دارد.

«و کیف یحکمونک» و ترا حاکم چون پسندند، «وعندهم التوریه» و کتاب تورات بنزدیک ایشان، «فیها حکم الله» حکم خدا براستی در آن، «ثم یتولّون من بعد ذلک» و می‌برگردند از کار کردن بآن، «و ما اولئک بالمؤمنین»^(۴۳)، و هرگز کز کریدگان نه‌اند بآن.

النوبة الثانية

قوله تعالى وتقدس: «يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة» - معنى توسل تقرب است، يقال: توسلت الى فلان اى تقربت اليه، وكفته اند: معنى وسيلت محبت است، «ابتغوا اليه الوسيلة» اى تحسبوا الى الله، ميكويد: اى شما كه مؤمنانيد، دوست خدا باشيد، وبوى تقرب كنيد، ونزديكى جويد باخلاص اعمال، واجتناب محارم، واحسان باخلق، وكفته اند: وسيلت درجه عظيم است در بهشت ساخته از بهر مصطفى (ص)، وفى ذلك يقول النبى (ص): «سلوا الله لى الوسيلة، فانها درجه فى الجنة، لا ينالها الا عبد واحد، و أرجوا ان اكون انا هو»، وعن على بن ابي طالب (ع)، قال: «ان فى الجنة لؤلؤتين الى بطنان العرش، واحدة بيضاء، والاخرى صفراء، فى كل واحدة منهما الف غرفة، فالبيضاء هى الوسيلة لمحمد (ص) و اهل بيته، والصفراء لابراهيم (ع) و اهل بيته. ونظير هذه الاية قوله تعالى وتقدس: «اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب». يقال: و سل يسل وسيلة، فهو واسل، وجمع الوسيلة وسائل. وسائل آن وسائل است كه ميان رهى و مولى پيوستگى را نشانست، وسبب اتصال بنده بمولى آنست. «وجاهدوا فى سبيله» - اى فى طاعته، «لعلكم تفلحون» اى تظفرون بعد و كم وتسعدون فى آخرتكم.

«ان الذين كفروا لو أن لهم ما فى الارض جميعاً ومثله معه» - اى ضعفه معه، «ليفتدوا به» اى ليفادوا به انفسهم. «من عذاب يوم القيمة ما تقبل منهم». قال النبى (ص): «يقال للكافر يوم القيامة: ارايت لو كان لك مثل الارض ذهباً لكنت تفتدى به؟ فيقول: نعم. فيقال قد سلئت ايسر من ذلك».

«يريدون ان يخرجوا من النار و ما هم بخارجين منها» - همانست كه جاى

دیگر گفت حکایت از دوزخیان: «ربنا اخرجنا منها» خداوند کارا! بیرون آر از آتش، و برهان از عقوبت. جواب ایشان دهند پس از هزار سال: «اخشوا فيها ولا تکلمون». جای دیگر گفت: «انکم ما کثون» این خطاب با کافرانست، و قضیت کفر ایشان که جاوید در دوزخ بمانند و هرگز بیرون نیابند. و دلیل برین ابتداء آیت است که گفت: «ان الذین کفروا». اما مؤمنان اهل معصیت اگر چه بگناهان خویش در دوزخ شوند، جاوید در آن نمانند و بیرون آیند، لقول النبی (ص): «لیصین اقواماً سفح من النار بذنوب اصابوها عقوبة، ثم یدخلهم الله الجنة بفضل رحمته فیقال لهم الجهنمیون». و فی روایة اخرى: «یخرج قوم من امتی من النار بشفاعتی یسمون الجهنمین» و روی: «اذا فرغ الله من القضاء بین عباده، و اراد أن یرج من النار من اراد أن یرجهم ممّن کان یشهد ان لا اله الا الله، امر الملائكة أن یرجوا من کان یعبد الله، فیخرجونهم، و یعرفونهم بأثار السجود، و حرم الله علی النار ان تأکل اثار السجود، فکل ابن آدم تأکله النار الا اثار السجود، فیخرجون من النار قد امتحشوا و عادوا حمماً، فیصبّ علیهم ماء الحیوة. فینبتون کما تنبت الحبة فی حمیل السیل».

این اخبار صحاح دلیلهای روشن اند که از مؤمنان هیچ کس در دوزخ نمی ماند. گر چه کهنکار و بد کردار بود، چون اصل توحید و مایه ایمان بر جای بود اگر چه اندکی باشد، رب العالمین چون خواهد که ایشان را برهاند، و کرم خود بخلق نماید، قومی را بر کمارد ازین مؤمنان مخلصان تا در آن عرصه قیامت جدال در گیرند، و از بهر آن برادران که در آتشند سخن گویند. در خبر است که گویند: «ربنا اخواننا کانوا یصومون معنا ویصلّون ویحجّون، فادخلتهم النار» خداوند! برادران ما که با ما نماز کردند، و روزه داشتند، و حج کردند، اکنون ایشان را بدوزخ فرستادی! رب العزة گوید: روید، و هر که را بصورت شناسید، بیرون آرید که صورتهای شان بر جاست.

آتش صورت ایشان نخورد. ایشان روند، و خلقی بسیار بیرون آرند. پس رب العالمین ایشانرا گوید: «ارجعوا» بدین قناعت کنید، باز گردید، هر کرا در دیوان وی از خیر يك مثقال ببینید، بیرون آرید. ایشان روند، و بحکم فرمان قومی را بیرون آرند، پس با نیم مثقال آید، پس با همسنگك (۱) يك ذره آید. پس گویند: ربنا لم نذر فيها خيراً. خداوندا نمی بینیم در دوزخ کسی که در وی هیچ خیر مانده است. پس رب العالمین گوید: شفعت الملائكة، وشفع النبیون، وشفع المؤمنون، ولم یبق الا ارحم الراحمون، فیقبض قبضة من النار، فیخرج منها قوماً لم یعملوا خيراً قط، قد عادوا حمماً، فیلقیهم فی نهر فی افواء الجنة، یقال له نهر الحیوة، فیخرجون کما تخرج الحبة فی حمیل السیل، فیخرجون کالمؤلؤ فی رقابهم الخواتم، فیقول اهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن، ادخلهم الجنة بغير عمل عملوه.

«والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما»- این در شأن طهمة بن ابيرق فرو آمد که آن درع دزدید، وقصة وی در سورة النساء رفت، و رفع آن بر معنی جزاء است، یعنی: من سرق فاقطعوه. وروا باشد که خبر ابتدائی باشد که در آن مضمحل است، یعنی: فیما فرض علیکم والسارق والسارقة فاقطعوا. میگوید: در آنکه بر شما فرض کردند حکم دزدان است، و آن حکم آنست که دستهای ایشان ببرید، یعنی که مرد را دست راست ببرید، و زن را دست راست چون دزدی بر ایشان روشن (۲) شود، و این آنکه باشد که دزد عاقل بود، و بالغ، و با اختیار خویش، نه مکره و ملتزم حکم اسلام، نه حربی و نه مستأمن، يك قول، و آنکه در حرز مسلمان شود یا ذمی ثابت العصمة، و کالائی که در شرع متقوم بود، از حرز خویش بیرون آرد: زر و سیم و خز و بز و امثال آن از اندرونهای خانه های در بسته، یا حارس بر آن نشسته، و کفن از گور، و بیرون از کفن نه، و چارپای

از اصطبل، و میوه از خرمنگاه که گوشوان بر آن نشسته، و کوسفند از کله، و شتر از قطار، چون شبان و جمّال بیدار باشند، و در آن می نگرند، و آواز ایشان بدان میرسد، و آن چیز که بیرون آرد از آن حرز، قیمت آن کم از دانگی و نیم زر باشد بمذهب **شافعی**، یا ده درم سفید بمذهب **ابوحنیفه**، یا سه درم بمذهب **مالک**.

و حجت شافعی خبر صحیح است، قال النبی (ص): «لا تقطع ید السارق الا فی ربع دینار فضاء»، و آنکه در آن شبهتی نبود که نه مال فرزند بود یا فرزند فرزند، و نه مال پدر بود یا اجداد وی، و نه مال هم جفت بود بیک قول، و آنکه یک نصاب بیک بار، تنها، بی شریکی از حرز بیرون آورده، یا دو نصاب بدو کس، چون این شرایط در وی مجتمع گشت، دست راست وی ببرند، از آنجا که مفصل کف است. پس اگر باز آید دوم بار پای چپ وی ببرند. اگر باز آید سیوم باردست چپ وی ببرند. اگر باز آید چهارم بار پای راست وی ببرند، لما روی **ابوهریره** أن النبی (ص) قال فی السارق: «ان سرق فاقطعوا یده، ثمّ ان سرق فاقطعوا رجله، ثمّ ان سرق فاقطعوا یده، ثمّ ان سرق فاقطعوا رجله». پس اگر پنجم بار دزدی کند، درست آنست که بروی قتل نیست، و در شرع بروی جز از تعزیر حدی نیست. پس چون حد بروی راندند تاوان آنچه دزدیده است بروی واجب است، اگر درویش باشد، و اگر توانگر. اما بمذهب کوفیان تاوان بروی نباشد مگر که آنچه دزدیده بود خود بر جای بود که بخداوند خویش باز دهند، و اگر صاحب مال آن مال بنزد بگذارد بصدقه یا بهبه، بعد از آنکه با امام افتاد، و حد واجب شد، آن حد بنیوقتند، بدلیل خبر **صفوان بن امیه** که رداء وی بدزدیدند. **صفوان** دزد را بگرفت، و پیش رسول خدا برد. رسول بفرمود تا دست وی ببرند. **صفوان** گفت: یا رسول الله! او را نه بدین آوردم، آن ردا بصدقه بوی دادم. رسول خدا گفت: «فهلّا قبل أن تأتینی به؟» و بعد از آنکه بر بنده حد واجب شد اگر

قطع باشد و اگر غیر آن، روا نباشد که در آن شفاعت کنند، و با سقاط آن مشغول شوند، لما روى عن عائشة ان قريشاً اهتمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت، فقالوا من يكلم فيها رسول الله (ص)؟ ومن يجرى عليه الا اسامة بن زيد، حب رسول الله، فكلّم اسامة، فقال رسول الله: «الشفع في حد من حدود الله؟» ثم قام فاختطب، ثم قال: «انما اهلك الذين قبلكم، انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه، واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد»، وایم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها، و روى انه قال (ص): «من حالت شفاعته دون حد من حدود الله، فقد ضاد الله، ومن خاصم في باطل هو يعلمه، لم يزل في سخط الله حتى ينزع».

«جزاء بما كسب» بقول کسانی نصب علی الحال است، وبقول زجاج مفعول له، ای لجزاء فعلهما، وبقول قطرب مصدر است، و كذلك اعراب قوله: «نكالا من الله والله عزيز حكيم». «فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فان الله يتوب عليه» - این توبه و اصلاح عمل بعد از قطع است و رد مال، یعنی که چون حد خدای بروی برانندند، و مال که برده است باز داد، بآن مخالفت شرع و ارتکاب محظور دین که از وی بیامده، اگر توبت کند و در خدا زارد. و نیز نکند، و عمل خویش با اصلاح آرد، خدای آمرزگار است و توبت پذیر و بخشاینده.

و دلیل بر این، خبر ابن عمر است، گفتا: در عهد رسول خدا زنی دزدی کرد، و او را بگرفتند، و بحضرت رسول خدا بردند. رسول بفرمود که: «اقطعوا يدها» دست وی ببرید. قوم آن زن گفتند: یا رسول الله! او را می بازخریم به پانصد دینار. رسول خدا بدان التفات نکرد، گفت: «اقطعوا يدها». پس دست ببریدند. آنکه آن زن گفت: یا رسول الله هل لی من توبة؟ مرا توبت هست از آنچه کردم؟ گفت: «نعم»، ترا توبت هست، و تو امروز پاکی از گناهان، چنانکه آتروز که از مادر زادی. در آن حال این

آیت فرو آمد که : « فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم » .
 «الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض» - خزائن السموات ، المطر و الرزق ،
 وخزائن الارض النبات . «يعذب من يشاء» من مات منهم على كفره ، «ويغفر لمن يشاء»
 من تاب منهم على كفره ، وقيل : يعذب من يشاء على الذنب الصغير ، و يغفر لمن يشاء
 الذنب العظيم ، و « والله على كل شيء قدير » من التعذيب و المغفرة .

«يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر» - اى لا يحزنك مسارعتم
 فى الكفر ، از كنت موعود النصر عليهم ، ميگويد : يا محمد : نبادا كه شتافتن اين
 منافقان و جهودان بكفر ، ترا اندوهگن كند بعد از آنكه الله تعالى وعده نصرت بر ايشان
 داد ، اين نصرت زود بود . تو اندوهگن مباش ، اگر چه پشتي دارند بيكديگر ، كه ايشان
 را كارى از پيش نشود ، وقوت نبود . «من الذين قالوا آمنا يافواهم ولم يؤمن قلوبهم» -
 اين حجت است بر هر چيان كه ميگويند : ايمان قولست و مجرد اقرار ، بى تصديق دل .
 رب العالمين ايشانرا دروغ زن كرد ، و ايشانرا مسارعان در كفر گفت . چون تصديق دل
 با گفت زبان نبود .

«ومن الذين هادوا» - اين سخن را دو وجه است : يكي آنكه : من الذين
 قالوا ومن الذين هادوا ، آنكه جهودان را صفت كرد : «وهم سماعون» . ديگر وجه آنست
 كه «ولم يؤمن قلوبهم» تم الكلام ، آنكه گفت : «ومن الذين هادوا» سخنى مستأنف .
 «سماعون للكذب» يعنى قائلون له ، لقوله : «سمع الله لمن حمده» اى قبل الله حمده و
 اجاب ، و بپارسى گويند : اين سخن ازوى مشنو يعنى مپذير ، ماسمع فلان كلامى اى
 ماقبله . ميگويد : اين جهودان دروغ شنوا و دروغ پذيرانند ، يعنى از دانشمندان خویش ،
 كه ايشانرا ميگويند كه محمد نه رسول است . «سماعون لقوم آخرين لم يأتوك» -
 سفيان عيينه را پرسيدند كه جاسوس را در قرآن ذكرى هست ؟ اين آيت را بر خواند :

«سماعون لقوم آخرین لم یأتوک». میگوید: این جهودان بنی قریظه و نضیر بجاسوسی بنزدیک تومی آیند، و سخن میگیرند، و با غائبان خویش میبرند، آنان که بنزدیک تونمی آیند، و ایشان جهودان خیبرند. این همانست که جای دیگر گفت: «واذا خلا بعضهم الى بعض»، «و اذا خلوا الى شياطينهم».

«یحرفون الکلم من بعد مواضعه» - یعنی یغیرون القرآن من بعد وضع الله اياه مواضعه، این آنست که خدای تعالی گواهی دادن محمد را بیغاهبری در تورات بجای تصدیق بنهاد، و حدود بر جای تقریر و تنفیذ بنهاد. جهودان آن شهادت بر جای تکذیب بنهادند، و حدود بر جای تعطیل و تبدیل بنهادند. «يقولون ان اوتيتهم هذا فخذوه» - این درشان دو جهود آمد از اشراف خیبر. مردی وزنی زنا کرده بودند، و محصن بودند، و آن زنا بر ایشان درست شده. جهودان خواستند که حدّ از ایشان بیفکنند، تا مسلمانان شعات نکند. در میان ایشان اختلاف افتاد در آن کار. یکدیگر را گفتند: بیاید تا باین پیغامبر عرب شویم، و این حکم پیش او بریم، اگر او ردین خویش حکم کند در ایشان بحدّ فرود از کشتن، آنرا بپذیریم، و آن حدّ که در تورات است فرو گذاریم، و گوئیم که: بحکم پیغامبر کار کردیم. «و ان لم تؤتوه فاحذروا» و اگر چنانست که شما را از دین محمد حدّی ندهند فرود از کشتن، از پذیرفتن سخن محمد پرهیزید. آمدند بر رسول خدای و پرسیدند. رسول (ص) گفت: رجم است ایشانرا، سنگسار کردن و کشتن. ایشان گفتند که: در تورات این نیست، که در تورات تحمیم است، روسیاه کردن و بر شتر بگرداندن. رسول خدا گفت ایشانرا: «فأتوا بالتوراة» تورات بیارید. تورات بیاوردند، و عبدالله بن سلام حاضر بود و این صوریا تورات خواندن گرفت، چون بآیت رجم رسید، دست بر آن نهاد. عبدالله بن سلام گفت که: دست بر آیت رجم نهاد.

رسول گفت ایشان را: بآن خدای که به طور سینا، موسی را از خود سخن

شنواید، و تورات داد، و بآن خدای که بنی اسرائیل را دریا شکافت، و از فرعون و قبطیان برهانید، که شما در تورات زانی محصن را چه می‌یابید؟ گفتند که: رجم. رسول خدا فرمود: تا ایشان را سنگسار کردند، و بسنگ بکشتند، قال و نزل فيه: «يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب و يعفوا عن كثير».

آنکه ابن صوری گفت: یا محمد خواهیم که از تو سه چیز بیرسم اگر دستوری دهی؟ رسول خدا ویرا دستوری سؤال داد. اول گفت: خبرنی کیف نومک؟ مرا خبر ده که خواب تو چونست؟ رسول (ص) گفت: «تنام عینی و قلبی یقظان». قال: صدقت. خبرنی عن شبه الولد اباه، لیس فیہ من شبه امه شیء، اوشبه امه لیس فیہ من شبه ایه شیء. مرا خبر ده از فرزند که گاهی پیدرماند، و بمادر نماند هیچ چیز، و گاه بود که بمادر ماند، و شبه وی دارد، و شبه پدر ندارد هیچ چیز. رسول خدا گفت: «ایهما علا ماؤه ماء صاحبه، کان الشبه له» هر که را آب وی بیالافتد از مردوزن، فرزند شبه وی گیرد. قال: صدقت، خبرنی مال الرجل من الولد؟ و مال المرأة منه؟ مرا خبر ده که فرزند را از مرد چه بود؟ و از زن چه بود؟ درین یکی توقف کردیک ساعت. آنکه روی رسول سرخ گشت، و عرق برپیشانی آورد، و گفت: «اللحم والظفر والدّم والشعر للمرأة، والعظم والعصب والعروق للرجل». قال: صدقت.

ابن صوری چون جواب مسائل شنید، مسلمان گشت، گفت: اشهد أن لا اله الا الله و هذا رسول الله النبي الامی العربي الذي بشر به المرسلون. پس جهودان باز گشتند مفتون و مخدول، رب العزة گفت جلّ جلاله: «ومن یرد الله فتنة» - ای ضالته و کفره، «فلن تملك له من الله شیئاً» لن تدفع عنه عذاب الله. این بر معتزله و قدریه حجتی روشن است که رب العزة ضلالت و کفر ایشان بارادت خود برد. و نفع و ضرر آن در دفع از رسول خود بگردانید. «اولئك الذين لم یرد الله ان یطهر قلوبهم» - ای یصلح قلوبهم و یهدیهم،

« لهم في الدنيا خزي » للمنافقين بهتك السر، ولليهود بالقتل و النفی ، « ولهم في الآخرة عذاب عظیم » دائم كثير.

« سماعون للكذب » - یعنی یسمعون منك ليكذبوا عليك، فيقولوا سمعنا منه كذا وكذا لما لم يسمعوا، اين هم صفت جهودانست . « اكالون للسحت » - حاكمان و دانشمندان ایشانند که حرام خواران و رشوت خواران بودند، رشوت میستندند از آن سادة خویش، تا بدان نبوت محمد (ص) از عامة خود پنهان میداشتند. سحت در لغت عرب استیصالست، و اسحات همچنان، « فیسحتکم بعذاب » بفتح الیاء وضمه، ازین باب است. آن رشوت را سحت نام کرد که آن بترینه ارتشا بود در جهان که مرتشی خورد. سحت بضم حا قرائت مکی و بصری و علی است، باقی بسکون حا خوانند، و معنی هر دو لغت یکسانست. اخفش گفت: « کل کسب لایحل فهو السحت »، وقال الحسن: « اذا کان لك علی رجل دین، فما اكلت فی بینه فهو السحت »، وقال عمر و علی و ابن عباس: « السحت خمسة عشر: الرشوة فی الحكم، ومهر البغی، وحلوان الکاهن، و ثمن الکلب و القرءة والخمر و الخنزیر و الميتة و الدم، و عسب الفحل و اجر النائحة و المغنیة و الساحر، و اجر صور التماثيل، و هدیة الشفاعة »، و قال رسول الله (ص): « لعنة الله علی الراشی و المرتشی ».

« فان جاؤک فاحکم بینهم او اعرض عنهم » - این آیت دلالت میکند که مصطفی (ص) مخیر بود در حکم کردن میان اهل کتاب چون از وی حکم خواستند، و لهذا قال تعالی: « و ان تعرض عنهم فلن يضروک شیئاً ». علماء دین در حکم این آیت مختلف اند، یعنی که حکم تخیر چنانکه مصطفی را بود امروز حاکمان اسلام را ثابت است یا منسوخ، و بیشترین علما بر آنند که حکم تخیر ثابت است حکام اسلام را، اگر خواهند حکم کنند میان اهل کتاب و همه اهل زمت را، و اگر خواهند نکنند، و از آن اعراض

نمایند ، و این قول **نخعی** است و **شعبی** و **عطا** و **قتاده** ، اما قول **حسن** و **مجاهد** و **عکرمه** و **سدی** آنست که این تخییر منسوخ گشت ، و حکم کردن واجبست ، لقوله تعالی : « و ان احکم بینهم بما انزل الله » ، و آنچه گفت : « بما انزل الله » دلیل است که حکم اسلام و مسلمانان برایشان کنند ، همچنانکه گفت : « و ان حکمت فاحکم بینهم بالقسط » یعنی بحکم الاسلام .

« ان الله يحب المقسطين » - معنی قسط عدلست . عرب گویند : اقسط ای ازال الجور وعدل . مقسطان داد کرانند ، و صح فی الخبر « ان المقسطين عند الله يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل » ، و کلتا یدیه یمین ، هم الذین يعدلون فی حکمهم و اهلهم و ما ولوا . مصطفی (ص) در غزاء **حنین** غنیمت قسمت میکرد . مردی بود نام وی **حرقوس بن زهیر** ، گفت : یا رسول الله اعدل فانك لم تعدل . رسول خدا را چهره مبارک سرخ شد ، اثر آن سخن در روی پدید آمد ، گفت : « ان لم اعدل فمن الذي يعدل ، و جبرئیل عن یمینی ، و میکائیل عن شمالی ؟ » فقال عمر : یا رسول الله ائذن لی اضرب عنقه . فقال : « دعه فانی لا احب ان یقال ان محمداً یقتل اصحابه » . « و کیف یحکمونک و عندهم التوریه » - سیاق این سخن بر طریق تعجیب است ، میگوید : این جهودان ترا چگونه حاکم کنند ، و حکم تو چون پسندند ! « و عندهم التوریه فیها حکم الله » ! و آنکه **تورات** سخن من بنزدیک ایشان ، و حکم من در میان ، رجم در آن روشن ! و خود میدانند ، و اینک ترا حاکم میسازند ، نه از آنست که بر تو وثوق دارند ، که آن طلب رخصت است که میکنند ، نه بینی که پس از تحکیم از تو بر میگردند ! و حکم تو بر رجم می نپذیرند . اینست که گفت : « ثم يتولون من بعد ذلك » . آنکه گفت : « و ما اولئك بالمؤمنين » این از آنست که ایشان مؤمن نه اند ، و هر کز مؤمن نبودند : « من طلب غیر حکم الله من حیث لم یرض به فهو کافر بالله » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى و تقدّس : « يا ايها الذين آمنوا - اينت نداء كرامت ، و اينت خطاب بالطافت . اينت نظم بر آفرين ، و بردلها شیرين ، آشنائی را سبب ، و روشنائی را مدد . ايمن کردن از دوری ، واجابت را دستوری . ميگويد : اي شما که مؤمنانيد ، و رسالت را شنيديد ، و کردن نهاديد ، و واسطه پسنديديد ، « اتقوا الله » بترسيد از خدای ، بيرهيزيد از خشم او ، و بينديشيد ازو ، که همه ازو : « قل کلّ من عند الله » . در عالم بهمهرباني و بنده نوازی که چنو اميد عاصيان بدو ، درمان بلاها ازو ، فخر کردن نه مگر بنام او ، و بر آسودن نه مگر بنشان او ، رستگي و پيوستگي نه مگر بهدايت و رعايت او ، اينست که گفت جلّ جلاله : « وابتغوا اليه الوسيلة » وسيلت نزديکيست ، و نزديکي سبب پيوستگي و رستگي است . وسيلت آن وسائط است که ميان بنده و مولی دوستي را نشانست ، و سبب اتصال ميان ايشان عيانست . آن چيست که وصلت و اتصال بآنست ؟ بزرگ داشتن امر ، و شکوه داشتن نهي ، و شفقت بر خلق ، و خدمت حق ، و کوشيدن در ابواب نوافل ، و عمارت کردن جان و دل . کوشيدن در انواب نوافل به چيز توان : يکي نظر الله بياد داشتن ، دوم روزگار خود از ضايعی دريغ داشتن ، سيوم درويشی خویش در موقف عرض بشناختن . و چون نظر الله ياد داری از متقيانی . چون روزگار خود را از ضايعی دريغ داری از عابدانی . چون درويشی خویش در موقف عرض بشناسی از خاشعانی . عمارت دل به چيز توان : بشنيدن علم ، و کم آميختن با خلق ، و کوتاهی امل . تا در سماع علمی در حلقه فریشتگانی . تا از خلق بر کناری ، در شمار معصومانی . تا با کوتاهی املی از جمله صديقانی .

« وابتغوا اليه الوسيلة » - ميگويد : بخدای نزديکي جوئيد شما که عابدانيد

بفضائل، شما که عالمانید بدلائل، شما که عارفانید بترك وسائل، وسيلت عابدان چيست : «التائبون العابدون» الى آخره . وسيلت عالمان چيست : «اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض» . وسيلت عارفان چيست : «قل الله ثم ذرهم» . وسيلت عابدان معاملت است . وسيلت عالمان مكاشفت است . وسيلت عارفان معاينت است . وسيلت عابدان راستي است . وسيلت عالمان دوستي است . وسيلت عارفان نيستي است . وسيلت عابدان يادي است بنياز . وسيلت عالمان يادي است بنياز . وسيلت عارفان يادي است نه بنياز نه بنياز ، و قصه آن دراز .

پير طريقت ازينجا گفت : «الهي ! كرمي ترا بجستن يافت ، من بگريختن يافتم . كرمي ترا بذكر كردن يافت ، من ترا بفراموش كردن يافتم . كرمي ترا بطلب يافت ، من خود طلب از تو يافتم . الهي ! وسيلت بتوهم توئي . اول تو بودي و آخر توئي . همه توئي وبس ، باقي هوس» .

و گفته اند : وسيلت سبق عنايت است ، كه رب العزة گفت : «سبق لهم منا الحسنی» ، ورحمت كه درازل بر خود نبشت : «كتب ربكم على نفسه الرحمة» . بي رهي رهي را بنواخته ، وسپاه عنايت درپيش داشته ، ورحمت بر خود نبشته .

پير طريقت گفت : «الهي ! آروز كجا باز يابم كه تو مرا بودي ، ومن نبودم . تا باز بآن روز نرسم ميان آتش ودودم . اگر بدو كيتي آروز يابم من برسودم . در بود تو خود را دريابم ، به نبود تو خود خشنودم» .

«وجاهدوا في سبيله» - اين خطاب با غازيان است ، و آنجا كه گفت : «وجاهدوا في الله» خطاب با عارفان است . جهاد غازيان بتبيغ است با دشمن دين . جهاد عارفان بقر نفس است با خويشتن . ثمره غازيان فردا حور وقصور ، وعارف در بحريان غرقه نور . جهاد غازيان از سر عبادت رود ، وبوقت مشاهدت نظاره ابد كنند ، لاجرم ايشانرا

گفت: «لعلکم تفلحون» یعنی فی الابد، و جهاد عارفان از سر معرفت رود، و بوقت مشاهدت نظاره ازل کنند، تا رب العزة در حق ایشان میگوید: «هواجبناکم».

«ان الذین کفروا لوأن لهم ما فی الارض جمیعاً الایة-الیوم یقبل من الاحیاء مثقال ذرة وعداً، لا یقبل من الاعداء ملء الارض ذهباً، کذا یكون الامر».

«یریدون ان یخرجوا من النار» الایة - آتشیان دو قسم اند: قسمی ایشان که هرگز از آتش بیرون نیابند، و در شدن ایشان بآتش تعذیب راست نه تطهیر را، و این آیت در شأن ایشان است. قسم دیگر آنست که در شدن ایشان بآتش تطهیر راست نه تعذیب را، و حال ایشان بر تفاوت است: قومی زودتر بیرون آیند، و قومی دیرتر، بر حسب حال، و بر اندازه کردار، و باز پسین کسی که بیرون آید، هناد است، و قصه وی معروف، و فی ذلك ما روی ان الذبی (ص) قال: «آخر من یرج من النار رجل اسمه هناد، و هوینادی من قعر جهنم یا حنان یا منان»، گفت باز پسین کسی که از دوزخ بیرون آید، مردی بود نام وی هناد. گویند پسر از همه خلق به پنج هزار سال بیرون آید، و بروایتی به پانصد سال. **حصن بصری** گفت کاشک من او بودمی در آن قعر دوزخ. هناد میگوید: یا حنان یا منان، معنی منان آنست که ای خداوند منت بسیار، ترا بر من منت فراوان است، و مهربانی تمام. عجباً کارا! مردی که چندین هزار سال در دوزخ است کوئی از نعمت مواصلات در آن در کات بجان او چه می پیوست که این تسبیح می گفت: یا حنان یا منان. اسرار این لطائف بمثالی نیرون توان داد. آن طبّاخه که تو او را بخانه بری، تا از بهر تونان پزد، آن خمیر خام در تنور گرم کند، و در آن استوار نکیرد (۱)، اما دلوی همه بآن قرصکها بود، هر ساعتی رود، و در آن نگردد، که نباید که بسوزد. گوید این پختن را در تنور آوردم نه سوختن را، که خام شایسته خوردن

نیست، و سوخته سزای خوان نیست. پس چون روی آن قرصها سرخ گردد، و باطن آن پخته شود، زود فرو گیرد، و بردست عزیز نهد، و تا خوان ملوک می برد، و تحت هذا لطيفة حسنة. پس جمله ام که اهل سعادت باشند در سرای سعادت حلقه ببنند، و انبیا و اولیا همه آرزوی دیدار کنند، و جمله ملائکه در نظاره، و میگویند: بارخدا یا! کریم! مهربان! و عده دیدار کی است؟

صد هزاران با نثار جان و دل در انتظار

و ان جمال اندر حجاب و وعده دیدار نیست.

و جلال لم یزل و لایزال گوید: از امت محمد یک کدا در قعر حبس مالک مانده، تا وی نیاید رؤیت شرط نیست، تا آن کدا هناد نیاید دیدار ننمایم. حسن بصری که گفت: کاشک من او بودمی، علما در آن مختلف اند که حسن چرا گفت؟ قومی گفتند که: هناد را بیرون آمدن یقین است، و حسن میگوید: آن من یقین نیست. قومی گفتند: حسن بصری در نگرست، انبیا و اولیا و صدیقان را دید، دست بر مائده عزت دراز کرده، و در انتظار بداشته، و انتظار هناد میکنند، گفت: باری بایستی که من او بودمی تا انتظار من کردند (۱). پس فرمان آید از جناب جبروت که یا جبرئیل! رو در میان آتش، و هناد را بجوی. گفته اند که: جبرئیل چهل سال در میان آتش ویرا میجوید، و نیابد. مالک گوید: کرا میجوئی؟ گوید: هناد را. گوید: یا جبرئیل هو هینا کالحممة، او اینجا نیست همچون آلاس سیاه. بیا تا او را در آن زاویه با تو نمایم. جبرئیل آید، و ویرا بیند، سر برانوی حسرت نهاده.

اگر بدوزخ آتش چو عشق بودی تیز

گرفته بودی آتش ز تف خویش گریز.

جبرئیل یک دوبار گوید: یا هتّاد! جوابش ندهد، وبا خود میگوید: اهل غرفه‌ها را کوئید که باحور و قصور ممتع باشید، که ما را در این زاویه اندوه با نام دوست خوش است. جبرئیل گوید: یا هتّاد سراز زانو بر گیر، و از من بشنو که من پیک ملک‌ام. آخر سر بر گیرد و سلام را عليك گوید. آنکه گوید: یا جبرئیل! دیدار نمودند؟ جبرئیل گوید: نه، هنوز دیدار ننمودند. گوید: رو بسلامت. و سر و ازانو نهد، گوید: ما را درین گوشه سرای اندوه با نام او خوش است، و همی گوید: یا حنان یا امنان! و هر بار که از سر سوز خویش این کلمت گوید، آتش دوپست ساله راه از و برگریزد، والله المنجی من عذاب الجحیم.

۷- النوبة الاولى

قوله تعالى « انا انزلنا التوراة » ما فرو فرستادیم تورات را، « فيها هدی ونور » در آن [تورات] راه نمونی است و روشنائی، « يحكم بها النبيون » تا حکم میکند بآن پیغامبران، « الذين اسلموا » ایشان که کردن نهاده‌اند خدایا بر دین راست، « للذين هادوا » اینانرا که برگشتند از راه، « والربانيون والاحبار » و ربّانیان و دانشمندان ایشان، « بما استحضظوا من كتاب الله » بآن کتاب خدای که فرا ایشان سپرده بودند، « وكانوا عليه شهداء » و ایشان بر آن گواهان بودند، « فلا تخشوا الناس » شما [که امت محمدید] از ایشان مترسید، « و اخشوني » و از من ترسید، « ولا تفتروا بآياتي ثمنا قليلا » [و چون ایشان مکنید] و بسخنان من بهای اندك مخريد، « ومن لم يحكم بما انزل الله » و هر که حکم نکند بآنکه الله فرو فرستاد، « فأولئك هم الكافرون ^(۴۴) » کافران ایشانند.

« وكتبنا عليهم » و نبشّیم بر (۱) ایشان، « فيها » در آن تورات،

« ان النفس بالنفس » که در قصاص تن برابر تن است ، « والعین بالعين » و چشم بچشم ، « والاتف بالاتف » و بینی بر بینی ، « و الاذن بالاذن » و گوش بگوش ، « والسن بالسن » و دندان بدندان : « والجروح قصاص » و همه خیمهارا قصاص همچنان ، « فمن تصدق به » هر که قصاص ببخشد ، و عفو کند ، « فهو كفارة له » آن عفو سترنده است گناهان این عفو کننده را ، « ومن لم يحكم بما انزل الله » و هر که حکم نکند بآنچه خدای فرستاد ، « فأولئك هم الظالمون »^(۴۵) ، ایشان ستمکارانند بر خویشان .

« وقفينا على آثارهم » و پس ایشان فرا داشتیم بریپهای ایشان ، « بهیسی بن مریم » و پدید آوردیم عیسی مریم ، « مصدقاً لما بين يديه من التوراة » کواهی استوار دار آنرا که پیش وی فرا بود از تورات ، « وآتيناہ الانجیل » و ویرا انجیل دادیم ، « فيه هدی ونور » در آن راهنمونی است و روشنائی ، « ومصدقاً لما بين يديه من التوراة » و کواهی استوار دار آنرا که پیش وی فرا بود از تورات ، « وهدی وموعظة للمتقين »^(۴۶) ، و راه نمونی و پندی پر هیز کاران را .

« و ليحكم اهل الانجيل » و اهل انجیل را کوی تا حکم کنند ، « بما انزل الله فيه » بآنچه الله فرو فرستاد در آن ، « و من لم يحكم بما انزل الله » و هر که حکم نکند بآنچه خدای فرو فرستاد ، « فأولئك هم الفاسقون »^(۴۷) ، فاسقان ایشانند .

« وأنزلنا اليك الكتاب بالحق » و فرستادیم بتو قرآن بر راستی ، « مصدقاً لما بين يديه من الكتاب » کواهی استوار دار آنرا که پیش آن فرا بود از کتاب ، « ومهيماً عليه » و گوشوان و استوار بر سر هر کتاب که پیش از آن (۱) آمد ،

« فاحكم بينهم » حکم کن میان ایشان ، « بما انزل الله » آنچه الله فرو فرستاد ، « ولا تتبع اهواءهم » و برپی بایست ایشان مرو ، « عما جاءك من الحق » [که ترا بر گردانند] از آنچه بتو آمد از راستی ، « لكل جماعنا منكم » هریکسی را از شما کردیم و نهادیم ، « شرعة و منهاجاً » شریعتی ساخته و راهی نموده ، « ولو شاء الله » و اگر الله خواستی ، « لجعلكم امة واحدة » شما را همه يك گروه کردی (۱) ، « ولكن ليلوكم » لکن بیازماید شما را ، « فيما اتيكم » در آنچه شما را داد ، « فاستبقوا الخيرات » پس شما بنیکیهها شتاید ، [بشکر آنکه یافتید] ، « الى الله مرجعكم جميعاً » باز گشت همگان با خداست ، باوی کردید ، « فينبئكم » تا شما را خبر کند ، « بما كنتم فيه تختلفون » (۲) ، آنچه در آن مختلف بودید .

« وأن احكم بينهم » و [آن نیز (۲) فرمان فرستادیم که] حکم کن میان اهل کتاب ، « بما انزل الله » آنچه الله فرو فرستاد « ولا تتبع اهواءهم » و بایست ایشانرا پی مبر ، « و احذرهم » و از ایشان پرهیز ، « ان يفتنوك » که ترا تباه نکنند و بنگردانند (۳) ، « عن بعض ما انزل الله اليك » از آنکه الله فرو فرستاد بر تو ، « فان تولوا » از پس بر کردند ، « فاعلم » بدان ، « انما يريد الله » که میخواهد الله ، « ان يصيبهم ببعض ذنوبهم » که بایشان رساند ، و ایشانرا بگیرد بگناهان ایشان ، « و ان كثيرآ من الناس » و فراوان از مردمان اند « لفاسقون » (۴) ، که از فرمان خدای بیروند .

« افحكم الجاهلية يبغون » حکم اهل جاهلیت جویند ! « ومن احسن من الله حكماً » کیست از الله نیکو داورى تر ، « لقوم يوقنون » (۵) ، گروهانی را که بر ایمانند بی گمان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « انا انزلنا التوراة » - یعنی علی موسی (ع) ، « فيها هدى » ای بیان الحکم الذی جاؤا يستفتونك فيه من الرجم ، « ونور » یعنی و بیان ان امرک حق یا محمد ، و حکمک صدق . میگوید : یا محمد ما تورات بموسی (ع) فرو فرستادیم و حکم رجم که جهودان از تو میپرسند ، در آن تورات بیان کرده ایم ، و نیز وانمودیم و بیان کردیم که : فرمان تو و حکم تو در آن مسأله رجم و غیر آن حق است و راست . « يحکم بها النبیون » من لدن موسی الی عیسی ، از روز کار موسی تا بروز کار عیسی پیغامبرانی که بودند همه همان حکم کردند . آنکه صفت آن پیغامبران کرد ، گفت : « الذین اسلموا » ، و این نه آن اسلام است که ضد کفر باشد ، که پیغامبران خود باصل مسلمان بوده اند ، و حاجت بدان نباشد که گویند مسلمان گشتند ، بلکه این اسلام بمعنی تسلیم و انقیاد است ، یعنی انقادوا لحکم التوراة ، و سلّموا لما فیها من احکام الله ، و ترکوا تعقیب ذلک بکثرة السؤل ، حکمی که خدای کرد در تورات تسلیم کردند ، و کردن نهادند ، و پذیرفتند ، و از آن بنیچیدند ، و پنهان نکردند ، و سؤالها نکردند . این همچنانست که حکایت کرد از ابراهیم و اسمعیل علیهما السلام : « ربنا واجعلنا مسلمین » یعنی مسلمین لامرک ، متقارین لحکمک بالنية و العمل . جای دیگر گفت : « اسلمت لرب العلمین » یعنی سلّمتم لامره ، و هم ازین بابست : « و له اسلم من فی السموات والارض » . و روی ان السّبی (ص) اذا اوی الی فراشه . قال : « اسلمت نفسی الیک » .

«لّلذین هادوا» - یعنی تابوا من الکفر ، و هم بنو اسرائیل الی زمن عیسی ، میگوید : آن پیغامبران که صفت ایشان تسلیم و انقیاد بود همین حکم کردند بنی اسرائیل را که از کفر توبت کرده بودند ، تا بروز کار عیسی (ع) . «والترباتیون والاحبار بما

استحفظوا من کتاب الله وکانوا علیه شهداء، و دانشمندان و عالمان از اولاد هرون که علم تورات ایشانرا در آموختند، و حفظ آن از ایشان درخواستند، و میداند که از نزدیک خدا است و بر آن گواهند، همان میکنند که پیغامبران میکنند. «ربانیون» عام تر است از احبار، که همه ربانیان احبارند و نه هر حبری ربانی باشد، و در اشتقاق آن قول اختلاف است. قومی گفتند: از حبر گرفته اند، الّذی یکتب به، و الاحبار کتبه العلم. قومی گفتند: حبر و حبر بمعنی جمال است و هیئت، و منه الحدیث: «یخرج رجل من النار، ذهب حبره و سبره» یعنی حسنه و اثره، فکان الحبر هو المتناهی فی العلم، فهو ردّ علی المتعلم احسن العلوم، و یحسن العلم فی عین المتعلم بحسن بیانه، حتی یفرح به قلبه، فیکون مجبوراً به مسروراً، فسقى بذلك خبراً. و یقال: حبر بالشیء حبراً فرح به، و منه قوله تعالی: «فی روضة یجبرون».

«فلا تخشوا الناس و اخشونی» - این خطاب با جهودان است. میگوید: لا تخشوا الناس فی اظهار صفة محمّد (ص) فی التّوراة، و العمل بالرجم، و اخشونی فی کتمان ذلك، از مردمان مترسید و نعت و صفت مصطفی و بیان رجم که در تورات است مپوشید، و از من که خدا ام بترسید اگر بپوشید. «ولا تشتروا بآیاتی» با حکامی و فرائضی، «ثمناً قليلاً» من عرض الدنیا، «و من لم یحکم بما انزل الله فأولئک هم الکافرون» - اینجا دو قول گفته اند: یکی آنست که: خلق را میگوید بر عموم: هر که حکمی از احکام خدای که پیغامبران بدان آمده اند و بیان کرده اند، و رسول خدا (ص) آنرا تقریر کرده، و خلق را بدان خوانده جحد آورد، و رد کند، یا باطل شناسد، وی کافر است و از اسلام بیرون، از بهر آنکه هر که حکم پیغامبر را رد کند، پیغامبر را دروغ زن گرفت، و هر که پیغامبر را دروغ زن گرفت کافر است. قول دیگر آنست که: در شأن بنی اسرائیل آمد، علی الخصوص ایشان که حکم خدا تغییر کردند، و دلیل برین خبر مصطفی است که

گفت درین آیت: «و من لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الكافرون» و الظالمون و الفاسقون، قال فی الکافرون کلها.

«و کتبنا علیهم فیها» - ای فرضنا علی بنی اسرائیل فی التوراة، «أن النفس بالنفس»، میگوید فرض کردیم اندر تورات بر بنی اسرائیل قصاص اندر تن و اندر اطراف. اما قصاص اندر تن واجب نشود الا بچهار رکن: یکی قاتل، و شرط آنست که مکلف باشد و مختار، که بر کودک و بر دیوانه قصاص نیست، و فعل ایشان در قتل حکم خطا دارد بیک قول، پس دیت قتیل بر عاقله ایشان باشد، و همچنین اگر ایشانرا شریکی باشد بالغ عاقل در آن قتل بنا براین دو قول کنند. اما سکران و مکره دو قولی است، و مکره که دیگری را بزور فرا قتل دارد بروی قصاص است قولاً واحداً، اگر چه سلطان بود. رکن دوم قتیل است، و شرط آنست که بعصمت اسلام معصوم باشد، یا از اهل ذمّت و عهد بود، اما حربی و مرتد که نه معصومند، و نه از اهل ذمّت و عهدند قتل ایشان قصاص واجب نکند. رکن سیوم مساوات است میان قاتل و قتیل در فضائل، و فضائل که مانع قصاص است در جانب قاتل متغیر است نه در جانب قتیل. اگر مسلمانی کافری را بکشد بروی قصاص نیست، اما اگر کافر مسلمان را بکشد بروی قصاص است، و همچنین اگر آزاد بنده بکشد بروی قصاص نیست، و اگر بنده آزاد بکشد بروی قصاص است، و اگر پدر یا جد، و ان علا، یا مادر یا جدّه و ان علت، فرزند را بکشد، برایشان قصاص نیست، و اگر فرزند ایشانرا بکشد بروی قصاص است. رکن چهارم سبب است. هر فعلی که عمد محض باشد و از هاق روح کند، قصاص از آن واجب آید. اگر یکی یکی را بدست دارد استوار، و دیگری او را بکشد قصاص بر کشنده است نه بردارنده، که از هاق روح بفعال وی است نه بفعل دارنده، اما اگر کسی حلقوم و مری کسی ببرد، یا حشو وی بیرون کند، آنکه دیگری سروی از تن جدا کند قصاص

بر آن اوّل است ، نه برین که سر از تن جدا کرد که ازهاق روح بفعل آن بودست نه بفعل این . اما قصاص در اطراف میان دو کس رود که قصاص در تن میان ایشان رود ، و شرط آنست که مساوات در آن نگه دارند ، هم در محل ، هم در صفت ، و هم در خلقت . اما مساوات در محل آنست که راست بر راست برند ، و چپ بچپ ، و انگشت بانگشت برند ، وسطی بوسطی برند ، و مسبحة بمسبحة ، و انامل بانامل ، و لب بلب ، بالا به بالا ، زیرین به زیرین ، نه بالا بزیرین برند و نه زیرین به بالا ، و همچنین دندان و دیگر اعضا که آنرا مفصلی پیدا است . و مساوات در صفت آنست که صحت و شلل و عیب و هنر در آن معتبر دارند . دست صحیح بدست شلاء نبرند ، و نه چشم روشن بچشم پوشیده . و مساوات در خلقت آنست که دست پنج انگشت بدست چهار انگشت نبرند ، و نه شش انگشت به پنج انگشت ، که در خلقت متساوی نه اند ، و شرح این احکام بتمامی از کتب فقه طلب باید کرد ، که کتب تفسیر بیش از این احتمال نکند .

«والعين بالعين» - یعنی تفقاً بها ، «والانف بالانف» یعنی يجدد به ، «والاذن بالاذن» قطع بها ، «واللسن باللسن» یقلع به . آنکه گفت : « والجروح قصاص » یعنی جراحتها در آن قصاص رود ، یعنی که جراح را باندازه جرح وی قصاص کنند . هر چند که این لفظ بر عموم گفت ، اما مخصوص است باعضاء که قصاص در آن ممکن بود ، و آنرا حدی فاصل پیدا بود ، چون شفتین و انشین و دست و پای و زبان و امثال آن . اما بریدن گوشت اندام و شکستن استخوان و امثال آن که اندازه آن نتوان دانست ، و آنرا حدی و مفصلی پیدا نه ، در آن قصاص نرود ، بلکه در آن ارش بود یا حکومت .

«والعين بالعين» و ما بعدها ، هر پنج حرف کمالی بر رفع خواند ، و عطف بر موضع نفس باشد ، یعنی : و کتبنا علیهم فيها و قلنا لهم النفس بالنفس والعین بالعین ، و مثله قوله : «ان الله یرى من المشرکین و رسوله» رفع علی المعنی ، و هو الله و رسوله

برئان من المشرکین . شامی و مکی و ابو عمر «والجروح» تنها بر رفع خوانند ، و وجه آن همانست که گفتیم . باقی قرآء هر پنج حرف بنصب خوانند یعنی : و انّ العین بالعين والالف بالالف الى آخره .

«فمن تصدّق به» - ای بالقصاص ، فهو كفارة له « یعنی للمجروح و ولیّ القتل ، ای من عفا وترك القصاص كان ذلك كفارة لذنوب المجروح . میگوید : هر کس که ویرا دعوی بر کسی بیای شود درین باب بحدّ آن قصاص ببخشد ، فلعفو كفارة لذنوب العافی . آن عفوسترنده است گناهان این عفو کننده را ، و قيل كفارة لجناية هذا الجاني فلا یقتصّ منه ، عفو این مدعی كفارة تست جنایت این کشنده را یا زنده را ، یعنی درین کیتی . و در عفو قصاص خبر جابر بن عبد الله است . قال قال رسول الله (ص) : « ثلاث من جاء بهنّ مع ایمان بالله دخل الجنة من ایّ ابواب الجنة شاء ، وزّوج من الحورالعین حيث شاء ، من ادّی دیناً خفیاً وعفا عن قاتله و قرأ دبر کلّ صلوٰة مكتوبة عشر مرّات قل هو الله احد ، فقال ابو بکر او احديهنّ یرسول الله ؟ قال : «واحدیهن» ، و روى : «من تصدّق بدم فما دونه كان كفارة له من يوم ولد الى يوم تصدّق به» ، و روى : «من تصدّق بجسده بشیء كفر الله عنه بقدره من ذنوبه» ، وقال : «ما من مسلم یصاب بشیء بجسده فتصدّق به الا رفع الله عزّ وجلّ به درجة و حطّ به عنه خطیئة» ، و روى انه جیء بقاتل الى رسول الله ، فقال «ص» لولیّ المقتول : اتعفو؟ قال : لا . قال : اتأخذ الدّية ؟ قال : لا . قال : اتقتل ؟ قال : نعم . قال : اذهب . فلما ذهب دعاه ، فقال له مثله ، فأجابه بمثل ما اجاب . ثمّ قال رسول الله : انك ان عفوت عنه فانه تبوء باثمك واثم صاحبك . قال : فعفا عنه . «ومن لم یحکم بما انزل الله» - فی التوراة من امر الرّجم والقتل والجراحات ، «فأولئك هم الظالمون» .

«وقفینا علی آثارهم» - ای جعلناهم بقفو آثار النّسبیین الذّین اسلموا ، یعنی

بعثناه بعدهم علی اثرهم . میگوید : عیسی مریم را پس آن پیغامبران فرا داشتیم ، «مصدقاً لما بین یدیه من التّوریه» یعنی یصدّق احکامها ، ویدعو الیها . این «مصدقاً» صفت عیسی است ، یعنی که احکام **تورات** را تصدیق میکند ، وخلق را بر تصدیق آن میدارد و بر آن میخواند ، و آن دیگر که گفت : «ومصدقاً لما بین یدیه من التّوریه» آن صفت انجیل است یعنی که در انجیل ذکر تصدیق تورات است ، و حکم این موافق آنست ، و برین وجه حکم تکرار ندارد ، و در قرآن خود بحمدالله تکرار بی فائده نیست ، «وهدی وموعظة» ای هادیاً وواعظاً «للمتّقین» عن الفواحش والکبائر .

«ولیحکم» - قراءت حمزه بکسر لام است و نصب میم ، ومعناه : آتیناه الانجیل فیہ هدی ونور لان یحکم اهل الانجیل بما فیہ . باقی بجزم خوانند بر معنی امر ، یعنی ولیقض اهل الانجیل بما انزل الله فیہ ، چنانست که رب العالمین حکم رجم وقصاص و بیان نعت **مصطفی** و توحید در **تورات** فرو فرستاد ، و اهل تورات را فرمود احبار و ربّانیان ایشان که آنرا قبول کنند ، و بدان حکم کنند ، و در انجیل فرو فرستاد ، و اهل انجیل را فرمود قسّیسین و رهبانان ایشان که بپذیرند و بدان حکم کنند ، و در قرآن بآمت **محمد** فرو فرستاد ، ایشانرا فرمود تا قبول کنند ، و از آن حکم کنند . پس گفت : «ومن لم یحکم بما انزل الله فأولئک هم الفاسقون» ازینان هر که حکم نکند بآنچه الله فرو فرستاد فاسق است ، از فرمان بیرون ، و برخدای عاصی . مؤمنان و مسلمانان آمت **محمد** بجان و دل قبول کردند ، و کردن نهادند ، و پذیرفتند . ربّ العزّة از ایشان باز گفت : «واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انّا کنّا من قبله مسلمین» . اما اهل تورات بدان کافر شدند ، که **محمد** را صلی الله علیه وسلم دروغ زن گرفتند ، و حکم کتاب خدای نپذیرفتند ، و از توحید برگشتند ، تا ربّ العزّة از ایشان (۱) حکایت

باز کرد که : «وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله» - شعبی گفت : «ومن لم يحكم» اول در مسلمانان است، و دیگر در جهودان، سدیگر در ترسایان.

«وانزلنا اليك» یا محمد «الكتاب» یعنی القرآن، «بالحق» ای بالعدل، «مصدقاً لما بين يديه من الكتاب» یعنی من الكتب، التوراة و الانجيل والزبور وسائر الكتب. میگوید : یا محمد این قرآن بتو فرستادیم برآستی و درستی، موافق تورات و انجيل و زبور و هر کتاب که از آسمان فرستادیم. «ومهمناً عليه» - یعنی قاضیاً و شاهداً ورقیباً وحافظاً وأميناً على الكتب التى قبله. میگوید : این قرآن حاکم است، بر همه کتابها حکم کند، و هیچ کتاب برین حکم نکند، و کوشوان (۱) و استوار دار هر کتاب است، و گواه راست و امین بر سر همه، یعنی هر چه اهل کتاب از تورات و انجيل و غیر آن خبر دهند بر قرآن عرض دهید اگر در قرآن یابید بپذیرید و تصدیق کنید، و اگر نه ایشانرا در آن دروغ زن دارید. و اصل مهمن مؤمن است، قلبت الهمزة هاء، كما يقال : ارقط الماء وهرقت. ابن قتیبه گفت : اسمی است مبنی، از امین بر گرفته، چنانکه بیطره از بیطار بر گرفته اند، و در بعضی روایات است که عمر گفت : هیمنوا على دعائی، ای آمنوا. و گفته اند مرغ که کرد آشیان خویش بر آید، و فراسر بچه خویش پرد، و او را در زیر پر گیرد تا ویرا نکه دارد هیمن الطائر کویند، و رب العزة باین معنی مهمن نام است، یعنی : هوا الرقیب الرحیم بعباده و مجیرهم وحافظهم فی جمیع احوالهم.

«فاحکم بینهم بما انزل الله» - این دلیل است که اهل کتاب چون از مسلمانان حکم خواهند حکم اسلام و قرآن و شریعت اسلام برایشان برانند. «ولا تتبع اواءهم» - این هم در بیان حکم رجم آمده است، یعنی : لا تأخذ بأهوائهم فی الجدل، «عما جاءك من الحق» من العلم یعنی الرجم.

«اَکَلْ» جعلنا منکم شرعةً و منهاجاً - میگوید : اهل ملت‌های مختلفه را هر یکی شریعتی است ساخته ، و راهی نموده : اهل تورات را شریعتی ، و اهل انجیل را شریعتی ، و اهل قرآن را شریعتی ، که اندر آن شریعت آنچه خواهد حلال کند ، و آنچه خواهد حرام کند . اصل دین یکی است و شرایع مختلفه . و الشریعة و الشرعة فی اللغة هو الطريق الظاهر الذی یوصل منه الی الماء الذی فیہ الحیوة ، فقیل الشریعة فی الدین هی الطريق الذی یوصل الی الحیوة فی النعم ، و هی الامور الّتی یعبدها الله عزوجل بها من جهة السّمع ، و الاصل فیہ الظهور ، یقال : شرعت فی الامر شرعاً اذا دخلت فیہ دخولا ظاهراً ، و المنهاج الطريق المستقیم المستمر الواضح یعنی من کثرة ما یرس بان و اتضح . «ولو شاء الله لجعلکم امّة واحدة» - این مشیت قدرتست . میگوید : ولو شاء لجمعکم علی الحق ، اگر خدای خواستی همه را بر دین حق جمع آوردی ، که بدان قادر است و توان آن دارد . این همچنانست که جای دیگر گفت : «ولو شئنا لاینّا کلّ نفس هداها» ، و قیل معناه : ولو شاء الله لجعلکم علی ملة واحدة فی دعوة جمیع الانبیاء ، اگر الله خواستی شما را در دعوت همه انبیاء یک گروه کردی در یک ملت ، تا دو تن در دین خویش مختلف نبودندی ، لکن بیازماید شما را در آنچه شما را داد از کتاب و سنت تا مهتدی ضالّ بیند ، و صالح فاجر ، و عالم جاهل ، و شکر کنند بر آنچه خدای تعالی ایشانرا داد «فاستبقوا الخیرات» قیاماً بشکره ، بشتابید یا امت محمد بشکر نعمت ، و یافت امن و عافیت ، تا نعمت بیاید و بفرزاید ، و رنه بگریزد و آسان آسان باز نیاید . امیر المؤمنین علی (ع) گفت : «احذروا نفار النعم فما کلّ شارد بمرود» . و قال : «اذا وصلت الیکم اطراف النعم فلا تنفروا اقصاها بقلّة الشکر» . معنی دیگر گفته اند : «فاستبقوا الخیرات» بشتابید یا امت محمد بنیکها و کردارهای پسندیده ، پیش از آنکه فائت شود بمرک ، و الیه اشار النبی (ص) : رحم الله امرءاً نظر لنفسه و مهد لرمسه ، مادام رسنه مرخی ، و حبلة

علی غاربه ملقی ، قبل أن ینفد اجله ، فینقطع عمله .

«الی الله مرجعکم جمیعاً فینبئکم بما کنتم فیه تختلفون» - باز گشت شما که امت محمد اید، و ایشان که اهل کتاب پیشین و شرایع مختلفه بودند همه با خدای است، با وی کردید ، و شما را خبر کند بآنچه در آن مختلف بودید و جدا جدا گوی .

«وأن احکم بینهم بما انزل الله» - این «ان» معطوف است با سر سخن که گفت : « و انزلنا الیک الكتاب » ، یعنی : و آنزلنا الیک ان احکم وأن . نیز فرستادیم بتو فرمان که حکم کن میان اهل کتاب بآنچه خدای فرو فرستاد ، «ولاتتبع اهواءهم» و بر پی بایست ایشان مرو در آن حکم که از تو میخواهند . گفته اند : سبب نزول این آیت آن بود که رؤساء جهودان با یکدیگر گفتند که تا رویم و محمد را در فتنه افکنیم (۱) و از آن دین که بر آنست بر گردانیم . آمدند و گفتند : یا محمد تودانی که اگر ما اتباع تو کنیم، مردمان همه اتباع تو کنند، و پس روتو باشند ، اکنون بدان که ما را خصمان اند و ترافع و تحاکم بر تومی آریم . اگر تو ما را بر خصمان ما حکم کنی ما بتو ایمان آریم . مصطفی (ص) سر وازد، و از شنیدن سخن ایشان بر گشت . رب العالمین در آن حال این آیت فرستاد که : یا محمد میان اهل کتاب حکم کن بموجب قرآن و شریعت اسلام چنانکه بتو فرو فرستادیم ، و مراد ایشان خلاف آنست تو بر پی مراد ایشان مرو ، «و احذرهم ان یقتوک عن بعض ما انزل الله الیک» - یعنی فی القرآن من القصاص والرجم، بپرهیز از ایشان ، نباید که ترا بگردانند از حکم قصاص و رجم که خدای در قرآن بتو فرو فرستاد . «فان تولّوا» اگر بر کردند این جهودان از ایمان و حکم قرآن ، پس بدان که الله میخواهد که آن بر کشتن ایشان سبب عقوبت ایشان گرداند ، «أن یصیبهم ببعض ذنوبهم» - بعض اینجا بمعنی کل است، یعنی که در دنیا ایشانرا بگناهان ایشان

عقوبت کند، و در آخرت جزا دهد، پس عقوبت ایشان در دنیا جلا و نفی بود از خان و مان بیفکندن (۱) و آواره کردن، و عذاب آخرت خود بر جاست، «وان کثیراً من الناس لفسقون» - ای وان کثیراً من الیهود لکافرون.

«افحکم الجاهلیّة یبغون» - یعنی ای طلبون فی الزانین حکماً لم یأمرهم الله به، و هم اهل الکتاب، کما یفعله اهل الجاهلیّة، میگوید: این جهودان از تو حکمی میخواهند در حق زانین که الله آن فرموده است، و ایشان اهل کتاب خدا اند! و کتاب داران اند، یعنی چرا آن کنند که اهل جاهلیت کنند، که کتاب ندارند، و حکم اهل جاهلیت آن بود که حکم رجم چون برضعفاء ایشان واجب گشتی الزام کردند، و چون بر اقویا واجب گشتی آن حکم برایشان نراندندی، و شرفی را که در نسب داشتند یا توانگری را یا قوتی را که در ایشان بود رجم بتحمیم بدل میکردند، روی سیاه میکردند، و پشت با پشت برستور مینشاندد، و ایشانرا بفضیحت میگردانیدند، و آنکه آزاد میکردند. «تبغون» بتا قراءت شامی است، و معنی آنست که: تو که رسولی، و شما که مسلمانانید جهودان طمع میدارند که شما حکم جاهلیت جوئید از بهر هواء ایشان، و درین قراءت «تبغون» مخاطبه با مؤمنان است، اما عتاب با جهودان است و زّم ایشانست، یعنی: آن تبغوا حکم الجاهلیّة من اجلهم. باقی بیا خوانند یعنی داور جاهلیت خواهند پسندید این جهودان، و آن آنکس بود که در زمان جاهلیت تحمیم اونهاده بود. آنکه گفت: «و من احسن من الله حکماً لقوم یوقنون»، این لام بمعنی «عند» است، یعنی عند قوم یوقنون بالله و بحکمته و هم أمة محمد (ص).

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «انا انزلنا التوراة فیها هدی ونور» - هم مدح است و هم تشریف

وهم تعظیم. مدح بسزا، و تعظیم نیکو، و تشریف تمام. مدح جلال الوهیت، تعظیم کلام احدیت، تشریف بندگان در راه خدمت. مدح با ذات میگردد، و تعظیم با صفات، تشریف با افعال. جلال خود را خود ستود، و تعظیم صفات خود خود نهاد. دانست بعلم قدیم که نهاد بشریت و عجز عبودیت هرگز مبادی جلال الوهیت در نیابد، و بشناخت کمال احدیت نرسد، و عزت قرآن باین عجز گواهی میدهد که: «وما قدر والله حق قدره»، و مصطفی (ص) که سید خاقین و جمال ثقلین است چون بر ساط قربت بمقام معایت رسید، گفت: «لا احصى ثناء عليك، انت كما اثنيت على نفسك»:

ترا که داند که، ترا تو دانی تو ترا نداند کس، ترا تو دانی بس.

آبی و خاکی را نبود، پس بودی راجه زهره آن بود که حدیث لم یزل ولا یزال

کند! صفت حدثان بسزای مدح قدم چون رسد!؟

پور طریقت از اینجا گفت: «خدایا نه شناخت ترا توان، نه ثناء ترا زبان،

نه دریای جلال و کبریاء ترا کران، پس ترا مدح و ثنا چون توان!»

«انّا انزلنا التوریه فیها هدی ونور» - در تورات راهنمونی هست، اما

راهران را، و در تورات روشنائی هست اما بینندگان را. همانست که جای دیگر گفت:

«وضیاء و ذکرى للمتقین، الذین یخشون ربهم بالغیب». بارخواهان رابار است و راه

جویان را راهست. «یهدى به الله من اتبع رضوانه سبیل السلام» - خوانندگان تورات

بسی بودند لکن روشنائی آن بر دل عبد الله سلام و اصحاب وی تافت. سه چیز را که در

ایشان بود خدمت بر سنت، معرفت بر مشاهدت، ثنا در حقیقت، و بر سر آن همه عنایت

از لیت، و دیگران را که این نبود جز ضلالتشان نیفزود، «ولا یزید الظالمین الا خساراً».

«و الربّانیون و الاحبار بما استحفظوا من کتاب الله» - تورات را به

بنی اسرائیل سپردند، و حفظ آن بایشان باز گذاشتند، لاجرم حق آن ضایع کردند،

و در آن تحریف و تبدیل آوردند، چنانکه گفت عزّ جلاله: «یحرفون الکلم عن مواضعه».

باز امت احمد را تخصیص دادند بقرآن مجید، و ایشانرا بدان گرامی کردند، و رب العزة بجلال و عز خود، و تشریف و تخفیف ایشانرا، و اظهار عزت کتاب خویشرا، حفظ آن در خود گرفت، و بایشان باز نگذاشت، چنانکه گفت: «انّا نحن نزلنا الذکر و انّا له لحافظون»، و قال تعالی: «و انه لکتاب عزیز لایاتیة الباطل من بین یدیه و لامن خلفه». لاجرم پانصد سال گذشت تا این قرآن در زمین میان خلق است با چندان خصمان دین که در هر عصری بودند، هرگز کس زهره آن نداشت، و قوت نیافت، و راه نبرد بحر فی از آن بگردانیدن، یا بوجهی تغییر و تبدیل در آن آوردن. نظیرش آنست که موسی (ع) آنکه که به طور میشد بمیعاد حق، هرون را بر بنی اسرائیل خلیفه کرد، و ذلک فی قوله: «اخلفنی فی قومی». چون باز آمد، موسی ایشانرا اگوساله پرست دید. باز مصطفی (ص) در آخر عهد که میرفت، یکی از یاران گفت: یا رسول الله چه باشد که اگر خلیفتی کماری بر سر این قوم، تا دین خدا بر ایشان تازه دارد، و نظام این کارنکه دارد. رسول خدا گفت: «الله خلیفتی علیکم» خلیفت من بر شما خداست که نگهبان و مهربان و یکتاست. لاجرم بنکر پس از پانصد و اند سال رکن دولت شرع محمدی که چون عامراست! و شاخ ناضرا! و عود شمرا! هر روز که بر آید دین تابنده تر، و اسلام قوی تر، و دین داران برتر. مصطفی (ص) گفت: «ان الله عزّ وجلّ یبعث لهذه الامّة علی رأس کلّ مائة سنة من یجّد لها دینها»، و قال (ص): «یحمل هذا العلم من کلّ خلف عدّوله ینفون عنه تحریف الغالین، و انتحال المبطلین، و تأویل الجاهلین».

آنکه در آخر آیت گفت: «و من لم یحکم بما انزل الله فأولئک هم الکافرون»، و در آیت دیگر گفت: «و من لم یحکم بما انزل الله فأولئک هم الفاسقون». اما فی الاول فقال: «و لا تشترُوا بآیاتی ثمناً قليلاً»، ثم قال: «و من لم یحکم» یعنی لم یکن جحداً، و الباحد کافر، دلیلہ قوله: «و لا تشترُوا بآیاتی ثمناً قليلاً»، و اما فی الثانی فقال تعالی:

« و کتبنا علیهم فیها أن النفس بالنفس »، ثم قال: « و من لم يحکم بما انزل الله » یعنی جاوز حد القصاص و اعتبار المماثلة، و تعدی علی خصمه، ثم قال: « فأولئك هم الظالمون » لانه ظلم بعضهم علی بعض، و فی الثالث قال تعالی: « و لیحکم اهل الانجیل بما انزل الله فیهم و من لم يحکم بما انزل الله فأولئك هم الفاسقون » اراد به معصیة دون الکفر و دون الجحود. قوله تعالی: « لکل جعلنا منکم شرعة و منهاجاً » - شرعت شریعت است، و منهاج حقیقت. شرعت آئین شرعست، و منهاج راه بسوی حق. شرعت آنست که مصطفی آورد، و منهاج چراغی است که حق فرادل داشت. شرعت بر پی شریعت رفتن است، منهاج بنور آن چراغ راه بردن است. شرعت آن پیغام است که از رسول شنیدی، منهاج آن نور است که درس یافتی. شریعت هر کس راست، حقیقت کس کس راست. « فاستبقوا الخیرات » استباق الزاهدین برفض الدنیا، و استباق العابدین بقطع الهوی، و استباق العارفين بنفی المنی، و استباق الموحدين بترك الودی، و نسیان الدنیا و العقبی.

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالی « یا ایها الذین آمنوا » ای ایشان که بگرویدند، « لا تتخذوا اليهود والنصارى اولیاء » جهودان و ترسایان را بدوستان مدارید، [و بدوستی مکیرید]، « بعضهم اولیاء بعض » ایشان دوستان یکدیگرند، « و من يتولهم منکم » و هر که ایشانرا همدل دارد، و بدوستی گیرد از شما، « فانه منهم » وی از ایشانست. « ن الله لا یهدی القوم الظالمین (۵۱) » که الله راه نمای نیست آنکس را که [در علم خدای] کافر است.

« فتری الذین فی قلوبهم مرض » می بینی منافقان را که در دل بیماری [یقین] دارند، « یسارعون فیهم » در صحبت جهودان میشتابند [و فردارانا آمده مینگرند]،

«يقولون نخشى» میگویند میترسیم ، «أن تصينا دائرة» که مکر روزی بما
دائره ای رسد ، «فهمى الله أن يأتى بالفتح» مکر که الله فتح آرد کشادگار [وپیروزی
رسول خویش را] ، «وأمر من عنده» یاکاری از نزدیک خویش ، «فيصبحوا على ما
أسروا فى انفسهم» منافقان در آنچه پنهان میداشتند در نفس خویش ، «نادمين (۵۲)»
پشیمانان گشتند [و بدلها پشیمانی خوردند] .

«ويقول الذين آمنوا» و مؤمنان میگفتند : «اهؤلاء الذين اقسموا
بالله» اینان آنند که سوگند میخورند بخدا ، «جهد ايمانهم» بهر سوگند که
دانستند وخواستند وتوانستند ، «انهم لمعكم» که ایشان [در نوائب ودوائر] باشم اند ،
«حبطت اعمالهم» باطل شد کردارهای ایشان «فأصبحوا خاسرين (۵۳)» و [در آن
جهان] زیان کارانند .

«يا ايها الذين آمنوا» ای ایشان که بگرویدند ، «من یرتد منكم عن
دينه» هر که از شما برگردد از دین خویش ، «فسوف يأتى الله بقوم» آری الله قومى
آرد ، «يجبهم» که خدای ایشانرا دوست دارد ، «ويحبونه» و ایشان الله را دوست
دارند ، «اذلة على المؤمنين» مؤمنان را نرم جانب و خوش باشند ، «اعزة على الكافرين»
بر کافران سخت و بزور و نا بخشانیده ، «يجاهدون فى سبيل الله» باز میکوشند
[با دشمنان خدا] از بهر خدا ، «ولا يخافون لومة لائم» و نترسند از زبان زدن
ملامت کنندگان ، «ذلك فضل الله» آن فضل خداوند است ، «يؤتیه من يشاء»
آنها دهد که خود خواهد ، «والله وابع عليم (۵۴)» و الله فراخ توان است دانا .
«انما وليكم الله ورسوله» خداوند و کارساز و یار شما و همدم (۱) شما الله است و
رسول وی ، «والذين آمنوا» و پس مؤمنان ، «الذين يقيمون الصلوة» آنان

که نمازیای میدارند، «وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ» و زکوة مال میدهند، «وَهُمْ رَاكِعُونَ (۵۵)» و ایشان پشت خم داد کان.

«وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» و هر که خود را خدای گزیند و رسول وی «وَالَّذِينَ آمَنُوا» و ایشان که گرویده‌اند، «فَأَن حَزَبَ اللَّهُ هُمَ الْغَالِبُونَ» سپاه خدا اند که غالبان ایشان اند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى» - هر چند که حکم این آیت بر عموم است که البته هیچ مؤمن را نیست که با جهودان و ترسیان موالات گیرد، چنانکه آنجا گفت: «لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ»، جای دیگر گفت: «لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ»، اما علی الخصوص نزول این آیت را سببی هست، و علما در آن مختلف‌اند. عطیة بن سعید العوفی و زهری گفتند: سبب آن بود که روز بدر چون آن هزیمت و شکستگی بر کافران افتاد، جماعتی مسلمانان با قومی جهودان که نزدیکان و دوستان ایشان بودند میگفتند ایمان آرید، پیش از آنکه شما را روزی دیگر چون روز بدر پیش آید، و آنکه خود هیچ بر جای ننماید. مالك بن الضيف که از جهودان بود جواب داد که: شما بدان غره گشتید که جمعی از قریش بگشتید، از آنکه ایشان را در جنگ و تدبیر آن علم نبود، و ساز آن کار نداشتند، اگر ما را روزی پیش آید بینید که شما را بر ما دست نبود، و ما به آییم.

عبادة بن الصامت الخزرجی گفت: یا رسول الله مرا دوستان اند ازین جهودان گروهی که عدد ایشان فراوان است، و شوکت ایشان وقوت ایشان تمام است، و سلاح ایشان بسیار، اما از ایشان (۱) یاری نمیخواهم و دوستان نمیگیرم، و موالات

ایشان نمیخواهم، که یار و دوست من جز خدای و رسول نیست. **عبدالله ابی سلول** گفت: من باری موالات جهودان و دست با ایشان یکی داشتن و با ایشان پناهندن فرو نکذارم، که از دوائر و نوائب میترسم، روزگار و حال و دولت گردان است، نباید که حال بر ما بگردد و ما را بایشان حاجت بود. رسول خدا گفت: اگر حاجت بود ترا با ایشان حاجت بود نه عبادہ را، و موالات با ایشان تراست نه ویرا. **عبدالله منافق** گفت: پس من این می پذیرم، و روا میدارم. پس رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد.

سدی گفت: نزول این آیت بعد از واقعه احد بود، قومی مسلمانان از مشرکان بترسیدند. یکی گفت: من بر جهودان روم، و از ایشان امان خواهم، تا ایمن کردم. دیگری گفت: من بزمین شام شوم. از ایشان زینهار و پیمان ستانم. رب العالمین این آیت فرستاد، و هر دورا از آن موالات جهودان و ترسایان باز زد، آنکه گفت: «بعضهم اولیاء بعض» - این جهودان و ترسایان و منافقان دوستان یکدیگرند، نصرت میدهند یکدیگر را، و بر مخالفت مسلمانان دست یکی میدارند، **بوموسی اشعری**، **عمر خطاب** را گفت: مرا دبیری نصرانی است. عمر گفت: قاتلك الله! الا اتخذت حنیفاً، اما سمعت قول الله: «لاتتخذوا اليهود والنصارى اولیاء»؟ **بوموسی** گفت: مرا با دین وی چه کار، مرا دبیری وی بکار است نه دین وی. عمر گفت: «لا اکرهمم از اهانم الله، ولا أعزهم از اذلهم الله، ولا ادينهم از اقصاهم الله».

«و من يتولهم منكم فانه منهم» - فی معصية الله و سخطه و عذابه يوم القيامة،

هر که ایشانرا کزیند، و یاری دهد، و بدوستی گیرد، فردا در قیامت با ایشان است در سخط و عذاب خدا. «ان الله لا یهدی القوم الظالمین» هر چه در قرآن از این لفظ است در ظالم و در فاسق، معنی آنست که الله سازنده کار ایشان نیست. وجهی دیگر است که هر چه در آن لایهدی است معنی آن ظالم و فاسق، و جز از آن کافر است. میگوید: راهنمایی

نیست آن کس را که در علم الله کافری راست یعنی: الکافرین فی علمه .

« فتری الذین فی قلوبهم مرض » - مرض ایدر شک است، و نفاق در دین ، و در شأن عبد الله ابی سلول است و اصحاب وی . « یسارعون فیهم » یعنی فی مودة اهل الکتاب و معاونتہم علی المسلمین بالقاء الاخبار الیہم . میگوید : این منافقان در صحبت جهودان میشتابند ، و با ایشان موالات میگیرند ، و میگویند که : از کردش روزگار میترسیم که بر محمد جای شکستگی افتد ، و کار وی بسر نشود ، یا خشک سالی و قحطی در پیش آید ، و بنعمت ایشان ما را حاجت بود ، یا از دشمنی رنجی رسد که بمعاونت ایشان محتاج باشیم ، پس با ایشان انبوه باشیم (۱) و با ایشان پناہیم روز حاجت را . تم کلامہم ، اینجا سخن ایشان تمام شد .

« فعسی الله أن يأتي بالفتح » - واجب است از خدای تعالی بر وعده ای که مؤمنان را داده است ، که مسلمانان را بر کافران ظفر دهد و نصرت کند بر مخالفان دین ، و فتح آرد یعنی فتح مکه ، « او امر من عنده » یا کاری بر سازد از نزدیک خویش ، و آن سه چیز است : تذلیل جهودان و کشف منافقان و هزیمت مشرکان . « فیصبحوا علی ما اسروا فی انفسهم نادمین » پس چون الله تعالی مؤمنان را فتح و نصرت داد ، و جهودان خوار گشتند ، آن منافقان از آنچه در دل داشتند که با ایشان موالات کنند و خبرها بایشان افکنند ، پشیمان شدند ، و مؤمنان گفتند : « هؤلاء الذین اقساموا بالله جهد ایمانہم » این جهودان آند که سوگند میخورند با منافقان که ما با شما ایم . « حبطت اعمالہم » آن امیدهای منافقان و آن پناہیدن ایشان باطل شد . و اگر کوئی « هؤلاء » منافقان اند ، و « معکم » کاف و میم جهودان اند ، وجهی دارد ، و قول پیشینه به است که کاف و میم بر منافقان نہی و « هؤلاء » بر جهودان . و روا باشد که « هؤلاء » منافقان باشند و « معکم »

مؤمنان، یعنی که مؤمنان گفتند آنکه که سر منافقان آشکارا شد که: این منافقان ایشانند که سوگندان یاد کردند بایمان مغلظه که ما مؤمنانیم، و یار ایشانیم بر هر که مخالف ایشان است، رب العالمین گفت: «حبطت اعمالهم» بطل کل خیر عملوه بکفرهم، «فأصبحوا خاسرين» صاروا الى النار وورث المؤمنون منازلهم من الجنة.

«يقول الذين امنوا» - بی واو قراعت حجازی و شامی است، باقی همه بواو خوانند، و يقول بنصب لام ابو عمرو خوانند، و يقول عطف است بر عسی ان یأتی، یعنی: و عسی ان يقول. باقی برفع لام خوانند بر استیناف، ای: و يقول الذين امنوا.

قوله: «يا ايها الذين امنوا من يرتد منكم عن دينه» - مدنی و شامی یرتد بتخفیف خوانند دال اول بکسر و دال دوم ساکن، باقی بتشدید خوانند بیک دال، و معنی هر دو یکسانست، دولغت است بیک معنی، تخفیف و اظهار لغت اهل حجاز، و تشدید و ادغام لغت تمیم، و مثله قوله: «و من يشاقق الرسول»، و قوله «و من يشاق الله». و این آیت اشارت فرا اهل ردّت است، ایشان که پس از وفات مصطفی (ص) مرتد گشتند، و این دلیل است بر اعجاز قرآن و صحت نبوت مصطفی که اخبار از غیب است، و چنانکه خبر داد چنان آمد.

و بر جمله اهل ردّت یازده نفر بودند: سه در عهد مصطفی در آخر عمر وی، و هفت در عهد ابو بکر صدیق، و یکی در عهد عمر خطاب. اما آن سه نفر که مرتد گشتند بروز گار مصطفی (ص) در آخر عهد وی، بنو مدحج بودند، و رئیس ایشان اسود الکذاب بود، مردی کاهن مشعبد که در یمن وطن داشتی، و دعوی پیغامبری کرد، و عقال رسول خدا را از یمن بیرون کرد. پس خدای تعالی ویرا هلاک کرد بدست فیروز الدیلمی، و ذلك انه بيته و قتله على فراشه، فقال النبي (ص) وهو بالمدينة قتل الاسود البارحة رجل مبارك. قيل: و من هو؟ قال: فيروز، و در روایت دیگر گفتند: فاز فيروز،

فبشر صلى الله عليه وسلم اصحابه بهلاك الاسود . فرقه دوم بنو حنیفه بودند در یمامه
ورئیس ایشان مسیلمه بن حبیب ابوالمنذر الکذاب الحنفی که دعوی پیغامبری کرد
اندر یمامه ، و بر رسول خدا نبشت : من مسیلمه رسول الله الى محمد رسول الله ، اما بعد
فان الارض نصفها لك ونصفها لي . و رسول خدا جواب نبشت : « من محمد رسول الله الى
مسیلمه الکذاب ، اما بعد فان الارض لله یورثها من یشاء من عباده والعاقبة للمتقين » .

پس رسول (ص) از دنیا بیرون شد ، و کار مسیلمه در یمامه بالا گرفت یکچندی ،
آنکه در عهد ابوبکر صدیق بدست خوات و وحشی کشته شد ، تا وحشی میگفت
پس از آن : قتلت خیر الناس فی الجاهلیه ، وقتلت شر الناس فی الاسلام . و فرقه سیوم
بنواسد بودند و رئیس ایشان طلحه بن خویلد . این طلحه در حیات مصطفی در
آخر عهد وی دعوی پیغامبری کرد ، و پس از وفات مصطفی روزگاری در آن ردت بماند
و ابوبکر صدیق خالد ولید را بالشکری بجنک وی فرستاد ، وی بهزیمت شد ، روی
به شام نهاد ، و در بنی حنیفه گریخت ، پس مسلمان گشت و حسن اسلامه . اما آن
هفت گروه که پس از وفات مصطفی در خلافت ابوبکر صدیق مرتد گشتند یکی قراره
بود ، رئیس ایشان عیینة بن حصن . دوم غطفان امیر ایشان قره بن سلمه . سیوم بنوسلیم
سر ایشان العجاء بن عبد یالیل . چهارم بنو یربوع مهتر ایشان مالک بن نویره .
پنجم طائفه ای از بنی تمیم و سرایشان زنی بود که او را سجاحه بنت المنذر میگفتند
دعوی پیغامبری کرد و خود را بزنی به مسیلمه الکذاب داد . ششم فرقه کنده بود رئیس
ایشان الاشعث بن قیس . هفتم بنو بکر بن وائل بودند در زمین بحرین ، و پیشرو ایشان
الحطیم بن زید بود . اما آن فرقت که در عهد عمر خطاب مرتد گشتند جبلة بن
ایهم اضمحانی بود و اصحاب وی . و اخبار اهل ردت و قصه ایشان در تواریخ مشهور است ،
و شرح آن اینجا احتمال نکند .

«فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه» - اين قوم ابوبكر صديق است و خالد وليد ، و سپاه اسلام و غازيان امت كه با اهل ردّت جنگ کردند و دين حق را نصرت دادند . چون ابوبكر صديق بقتال ايشان بيرون آمد ، و لشكر جمع كرد ، ساز جنگ بساخت ، عمر خطاب گفت : كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله (ص) : «امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ، فاذا قالوا عصموا منّي دماءهم و اموالهم الا بحقّها ، و حسابهم على الله» . فقال ابوبكر : هذا من حقّها ، والله لا فاتلن من فرق بين الصلوة و الزكوة ، و الذي نفسى بيده لو منعوني عقلا او عناقاً ممّا كانوا يؤدونها الى رسول الله ، لقاتلتهم عليها . قال عمر : فلما رأيت الله شرح صدر ابى بكر لقاتلهم ، عرفت انه الحق . قالوا : و أمر على الناس خالد بن الوليد ، و قال : اذا غشيتم داراً من دور الناس ، فسمعتم فيها اذاناً للصلوة ، فأمسكوا عنها ، و ان لم تسمعوا اذاناً فشنوا الغارة .

مجاهد گفت : اين قوم اهل يمن اند كه مصطفى (ص) ايشان را گفته : «اتاكم اهل اليمن هم الذين قلوباً و ارق افئدة ، و الايمان يمان و الحكمة يمانية» . و گفته اند كه : رسول خدا را از اين آيت پرسيدند ، سلمان ايستاده بود ، دست مبارك خود بر دوش روى نهاد ، گفت : « هذا و ذروه ، و لو كان الدين معلقاً بالثريا لئاله رجال من ابناء فارس ، و فيهم نزلت : و ان يتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا امثالكم» .

و من الاخبار الواردة في المحبة ماروى انس بن مالك عن النبي (ص) ، قال : «ثلاث من كن فيه وجد طعم الايمان : من كان الله ورسوله احب اليه ممّا سواه ، و من كان يحب المرء لا يحبه الا الله ، و من كان أن يلقى في النار احب اليه من ان يرجع الى الكفر ، بعد اذ أنقذه الله منه» . و قال (ص) : «من احب لقاء الله احب الله لقاءه ، و من كره لقاء الله كره الله لقاءه» . و قال : «ان الله اذا احب عبداً دعا جبرئيل فقال: اني

احبّ فلاناً فاحبّه، قال: فيحبّه جبرئيل، ثمّ ينادى في السّماء فيقول: انّ الله يحبّ فلاناً فاحبّوه، فيحبّه اهل السّماء، ثمّ يوضع له القبول في الارض. و عن انفس ان رجلاً قال يا رسول الله متى السّاعة؟ قال: «ويلك و ما اعددت لها؟» قال: ما اعددت لها الا انّى احبّ الله ورسوله. قال: «انت مع من احببت»، وقال: «انّ الله عزوجل اذا احبّ عبداً القى حبّه في الماء، من شرب من ذلك الماء احبّه»، و قال: «اذا احبّ الله عبداً حماه الدّنيا كما يظللّ يحمى احدكم سقيمه الماء، واذا احبّ الله عبداً استعمله»، قيل: يا رسول الله و كيف يستعمله؟ قال: «يجبّ اليه طاعته و يوفقه لها». و في بعض كتب الله: «عبدى! أنا وحقّك لك محبّ»، فبحقّى عليك كن لى محبباً.

قوله: «اذلّة على المؤمنين» - يعنى باللين و الرّحمة، «اغزّة على الكافرين» بالغلظة. همانست که جای دیگر گفت: «اشدّاء على الكفار رحماء بينهم». يقال دابة ذلول بيّنة الذلّ (بكسر الذال)، اذا كان ليّناً سهل القياد، و الذلّ بكسر الذال خلاف الذلّ بالضم، لانّ الاول اللين و الانقياد، و الثّانى الهوان و الاستخفاف. ميگويد: مؤمنانرا متواضع اند فروتن و نرم پهلوی و چرب سخن، کقوله تعالى: «وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً» با مؤمنان چنین اند اما بر کافران درشت اند و تند و تیز، چنانکه ددان بیابان در فریسه خویش افتند، ایشان در کافران و بی دینان افتند، و با ایشان بکوشند، اینست که رب العزّة گفت: «يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم»، نه چون منافقان اند که مراقبت کافران میکنند و از ملامت ایشان میترسند. قال ابوذر: «اوصانى رسول الله (ص) بسبع: بحبّ المساكين والدنوّ منهم، و أن اصل رحمى و ان جفونى، و أن انظر الى من هو دونى ولا انظر الى من هو فوقى، و أن اقول الحق و ان كان مرّاً، و ان لا اخاف في الله لومة لائم، و ان لا اسئل النّاس شيئاً، و أن استكثر من قول لاحول ولا قوّة الا بالله». «ذلك فضل الله» - اى محبتهم لله و لين جانبهم للمسلمين،

و شدتہم علی الکافرین تفضل من اللہ علیہم ...

« انما ولیکم اللہ ورسولہ » - ای انما والیکم ووالیکم ومتولیکم اللہ ورسولہ . ولی و مولی در لغت عرب هر دو یکیست . بقول تعالی : «اللہ ولی الذین آمنوا» ، وقال فی موضع آخر : «ذلک بأن اللہ مولی الذین آمنوا» ، ومعناهما واحد ، وفی الخبر : «من کنت مولاه فعلی مولاه» یعنی فی ولایة الدین ، وهی اجلّ الولايات (۱) . گفته اند: ولایت اینجا بمعنی اتصال است : «اللہ ولی الذین آمنوا» و «مولی الذین آمنوا» لانه جلّ وعزّ قد وصلہم برحمتہ وهو یلی امورہم ، و یختصّہم بالرحمة دون غیرہم . میگوید : مؤمنان اند کہ برحمت اللہ مخصوص اند ، وبا خدای پیوند دوستی دارند ، و خدای کار ساز و همدل (۲)

۱ - شیخ طبرسی در تفسیر مجمع البیان نقل میکند کہ « ولی » در آیة « انما ولیکم اللہ ورسولہ . . . » کسی است کہ بر خلق ولایت داشته بامور آنان قیام کند و واجب الاطاعہ باشد . مفهوم آیہ اینست کہ کسی کہ عہدہ دار مصالح شماس و بتدیر امور شما میپردازد همانا خداوند و پیغمبر اوست کہ پیغمبر نیز بامر الہی باین کار قیام میکند و نیز ولی کسانی هستند کہ ایمان آوردند . پس از آن « آمنوا » را توصیف کرد و فرمود : آنانکہ نماز را بشرایط آن میگزارند و زکات میدهند در حالیکہ راکند . این آیہ از روشترین دلایل بر صحت امامت بلا فصل علی (ع) است زیرا چنانکہ گفتیم ولی در این مورد بمعنی اولی بتدیر امور و واجب الاطاعہ است چنانکہ لغت نیز این را تأیید میکند ، و مراد از « الذین آمنوا » نیز علی (ع) است ، بنابراین نص " بر امامت علی ثابت میشود . و جائز نیست کہ ولایت بمعنی ولایت دین (ارض) یا محبت تعبیر شود زیرا در آغاز آیہ آنما آمده و آن اختصاص رامیرساند ، و در صورتیکہ بمعنی مذکور باشد اختصاص در آن نخواهد بود ، چه خداوند می فرماید : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض » . و اما اینکه منظور از « الذین آمنوا » علی (ع) است ، بنا بر وایتی است کہ از طریق عامہ و خاصہ وارد شدہ است و آن اینکه حضرت علی در حال رکوع انگشت خود را بسائل بخشید ، و جمع بودن الذین آمنوا با این قول منافاتی ندارد زیرا اہل لغت گاهی مفرد را بمنظور تفحیم و تعظیم بصورت جمع بیان کنند . برای اطلاع بیشتر بہ تفسیر مجمع البیان ذیل آیہ مذکور رجوع شود .

۲ - نسخة الف : هام دل .

و یار ایشان ، و همچنین «من كنت مولاه فعليّ مولاه» . میگوید : هر که مرا در دین و اعتقاد با وی پیوند است و دوستی ، علی را با وی پیوند است و دوستی ، و این شرف و فضل علی (ع) را گفت .

و من فضائل علی (ع) ما روی عمر ان بن حصین ان النبی (ص) قال : « انّ علیاً منّی و انا منه ، و هو ولیّ کل مؤمن بعدی » . و عن ابن عمر قال : « آخی رسول الله (ص) بین اصحابه ، فجاء علیّ تدمع عیناه ، هذا علی ولیّکم ، اللهم وال من والاه ، و عاد من عاداه ، فقال آخیت بین اصحابک ولم تؤاخ بینی و بین احد؟ فقال رسول الله (ص) : « انت اخی فی الدنیا و الاخرة » ، وقال : « انت منّی بمنزلة هرون من موسی الا انه ، لا نبیّ بعدی » . و روی الرضا عن آبائه عن علی (ع) قال : « قل لی رسول الله (ص) : لیس فی القيامة را کب غیرنا ، و نحن اربعة ، فقام الیه رجل من الانصار فقال فذاك ابی و أمی انت و من ؟ قال : أنا علی البراق ، و اخی صالح علی ناقه الله الّتی عفرت ، و عمی حمزة علی ناقتی العضباء ، و اخی علی علی ناقه من فوق الجنة . و یدیه لواء الحمد ینادی : لا اله الا الله ، محمد رسول الله » . و قال (ص) : « اذا کان يوم القيامة نودیت من بطنان العرش : نعم الأب ابوک ابراهیم الخلیل ، و نعم الاخ اخوک علی بن ابی طالب » ! و عن ابی سعید الخدری قال : نظر رسول الله (ص) فی وجه علیّ بن ابی طالب فقال : « کذب من یزعم انه یحبّنی و هو یبغضک » . علیّ مرتضی ابن عم مصطفی شوهر خاتون قیامت فاطمة زهرا که خلافت را حارس بود ، و اولیا را صدر و بدر بود چنانکه نبوت بمصطفی ختم کردند خلافت خلفاء راشدین بوی ختم کردند . خاتمت نبوت و خاتمت خلافت هر دو بهم از آدم بمیراث همی آمد عصر آ بعد عصر ، تا بعهد دولت مصطفی خاتمت نبوت بمیراث بمصطفی رسید ، و خاتمت خلافت بعلی مرتضی رسید . رقیب عصمت و نبوت بود ، عنصر علم و حکمت بود ، اخلاص (۱) و صدق و یقین

و توکل و تقوی و ورع شعار و دثار وی بود، حیدر کرّار بود، صاحب ذوالفقار بود، سید مهاجر و انصار بود. روز خیبر مصطفی گفت: «لأعطينّ هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه، يحبّ الله ورسوله، و يحبّه الله ورسوله». فردا این رایت نصرت اسلام بدست مردی دهم که خدا و رسول را دوست دارد، و خدا و رسول او را دوست دارند. همه شب صحابه در این اندیشه بودند که فردا علم اسلام و رایت نصرت لا اله الا الله بکدام صدیق خواهد سپرد. دیگر روز مصطفی گفت: «این علی بن ابی طالب؟» گفتند: یا رسول الله هو یشتکی عینیه، چشمش بدرد است. گفت: او را بیارید. بیاوردند. زبان مبارک خویش بچشم او بیرون آورد شفا یافت، و نوری نو در بینائی وی حاصل شد، و رایت نصرت بوی داد. علی گفت: «یا رسول الله اقاتلهم حتی یكونوا مثلنا» ایشانرا بتیغ چنان کنم که یا همچون ما شوند یا همه را هلاک کنم. رسول گفت: یا علی آهسته باش، و با ایشان جنگ بر اندازه ناکسی و بی قدری ایشان کن، نه بر قدر قوت و هیبت خویش، «یا علی ادعهم الی الاسلام و أخبرهم بما یجب علیهم من حق الله فیہ، فوالله لان یمدی الله بک رجلاً واحداً خیر لک من أن یمکون لک حمر النعم».

«انما ولیکم الله ورسوله» - جابر بن عبد الله گفت: این آیت در شأن مسلمانان اهل کتاب فرو آمد: عبد الله سلام و اسد و اسید و ثعلبه، که رسول خدا ایشانرا فرموده بود که با جهودان و ترسایان موالات مکیرید، و ذلك فی قوله: «لا تتخذوا الیهود والنصارى اولیاء». پس بنی قریظه و نضیر ایشانرا دشمن کشتند، و سوگند یاد کردند که با اهل دین محمد نه نشینیم، و نه سخن گوئیم، و نه مبیعت و مناکحت کنیم.

عبد الله سلام بر خاست، و اصحاب وی بمسجد رسول خدا آمدند وقت نماز پیشین، و آن قصه باز گفتند، و از قوم خویش شکایت کردند که چنین سوگندان یاد

کردند بهجرت ما ، و اکنون نه با ایشان می توانیم نشست ، و نه با یاران تو یا رسول الله ، که خانه های ما بس دور است از مسجد ، و پیوسته اینجا نمی توانیم بود . اکنون تدبیر چیست ، که مادر رنجیم . همان ساعت جبرئیل آمد ، و این آیت آورد . رسول خدا بر ایشان خواند . ایشان گفتند : رضینا بالله و برسوله و بالمؤمنین اولیاء . گفته اند که : آن ساعت که این آیت فرو آمد ، یاران همه در نماز بودند ، قومی نماز تمام کرده بودند ، قومی در رکوع بودند ، قومی در سجود ، و در میانه درویشی را دید که در مسجد طواف میکرد ، و سؤال میکرد . رسول خدا او را بخود خواند ، گفت : « هل اعطاك احد شیئاً » ؟ هیچ کس هیچ چیز بتو داد ؟ گفت : آری آن جوانمرد که در نماز است انگشتی سیمین بمن داد . گفت : در چه حال بود آنکه بتو داد . گفت : در رکوع بود ، اندر نماز اشارت کرد بانگشت ، و انگشتی از انگشت وی بیرون کردم . چون بنگرستند علی مرتضی بود . رسول خدا آیت بر خواند ، و اشارت بوی کرد : « و یؤثون الزکوة و هم را کعون » ، و برین وجه آیت از روی لفظ اگر چه عام است از روی معنی خاص است ، که مؤمنان را بر عموم گفت ، و علی بدان مخصوص است ، و روا باشد که بر عموم برانند .

و معنی رکوع نماز تطوع بود یعنی که : و هم یصلون من النوافل . اقامت صلوٰة یاد کرد ، و آنکه را کعون جدا کرد شرف تواضع پیدا کردن را . و رکوع در قرآن جایها از دیگر ارکان نماز مستمی است ، و در آن دو وجه است : یکی آنست بر مذهب عرب که جزئی از چیزی یاد کنند ، و بآن کل خواهند ، که از رکوع سخن گوید نماز خواهد برین وجه ، چنانکه مریم را گفت : « و ارکعی » ، و چنانکه گفت : « و قوموا لله » قیام یاد کرد ، و گفت : « واسجدوا لله » سجود یاد کرد و مراد نماز است . دیگر وجه آنست که عرب پیش از اسلام سجود میکردند و قیام ، معبود خویش را ، و رکوع نشناختند . رکوع اسلام درافزود . جائی که رکوع مجرد یاد کند بر آن وجه است ، چنانکه گفت :

« و ارکعوا » ، و گفت : « و اذا قيل لهم ارکعوا » ، و آنجا که گفت حکایت از داود :
 « و خّر را کما » معنی آن ساجد است در تفسیر ، و از بهر آن را کع خواند که ساجد پیشتر
 بر کوع شود پس بسجود ، و رکوع در لغت عرب انحناء ظهر است .

« و من يتولّ الله و رسوله » - هر که پذیرفتاری خود را و دل خود را و نازیدن
 خود را خدایرا گزیند و او را دوست و یار پسندد و رسول را و مؤمنان را ، « فان حزب الله
 هم الغالبون » یعنی انصار دین الله هم الغالبون . غالبان ایشانند که مؤمنانند و انصار دین
 خدا اند ، یعنی عبد الله سلام و اصحاب وی ، که ایشان غالب آمدند ، و جهودان و
 مرسایان مغلوب ، که ایشانرا کشتند ، و گروهی از خان و مان و اوطان آواره کردند .

النوبة الثالثة

قوله: « يا ايّها الذين امنوا لاتتخذوااليهود والنصارى اولياء » - جلیل و جبار ،
 خداوند بزرگوار ، دانای بر کمال ، عزیز و ذو الجلال ، به نداء کرامت بندگانرا میخواند ،
 و از روی لطافت ایشانرا مینوازد ، و بنعت رأفت و رحمت روی دل ایشان از افیاض باخود
 میگرداند ، و میگوید : بیکانه را بدوست مگیرید ، و دشمن را بصحبت خود
 مپسندید . دوست که گیرید ، و یار که گیرید خدای را پسندید ، در کار خدا دوست
 گیرید ، و در دین خدایار پسندید . حقائق ایمان که جوئید از موالات اولیاء الله جوئید و
 معادات اعداء دین . مصطفی (ص) گفت : « اوثق عری الايمان الحب فی الله والبغض
 فی الله » . و دشمنان دین که معادات ایشان فرض است یکی شیطان است و دیگر نفس
 امّاره ، و نفس از شیطان صعب تر ، که شیطان در مؤمن طمع ایمان نکند ، از وی
 طمع معصیت دارد ، باز نفس وی او را بکفر کشد ، و از وی طمع کفر دارد . شیطان
 بلا حول بگریزد ، و نفس نگریزد . یوسف صدیق آن همه بلاها بوی رسید از چاه

افکنند ، و بیندگی فروختن ، و در زندان سالها ماندن ، و از آن هیچ بفریاد نیامد ، چنانکه از نفس امّاره آمد ، گفت : « انّ النفس لامّارة بالسوء » ، و مصطفی (ص) گفت : « اعدی عدوّک نفسک الّتی بین جنّیک » .

« یا ایّها الذّین امنوا من یرتدّ منکم عن دینه » - درین آیت اشارتی است دانا یانرا ، و بشارتی است مؤمنانرا . اشارت آنست که این ملت اسلام و دین حنیفی و شرع محمدی را کوشوان و نکهبان (۱) خداست ، و پیوسته برجا است ، چه زیان دارد این دین را اگر قومی بر کردند و مرتد شوند . اگر قومی مرتد شوند ربّ العزّة دیگرانی آرد که آنرا بجان و دل باز گیرند ، و بناز پرورند ، معالم امر و قواعد نهی بایشان محفوظ دارد ، و بساط شرع بمکن ایشان مزین دارد ، رقم محبت برایشان کشیده که « یحبّهم و یحبّونه » ، بخط الهی صفحه دلشان بنگاشته که « کتب فی قلوبهم الایمان » ، چراغ معرفت در سر ایشان افروخته که « فهو علی نور من ربّه » . الهیّت مربی ایشان ، و حجر نبوت مهد ایشان ، ازل و ابد در وفای ایشان ، میدان لطف مستودع نظرایشان ، بساط هیبت مستقر همت ایشان . همانست که جای دیگر گفت : « فان یکفربها هؤلاء فقد و کّلنا بها قوماً یسوا بها بکافرین » . و مصطفی (ص) گفت : « لا تنزال طائفة من امتی علی الحقّ ظاهرین ، لایضّرهم من خالفهم حتی یاتی امر الله » .

و بشارت آنست که هر که مرتدّ نیست وی در شمار دوستانست ، و اهل محبت و ایمان است . هر که در وهنه ردّت نیفتاد ، او را بشارتست که اسم محبت بروی افتاد . یقول الله تعالی : « من یرتدّ منکم عن دینه فسوف یأتی الله بقوم یحبّهم و یحبّونه » . نخست محبت خود اثبات کرد و آنکه محبت بندکان ، تا بدانی که تا الله بنده را بدوست نگیرد ، بنده بدوست نبود .

واسطی گفت: « بطل جهنم بذکر حبه لهم بقوله: یحبّهم و یحبّونه، و اُتّی تقع الصفات المعلولة من الصفات الازلیة الابدیة »! ابن عطاء را پرسیدند که محبت چیست؟ گفت: اغصان تغرس فی القلب فتثمر علی قدر العقول. درختی است در سوبدای دل بنده نشانده، شاخ بر اوج مهر کشیده، میوه ای باندازه عقل بیرون دانه.

پیر طریقت گفت: « نشان یافت اجابت دوستی رضاست. افزاینده آب دوستی و فاست. مایه کنج دوستی همه نور است. بار درخت دوستی همه سرور است. هر که از دو کیتی جدا ماند، در دوستی معذور است. هر که از دوست جزاء دوست جوید نسیاس است، دوستی دوستی حق است، و دیگر همه وسواس است. « یحبّهم و یحبّونه » عظیم کاری و شکر فبازاری که آب و خاک را بر آمد، که قبله دوستی حق گشت، و نشانه سهام وصل، چون که نثار دهری! و نزدیکتر منزلی بمولی دوستی است! آن درختی که همه بار سرور آرد دوستی است. آن تربت که ازو همه نر کس انس روید دوستی است. آن ابر که همه نور بارد دوستی است. آن شراب که زهر آن همه شهد است دوستی است آن راه که خاک آن همه مشک و عبیر است دوستی است. رقم دوستی ازلی است، و داغ دوستی ابدی است ».

تا دوستی دوست مرا عادت و خوست

از دوست منم همه و از من همه دوست.

بنگر دولت دوستی که تا کجا است! بشنو قصه دوستان که چه زیبا است! میدان دوستی یک دل را فراخ است. ملک فردوس بر درخت دوستی یک شاخ است. آشامنده (۱) شراب دوستی از دیدار بر میعادست. برسد هر که صادق روزی بآنچه مرادست. بدادود وحی آمد که: یاد اود هر که مرا بجوید بحق مرا یابد، و آنکس که دیگری جوید

مرا چون یابد . یا داود زمینیان را گوی: روی بصحبت و مؤانست من آرید، و بذکر من انس گیرید، تا انس دل شما باشم. من طینت دوستان خود از طینت خلیل خود آفریدم، و از طینت موسی کلیم خود و از طینت محمد حبیب خود. یا داود من دل مشتاقان خود را از نور خود آفریدم و بجلال خود پروردم. مرا بندگانی اند که من ایشان را دوست دارم، و ایشان مرا دوست دارند: « یحبهم و یحبونه ». ایشان مرا یاد کنند و من ایشان را یاد کنم: « فاذکرونی اذکرکم ». ایشان از من خشنود و من از ایشان خشنود: « رضی الله عنهم و رضوا عنه ». ایشان در وفاء عهد من و من در وفاء عهد ایشان: « اوفوا بعهدی اوف بعهدکم ». ایشان مشتاق من و من مشتاق ایشان: « الاطال شوق الابرار الی لقائی، و أنا الی لقائهم لاشد شوقاً ».

« انما ولیکم الله و رسوله » - قال ابو سعید الخراسانی رحمه الله: اذا اراد الله ان یوالی عبداً من عبیده فتح علیه باباً من ذکره، فاذا استلذذ الذکر فتح علیه باب القرب، ثم رفعه الی مجلس الانس، ثم اجلسه علی کرسی التوحید، ثم رفع عنه الحجب، و ادخله دار الفردانیة، و کشف عنه الجلال و العظمة، فاذا وقع بصره علی الجلال و العظمة، بقی بلاهو، فحینئذ صار العبد فانیاً، فوقع فی حفظه سبحانه، و بری من دعاوی نفسه. بوسعید خراسانی گفت: چون خدای تعالی خواهد که بنده‌ای برگزیند، و از میان بندگان او را ولی خود گرداند، اول نواختی که بر وی نهد آن باشد که ویرا بر ذکر خود دارد، تا از کار خود با کار حق پردازد، و از یاد خود با یاد حق پردازد، و از مهر خود با مهر حق آید. چون با ذکر و مهر حق آرام گرفت، او را بخود نزدیک گرداند. نشان نزدیکی حلاوت طاعت بود، و کراهیت معصیت، و عزلت از خلق، و لذت خلوت. پس او را در مجلس خلوت بر بساط انس بر کرسی توحید نشاند. آزاد از خلق، و شاد بحق، و بی قرار در عشق، حجابها برداشته، و در میدان فردانیت فرو آورده، و مکشف جلال و

عظمت گشته ، از خود بیگانه ، و باحق یگانه ، در خود برسیده ، و بمولی رسیده ، همی گوید بزبان بیخودی : بر خبر همی رفتم جویان یقین ترس یانه ، و اومید برین مقصود ازمن نهان ، ومن کوشنده دین ، ناگاه برق تجلی تافت از کمین ، از ظن چنان روزبینند ، و از دوست چنین بجان . شنوسخن آن پیر طریقت که نیکو گفت : ای میهمن اکرم ! ای مفضل ارحم ! ای محتجب بجلال و متجلی بکرم ! قسام پیش از لوح و قلم ، نماینده سور هدی پس از هزاران ماتم ! بادا که باز رهم روزی از زحمت حوا و آدم ! آزاد شوم از بند وجود و عدم . ازدل بیرون کنم این حسرت و ندم . با دوست بر آسایم یکدم . درمجلس انس قدح شادی بر دست نهاده دمام .

تاکی سخن اندر صفت و خلقت آدم تاکی جدل اندر حدث و قدمت عالم !
تاکی تو زنی راه برین پرده و تاکی بیزار نخواهی شدن از عالم و آدم !

۹- النوبة الاولى

قوله تعالى « يا ايها الذين امنوا » ای ایشان که بگرویدند ! « لاتتخذوا »
مکنید و بدست مگیرید ، « الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا » ایشانرا که دین شما بافسوس و بازی گرفتند ، « من الذين اتوا الكتاب من قبلکم » ازیشان که کتاب دادند ایشانرا پیش از شما ، « والكفار » و آن کافران [که با خدای شرک آرند] ، « اولياء »
مشمارید ایشانرا بدوستان [و همدل (۱) میندارید] . « واتقوا الله » و پرهیزید از خشم و عذاب خدای ، « ان کنتم مؤمنين » (۵۷) ، اگر گرویدگان اید .

« واذا ناديتهم الى الصلوة » و چون بنماز خوانید ، « اتخذوها هزوا ولعبا » بانك نماز را بافسوس و بازی آرند ، « ذلك بأنهم » آن بآنست که ایشان ، « قوم لا يعقلون » (۵۸) « قومی اند که حق در نمی یابند (۲) .

« قل » [یا محمد] کوی : « یا اهل الكتاب » ای خوانندگان تورات و انجیل! « هل تنقمون منا » در چه چیز بر مامی کین دارید و آنرا از ما نمی‌پسندید، « الا أن ائمتنا بالله » مگر آنکه ما گرویده‌ایم بخدای، « و ما انزل الینا » و آنچه فرو فرستاده آمد بر ما، « و ما انزل من قبل » و آنچه فرو فرستاده آمد از پیش، « و أن اکثرکم فاسقون ^(۵۹) » و بیشتر شما فاسقان و ازطاعت بیرون شدگان اید .

« قل هل انبتکم » کوی شما را خبر کنم ؟ « بشر من ذلك مثوبة » به بهتر از آن شواب، « عند الله » نزدیک خدای، « من لعنه الله » آنکس که الله لعنت کرد بر وی، « و غضب علیه » و خشم گرفت بر وی، « و جعل منهم الفردة و الخنازیر » و از ایشان کبیان کرد و خوکان « و عبد الطاغوت » و طاغوت پرستیدند « اولئک شره کانا » اینان اند که بر بترینه جایگاه اند، « و اضلّ » و بی راه تر بر بی راهی اند، « عن سواء السبیل ^(۶۰) » از میانه راه راست .

« و اذا جاؤکم » و آنکه که بشما آیند، « قالوا ائمتنا » گویند که بگرویدیم، « و قد دخلوا بالکفر » و [چون در آمدند] با کفر در آمدند، « و هم قد خرجوا به » و [چون بیرون شدند] با کفر بیرون شدند، « و الله اعلم بما کانوا یکتُمون ^(۶۱) » و خدای دانایتر است با آنچه نهان میدارند .

« و تری کثیراً منهم » و فراوانی بینی از ایشان، « یسارعون فی الائم و العدوان » که می شتابند دزبزه و افزونی جستن، « و اکلهم السّحت » و خوردن رشوت « لبس ما کانوا یعملون ^(۶۲) » بداهه آنست که ایشان میکنند !

« لولا ینهیهم » چرا باز نزنند ایشانرا « الربّانیون و الاحبار » رهبان و دانشمندان « عن قولهم الائم » از گفتن ایشان دروغ، « و اکلهم السّحت » و خوردن ایشان رشوت، « لبس ما کانوا یصنعون ^(۶۳) » بداهه آنست که ایشان میکنند .

« و قالت اليهود » جهودان گفتند : « یدالله مغلوله » دست رازق بسته است ، « غلّت ایدیهم » دست ایشان بیستند ، « ولعنوا بما قالوا » ولعنت کردند بر ایشان بآنچه گفتند ، « بل یداه مبسوطتان » بلکه دو دست او گشاده است ، « ینفق کیف یشاء » نفقت میکند چنانکه خواهد « ولیزیدن » و بخواهد افزود ، « کثیراً منهم » فراوانی را از ایشان « ما انزل الیک من ربک » آنچه فرو فرستاده آمد بر تو از خداوند تو ، « طفیاناً و کفراً » ناپاکی و کفر ، « وألقینا بینهم العداوة و البغضاء » و بیفکندیم میان ایشان دشمنی و زشتی (۱) « الی یوم القیمة » تا روز رستاخیز ، « کَلَمَّا اوقدوا نارا » هر که که آتشی افروزند ، « للحرب » جنگ را « اطأها الله » خدای آن آتش را فرو میکشد « ویسمعون فی الارض فساداً » و همواره در زمین بتباهی میشتابند [و دلها از حق باز میگردانند] ، « والله لایحبّ المفسدین » (۱۲) و الله تباهکاران را دوست ندارد .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « یا ایها الذین امنوا لاتتخذوا الذین اتخذوا دینکم هزواً ولعباً » این در شأن دو جهود آمد که جائی خالی نشسته بودند ، نانگ نماز شنیدند ، خنده کردند ، و با فسوس سخن گفتند . رب العالمین گفت : « ایشان که دین شما را با فسوس و بازی گرفتند بدوست مگیرید ، و با ایشان موالات مکنید و در جمله سه قوم بودند که با فسوس سخن میگفتند ، و مسلمانان را میرنجانیدند : مشرکان عرب و منافقان و اهل کتاب رب العالمین حوالت استهزا با مشرکان کرد ، آنجا که گفت : « انا کفیناک المستهزئین » ، و در صفت منافقان گفت : « انما نحن مستهزؤن » ، و در صفت اهل کتاب گفت : « الذین اتخذوا دینکم

هزوا و لعباً من الذين اوتوا الكتاب من قبلکم و الکفار اولياء . و الکفار مجرور قرائت ابو عمر و کسائی است معطوف بر « من الذين اوتوا الكتاب » ای: و من الکفار . باقی بنصب خوانند، معطوف بر « الذين اتخذوا دينکم » ای: و لاتتخذوا الکفار اولياء . آنکه گفت: « و اتقوا الله ان کنتم مؤمنين » پرهيزد از خشم و عذاب خدا در موالات اين کافران اگر بحقيقت گرويد گانيد و بوعد و وعيد وی ايمان داريد .

« و اذا ناديت الى الصلوة » - يعنى بالاذان و الاقامة . چون مسلمانان بانك نماز میگفتند، و بر نماز میخواستند جهودان میگفتند: قد قاموا لاقاموا، قد صلوا لاصلوا، رکعوا لا رکعوا، سجدوا لاسجدوا . اين سخن بر طريق استهزا میگفتند و میخندیدند، تا رب العزة در شأن ایشان اين آيت فرستاد .

سدي گفت: مردی ترسا در مدينه آواز مؤذن شنيد که میگفت: « اشهد ان محمداً رسول الله » . آن ترسا گفت: حرق الکاذب، سوخته باد دروغ زن . رب العزة اين سخن هم در آن ترسا اجابت کرد . چاکری داشت، و يك شب آتش بر افروخت اندر خانه، و ترسا و کسان وی همه خفته بودند . شری از آن آتش در جامه افتاد، ترسا و کسان وی هر چه در خانه همه بسوخت . و گفته اند: کافران چون آواز مؤذن شنيدند که بانك نماز میگفت حسد بردند برسول خدا و بمسلمانان، و آنرا عظيم کراهيت داشتند . آمدند برسول خدا و گفتند: تو دعوی نبوت میکنی، و بدعتی نهادی که انبيا ننهادند که پيش از تو بودند، و اگر درين خیری بودی ایشان بدان سزاوار تر بودندی (۱) از کجا بر ساختی و چرا نهادی اين آواز دادن بدین ناخوشی؟ رب العالمين بجواب ایشان اين آيت فرستاد: « ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً » يعنى که اگر کافران اين آواز ناخوش ميدانند بدان اعتبار نيست، که هيچ گفتار از اين

نیکوتر و هیچ آواز ازین خوشتر نیست ، که خلق را بر خدای میخواند ، و بحق دعوت میکند . « اتخذوها » - این ها والف بیک وجه با نماز میشود ، از بهر آنکه چون بر بانگ نماز استهزا کنند بر نماز کرده باشند . دیگر وجه آنست که : اتخذوا الدعوة هزواً ولعباً . « ذلك بأنهم قوم لا يعقلون » - مالمهم فی اجابتهم لو اجابوا اليها ! و ما عليهم فی استهزائهم بها !

فصل فی بدو الاذان و ذکر فضائله و آداب

عبدالله بن زید الانصاری گفت : مسلمانان چون به مدینه آرام گرفتند نماز میکردند ، و بانگ نماز خود نمی شناختند و نمی دانستند . با یکدیگر مشورت کردند که سببی باید که ما را فراهم آرد نماز را ، و نشانی بود وقت نماز را . قومی گفتند : علمی بر بام مسجد بر پای کنیم بوقت نماز تا مسلمانان چون آن بینند یکدیگر را خبر دهند ، و بنماز آیند . رسول خدا آنرا نپسندید . قومی گفتند : آتشی بر افروزیم ، و مسلمانان را بدان آگاهی دهیم . قومی گفتند : قرنی سازیم چنانکه جهودان ساخته اند . قومی گفتند : ناقوس سازیم چنانکه ترسیان کرده اند . مصطفی (ص) هر دو کراهیت داشت ، از آنکه هر دو شعار جهودان و ترسیان بود . عبدالله زید گفت : آن شب بخفتم . بخواب نمودند مرا مردی که جامه سبز پوشیده بود ، و ناقوسی داشت . گفتم ای بنده خدا ! این ناقوس بمن دهی ؟ گفت : تا چه کنی . گفتم تا مردم را باین بر نماز خوانم . گفت : ترا بچیزی به ازین دلالت کنم . گفتم : آن چیست ؟ بر بالائی ایستاد و گفت : الله اکبر ، الله اکبر . همی گفت تا بانگ نماز تمام کرد . پس از آن موضع تحول کرد ، پاره ای فرا تر شد . یک قعده بنشست . آنکه بر خاست ، و اقامت گفت هر کلمه ای یک بار مگر کلمه اقامت که دو بار بگفت . (گفتا) چون بیدار شدم ، رسول خدا را

از آن خواب خویش خبر دادم . گفت : یا عبد الله این کلمات بلال را در آموز ، تا وی بانگ نماز کند ، که آواز وی بلند تر است . بلال در مسجد بانگ نماز گفت . عمر خطاب بشنید در خانه خویش ، بر خاست بیرون آمد ، گفت : یا رسول الله این آواز که بلال داد ، و این بانگ نماز هم بر این صفت مرا نیز بخواب نمودند . رسول خدا از آن شاد گشت ، و خدا را عزوجل حمد گفت .

و بدان که بانگ نماز سنتی مؤکد است و شعار اسلام ، و تعطیل آن روا نیست . و گفته اند که : فرض کفایت است و ترجیح در آن سنت ، و ثویب در بانگ نماز با مداد سنت ، و طهارت در آن سنت ، که مصطفی (ص) گفت : « حق و سنة ان لا يؤذن لكم احد الا هو طاهر » ، و قیام در آن سنت ، که رسول خدا بلال را گفت : « قم فناد » ، و در اذان ترسل سنت است ، یعنی آهستگی و کسستگی ، و در اقامت ادراج سنت است ، یعنی پیوستگی و سبک گفتن ، لقول النبی (ص) بلال : « اذا اذنت فترسل » ، و اذا اقامت فاجدر ، واجعل بین اذانك و اقامتك قدر ما يفرغ الاكل من اكله و الشارب من شربه ، و المعتصر اذا دخل لقضاء حاجته ، ولا تقوموا حتی ترونی » . هر که بانگ نماز شنود مستحب است جواب دادن آن همچنانکه مؤذن میگوید وی میگوید ، الا در حیعله ، که بجواب آن گوید : لاحول ولا قوة الا بالله ، و بجواب ثویب گوید : صدقت وبررت ، و بجواب لفظ اقامت گوید : اقامها الله و ادامها مادامت السماوات و الارض .

و اگر در نماز بود ، آن ساعت که بانگ نماز شنود ، چون سلام باز دهد ، بقضا باز آرد ، و اگر قرآن خواند جواب اذان باز دهد ، آنکه بر قرآن خواندن باز شود ، و چون از بانگ نماز فارغ شد درود بمصطفی دهد ، لقوله (ص) : « اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثلما يقول ، ثم صلّوا علیّ فانه من صلی علیّ مرّة صلی الله علیه بها عشرآ » . پس

گوید هم مؤذن و هم شنونده: «اللهم رب هذه الدعوة التامة و الصلوة القائمة آت محمداً الوسيلة و الفضيلة، و ابعثه المقام المحمود الذي وعدته»، که مصطفی (ص) گفت: هر کس که این بگوید، حلت له شفاعتی يوم القيامة. و در میان بانگ نماز سخن گفتن ناشایست است، و بر داشتن آواز و ایستادن بر جای عالی و استقبال قبله از شرائط آنست، و انگشت در هر دو کوش نهادن از هیأت آن. و پس از بانگ نماز شام بگوید: «اللهم هذا اقبال ليلك و ادبار نهارك و اصوات دعائك، اغفر لي»، که رسول خدا ﷺ را چنین فرمود. و میان بانگ نماز و اقامت دعا فرو نگذارد که مصطفی گفت: «ان الدعاء لا يرد بين الاذان و الاقامة، فادعوا»، و چون نداء الصلوة شنود، گوید: مرحباً بالقائلين عدلاً و بالصلوة مرحباً و اهلاً.

و مؤذن باید که مردی مسلمان عاقل باشد که از کافرو دیوانه درست نیاید، که نه اهل عبادت اند، و زن را کراهیت است مگر اقامت، که ویرا رواست، و مستحب و اولی تر آنست که مؤذن آزاد باشد و بالغ و عدل و امین، که در خبر است: «يؤذن لكم خياركم». عمر خطاب یکی را گفت: من مؤذن نوکم؟ فقال موالینا او عبيدنا. قال: ان ذلك لنقص كبير. و بیشترین علما مؤذنی کردن فاضل تر داشته اند از امامی کردن، لقول الله تعالی: «و من احسن قولاً مقنن دعا الى الله؟» و لقول النبی (ص): «الائمة ضماء، و المؤذنون امناء، فارشد الله الائمة و غفر للمؤذنين»، و معلومست که حال امین تمامتر است از حال ضمین. و قال (ص): «ثلاثة على كتمان المسك يوم القيامة: عبد ادى حق الله و حق مولاه، و رجل ام قوماً و هم به راضون، و رجل ينادى بالصلوات الخمس كل يوم و ليلة»، و قال (ص): «المؤذن يغفر له مدى صوته، و يشهد له كل رطب و يابس»، و قال: «من اذن سبع سنين محتسباً كتبت له براءة من النار»، و قال: «تعجب ربك من راعي غنم في راس شطيّة للجبل، يؤذن بالصلوة،

و یصلی ، فیقول الله عزوجل : انظروا الی عبدی هذا یؤذن ویقیم الصلوة ، یخاف منی ، قد غفرت لعبدی ، و أدخلته الجنة » ، وقال عمر : « لو كنت مؤذناً لما بالیت ان لأجاهد ولا احیح ولا اعتمر بعد حجة الاسلام » .

« قل یا اهل الکتاب هل تنقمون منّا » - ابن عباس گفت : نفری از جهودان برسول خدا آمدند ابو یاسر بن اخطب و رافع بن ابی رافع و اشیع و امثال ایشان ، و پرسیدند از رسول خدا که از پیغامبران مرسل کدام اند که ایمان به ایشان میباید آورد ؟ رسول گفت : « او من بالله و ما انزل الینا و ما انزل الی ابراهیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و الاسباط و ما اوتی موسی و عیسی » . چون نام عیسی شنیدند نبوت ویرا جاحد شدند و انکار نمودند و گفتند : ایمان نیاریم بآنکس که بوی ایمان آرد و سوگند یاد کردند ، و گفتند : والله که ندانیم بتر ازین دین که شما دارید . رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد : « قل یا اهل الکتاب هل تنقمون منّا » ای هل تکرهون و تنکرون منّا الا ایماننا و فسقکم ؟ این خلاصه سخن است یعنی شما کراهیت میدارید ایمان ما ، و میدانید که ما بر حقیق ، و این کراهیت شما از آن است که شما فاسق گشتید و بر دین باطل بماندید ، بسبب آن ریاست که یافته اید ، و رشوت میستانید ، و مال بدست می آرید .

« و ان اکثرکم فاسقون » - و او زیادت است ، معنی آنست : لفسقکم نعمتم علینا الایمان . اگر کسی سؤال کند ، گوید : چون تواند بود کسی که دین حق شناسد ، و حقیقت و صدق آن داند ، آنکه دین باطل گیرد ، و حق بگذارد ، این بعقل چون راست آید ؟ جواب آنست که مثل این در مشاهده بسی دیده ایم و شنیده ، کسی که داند بتحقیق که قتل گناهی صعب است و کبیره ای بزرگ ، مرد را بدوزخ برد و بعقوبت در افکند ، و آنکه در آن میکوشد و می کند شفاء غیظی را یا سلب مالی را ، و

همچنین ابلیس مهجور دانست که الله تعالى ويرا بآن معصیت که کرد بگیرد و عقوبت کند، و آنکه همی کرد، و هواء خویش بر طاعت حق ایثار میکرد، و ازین جنس اگر بر شماریم فراوان است و آن همه بارادت و تقدیر خدای جهانست.

« قل هل انبئکم بشر من ذلك » - این ذلك اشارتست فرا تصدیق مؤمنان و هدی الله ایشانرا بنزدیک خدا، و این آیت جواب جهودان است که گفتند ندانیم دینی بتر از دین شما. رب العالمین گفت: یا محمد ایشانرا جواب ده که: خبر کنم شما را به بتر از آنکه شما مؤمنان را می‌پندارید بیاداش نزدیک خدا. « مثوبة » نصب علی التفسیر است. « من لعنه الله » این من دو وجه دارد: یکی آنکه محل آن خفض است بر بدل شرّ، و بدیگر وجه محل آن رفع است بر اضممار هو، یعنی: هومن لعنه الله، و برین وجه معنی آنست که: چون این آیت آمد که « قل هل انبئکم بشر من ذلك » جهودان گفتند: من هم؟ مصطفی (ص) گفت: « من لعنه الله » یعنی: هومن لعنه الله.

« و غضب علیه وجعل منهم القردة والخنازیر » - قرده از جهودان است و خنازیر از ترسایان، قرده از صیادان شنبه‌اند به ایله، و خنازیر از مکذ بانند بمائده، و « عبد الطاغوت » پرستندگان کوساله‌اند. طاغوت اینجا عجل است. حمزه تنها « و عبد الطاغوت » خواند بضّم با، و طاغوت بخفض بر سبیل اضافت. و عبد بر مثال حذر و فطن بناء مبالغت است بر معنی عابد، یعنی: ذهب فی عبادة الطاغوت کلّ مذهب. باقی قراء عبد بفتح با و دال خوانند، و طاغوت بنصب، و معطوفست بر ماتقدم، یعنی: من لعنه الله و من عبد الطاغوت. « اولئك شرّ مکاناً » ای مکانة و منزلة، « و اضلّ عن سواء السبیل » ای عن قصد السبیل طریق الهدی.

« و اذا جاؤکم قالوا آمنا » - در میان جهودان منافقانی بودند که در پیش رسول

خدا میشدند و می گفتند: نحن نعرف صفتك و نعمتك، آمنا بأنك رسول الله. بزبان این می گفتند، و در دل کفر میداشتند. رب العالمین گفت: «دخلوا بالكفر و هم قد خرجوا به» ای دخلوا و خرجوا کافرین، «والکفر معهم فی کلتی حالتیهم». «و الله اعلم بماکانوا یکتُمون» فی قلوبهم من الکفر.

«وترى كثيراً منهم» - من اليهود، «یسارعون فی الاثم و العدوان» بیادرون الی المعصية و الظلم، «و أكلهم السحت» یأخذون من الرشى علی کتمان الحق. «کثیراً منهم» از بهر آن گفت که: نه همه آن بودند که در اثم و عدوان مسارعت نمودند، قومی آن کردند، و قومی شرم داشتند، و از آن وا ایستادند. رب العزة گفت: «لبس ماکانوا یعملون» بد چیزی است که ایشان میکنند که در حکم رشوت میستانند، و حرام میخورند، و ظلم میکنند. ربانیان و احبار را عتاب کرد. ربانیان علماء ترسایان اند، و احبار علماء جهودان. ضحاک گفت: در قرآن صعب تراز این آیتی در خوف نیست، که رب العزة آنکس که منکر پیش گرفت و باک نداشت، و آنکس که نهی نکرد و باز نزد، هردو را ذم برابر کرد. گناهکاران و مرتکبان منکر را گفت: «لبس ماکانوا یعملون»، و تارکان نهی منکر را گفت: «لبس ماکانوا یصنعون».

و مصطفی (ص) گفت: «والذی نفسی بیده لیخرجنّ ناس من امتی من قبورهم فی صورة القردة و الخنازیر بما داهنوا اهل المعاصی و هم یستطیعون». و أوحی الله تعالى الی یوشع بن نون: انّی مهلك من قومك اربعین الفاً من خیارهم، و ستین الفاً من شرارهم. قال: یا رب هؤلاء الاشرار، فما بال الاخیار؟ قال: انّهم لم یغضبوا لغضبی، و کانوا یؤاکلونهم و یشاربونهم. و در آثار بیارند که الله تعالی دو فرشته فرستاد بساھل شهری تا آن قوم را هلاک کنند، و آن شهر را زیر و زبر کنند. مردی را دیدند که در نماز بود، ایشان بآسمان بحضرت عزّت باز شدند، تا الله چه فرماید. الله گفت:

باز گردید و همه را هلاک کنید، و آن مرد را نیز با ایشان هلاک کنید، که هرگز چون منکری دید از بهر ما روی ترش نکرد. و جمعی کودکان در میان شهری خروسی را گرفته بودند، و پیرهای وی میکنند، و آنرا تعذیب میکردند. پیری را دیدند در کنار ایشان که آنرا میدید و نهی نمیکرد و انکار نمی نمود، تا رب العزة آن قوم را عقوبت کرد، و آن شهر را بزمین فروبرد. اگر کسی پرسد چه فرق است میان عمل و صنع؟ جواب آنست که صنع فعلی بود که در ضمن آرایش و نیکوئی بود، و ازینجا گویند: ثوب صنیع، و فلان صنیعة فلان، اذا استخلصه علی غیره، و صنع الله لفلان ای احسن الیه. پس صنع بکمال تر است از عمل، از بهر این معنی ربانیان و احبار را یصنعون گفت، و عامه مردم را یعملون، چندانکه ربانیان را بر عامه مردم فضل است صنع را بر عمل فضل است.

«وقالت الیهود» - این آیت در شأن جهودان فرو آمد فنحاص بن عازور او را صاحب او، که الله ایشانرا روزی فراوان و نعمت تمام داده بود. پس چون در الله کافر گشتند، و مصطفی را دروغ زن گرفتند، و در نعمت الله کفران آوردند، و ذلك فی قوله «الم ترالی الذین بدلوا نعمة الله کفرأ»! رب العزة آن نعمت از ایشان واستد، و بروز کار قحط و نیاز افتادند. این فنحاص و اصحاب وی گفتند: «یدالله مغلوله» ممسکه عنا الرزق، دست رازق بسته است و روزی باز گرفته، و این کنایه از بخل است، یعنی که بر ما بخیلی کند، و چنانکه پیش ازین روزی میداد نمی دهد. این همچنانست که جای دیگر گفت رسول خود را: «ولا تجعل یدک مغلوله الی عنقک» قتنق دون الحق، «ولا تبسطها کل البسط» فوق الحق. و روا باشد که بر معنی استفهام نهند یعنی: اید الله مغلوله عنا حیث قتر الرزق علینا؟

رب العالمین ایشان را جواب داد: «غلت ایدیهم» ای امسکت عن الخیرات

و قبضت عن الانبساط بالعطیات . دست ایشان است که از خیرات و عطیات فرو بسته است، که هر کز از ایشان کسی را نبینی که نفقه فراخ کند بر خویشان یا بر کسی مگر اندکی. معنی دیگر « غلّت ایدیههم » یعنی يوم القيامة . « از الاغلال فی اعناقهم » جزاء این کلمه کفر ایشان آنست که فردا در قیامت غل آتشین بر گردن ایشان نهند، و دستهای ایشان را گردن بندند، « و لعنوا بما قالوا » بوعدوا من رحمة الله، وعذبوا بالجزية فی الدنيا، و النار فی العقیبی . و این سخن از جهودان بس عجب نیست پس از آنکه از ایشان حکایت می باز کنند که : « قالوا یا موسی اجعل لنا الهاً کمالهم الهة » ، و قال : « ان الذين اتخذوا العجل سینالهم غضب من ربهم » الایة . وعن ابن عباس قال : قال النبی (ص) : « من لعن شیئاً لم یکن للجنة اهلاً رجعت اللعنة علی اليهود بلعنة الله اباہم » .

آنکه گفت جلّ جلاله : « بل یداه مبسوطتان » اثبت الید ونفی الغلّ . ید صفت را اثبات کرد و غلّ را نفی کرد ، و این ردّ است بر جهمیان که صفت را منکرند ، و تأویل باطل نهادند . علماء سلف و ائمة اهل سنت گفتند که : آنچه جهودان گفتند « یدالله مغلوله » ، « ید » راست گفتند، اما « مغلوله » دروغ گفتند، که رب العزة ایشانرا در غلّ دروغ زن کرد نه در ید، گفت : « بل یداه مبسوطتان » . این همچنانست که قومی را گفت : « و اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا علیها آباءنا و الله امرنا بها » . راست گفتند که : وجدنا علیها آباءنا ، اما دروغ گفتند که : و الله امرنا بها ، که رب العزة ایشانرا درین دروغ زن کرد نه در آن، گفت : « قل ان الله لا یأمر بالفحشاء » .

فصل

بدان که مردم درین مسألة ید بر سه گروه اند : گروهی معتزله اند و قدریه و اثنا عشریه را فضه . اینان گفتند : یدالله ید قدرة و قوة و نعمة ، و گروهی دیگر

مجسمه اندکرامیه و هشامیه . وهشامیه طائفه ای از رافضیان اند، امام ایشان هشام بن الحکم ، گفتند که ید خدا ید جارحه است، و این سخن روی بکفر دارد که مصطفی (ص) گفت : « من شبه الله بشيء من المخلوقين فقد كفر » . سیوم گروه علماء سنت اند و قدوة امت نقله اخبار و حمله آثار، گفتند: ید خدا ید صفت است، و ید ذات، ظاهر آن پذیرفته، و باطن تسلیم کرده، و حقیقت آن در نایافته، و از راه چگونگی و تصرف و تأویل بر خاسته، و تهمت بر خرد خویش نهاده، و اعتقاد کرده، که از همنامی همسانی (۱) نیست، و بخیال گرد آن کشتن روی نیست، معلوم هست اما تخیل نیست، مسموع هست اما معقول نیست .

قومی گفتند ید ید قدرت است و نعمت، و این محال است و باطل، که رب العزة گفت : « بل یداه مبسوطتان » ، دو ید گفت باز گسترده و کشاده، و معلوم است که قدرت یکی است نه دو، و نعمت نه خود یکی است که بسیار است، لقوله تعالی : « و ان تعدّوا نعمة الله لا تحصوها » ، و در قصه آدم گفت : « ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي » . اگر معنی ید قدرت بودی ابلیس را بودی که گفتی : چنانکه آدم را بقدرت بیافریدی مرا نیز بقدرت بیافریدی، چه شرف دارد بر من؟ چون ابلیس بجواب آن تفصیل باسخنی دیگر کشت، و فرق کرد میان آتش و کل، گفت : « انا خير منه خلقتني من نار و خلقتنه من طين » . معلوم کشت که این تخصیصی بود که جز آدم را نبود، که ویرا بهر دو ید صفت خویش آفرید و ید صفت حق بوی رسید، و آن دو ید اینست که گفت : « بل یداه مبسوطتان » .

اهل تأویل گفتند : « بل یداه » یعنی رزقواه رزق موسع و رزق مقتور، رزق حلال و رزق حرام، و این تأویل محالست و باطل، که رب العزة گفت : « مبسوطتان » ، و

معلومست که رزق مقطور مبسوط نبود، و نیز گفت تعالی و تقدس: «لما خلقت بیدی»، مقتضی تأویل آنست که لما خلقت برزقی، و این محض کفر باشد. و مصطفی (ص) گفته: «ان المقسطین علی منابر من نور عن یمین الرحمن، و کلنا یدیه یمین». هل يجوز أن يقال معناه عن رزق الرحمن، و کلنا رزقیه یمین! این چنین سخن جز محال و باطل نبود. اگر گویند در لغت عرب سائغ است و روان ید بمعنی نعمت و قوت، گوئیم این مسلم است، اما در سیاق سخن متکلم پدید آید که معنی آن چیست. اگر گوید: فلان عندی ید اکافیه، اینجا معلوم شود که نعمت میخواهد که مکافات آن بشکر کنند، و اگر گوید: فلان لی ید و عضد و ناصر، دانیم که معنی آن نصرت و تقویت و معونت است نه حقیقت ید. اما اگر گوید: ضربی فلان یدیه، و اعطانی الشیء یدیه، و کتب لی یدیه، هر عاقلی داند و دریابد که اینجا نه نعمت میخواهد که دست میخواهد، که بدان نویسند، و بدان عطا دهند، و بدان زنند. و در لغت عرب گویند: ید فلان امری و مالی، یدیه الطلاق و العتاق و الامر و ما اشبهه.

و هم ازین بابست آنچه در قرآن گفت: «تبارک الذی یدیه الملك»، و قوله: «یدک الخیر»، «قل ان الفضل یدالله»، و معلوم است که این طلاق و عتاق و امر و فضل و خیر و ملک نه چیز است که بر دست نهاده است، اما عرب در کسی جائز دارند این کلمات و این اضافت، که خداوند دست بود و دست گیرنده در وی روا بود، نه بینی که روا باشد که گویند: ید الساعه کذا، و ید القرآن کذا، و ید العذاب کذا، و ید القرية کذا، از بهر آنکه ید بحقیقت از اینها درست نباشد، اما لفظ «بین یدیه» بر هر دو افتد هم بر خداوندان دست و هم بر چیزها، که آنرا دست نبود، چنانکه کوئی: بین یدی الساعه، «و بین یدی عذاب شدید»، بین یدی کذا و کذا، از بهر آنکه معنی بین یدیه امامه و قدامه باشد، اما ید کذا و کذا الا خداوند دست را نگویند، و قرآن بلغث

عرب فرو آمده است، هر چه در لغت عرب سائغ است و جائز، روا باشد که بر وفق آن تفسیر قرآن گویند، و هر چه در لغت عرب محال بود تفسیر قرآن در آن روا نبود.

«وليزیدن كثيراً منهم» - ای من اليهود، «ما انزل اليك من ربك طغياناً و كفراً» بانكارهم و تكذيبهم. كثيراً مفعولست، «ما انزل اليك من ربك» فاعل است، طغياناً و كفراً مفعول ثانی است. میگوید: این قرآن طغیان و كفر جهودان میافزاید، چنانکه قرآن فرود آید و بدان كافر میشوند، ایشان را كفر و طغیان میافزاید. «و ألقينا بينهم العداوة و البغضاء» - یعنی بین اليهود و النصارى. میان جهودان و ترسایان عداوت افکندیم، هر گز هیچ جهود ترسایان را دوست ندارد و نه هیچ ترسا جهودان را. جهود مذهب ترسایان در عبادت مسیح دشمن دارد، و ترسا مذهب جهودان در كفر شدن مسیح دشمن دارد. این همچنانست که گفت. «نحسبهم جميعاً و قلوبهم شتى» . آنکه گفت: «الى يوم القيمة» تا روز رستاخیز این عداوت خواهد بود، و این دلیل است که مذهب جهودی و ترسائی تا بقیامت پیوسته خواهد بود.

«كلما اوقدوا ناراً للحرب اطفأها الله» - ای کَلِّمًا اجمعوا امرهم علی حرب رسول الله (ص) فرق الله جمعهم، و أفسد تدبيرهم. این دلیل است که دین اسلام بر همه دنیا غالب است و قاهر، و کید دشمن آن باطل، و علم آن همیشه ظاهر، چنانکه جای دیگر گفت: «ليظهره على الدين كله»، «و يسعون في الارض فساداً» یجتهدون فی رفع الاسلام و محو ذکر النبی (ص) من کتبهم، «و الله لا يحب المفسدين» یعنی اليهود.

النوبة الثالثة

«يا ايها الذين امنوا لاتتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً و لعباً» الاية - هر که مسلمان است بار احکام اسلام بروی نه کران است. هر که صاحب دین است شعار

دین بردل وی شیرین است . موحد را نعمت توحید شاهد دل و دیده و جانست . مؤمن پیوسته بر درگاه خدمت بسته میان است . هر طینتی را دولتی است ، و هر فطرتی را خدمتی است ، و هر کسی را منزلتی . عباد الرحمن دیگرند و عبید الشیطان دیگر . مقبولان حضرت دیگرند و مطرودان قطیعت دیگر . یکی در حضرت راز بیانگ نماز شاد شود ، و چون کل برابر بشکفت ، پیوسته منتظر آن نشسته ، و از بیم فوت آن بگداخته ! درویشی را دیدند بر پای ایستاده ، و سر در انتظار فرو برده ، گفتند : ای درویش آن چیست که در انتظار وی چنین فرو شده ای ؟ گفت : طهارت کردم ام و وقت راز در آمده ، انتظار بانگ نماز میکنم . این چنین کس را برابر کی بود با آنکس که از شربت کفر و معصیت چنان مست شده باشد که فرق نکنند میان بانگ نماز و بانگ رود و نای ، و وصف الحال و قصه ایشان اینکه رب العالمین گفت : « و اذا نادیتم الى الصلوة اتخذوها هزواً ولعباً » .

حکایت کنند که پیری جائی میگذاشت . کسی بانگ نماز میگفت . آن پیر جواب وی میداد که و الطعنة واللعة ، پاره ای فراتر شد . سگی بانگ میکرد ، و جواب وی تسبیح و تهلیل میگفت . پیر را گفتند : این چیست ؟ جواب مؤذن را چنان و جواب سگ چنین ؟ ! پیر گفت : آن مؤذن مبتدع است ، اعتقاد وی پاک نیست ، و دین وی راست نیست ، بانگ نماز و دیگر بانگها را بنزدیک وی فرق نیست ، ازین جهت او را جواب چنان دادم ، و از سگ نه بانگ سگ شنیدم که تسبیح شنیدم . بحکم این آیت که رب العزة گفت : « و ان من شیء الا یسبح بحمده » .

وفی قصّة المعراج أن رسول الله (ص) قال : « فلما انتهینا الى الحجاب ، خرج ملک من وراء الحجاب ، فقلت لجبرئیل من هذا الملك ؟ فقال : والذي اکرّمک بالنبوة مارأیتہ قبل ساعتی هذه . ثم قال الملك : الله اکبر ، الله اکبر ، فسودی من وراء الحجاب : صدق عبدی انا الله اکبر . فقال الملك : اشهد ان لا اله الا الله ، فتودی من

وراء الحجاب : صدق عبدی انا الله لا اله الا انا . فقال الملك اشهد أن محمداً رسول الله ، فنودی : صدق عبدی ، انا ارسلت محمداً رسولا . فقال الملك : حیّ علی الصلوة ، فنودی : صدق عبدی ، ودعا الی عبادی . فقال الملك : حیّ علی الفلاح ، فنودی : صدق عبدی ، افلح من واطب علیها . فقال رسول الله : فحينئذ اكمل الله تعالى لی الشرف علی الاولین و الاخرین .

و روى ابوهريرة ان النبى (ص) قال : « اذا قال المؤمن : الله اكبر ، غلقت ابواب النيران السبعة ، و اذا قال : اشهد ان لا اله الا الله ، فتحت ابواب الجنان الثمانية ، و اذا قال : اشهد ان محمداً رسول الله ، اشرفت الحور العين ، و اذا قال : حیّ علی الصلوة تدلّت ثمار الجنة ، و اذا قال : حیّ علی الفلاح ، قالت الملائكة : افلحت و افلح من اجابك ، و اذا قال : الله اكبر ، الله اكبر ، قالت الملائكة : كبرت كبيراً و عظمت عظيماً ، و اذا قال : لا اله الا الله ، قال الله تعالى : بها حرمت بدنك و بدن من اجابك علی النار .

و روى ابو سعيد عن النبى (ص) قال : « اذا كان يوم القيامة جىء بكراسى من ذهب مشبكة بالدر والياقوت ، ثم ینادى المنادى : اين من كان يشهد فى كل يوم وليلة خمس مرات ان لا اله الا الله و أن محمداً رسول الله ، فيقوم المؤمنون وهم اطول الناس اعناقاً ، فيقولون : نحن هم ، فيقال لهم : اجلسوا علی الكراسى حتى يفرغ الناس من الحساب ، فانه لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون .

« قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منّا » الاية - اى محمد آن بيگانگان را بگو که بر ما چه عیب مینهد و چه طعن کنيد ، مگر که عیب میشمريد آنچه ما بنیب ایمان دادیم ، و کارها بحق تفویض کردیم ، و نادیده و نادر یافته بجان و دل پیذیرقتیم ! ما این کردیم و شما نافرمان گشتید و سر کشیدید ، و خویشان را از ربقه بندگی بیرون بردید . عیب هم بر شما است ، و طعن در شما است ، که بر شما غضب و لعنت خداست ،

ابعدکم عن نعت التخصیص و أضلکم و منعکم عن وصف التقرب و طردکم .
 «لولا ینهیهم الربانیون و الاحبار» - باری ایشان که ربانیان اند و احبار،
 در میان شما اخیار، بدانش مخصوص اند و بدریافت موصوف ، چرا نادانان را باز نزنند،
 و بدانش خویش لهیب آتش جهل ایشان به نشانند . ویل لمن لایعمل مرة، و ویل
 لمن یعلم و لایعمل الف مرات .

فائدة - علم آنست و طریق عالم چنان است که برزبان نصیحت راند، و در دل
 همت دارد، تا جاهل را از جهل و عاصی را از معصیت باز دارد، و بیراه را برام باز آرد .
 چون این نباشد ثمره علم کجا پیدا آید، و شرف علم چون پدید آید! و آنجا که این
 معنی نبود لاجرم رب العزة هر دو را در ذم فراهم کرد، آن نادان بد کردار و آن دانای
 خاموش، آنرا گفت: «لبس ماکانوا یعملون»، و این را گفت: «لبس ماکانوا یصنعون» .
 «و قالت اليهود یدالله مغلوله» الایة - اگر موحدان و سنیان بنادانی
 یکدیگر را روزی غیبت کنند، یا زبان طعن در یکدیگر کشند، پس از آنکه در راه
 توحید راست روند، و تسلیم پیشه کنند، امید قوی است که آنرا در گذارند و عفو کنند
 چنانکه آن پیر طریقت گفت: «در توحید تسلیم کوش، هر چه از عقل فرو رود باک نیست .
 در خدمت سنت کوش، هر چه از معاملات فرو شود باک نیست . در زهد فراغت کوش، اگر
 کنج قارون در دست تو است باک نیست . از مولی مولی جوی، ازهر که باز مانی باک نیست» .
 اما صعب و منکر آنست که در آفرید کار منزله مقدس سخن گوید بناسزا، و آنچه مخلوق
 را عیب شمرند بر خالق بندد، چنانکه آن ییگانگان گفتند: «یدالله مغلوله» .

و در اخبار بیارند که: روز قیامت قومی را از عاصیان امت احمد بدر دوزخ آرند،
 و ایشانرا توقف فرمایند . فریشتگان برایشان حلقه کنند و ایشانرا ملامت کنند، گویند:
 ای بیچارگان و ای ناپاکان! چه ظن بردید که در کار دین سستی کردید، و معصیت آوردید،

ما که فریشتگانیم و بقوت و عظمت جائی رسیدیم که اگر فرماید هفت آسمان و هفت زمین
 بیک لقمه فرو بریم، باین همه يك چشم زخم زهره نداشتیم که نافرمانی کردیم، و شما با
 ضعف خویش چندان جفا و معصیت کردید، و تا در این سخن باشند قومی از کافران در میان
 ایشان افتند. عاصیان اهل توحید چون کافران را ببینند، در ایشان افتند، همی زنند، و
 بدندان شان همی خایند، و میگویند: اینان خدا را ناسزا گفتند، و بسوحدانیت وی
 اقرار ندادند و سر کشیدند. فرمان آید از رب العزة بفریشتگان که دست از این قوم
 بردارید، و به بهشت فرستید، که هر چند که عاصیان اند، بجان و دل در مهر و دوستی ما
 مردان اند. اگر کردار بد داشتند مهر و محبت ما بر دل داشتند، جفا ایشان بوفسا بدل
 کردیم، و قلم عفو بر جریده جرمه ایشان کشیدیم.

«بلیداه مبسوطتان ینفق کیف یشاء» - عن ابی هريرة قال: قال رسول الله (ص):

«یدالله ملای، لا یغیضها نفقه سماء اللیل والنهار، ارایتما ما انفق منذ خلق السموات والارض
 فانه لم ینقص ما فی یدیه، وکان عرشه علی الماء و یدیه المیزان یخض و یرفع». و عن
 ابی موسی الاشعری قال: قال رسول الله (ص): «ان الله تعالی باسط یدیه لمسیء اللیل
 لیتوب بالنهار، ولمسیء النهار لیتوب باللیل، حتی تطلع الشمس من مغربها». وقال (ص):
 «ینزل الله عزوجل فیقول: من یدعونی فأجیه؟ ثم یبسط یدیه فیقول: من یقرض غیر
 عدوم ولا ظلوم».

۱۰- النوبة الاولى

قوله تعالی: «ولوا أن اهل الكتاب امنوا» و اگر خوانند کان تورات

بگرویدندی (۱) «واتقوا» و از خشم و عذاب خدا پرهیزیدندی (۲) «لنکفرنا عنهم»

ما بسترديمى از ايشان و پيوشيديمى (۱) «سَيِّئَاتِهِمْ» بد ها و گناهان ايشان «وَلَا دَخَلْنَاهُمْ» و ما در آورديمى (۲) ايشانرا «جَنَّاتِ النَّعِيمِ»^(۶۵) در بهشتهاى ناز .
 «وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ» و اگر ايشان تورات پيای دارندى [و بحق کردار آن پيای ايستادندى (۳)] ، «وَالْآنَجِيلِ» و اهل انجيل انجيل را [پيای دارندى و بکردار آن پيای ايستادندى (۴)] ، «وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَّبِّهِمْ» و آنچه بدیشان فرو فرستادند از خدای ايشان [در کار محمد و تصديق وى] «لَا تَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ» از زير خود بخوردندى ، «وَمَنْ تَحْتَ أَرْجُلِهِمْ» و از زير پيای خویش بخوردندى . «مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ» از ايشان گروهى است ميانه و بچم نه بد ، «و كَثِيرٌ مِنْهُمْ» و فراوانى از ايشان ، «سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ»^(۶۶) ، بدا آنچه ايشان ميکنند .
 «يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ» اى پيغامبر فرستاده ! «بَلِّغْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» ميرسان آنچه فرو فرستاده آمد بتو از خداوند تو ، «وَأَنْ لَمْ تَفْعَلْ» و اگر نرساني [و چيزى باز گذاري] «فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ» همچنانست كه هيچ چيز (۵) از پيغامهاى وى نرسانده باشى ، «وَاللَّهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ» و الله نگه دارد ترا از مردمان ، «أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ»^(۶۷) ، كه الله راهنماى ايشان نيست كه در علم وى كفر را اند .

«قُلْ» كوى [يا محمد] «يَا أَهْلَ الْكِتَابِ» اى كتاب داران من (۶) و خوانندگان آن ، «لَعَنَ عَلَى شَيْءٍ» بر هيچ چيز نيستيد ، «حَتَّى تَقِيمُوا التَّوْرَةَ» تا آنكه كه پيای داريد [شما كه اهل تورات ايد] تورات را ، «وَالْآنَجِيلِ» و [شما كه اهل انجيل ايد] انجيل را ، «وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» و شما كه اهل

۱- نسخه الف: ما بسترديد از ايشان و پيوشيديد . ۲- نسخه الف: و ما در آورديد .

۳- نسخه الف: دارندي... ايستادندي . ۴- نسخه ج : هيچيز . ۵- نسخه ج : هيچيز . ۶- نسخه

ج : اى اهل كتاب من .

قرآن اید قرآن را « و لیزیدنّ کثیراً منهم » و فراوانی را از ایشان بخواهد افزود ،
 « ما انزل الیک من ربّک » آنچه فرو فرستاده آمد بتو از خداوند تو ، « طفیاناً و
 کفراً » کران کاری و کفر ، « فلاتأس علی القوم الکافرین ^(۶۸) » نگر تا اندوهگن
 نباشی بر گروه ناکر ویدکان.

« انّ الذّین امنوا » اینان که بگرویدند [از عرب] « والذّین هادوا »
 و ایشان که جهود شدند [تورات در دست] ، « والصّابّثون » و اینان کسه میان دو
 دین اند [و زبورشان در دست] ، « و النّصارى » و ترسایان [که انجیلشان در دست] ،
 « من امن بالله » هر که از اینان بخدای بگروید ، « والیوم الاخر » و بروز
 رستاخیز ، « وعمل صالحاً » و کارنیک کرد ، « فلاخوف علیهم » برایشان بیم نیست ،
 [فردا] ، « ولاهم یحزنون ^(۶۹) » و نه اندوهگن باشند هرگز.

« لقد اخذنا میثاق بنی اسرائیل » پیمان ستدیم از بنی اسرائیل ،
 « وارسلنا الیهم رسلاً » و بایشان فرستادیم رسولانسی ، « کلّما جاء هم رسول
 هر که که بایشان آمد فرستاده ، « بما لاتهوی انفسهم » بچیزی که ایشان در آن
 ناکام بودی و با نبایست ، « فریقا کذبوا » گروهی را از فرستادگان دروغ زن گرفتند ،
 « و فریقا یقتلون ^(۷۰) » و گروهی را میکشند .

« وحبّوا » و چنان پنداشتند « الاّ تکن فتنه » که ایشانرا آزمایش
 نخواهد بود ، « فعمّوا و صمّوا » تا کور شدند و کر شدند ، « ثمّ تاب الله علیهم »
 آنکه الله ایشانرا با خود خواند ، و آگاهی داد و قومی را توبت داد « ثمّ عمّوا و صمّوا
 کثیر منهم » باز کور شدند و کر فراوانی از ایشان « و الله بصیر بما یعملون ^(۷۱) » ،
 و الله بینا است بآنچه می کنند .

النوبة الثانية

« ولو أن أهل الكتاب آمنوا » - یعنی بمحمد (ص) ، « واتقوا » اليهودیه والنصرانیة ، میگوید : اگر جهودان و ترسیان ایمان آوردندی ، و رسالت و یرا تصدیق کردنددی ، و از جهودی و ترسائی پیر هیزیدندی ، ما آن جهودی و ترسائی بستر دیمی ، و باسلام پیوشیدیمی ، چنانکه کوئی خود هر کز جهود و ترسا نبوده اند . و معنی تکفیر همین است یعنی سیئات بحسنات پیوشند و چنان انکارند که خود سیئات نکردند . از اینجا گفت مصطفی (ص) : « التائب من الذنب کمن لا ذنب له » . آنکه گفت : « و لا دخلناهم جنات النعیم » ، بآن تکفیر قناعت نکنیم که و یرا بجنات النعیم در آریم . جنات النعیم یک بهشت است از بهشتهای هفتگانه ، که رب العزة برای مؤمنان آفریده .

روایت کنند از ابن عباس که گفت : « خلق الله الجنان يوم خلقها فضلى بعضها على بعض ، و هي سبع جنان : دار الجلال و دار السلام و جنة عدن ، و هي قصبة الجنة و هي مشرفة على الجنان كلها ، و جنة المأوى و جنة الخلد و جنة الفردوس و جنات النعیم . اما دار الجلال خلقها الله من النور كلها مدائنها و قصورها و بيوتها و ابوابها و جميع اصناف ما فيها من الثمار المتدلية و الانهار المطردة و الاشجار الناضرة و الرياحين العيقة و الانوار الزاهرة و الازواج المطهرة . و خلق دار السلام من الياقوت الاحمر كلها ازواجها و خدمها و آئيتها و اشربتها و قصورها و خيامها و جميع ما فيها . و خلق جنة عدن من زبرجد كلها على هذه الصفة . و خلق جنة المأوى من الذهب الاحمر بجميع ما فيها على هذه الصفة . و خلق جنة الخلد من الفضة البيضاء بجميع ما فيها . و خلق جنة الفردوس من اللؤلؤ بجميع ما فيها . و خلق جنات النعیم من الزمرّد بجميع ما فيها . و الجنان كلها مائة درجة ، ما بين الدرجتين مسيرة خمس مائة عام .

رب العزة جلّ جلاله این بهشتها را از بهر مؤمنان آفریده و ساخته و پرداخته، و در بعضی اخبار آورده اند که بدوازده ماه بیافرید، و اگر خواستی بیک طرفه العین بیافریدی، و بروایتی روز پنجمشنبه آفرید، و بروایتی روز آدینه. و درست آنست که این بهشتها بالای هفت آسمان اند، آنجا که عرش مجید است در هوای آخرت، و رسول خدا شب معراج در آن شده و بعضی غرفه ها و قصرها دیده و نشان داده.

«ولو انهم اقاموا التّوریه و الانجیل» - این آیت جواب آن تنگی روزی است بر ایشان، و جواب آن حال که ایشان را در آن قحط بودی. میگوید: اگر اهل تورات تورات را، و اهل انجیل انجیل را، و اهل قرآن قرآن را بیای دارند و بحق کردار آن برسیدندی، «لأکلو من فوقهم» یعنی من برکات السّماء و هو المطر، «و من تحت ارجلهم» و طئوه من امر الدنيا ای ما عجل لهم. رب العالمین جل جلاله در این آیت ایمان و تقوی و طاعت الله بر وفق کتاب و سنت سبب فراخی روزی و توانگری کرد، و نظیره قوله: «ولو أن اهل القرى آمنوا و اتقوا لفتحنا علیهم برکات من السماء و الارض»، و قوله: «استغفروا ربکم انه کان غفّاراً. يرسل السماء علیکم مدراراً» الایة. ثم استثنی طائفة، فقال: «منهم» یعنی من اهل الکتاب، «امّة مقتصدّة» ای جماعه مؤمنه عادلّه فی القول و العمل. و الاقتصاد هو الاعتدال فی القول و العمل من غیر غلوّ و لا تقصیر، و اصله القصد.

«و کثیر منهم ساء ما يعملون» - ای بش ما يعملون مقن لم یسلم. گفته اند که: این امت مقتصدّه چهل و هشت کس بوده اند: نجاشی و اصحاب وی، بحیراء راهب و اصحاب وی، سلمان فارسی و اصحاب وی، عبد الله سلام و اصحاب وی و رهطی از شام. ایشان اند که رب العالمین بر ایشان نواخت خود نهاده و ستوده، و بعدل و راستی صفت کرده. و آن قوم دیگر که مسلمان نبودند، و ید کرداری

ایشانرا یاد کرد و گفت: «ساءما یعملون» کعب اشرف بود و کعب اسید و مالک بن الضیف و ابویاسر و حی بن اخطب و اهل روم.

«یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک» - مفسران گفتند که رسول خدا از غائله مشرکان و جهودان ایمن نبود، واز کرد بد و مکر ایشان می اندیشید و باین سبب عیب دین ایشان و سبب بتان و طعن کردن در ایشان مجاهره نمی کرد (۱)، و نیز آیت آمده بود: «ولا تسبوا الذین یدعون من دون الله فیسبوا الله عدواً بغیر علم»، و این پیش فتح مکه و بسط اسلام بود، پس چون فتح مکه برآمد، و اسلام قوی گشت، و مسلمانان انبوه گشتند، رب العالمین جلّ جلاله بفرمود تا اظهار تبلیغ رسالت کند، و معایب بتان هیچ باز نگیرد، و از کافران نترسد، گفت: «یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک» ای اظهار تبلیغه، لقوله تعالی: «فاصدع بما تؤمر».

پس رسول (ص) گفت: «یا رب کیف اصنع و أنا واحد، اخاف ان یجتمعوا علیّ»! فأنزل الله تعالی: «وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله یعصمک من الناس». در این سخن نوعی تهدید است، میگوید: مراقبت ایشان بکن، واز آنچه بتو فرو فرستادیم هیچ چیز (۲) باز مگیر نارسانیده، که اگر بعضی نرسانی همچنانست که هیچ نرسانیدی،

۱- شیخ طبرسی در تفسیر مجمع البیان (چاپ صیدا ج ۲ ص ۲۲۳) ذیل همین آیه گوید: بنا بر روایات مشهوری که از ابی جعفر و ابی عبدالله علیهما السلام نقل شده است خداوند بحضرت محمد (ص) امر کرد که حضرت علی (ع) را بولایت نصب کند و بمردم اعلام نماید، ولی رسول خدا میترسید که مردم او را بجانب داری از پسر عموی خود متهم کنند و بطعنه برخیزند، پس خداوند آیه «یا ایها الرسول بلغ ...» را بوی وحی کرد و او را با اعلام ولایت تشجیع نمود، و حضرت روز غدیر خم دست علی (ع) را گرفت و گفت: «من کنت مولاه فهذا علی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه». میدی مؤلف تفسیر حاضر نیز این قول را بتفصیل جزء اقوالی که نقل کرده در سطور بعدی آورده است. ۲- نسخه ج: هیچیز.

كقوله تعالى: «نؤمن ببعض و نكفر ببعض». اخبر ان كفر هم بالبعض محبط للايمان
بالبعض. در این آیت ابطال مذهب گروهی است که گفتند: رسول خدا در بعضی وحی
کتمان کرد از جهت تقیت، و عایشه گفت: من حدثك ان محمداً (ص) کتم شيئاً
من الوحي فقد كذب، والله عزوجل يقول: «يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
وان لم تفعل فما بلغت رسالته» ازال عزوجل التوهم ان النبي (ص) کتم شيئاً من الوحي للتقية.
قومی گفتند: این آیت در معنی جهاد و قتال مشرکان آمد که رسول خدا در
بعضی اوقات حث بر جهاد کمتر میکرد، بسبب آنکه گروهی منافقان در آن کراهیت
مینمودند، و کسلانی میکردند، رب العزة در قصه ایشان گفت: «فاذا انزلت سورة
محكمة و ذکر فيها القتال» الاية. پس چون رسول الله در حث جهاد سستی نمود خدای
تعالی آیت فرستاد که: «بلغ ما انزل اليك من ربك» یعنی فی امر الجهاد، «وان لم تفعل
فما بلغت رسالته». قومی گفتند این در قصه تخیر زنان مصطفی فرو آمد که چون آیت
تخیر آمد رسول خدا بر زنان عرضه نمیکرد از بیم آنکه ایشان دنیا اختیار کنند و
ندانند. پس رب العالمین آیت فرستاد که: «بلغ ما انزل اليك من ربك» فی تخیرهن،
و قيل: نزلت فی امر زينب بنت جحش و نکاحها، و قيل: نزلت فی قصة اليهود، ای:
بلغ ما انزل اليك من ربك من الرجم و القصاص، و قيل: نزلت فی علی بن ابی طالب
ای: بلغ ما انزل اليك من ربك فی فضل علی بن ابی طالب.

چون این آیت فرو آمد براء عازب میگوید که از حجة الوداع باز کشته
بودیم. رسول خدا و یاران در موضعی فرو آمدند که آنرا غدیر خم میگفتند. آنجا زیر
درخت فرو آمدند، و رسول بفرمود تا ندا کردند که: الصلوة جامعة، و رسول خدا دست
علی (ع) گرفت، و گفت: «الست اولى بالمؤمنين من انفسهم؟» فقالوا: بلى یا رسول الله.

قال : « الست اولی بکل مؤمن من نفسه ؟ » قالوا : بلی . قال : « هذا مولی من انامولاه . اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه » . قال : فلقیه عمر فقال هنیئاً لک یا ابن ابی طالب اصبحت و امسیت مولی کل مؤمن و مؤمنة . نافع و ابن عامر و عاصم بروایت ابوبکر « رسالته » بلفظ جمع خوانند . باقی قرأ « رسالته » خوانند بلفظ واحد .

« و الله یعصمک من الناس » - انس مالت گفت : رسول خدا را روزگاری پاسبانی (۱) میکردند ، گفتا و از عائشه شنیدم که : شبی با رسول بودم ، و رسول را خواب نمی گرفت ، گفتم یا رسول الله ماشأنک ؟ چه رسید ترا که نمی خسبی ؟ گفت : « الا رجل صالح یحرسنی اللیلة » ؟ مردی صالح نباشد که امشب مرا پاسبانی کند ؟ گفتا در آن سخن بودیم که آواز سلاح شنیدیم . رسول گفت : « من هذا » ؟ کیستند اینان که سلاح دارند ؟ جواب دادند که ما ایم سعد بن ابی وقاص و حذیفه ، آمده ایم تا ترا پاسبانی (۱) کنیم . پس رسول خدا بخت چنانکه غطیط وی می شنیدیم ، گفتا : و در آن حال این آیت فرو آمد : « و الله یعصمک من الناس » . رسول خدا در آن خیمه بود از ادیم ساخته ، سر بدر فرا کرد ، و گفت : « انصرفوا ایها الناس ! فقد عصمنی الله ، فلا ابالی من نصرنی و من خذلنی » .

و روایت کنند از ابوهریره که گفت : رسول خدا ببعضی غزاها بمنزلی فرو آمد در سایه درختی ، و شمشیر که داشت از شاخ آن درخت ییابخت . اعرابی جلف فرا رسید . رسول را خالی دید ، و شمشیر از درخت آویخته . شمشیر برداشت و قصد رسول خدا کرد ، و رسول خفته . چون فراتر دیک وی شد رسول از خواب در آمد . اعرابی گفت : من یمنعک منی ؟ آن کیست که این ساعت ترا حمایت کند و مرا از تو بازدارد ؟ رسول گفت : خدا مرا از تو نگه دارد . دست اعرابی ناگاه بلرزه افتاد ، و شمشیر از دست

وی بقتاد، و سر خویش بر آن درخت همی زد تا دماغ وی همه بیرون افتاد، و هلاک گشت. رب العالمین بروفق آن آیت فرستاد که: «والله يعصمك من الناس». اگر کسی گوید که کافران رسول خدا را می رنجانیدند پیوسته، که دندان رباعیه وی می شکستند، و پیشانی وی مجروح می کردند، و این منافی عصمت است. جواب آنست که این همه پیش از آن بوده که این آیت آمد. رب العزة خواست که بدایت کار **مصطفی** با رنج و بلا و اذی دشمن بود، چنانکه دیگر پیغامبران را بوده، و مصطفی در آن صبر کند، چنانکه ایشان کرده اند، پس از آنکه این آیت آمد: «والله يعصمك من الناس» الله او را معصوم داشت از دشمنان، و کرامت و شرف وی پیدا کرد، و کس را از ایشان بر وی دست نبود، و هیچ اذی از ایشان بوی نرسید. «ان الله لا يهدي القوم الکافرين» - ای لایهیدیم الرشد و هم کافرون، و قيل لا يجعلهم مهتدين و قد کتب عليهم انهم کافرون.

«قل يا اهل الکتاب لستم علی شيء حتى تقيموا التوریه و الانجیل» - گفته اند که: در قرآن هیچ آیت نیست صعب تر از اینکه میگوید: شما بر هیچ چیز نیستید از کاردین، و هیچ بدست ندارید، تا آنکه که عمل کنید در آنچه در تورات است شما که اهل تورات اید، و عمل کنید در آنچه در انجیل است شما که اهل انجیل اید، و عمل کنید در آنچه در قرآنست شما که اهل قرآن اید. «و ليزیدن كثيرًا منهم» یعنی کفارهم، «ما انزل اليك من ربك طغياناً و کفراً»، يقول: اذالم يؤمنوا زادهم کفرهم بما انزل اليك من ربك طغياناً الی طغيانهم، و کفراً الی کفرهم. «فلا تأس علی القوم الکافرين» این نه نهی است از حزن، که این در قدرت آدمی خود نیاید، لیکن تسلیت **مصطفی** و نهی از تعرض حزن. «ان الذين آمنوا و الذين هادوا و الصابئون و النصاری» - سبق تفسیره.

« من آمن بالله و اليوم الآخر و عمل صالحاً » آمن اليهود من يهوديته ، والنصراني من نصرانيته والصابي من صابئيته ، و المنافق من نفاقه ، فأمنوا بالبعث من بعد الموت ، « فلا خوف عليهم » حين يخاف اهل النار ، « ولا هم يحزنون » حين يحزن اهل النار . اكر کسی گوید : چه فرق است میان فعل و عمل ؟ جواب آنست که فعل احداث چیزی است و در وجود آوردن پس از آنکه نبود ، و عمل آنست که در آن چیز حادثی فرا دید آرد که بآن متغیر گردد . اكر کسی گوید : « فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » چون متصور بود و احوال رستاخیز ناچار بایشان گذر کند ؟ جواب آنست که هر چند هول قیامت بایشان گذرد اما عارض بود نه پاینده ، که عاقبت آن نجات و نعم ابد بود ، و ازینجاست که گفت : « لا يحزنهم الفزع الاكبر » فزع اکبر عذاب قطیعت است ؟ حزن دائم ، و ایشانرا آن نبود .

« لقد اخذنا ميثاق بنی اسرائیل » - کلّ نبی بعثه الله الی قوم فأمنوا فذلك اخذ ميثاقهم ، « و ارسلنا الیهم رسلاً » یعنی الی اليهود ، « کلّمّا جاءهم رسول بما لا نهوی » اهواءهم التي هم علیها « فريقاً کذبوا » مثل عیسی و محمد علیهما السلام ، « و فريقاً یقتلون » مثل زکریا و یحیی . تکذیب ، جهودان و ترسایان هر دو کردند ، و قتل جز فعل جهودان نبود . ابن کیسان گفت : پیغامبران مرسل دو گروه بودند : گروهی اصحاب کتب و شرایع ، چون نوح و ابراهیم و داود و سلیمان و عیسی و محمد ، هر کز هیچ بیکانه را بر قتل و اسر ایشان دست نبود ، و گروه دیگر نه اصحاب کتب و شرایع بودند ، بلکه امر معروف و نهی منکر کردند . دشمنانرا بر قتل ایشان دست بود همچون یحیی و زکریا و امثال ایشان ، که در عهد ایشان بیک روز هفتاد پیغامبر کشته شدند بدست جهودان ، و در خبر است که « ثم یقوم سوق بقلهم من آخر النهار » . « و حسبوا الا تكون فتنه » - قرأ اهل البصرة و حمزة و الکسانی : « الا

تكون « بضم النون، على معنى انه لا تكون فتنة . الفتنة الابطلاء والاختبار، يقول : ظنوا ان لا يبتلوا ولا يعذبهم الله . جهودان پس مرڪ موسى (ع) در زمانى متناول كه پيغامبرى ديگر نيامده بود چنان دانستند و پنداشتند كه ايشانرا فرو گذاشتند، و به پيغامبرى ديگر ايشانرا بنخواهند آزمود تا استوار گيرند يا نه . پس الله تعالى عيسى را بايشان فرستاد . قومى بعيسى باز كافر شدند، و كورو كر كشتند، يعنى بآنچه شنيدند عمل نكردند تا همچنان بود كه نشنيدند و نديدند چون كوران و كران . پس چون عيسى را بآسمان بردند، « تاب الله عليهم » اى ارسل اليهم محمداً (ص) يعلمهم ان الله قد تاب عليهم ان آمنوا و صدقوا . مصطفى را پس از آن بايشان فرستادند، و ايشانرا خبر داد كه اكر ايمان آوريد و تصديق كنيد الله شما را توبت داد و باز پذيرفت . ايشان هم تصديق نكردند، و فراوانى از ايشان كافر شدند، و باز كور و كر شدند، « عموا و صموا » از كفرو ابعىسى، « ثم عموا و صموا » از كفروا بمحمد (ص)، « والله بصير بما يعملون » فى تعاميمهم و تصاميمهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ولو أن أهل الكتاب آمنوا و اتقوا » الاية - اين آيت از روى اشارت بيان فضيلت امت محمد است و شرف ايشان بر اهل كتاب، از بهر آنكه رب العالمين مغفرت ايشان بر تقوى بست، و تقوى در مغفرت و رحمت شرط كرد . مقتضى دليل خطاب آنست كه هر كرا تقوى نيست ويرا مغفرت نيست . باز در حق امت گفت : « هو اهل التقوى و اهل المغفرة » يعنى اهل ان يتقى، فان تركتم التقوى فهو اهل لان يغفر . ميكويد : اوست جل جلاله سزاى آنكه از وى ترسند، و در بندگى او تقوى پيش گيرند . پس اكر تقوى نبود او سزاى آنست كه بيمارزد بفضل خویش و

رحمت خویش. اینست سزای خداوندی و مهربانی و بنده نوازی. آنچه کند بسزای خود کند نه باستحقاق بنده.

در بعضی کتب خداست: «عبدی! انت العواد الی الذنوب، و أنا العواد الی المغفرة، لتعلم انا انا وانت انت، «قل کلّ يعمل علی شاکته»، و نیز جای دیگر در حق این امت گفت: «فمنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد، ظالم را که تقوی نیست و سابق که در عین تقوی است هر دو در یک نظام آورد، و بابتداء آیت رقم اصطفاثیت کشید که: «اصطفینا من عبادنا»، و در آخر آیت «جنّات عدن» کرامت کرد، گفت: «جنّات عدن یدخلونها» تا بدانی که خدای را در حق امت محمد چه عنایت است، و ایشانرا بنزدیک وی چه کرامت!

«ولو أنهم اقاموا التوریه والانجیل، الایة - لوسلکوا سبیل الطاعة لوسّعنا علیهم اسباب المعیشه حتی لوضربوا یمنة ما لقوا غیر الیمن، وان ذهبوا یسرة ما وجدوا الا الیسر. عجب آنست که عالمیان پیوسته در بند روزی فراخ اند، و در آرزوی حظوظ دنیا، و آنکه راه تحصیل آن نمی دانند، و بتهیئت اسباب آن راه نمی برند، و رب العالمین درین آیت ارشاد میکند، و راه آن می نماید، میگوید: اگر میخواهی که نواخت و نعمت ما روزی فراخ از بالا و نشیب و از راست و چپ روی بتو نهد تو روی بطاعت ما آر، و تقوی پیشه کن. تو روی درکار و فرمان ما آر، تا ماکار تو راست کنیم: «من کان لله کان الله له، من انقطع الی الله کفاه الله کل مؤنة، و رزقه من حیث لایحتسب». همانست که رب العزة گفت جل جلاله: «و من یشق الله یجعل له مخرجاً و یرزقه من حیث لایحتسب و من یتوکل علی الله فهو حسبه»، جای دیگر گفت: «و أن لو استقاموا علی الطریقة لاسقیناهم ماء غدقاً لنفتنهم فیه».

«یا ایها الرسول بلّغ ما انزل الیک من ربّک» - از ندائهای مصطفی در قرآن

این شریف تر است، که بنام رسالت باز خواند، و درجه نام رسالت در شرف مه از نام نبوت است. رسالت قومی راست علی الخصوص در میان انبیا. هیچ رسول نیست که نه نبی است اما بسی نبی باشد که وی رسول نبود، چنانکه انبیا را بر اولیا شرف است رسولان را بر انبیا شرف است. نبوت آنست که وحی حق جل جلاله بوی پیوست. رسالت آنست که آن وحی پاک بخلق گزارد. پس آن وحی دو قسم گشت: یکی بیان احکام شریعت و حلال و حرام، دیگر ذکر اسرار محبت و حدیث دل و دل آرام. جبرئیل هر گاه که بیان شریعت را آمدی بصورت بشر آمدی، و حدیث دل در میان نبودی، گفت: «هو الذی انزل علیک الكتاب»، «اولم یکفهم انا انزلنا علیک الكتاب یتلی علیهم» ۱۹

«یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک» - یا محمّد احکام شرایع دین بخلق رسان، و هیچ وامگیر، که آن نصیب ایشان است، اما حقائق رسالت و اسرار محبت نه بر اندازه طاقّت ایشان است، که آن مشرب خاصّ تو است، ما چنانکه بدل تو باید رسانید خود رسانیم، پس جبرئیل فرو آمدی روحانی نه بر صورت بشر، همی بدل پیوستی، و آن راز و ناز با دل وی بگفتی، فذلک قوله تعالی: «نزل به الروح الامین علی قلبک»، و برای این گفت: «اوتیت القرآن ومثله معه». چندانکه از عالم نبوت بزبان رسالت با شما بگفتیم، از عالم حقیقت بزبان وحی با ما بگفتند، و بودی که ازوراء عالم رسالت بی واسطه جبرئیل سروی از غیب شربتی یافتی، مست آن شربت گشتی، گفتی: «لی مع الله وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل». از خود قدمی فرا تر نهادی، گفتی: «لست کأحدکم»، اظل عند ربی و یطعمنی ویسقینی. او سید صلوات الله و سلامه علیه همه دل بود، و آن دل همه سر بود، و آن سر همه وحی بود، و کس را بر آن اطلاع نبود، و چنانکه وی بود حق او را بکس ننمود.

ای ماه بر آمدی و تابان کشتی
 کرد فلک خویش خرامان کشتی
 چون دانستی برابر جان کشتی
 ناگاه فرو شدی و پنهان کشتی .

« یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک » - انی اغفر للعصاة ولا ابالی ،
 وارد المطیعین من شئت ولا ابالی . « واللّٰه یعصمک من الناس » - مردی بود از بنی هاشم
 نام وی رکام ، و در عرب از وی جاهل تر و در قتل و قتل مردانه تر کس نبود . رسول
 خدا را صعب دشمن داشتی ، و او را بد گفتی ، و مسکن وی در بعضی از آن وادیهای
 مدینه بود . کوسفندان داشت و شبانی کردی . رسول خدا روزی از خانه عائشه بیرون
 آمد . روی بصحرا نهاد ، و تنها میرفت ، تا بآن وادی رسید که رکام در آن مسکن
 داشت . رکام چون مصطفی را دید با خود گفت : ظفر یافتم و همین ساعت خلق را ازو
 باز رهانم . فرایش آمد و گفت : یا محمد آن توئی که لات و عزی را دشنام دهی ،
 و دعوت بدیگر خدای میکنی ؟ رسول گفت : آری من میگویم که لات و عزی باطل
 است ، و معبود خلق خدای آسمانست . و این رکام مردی بود که در همه عرب هیچ
 کس بمصارعت دست وی نداشتی ، و با وی بر نیامدی . گفت : یا محمد بیا تا دستی بر
 آزمائیم در مصارعت . من لات و عزی بیاری گیرم و تو اله عزیز خود بیاری گیر ،
 تا خود کرا دست بود . پس اگر تو مرا بیفکنی ده سر کوسفند از این خیار کله خویش
 بتو دادم . این عهد بستند . رسول خدا بستر در الله زارید که : خداوند ! مرا برین دشمن
 نصرت ده . دست فراهم دادند ، و رسول خدا رکام را بیفکند ، و بر سینه وی نشست . رکام
 گفت : یا محمد این نه تو کردی که اله عزیز تو کرد ، که او را خواندی و بیاری
 گرفتی ، و لات و عزی مرا خوار کردند و یاری ندادند . رسول خدا از سینه وی

برخاست . دیگر باره گفت : ای محمد يك بار دیگر بر آزمائیم . اگر مرا بیفکنی ده کوسفند دیگر بتو دهم . رسول او را گرفت و بر زمین زد از اول بار صعب تر وقوی تر . رکام گفت : یا محمد در عرب هر گز کس نبود که مرا بر زمین زد . این نه کار تو است که از جائی دیگر است . سوم بار باز آمد و در خواست کرد ، و همچنان بر زمین افتاد . رکام بدانست که باوی بر نیاید ، تن بعجز فرا داد ، و گفت : یا محمد اکنون کوسفندان را اختیار کن که عهد همانست که کردم . رسول گفت : یا رکام مرا کوسفند بکار نیست ، اما اگر باسلام در آئی ، و خویشان را از آتش برهانی ، ترا به آید ، اسلم تسلّم . رکام گفت : اگر آیتی بنمائی مسلمان شوم . رسول گفت : خدا بر تو گواه است که اگر من آیتی نمایم تو مسلمان شوی ؟ گفت : آری مسلمان شوم . درختی بود بنزدك ایشان ، رسول خدا بآن درخت اشارت کرد درخت شکافته شد بدو نیم فرا پیش مصطفی آمد ، و تواضع کرد . رکام گفت : اگر بفرمائی تا این درخت بجای خویش باز شود ، چنانکه بود ایمان آرم . رسول بفرمود تا درخت بجای خویش باز شد . پس گفت : « یا رکام اسلم تسلّم » ای مسکین مسلمان شو تا برهی . رکام گفت : یا محمد نخواهم که زنان و کودکان مدینه عجز و ضعف من باز گویند ، و بر من عیب کنند ، و گویند : محمد او را بیفکند ، از وی بترسید ، و در دین وی شد . چندانکه خواهی ازین کوسفندان اختیار کن و باز کرد از من ، که ایمان نیارم . رسول خدا از وی هیچ چیز نپذیرفت و باز گشت . ابو بکر و عمر مگر آن ساعت در خانه عائشه رفته بودند ، و رسول را طلب کردند . عائشه گفت : رسول بآن صحرا بیرون شد ، روی بوادی رکام نهاد ، ایشان جلالت و عداوت وی با مصطفی (ص) شناختند . از پی رسول بیرون آمدند . چون رسول باز گشت ، ایشانرا دید که میشتافتند . گفتند : یا رسول الله چرا تنها باین وادی آمدی ، پس از آنکه دانستی که جای رکام کافر است ، و پیوسته در قصد تو است . رسول خدا

بخندید، گفت: «یا ابابکر ایس يقول الله عزوجل: والله يعصمك من الناس؟» تا در عصمت و حفظ الله باشم کس را بر من دست نبود. آنکه رسول قصه‌ای که رفته بود باز گفت، و ایشان تعجب همی کردند، و میگفتند: اصرعت رکلاً یا رسول الله؟ والذی بعثک بالحق ما نعلم انّه وضع جنبه انسان قطّ. فقال النبی (ص): «انی دعوت ربی عزوجل فأعانتی علیه، وان ربی اعانتی بیضع عشر ملکاً و بقوة عشرة».

۱۱- النوبة الاولى

قوله تعالى: «لقد کفرا الذین قالوا» کافر شدند ایشان که گفتند: «انّ الله هو المسيح ابن مریم» که خدای عیسی مریم است، «و قال المسيح» و گفت عیسی: «یا بنی اسرائیل» ای فرزندان یعقوب، «اعبدوا الله» خدای را پرستید، «ربّی و ربکم» خداوند من و خداوند شما، «الله من یشرك بالله» هر که انباز کرد با خدای، «فقد حرّم الله علیه الجنة» الله حرام کرد بر وی بهشت، «وماویة النار» و جای وی آتش، «و ماللظالمین من انصار» (۷۲) و ستمکاران را هیچ یاران نیست.

«لقد کفرا الذین قالوا» کافر شدند ایشان که گفتند: «انّ الله ثالث ثلاثة» که الله سدیگر سه است، «و ما من اله» و نیست خدای، «الا اله واحد» مگر يك خدای یکتا، «و ان لم ينتهوا» و اگر باز نه ایستند، «عما یقولون» از اینکه میگویند، «لیمنّ الذین کفروا منهم» بایشان رسد که بر کفر خویش پیایندند از ایشان، «عذاب الیم» (۷۳) عذابی دردناک.

«افلا یتوبون» باز نکردند، «الی الله» با خدای، «و یتستغفرونه» و از وی آمرزش نجویند؟ «و الله غفور رحیم» (۷۴) و الله آمرز کاراست و بخشاینده.

« ما المسيح ابن مريم » نیست پسر مريم ، « الا رسول » مگر فرستاده ،
 « قدخلت من قبله الرّسل » که گذشت پیش از وی فرستادگان فراوان ، « و أمّه
 صديقة » و مادر وی زنی بود پارسا ، « كانا يا كلان الطّعام » دو طعام خواره بودند ،
 « انظر » در نگر ، « كيف ليبيّن لهم الايات » چون دشمنان خود را سخنان روشن پيدا
 میکنیم « ثم انظر انّی یوفکون ^(۷۵) » پس در نگر چون ایشان را [از دریافتن و
 پذیرفتن حق] می بر کردند !

« قل » گوی [یا محمد] « اتعبدون من دون الله » می پرستید فرود از
 خدای ، « ما لا یملک لکم ضرّاً ولا نفعاً » چیزی که بدست وی نه گزند است و نه
 سود ، « والله هو السّميع العليم ^(۷۶) » و خدای اوست که شنواست و دانا .

« قل یا اهل الکتاب » ترسایان را گوی که ای خوانندگان انجیل !
 « لاتفلوا فی دینکم » مبالغه مکنید (۱) در دین خویش ، « غیر الحقّ » در مخالفت حق ،
 « ولاتتبعوا اهواء قوم » و بر پی هوا و خوش آمدگومی مروید ، « قدضلّوا من قبل »
 که بیراه شدند پیش از این (۲) ، « و أضلّوا کثیراً » و بیراه کردند فراوانی مردمان را ،
 « و ضلّوا عن سواء السّبیل ^(۷۷) » و بیراه شدند از شاهراه راست .

« لعن الذّین کفروا » لعنت کردند بر ایشان که کافر شدند ، « من بنی اسرائیل »
 از فرزندان یعقوب ، « علی لسان داود » بر زبان داود [در زبور] ، « وعیسی ابن مريم »
 و بر زبان عیسی [در انجیل] ، « ذلك بما عصوا » آن بآن بود که سر کشیدند و
 نافرمانی کردند ، « و كانوا یعتدون ^(۷۸) » و در مراد خویش اندازه ها در می بگذاشتند .
 « كانوا لا یتناهون » یکدیگر را باز نمی زدند « عن منکر فعلوه » از
 ناپسندی که میکردند « لبس ما كانوا یفعلون ^(۷۹) » بد چیزی و بدکاری که میکردند !

« تری کثیراً منهم » از ایشان فراوانی بینی « يتولّون الذّین کفروا » که باکافران همساز و همدل (۱) میباشند، « لبئس ماقدّمتم لهم انفسهم » بد چیزی که ایشان تنهای ایشانرا پیش فرا فرستادند، « أن سخط الله عليهم » که از کرد ایشان آن آمد که خشم گرفت الله برایشان، « و فی العذاب هم خالدون »^(۸۰)، و در عذاب او اند جاودان.

« ولو كانوا یؤمنون بالله والنبی » و اگر گرویده بودند بخدای و رسول، « وما انزل الیه » و آنچه فرو فرستاده آمد بوی، « ما اتّخذوهم اولیاء » ایشانرا به دوستان نداشتندی و همدل (۲) بنگرفتندی، « ولكن کثیراً منهم فاسقون »^(۸۱)، لکن فراوانی از ایشان فاسق بودند و از طاعت بیرون.

« لتجدنّ » تو یابی، « اشدّ الناس عداوة » صعب ترین مردمان بعداوت، « للذّین امنوا » ایشانرا که مؤمنان اند، « الیهود » این جهودان، « والذّین اشرکوا » و پس آن کوران، « و لتجدنّ اقرّبهم مودة » و یابی نزدیکتر ایشان بدوستی، « للذّین امنوا » ایشانرا که مؤمنان اند، « الذّین قالوا » ایشان که گفتند: « انا نصاری » که ما ترسایانیم، « ذلك » آن [نزدیک دلی ترسایان بمؤمنان]، « بأنّ منهم » بآنست که از ایشان « قمّیین و رهباناً » قسیسان و رهبان است، « و أنّهم لا یتکبرون »^(۸۲)، و بآنکه ترسایان بر خلق کردن نکشند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم» - کلبی گفت: این آیت در شأن ترسایان فجران آمد: صید و عاقب و اصحاب ایشان از فرقه یعقوب

که گفتند: المسيح ابن مریم هو الله، و اصل سخن ایشان همانست که مثلثه گفتند، و در آیت دیگر آنرا شرح دهیم. مسیح از بهر آن نام کردند که: دست بهیچ آفت و عاهت رسیده نبودی که نه در حال آن آفت زائل گشتی، و بصحت بدل شدی. ابراهیم نخعی گفت: مسیح صدیق باشد، و قيل: لانه کان امسح الرجل لا خمس له، و شرح این در سورة آل عمران رفت.

«انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة» - این سخن جائز است که از کلام عرب بود، و جائز است که ابتدائی باشد از کلام حق. میگوید: هر که شرك آورد در عبادت خدای خویش، و آنکه توبه نکند، و بر شرك میرد، الله بهشت بروی حرام کرد، و از بهشت بازداشت. این شرك اکبر است که ضد توحید و ایمانست، و معنی این شرك الحاق شريك است بمعبود بی همتا، و یرا بیجیزی از خلق خویش مانده کردن، یا بنده را یش از فعل استطاعت دانستن، چنانکه اعتقاد قدریان است، و این محض شرك اکبر است، و عین مذهب کوران. هر که ازین شرك برست از آتش دوزخ ایمن گشت.

مصطفی (ص) معاذ را گفت: «یا معاذ! هل تدري ما حق الله على عباده و ما حق العباد على الله؟» هیچ دانی که حق خدا بر بندگان چیست و حق بندگان بر خدا چیست؟ معاذ گفت: خدا دانایتر باین و بس. رسول بوی گفت: یا معاذ حق الله على العباد ان يعبدوه، و لا يشركوا به شيئاً، و حق العباد على الله ان لا يعذب من لا يشرك به شيئاً. و عن عبادة عن النبي (ص)، قال: «من شهد ان لا اله الا الله، وحده، لا شريك له، و أن محمداً عبده و رسوله، و ان عيسى عبدالله و رسوله و ابن امته، و كلمة القاها الى مریم و روح منه، و الجنة و النار حق، ادخله الله الجنة على ما كان من العمل».

«لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة» - جمهور ترسایان از ملكا ئیه و

نسطوریه و یعقوبیه به تثلیث همیکویند ، و تثلیث آنست که گویند : الالهیه مشترکه بین الله و مریم و عیسی ، و کل واحد من هؤلاء اله ، و الله احد ثلاثة آلهة . یبین هذا قوله تعالى للمسیح : « امنت قلت للناس اتخذوني وأمسی الهین من دون الله ؟ ! » و لابد أن يكون في هذه الآية اضمار و اختصار ، لان المعنى : انهم قالوا ان الله ثالث ثلاثة آلهة ، فخذف ذكر الالهة ، لان المعنى مفهوم ، ولا يكفر من يقول ان الله ثالث ثلاثة اذالم يرد الالهة لانه ما من اثنين الا والله ثالثهما بالعلم ، كقوله : « ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم » ، وقال النبی (ص) لابی بكر : « ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ » والذى یبین انهم ارادوا بالثلاثة الالهة قوله فی الرد علیهم : « وما من اله الا اله واحد » .

هیچ کس الله را جفت نگفت مگر ترسیان ، و فرزند سه طائفه گفتند : قومی از جهودان که « عزیر ابن الله » گفتند ، و قومی از کفره عرب که فریشتگان را دختران گفتند ، و ترسیان عیسی گفتند ، و نیز مادر او را جفت گفتند ، و فرق انباز کویان فراوانند ، و فی الخبر : « ما احد اصبر علی اذى یسمعه من الله ، یدعون له الولد ، ثم یعافیه و یرزقهم » .

« و ما من اله الا اله واحد » - و این « من » تحقیق توکید است یعنی ما اله الا اله واحد ، « و ان لم ينتهوا » یعنی ان لم يتوبوا عن مقاتلتهم ، « لیمسنّ الذین کفروا » ای ثبتوا علی کفرهم . مسّ ولمس هر دو بمعنی متقاربند ، و فرق آنست که لمس ملاصقه است که باوی احساس بود ناچار ، و مس جائز است که با وی احساس بود و جائز است که نبود . اما درین موضع ناچار احساس است که عذاب چون بحیوان رسد لابد حس آن بیابد ، و در وی اثر کند . ثم دعاهم الى التوبة ، فقال : « افلا يتوبون الى الله من النصرانية ؟ » و « يستغفرونه » من اليهودية ؟ هذا امر بلفظ الاستفهام ، كقوله : « فهل انتم منتهون » ای انتهوا . « والله غفور » للذنوب ، « رحیم » بهم حين قبل منهم التوبة . استغفار درین آیت

بمعنی توحید است ، کفوله : « استغفروا ربکم » ، لان من وحده فقد باء بمغفرته ، هر که الله را یکتا دانست خویشتن را بآمرزش آورد .

« ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل » - رسالت و نبوت عیسی نه چیزی بدیع است و نه پیشینه کاری ، بلکه پیش از وی رسولان بودند و گذشتند ، و در منزلت و معجزت عیسی و رسولان همه یکسان بودند . هر که عیسی را دعوی الهیت کند ، چنانست که همه را دعوی الهیت کرد ، پس چنانکه ایشان رسولان بودند نه خدایان ، عیسی هم رسول است نه خدا . « وأمه صديقة » جای دیگر گفت : « و صدقت بكلمات ربها و كتبه » . گلبی گفت : صدیقی وی آن بود که چون جبرئیل آمد و گفت : « انما انارسلوك لاهب لك غلاماً زكياً » صدقت جبرئیل و صدقت بعیسی انه رسول الله .

« كانا يأكلان الطعام » - ای كانا یعیشان بالطعام والغذاء كسائر الادميين ، و كيف يكون الهان من لا يقيمه الا اكل الطعام ؟ ! و قيل : كانا يأكلان الطعام ، كنى عن الذرق بالذوق ، يأكلان اشاره الى مايرميان به . این کنایت است از قضاء حاجت آدمی ، و هومن احسن الكنايات و ادقها ، لان من اكل الطعام كان منه الحدث والبول ، فكنى عن ذلك بالطف كناية بالاختصار والنهاية .

« انظر كيف نبين لهم الايات » - ای : كيف نظهر ما فى الانسان من العلامات الدالة على انه ليس باله . « ثم انظر انى يؤفكون » من اين يكذبون بعد البيان ؟ يقال لكل مصروف عن شىء مأفوك عنه ، و قد افكت فلاناً عن كذا ، ای : صرفته عنه ، و قد أفكت الارض اذا صرف عنها المطر ، و الافك الكذب لانه صرف الخبر عن وجهه ، و المؤفكات المنقلبات من الرياح وغيرها ، لانها صرفت بقلبها عن وجهها . « انى يؤفكون » يعنى يصرفون عن وجه البيان ، و يعمون عن الدلالة .

« قل ، يا محمد للنصارى : « اتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً ؟ » يعنى المسيح . ترسايان را ميگويد كه : چه پرستيد عيسى را ! كه در وي ضرر و نفع نيست ، نه در دنيا و نه در آخرت ، اگر نپرستيد شما را كز ندي نتواند ، و اگر پرستيد سودى بر شما نتواند ، « والله هو السميع » لمقاتلهم فى عيسى وأمه ، « العليم » بفعالهم .

« قل يا اهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم » - غلو در دين آنست كه از اقتصار در گذرند ، ما بين طر فى القصد مذموم . افراط چون تفريط است هر دو نكوهيده . « غير الحق » معنى آنست كه لا تسلكوا غير القصد ، در راه ميانجى رويد نه از سزا دون و نه از اندازه افزون . غاليان در دين سه قوم اند : ترسايان در كار عيسى (ع) ، و رافضيان در كار على (ع) ، و خوارج در كار تشديد . رافضيان در غلو ملحق اند بترسايان ، و موسوسان در طهارت و در نماز در نمطى اند از سیرت خوارج . « ولا تتبعوا اهواء قوم » - الاهواء هى المذاهب التى تدعوا اليها الشهوة دون الحجة ، و در قرآن چند جا يكه ذكر اتباع اهواء است هم بر سبيل ذم ، و ذاك فى قوله تعالى : « ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله » ، « واتبع هوية فتردى » ، « وما ينطق عن الهوى » .

« ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل » - قوم اينجا (۱) پدران و اسلاف ايشان اند ، ميگويد : برپى هواء پدران خویش مرويد ، كه پيراه شدند ، و ديگران را پيراه كردند ، و اين پدران و اسلاف ايشان سه فرقت بودند از ترسايان **نسطوريان** و **يعقوبيان** و **ملكائيان** . قومی گفتند كه : عيسى اوست . قومی گفتند كه : پسر اوست . قومی گفتند كه : انباز اوست ، و هر چند كه همه كافران در ضلالت و كمر اهي اند ، اما ترسايان را على الخصوص دو ضلالت گفت : « قد ضلوا من قبل و أضلوا كثيراً و ضلوا

عن سواء السبيل ، پیشین آنست که به موسی کافر بودند ، و پسین آنست که عیسی را پسر خواندند . وجهی دیگر است پیشین « ضلّوا » آنست که عیسی را پسر خواندند و پسین آنست که مصطفی را دروغ زن خواندند .

« لعن الذين كفروا » - این آیت در تغلیظ است در ترك امر معروف و نهی منکر و تشدید بر علما ، تا خلق را پند دهند ، و باز زنند ، و در حق گفتن از خلق باک ندارند ، و فرا ظالم گویند که مکن و معنی لعنت ، راندن است و دور کردن از رحمت الله ، و لعنت بر زبان داود آن بود که اصحاب السبت ماهی گرفتند روز شنبه در مخالفت فرمان ، داود گفت : « اللهم انّ عباداً قد خالفوا امرک وترکوا قولک فالعنهم واجعلهم آية ومثلاً لخلقك ، فمسخهم الله قرده » ، و لعنت بر زبان عیسی آن بود که قومی که مائده خوردند ایمان نیاوردند ، و در کفر بیفزودند ، تا عیسی گفت : « اللهم انک انت وعدتني من کفر منهم بعد ما یا کل المائدة ان تعذبه عذاباً لا تعذبه احداً من العالمين . اللهم العنهم کما لعنت اصحاب السبت » . پنج هزار مرد بودند که در میان ایشان زنی و کودکی نه ، بدعاء عیسی همه خنازیر گشتند . و گفته اند : داود بقومی بر گذشت که بر منکری جمع آمده بودند ، داود ایشانرا نهی کرد . ایشان گفتند : نحن قroud ما نفقه . داود گفت : « کونوا قرده » فمسخهم الله قرده . وان قوماً كانوا یجتمعون علی عیسی یسبونه فی امه ، قال الله ان یجعلهم خنازیر ، فذلك لعنهم علی لسان داود وعیسی بن مریم .

وعن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله (ص) : « لما وقعت بنو اسرائیل فی المعاصی ، نهتهم علماؤهم فلم ینتهوا ، فجالسوهم فی مجالسهم واکلوهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ، فلعنهم علی لسان داود وعیسی بن مریم ذلك بمعصوا وكانوا یعتدون » ، ثم قال (ص) : « کلاً والذی نفسی بیده حتی تأخذوا علی ید الظالم فتأطروه علی الحق اطراً » قوله تأطروه ای : تمطفوه .

«كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون» - قال النبي (ص):
 «ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكرين ظهرا بينهم، وهم قادرون على ان ينكروه ولا ينكروه، فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة». وفي رواية اخرى:
 «ان الناس اذا رأوا منكراً فلم يغيروه يوشك ان يعقهم الله بعقابهم». وقال (ص): «اذا عملت خطيئة في الارض، من شهدا فكرها كان كمن غاب عنها، ومن غاب عنها فرضيها، كان كمن شهدا»، وقال: «مثل المداخن في حدود الله والواقع فيها مثل قوم استهموا سفينة فصار بعضهم في اسفلها وصار بعضهم في اعلاها، وكان الذي في اسفلها يمر بالماء على الذين في اعلاها، فتأذوا به فأخذ فأساً، فجعل ينقر اسفل السفينة، فأتوه فقالوا: مالك؟ فقال: تأذيتم بي ولا بد لي من الماء فان اخذوا على يديه انجوه ونجوا انفسهم، وان تركوه اهلكوه واهلكوا انفسهم». وقال: «يجاء بالرجل فيلقى في النار فتندلق اقبابه في النار، فيطحن فيها، فيجتمع اهل النار عليه، فيقولون اى فلان! ما شأنك؟ اليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر؟! قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتبه، وأنها كم عن المنكر وآتبه».

«تري كثيراً منهم» - يعنى من اليهود، «يتوّلون الذين كفروا» من مشركى العرب من قريش. اين در شأن كعب اشرف فرو آمد كه به مكه شد باشصت مرد راكب بر بوسفیان و مشركان عرب بر دشمنی رسول خدا، و شرح اين قصه از پیش رفت. «لبئس ما قدمت لهم انفسهم» - اى بس ما قدموا من العمل لمعادهم فى الآخرة. «سخط الله عليهم» و خلودهم فى النار. و درين آيت آميختن بسا اهل باطل و خوش زیستن با ایشان و از ایشان نابردن (۱) و روى بر ایشان گران نداشتن (۲) كفر شمرد. چنانكه جای دیگر گفت: «انكم اذا مثلهم». در خبر است: «القوا الفساق بوجوه مكفهرة». «ولو كانوا» يعنى اليهود «يؤمنون بالله» انه واحد لا شريك له «و الزبى»

محمد (ص) « وما انزل اليه » من القرآن « ما اتخذوهم اولياء » يعنى مشرکى قریش ،
« ولكن كثيراً منهم » يعنى من اليهود « فاسقون » .

« لتجدن » يا محمد « اشد الناس عداوة للذين امنوا اليهود » - اين جهودان
قريظه و نضير و فدك و خيبر اند ، و ديگر جهودان بايشان ملحق اند که راه ايشان
رفتند و اقتدا بعمل ايشان کردند . ميگويد : هيچ کس را با مؤمنان آن عداوت نيست
که جهودانرا (۱) . و از اينجاست که مصطفى (ص) گفت : « ما خلا يهوديان بمسلم الا هتأ
بقتله » . « والذين اشرکوا » - مشرکان مکة اند ، و ديگر مشرکان عرب که بر منهاد و
سنت ايشان رفتند ، و اقتدا بعمل ايشان کردند .

« ولتجدن » اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى - اين همه ترسا يانرا
ميگويد ، که بعضى را ميگويد که بر رسول خدا ايمان آوردند و با جعفر بن ابى طالب
از زمين حبشه و شام بر رسول خدا آمدند . وقصه آنست که در بدايت اسلام که اسلام
هنوز قوى نگشته بود ، و مسلمانان اندک بودند ، و با کافران مى برنيامدند ، و کافران قصد
مسلمانان ميکردند ، و ايشانرا در فتنه مى افکندند ، رسول خدا قومی را فرمود تا هجرت
کردند بزمن حبشه ، و گفت : « ان بهاملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده احد ، فاخرجوا
اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا » . نجاشى نامى است ملوک ايشانرا همچون کسرى
و قيصر ملوک عجم و روم را ، پس يازده مرد بر فتنه و چهار زن يکى عثمان عفان و
اهل وى ، رقيه بنت رسول الله ، و الزبير بن العوام و عبدالله بن مسعود ، و
عبدالرحمن بن عوف و ابو حذيفة بن عتبة و اهل وى سهيلة بنت سهيل بن عمرو و
مصعب بن عمير و ابوسلمة بن عبدالاسد و اهل وى ام سلمة بنت ابى امية ، و
عثمان بن مظعون ، و عامر بن ربيعة و اهل وى ليلى بنت ابى حثمة ، و حاطب بن

عمرو ، و سهیل بن بیضاء . این جماعت سوی بحر شدند ، و کشتی بمزد گرفتند ، و بزمن حبشه شدند ، و در ماه رجب بود پنجم سال از مبعث رسول (ص) و این هجرت را هجرة الاولى می گفتند .

پس جعفر بن ابی طالب از پس ایشان شد با جماعتی مسلمانان ، و جمله مهاجران زمین حبشه هشتاد و دومرد بودند بیرون از زنان و کودکان . چون قریش را خبر شد که ایشان بزمن حبشه شدند ، عمرو عاص را با یکی دیگر پیش نجاشی فرستادند با تحفهای نیکو ، تا آن مسلمانانرا بچشم نجاشی زشت کنند . رب العالمین آن کید و فعل ایشان بر ایشان شکست ، و مسلمانانرا از ایشان معصوم داشت ، و خائباً خاسراً هر دو از ایشان باز گشتند ، و تمامی این قصه در سورة آل عمران روشن گفته ایم . پس مسلمانان آنجا مقام کردند روزگاری دراز ، و نجاشی ایشانرا گرامی داشت تا رسول خدا از مکه به مدینه هجرت کرد ، و شش سال از هجرت بگذشت . پس رسول نامه نبشت بنجاشی بردست عمرو بن امیه الضمری که ام حبیبه بنت ابی سفیان ازبهر من بخواه ، و ام حبیبه با شوهر خویش هجرت کرده بود بحبشه ، و شوهرش فرمان یافته . نجاشی کنیزك خویش ابرهه را بر ام حبیبه فرستاد ، و ویرا خبرداد از خطبه رسول خدا . ام حبیبه شاد شد ، و پیرایه زرینه و سیمینه که بر خود داشت به ابرهه داد و خالد بن سعید بن العاص را وکیل خود کرد ، تا او را بزنی برسول خدا دهد ، و نجاشی از بهر رسول خدا نکاح می پذیرفت ، و نجاشی او را بخواست بمهر چهار صد دینار ، و از مال خویش وزن کرد ، و بوی فرستاد بدست ابرهه . ام حبیبه پنجاه دینار بابرهه داد ، ابرهه نپذیرفت ، گفت ملك مرا فرمودست که هیچ مستان ، و آنچه سنده ام نیز رد می کنم . آنکه ابرهه گفت : یا ام حبیبه مرا خود زر و سیم فراوان است ، و حاجت بدین نیست . چون برسول خدا رسی سلام من بدو رسان . و نجاشی زنان خویش را فرمود تاعدود و

عبر فراوان بام حبیه فرستادند .

پس نجاشی ام حبیه را و جعفر را و مسلمانان را با کرامی تمام باز گردانید . چون باز مدینه آمدند ، رسول خدا به خیبر بود ، و فتح خیبر بر آمده ، چون بمدینه باز گشت در پیش ام حبیه شد . ام حبیه سلام آن کنیزک ابرهه برسانید . رسول جواب داد ، آنکه گفت : « لادری ابفتح خیبر اسر ام بقدم جعفر » ، فأنزل الله تعالى : « عسی الله ان يجعل بینکم و بین الذین عادیتکم منهم مودة » یعنی اباسفیان بتزویج ام حبیه . و پس از قدوم جعفر ، نجاشی پسر خویش با شصت مرد بر مصطفی (ص) فرستاد ، و بوی نامه نبشت که : یا رسول الله اشهد انک رسول الله صادقاً مصدقاً ، وقد بايعتك و بايعت ابن عمک و أسلمت لله رب العالمین ، وقد بعثت الیک ابنی ، وان شئت آتیک بنفسی ، و السلام علیک یا رسول الله . و جمله مسلمانان که وفد نجاشی بودند ، و از زمین حبشه و شام آمده بودند با جعفر و غیر وی هفتاد مرد بودند ، و بروایتی هشتاد ، و بروایتی چهل : سی و دو از حبشه و هشت رهبان اهل شام . چون بمدینه آمدند رسول خدا سورة یس تا آخر برایشان خواند . ایشان خوش بگریستند ، رب العالمین در شان ایشان آیت فرستاد .

« و لتجدن اقربهم مودة للذین امنوا الذین قالوا اننا نصاری ذلك بأن منهم قسّسین و رهباناً » - روی سلمان ان النبی (ص) قرأ ذلك « بأن منهم صدّیقین و رهباناً » . سریانیان دانشمندان خویش را کشیش خوانند ، قسّیس تعریب اوست . قومی از اهل عربیت گفته اند که آن از قسّس گرفته اند از تتبع علم و طلب آن ، و رهبان جمع راهب است ، و رهبانیه اعتزالست از تزوج و تنعم . « و انّهم لایستکبرون » یعنی عن الایمان بمحمد (ص) و القرآن . قال عروة بن الزبیر ضیعت النصارى الانجیل ، و ادخلوا فیہ ما لیس منه ، و کان الذی غیر ذلك اربعة نفر لوقاس و مرقوس و بلحیس و مینوس

و بقى قسيساً على الحق والاستقامة والاقتصاد، فمن كان على هديه ودينه فهو قسيس.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم» - سموم قهر بود که از میدان جلال در عالم عدل بر نهاد. آن بی حرمتان بی سرمایه‌گان تافت، و ایشانرا در قید شقاوت کشید، تا دل ایشان نهبه شیطان گشت، و بزبان بیگانگی گفتند: المسيح بن مريم. باز تاریکی کفر و حیرت و ظلمت شقاوت بیفزود، قدم بر تر نهادند در کفر، و گفتند: «ثالث ثلثة» آری چه توان کرد منادی عدل بود که در ازل بانك بیزاری برایشان زد، و درو هده نبایست ایشانرا داغ قطیعت نهاد، و بصائر ایشان معلول و مدخول کرد تا دیده تمیز نداشتند و فرق نداشتند میان ربوبیت و عبودیت. لاهوت بناسوت فرو آوردند، و جلال قدم با صفت عدم برابر نهادند، و این مایه نداشتند که: «لم یکن ثم کان» دیگر است و «لم یزل ولا یزال» دیگر. عیسی نابوده دی، بیچاره امروز، نیایافته فردا، جوان دی، کهل امروز، پیر فردا، مرده پس فردا، چگونه برابر بود با خدای بی همتا، معبود یکتا، خدائی را سزا، نه متعاور اسباب، نه متعاطی طلاب، نه محتاج خورد و خواب، هرگز مانده کی بود کرده بکردگار، آفریده بآفریدگار، عیسی نبوده و پس بیوده، و آنکه محتاج طعامی و شرابی و خوابی و قضاء حاجتی گشته، با این عیب و عار چگونه توان گفت که خدا ست.

و نیز گفت: «لا یملک لکم ضراً ولا نفعاً» - نه در دست او جلب نفع، نه در توان او دفع ضرر، نه کسی را سود تواند، نه گزند از کسی باز دارد. این چنین کس خدائی را چون شاید! خدا اوست که خالق همه اوست، سود و زیان، بند و گشاد، نیک و بد، امر و نهی همه در توان اوست. نافذ درهمه مشیت اوست، روان بر همه امر

اوست . بود همه بارادت و علم اوست . مخلوق نبود ووی در ازل خالق بود ، مرزوق نبود ووی راز بود ، نه بمرسومات مسمی است که خود در ازل متسمی است . در آسمان و زمین خود اوست که چنانکه در اول آخراست ، در آخر اول است ، نه متخائل درظنون نه محاط درافهام ، نه منقسم در عقول ، نه مدرك دراوهام . شناخته است اما بصفت و نام همه ازو بر نشانند ، براین علم بنور معرفت و کتاب وسنت والهام ، طوبی آنکس که از در تصدیق درآید که ویرا از سه شربت یکی دهند : یا شربتی دهند که دل بمعرفت زنده شود ، یا زهری دهند که بآن نفس اماره کشته شود ، یا شرابی دهند که جان از وجود مست و سرگشته شود . یا هذا ! عقل معزول کن تا بر خوری ، خدمت صافی دار تا بهره بری . شرم همراه دار تا بار یابی ، برمر کب مهر نشین تا زود بحضرت رسی ، همت یگانه دار تا اول دیده ور دوست بینی . مسکین او که عمری بگذاشت واورا ازین کار بوئی نه ! ترا از دیار کسان چیست که ترا جوئی نه !

« قل یا اهل الکتاب لاتغفلوا فی دینکم » - غلو در دین آنست که در صواب بیفزایند ، وتقصیر آنست که چیزی در باید ، نه آن ونه این ، نه افراط نه تفریط ، چنانکه شیطان در تفریط ظفر یابد ، در افراط هم ظفر یابد . جاده سنت راه میانه است . راه که سوی حق میشود راه میانه است : « وعلى الله قصد السبیل » ، « وابتغ بین ذلک سبیلا » . راه میانه از تعطیل پاک است ، و از تشبیه دور ، راه تشبیه بکفر دارد چنانکه راه تعطیل ، هر که الله را مانده خویش گفت ، او الله را هزار انباز بیش گفت ، و هر که صفات الله را تعطیل کرد ، او خود را در دو کیتی ذلیل کرد . راه میانه وطریق پسندیده آنست که کوئی از صفات الله نام دانیم ، چونی ندانیم . در کوشیم که دریایم نتوانیم ، ور بمقل کرد آن کردیم از سنت درمانیم ، هر چه خدا و رسول گفت برپی آنیم ، فهم و وهم خود کم کردیم ، و صواب دید خود معزول کردیم ، و باذعان گردن نهادیم ، و بسمع قبول کردیم ، راه

تسلیم سپردیم ، و دست درین حجت زدیم که : « و أمرنا لنسلم لرب العالمین » ، و بزبان تضرع بنعت تسلیم همی گوئیم : « ربنا آمانا بما انزلت و اتبعنا الرسول فاکتبتنا مع الشاهدین » .
 « ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل » الایة- میگوید : بر حذر باشید از آن قوم که بر پی هوی و دل خواست خویش اند که ایشانرا نه نور بصیرت است ، نه چراغ معرفت ، نه اعتقاد بر بصیرت ، نه سخن بر یقینت ، نه طریق کتاب و سنت . الله ایشانرا داور ، و خصم ایشان پیغامبر ، و منزل ایشان سقر . رای ابلیس رای ایشان ، و دوزخ سرای ایشان ، « خذوه فقلوه » در شان ایشان .

مصطفی (ص) گفت : « جانبوا الاهواء كلها ، فان اولها و آخرها باطل . اجتنبوا اهل الاهواء فان لهم عرة كمره الجرب » . و عن ابی بكر الصدیق قال : قال رسول الله (ص) : « قال ابلیس : اهلكت الناس بالذنوب ، اهلكوني بلا اله الا الله و الاستغفار ، فلما رأيت ذلك اهلكتهم بالاهواء ، وهم يحسبون انهم مهتدون » . عن سعید بن المسیب ، قال : صعد عمر بن الخطاب المنبر ، فحمد الله و أثنى علیه ، ثم قال : « ايها الناس اسمعوا من مقالتي ، و عوا ما اقول لكم ، ارفعوا ابصاركم الی ، الا ان اصحاب الراى اعداء السنن ، اعيت عليهم الاحادیث ان يحفظوها ، و تفلت منهم فلم يعوها ، فاستحيوا ازساء لهم ان يقولوا لاندري ، فعاندوا السنن برأيهم ، فضلوا و أضلوا عن سواء السبیل ، و الله ما قبض الله نبيه ، و لارفع الوحي عن خلفه حتی بین لهم سنن نبیهم (ص) ، و حتی اغناهم عن الراى ، ولو كان الدين يؤخذ بالرأى لكان باطن الخف احق لمسح من ظاهرها ، و اياكم و اياهم فانهم قد ضلوا و أضلوا عن سواء السبیل » .

« لعن الذين كفروا من بنی اسرائیل » - کافران را بزبان پیغامبران بلعنت یاد کرد ، و مؤمنان را بی واسطه پیغامبران برحمت و ثناء خود یاد کرد ، « هو الذی یصلی علیکم » ، و ر نیز عتاب و قهر بودی ، و سیاست و جنگ بودی ، چون خود گوید همه

خوش بود، همه فضل و شرف بود، فکيف که خود گفت، و همه ثناء و رحمت گفت، و لقد قال قائلهم :

| | |
|---------------------------|--------------------------|
| لئن ساءنى ان نلتنى بمساءة | فقدسرتنى اننى خطرت ببالك |
| ار دستت از آتش بود | ما را ز گل مفرش بود |
| هرچه از تو آید خوش بود | خواهی شفا خواهی الم |

۱۲- النوبة الاولى

قوله تعالى : « و اذا سمعوا » و چون شنوند، « ما انزل الى الرسول » آنچه بر رسول فرو فرستادند [از قرآن]، « ترى اعينهم » تو بینى چشمهای ایشان « تفيض » که آب می ریزد « من الدمع » از اشك، « مما عرفوا من الحق » از آنچه بشناختند از حق، « يقولون » همی گویند : « ربنا » خداوند ما ! « امنا » ما بگرویدیم، « فاكتبنا مع الشاهدين »^(۸۴)، ما را در گواهان خویش نویس .

الجزء السابع

« و ما لنا » و چه رسید ما را، « لا نؤمن بالله » که بنگرویم بخدای « و ما جاءنا من الحق » و بآنچه بما آمد از راستی، « و نطمع » و امید میداریم « ان يدخلنا ربنا » که درآرد ما را خداوند ما، « مع القوم الصالحين »^(۸۴)، با گروه نیکان .

« فأنابهم الله » بایشان داد خدای « بما قالوا » بآنچه گفتند « جنات » بهشتی، « تجرى من تحتها الانهار » میرود زیر درختان آن جویهای روان، « خالدین فیها » جاویدان در آن « وذلك جزاء المحسنين »^(۸۵) و آنست پاداش نیکوکاران .

« والذین کفروا » و ایشان که بیائیدند بر کفر خود « و کذبوا بآیاتنا » و دروغ زن گرفتند رساننده سخنان ما ، « اولئک اصحاب الجحیم ^(۸۶) » ایشان اند دوزخیان و کسان آتش .

« یا ایّها الذّین امنوا » ای ایشان که بگرویدند ، « لا تحرّموا » حرام مکنید ، « طیّبات ما احلّ الله لکم » این پاکیها که الله شما را حلال کرد ، « و لا تعتدوا » و از اندازه در مگذارید ، « انّ الله لایحبّ المعتدین ^(۷۸) » ، که الله دوست ندارد از اندازه در گذرند کان .

« و کلوا » و میخورید « ممّا رزقکم الله » از آنچه الله شما را روزی کرد ، « حلالا طیّبا » کشاده پاک « و اتّقوا الله » و پرهیزید از خشم و عذاب خدای « الذّی انتم به مؤمنون ^(۸۸) » ، آن خدای که باو گرویده‌اید .

« لا یؤاخذکم الله » خدای شما را نکیرد ، « بالثّفو فی ایمانکم » بلغو که در میان سو کنندان شماست « ولکن یؤاخذکم » لکن شما را که گیرد ، « بما عقدتم الایمان » بآن گیرد که بزبان سو کند خورید و بدل در آن آهنگ سو کند دارید ، « فکفّارته » کفارت آن سو کند و سترنده لائمه از سو کند خواره ، « اطعام عشرة مساکین » طعام دادن ده درویش است ، « من اوسط ما تطعمون اهلیکم » از میانه آن طعام که اهل خویش را میدید ، « او کسوتهم » یا پوشیدن ده درویش ، « او تحریر رقبة » یا آزاد کردن کردنی برده مسلمان « فمن لم یجد » هر که ازین سه هیچیز نیابد ، « فصیام ثلاثة ايام » سه روز روزه دارد ، « ذلك » این چهار آنچه کردید « کفّارة ایمانکم » کفارت سو کنندان شما است [و سترنده بز کان شما] « اذا حللتم » که سو کند خورید [و از آن باز آید] ، « و احفظوا ایمانکم » و سو کنندان خویش رامیکوشید [از گزاف و بیداد] ، « كذلك یبین الله لکم آیاته » چنین که هست (۱) پیدا

میکند خدای شمارا سخنان خویش و نشانهای پسند خویش، « **لعلکم تشکرون** » (۹۸)، تا مگر آزادی کنید.

النوبة الثانية

قوله تعالى: « و اذا سمعوا ما انزل الى الرسول » الاية- این آیت در شأن نجاشی است نام وی **اصحمه**، و هو بالحبشية عطية، ملك حبشه بود والى زمين مهاجرة الاولى. و نجاشی اول تر سا بود، پس مسلمان شد، و این آیت در شأن اوست و قوم او که مسلمان شدند از اهل ولایت او، چون قرآن بشنیدند چشم ایشان دیدند که آب می ریخت از شادی و بیداری آنچه بشناخته بودند از حق، که از قرآن آن شنیدند راست که در انجیل خوانده بودند، و گفته اند که این در شأن و فدایم آمد که بر **ابوبکر** صدیق آمدند، و گفتند: اقرأ علينا القرآن، قرآن بر ما خوان. ابوبکر چیزی از قرآن برایشان خواند. ایشان از سر صفاء وقت و سوز دل خوش بزاریدند و بگریستند. ابوبکر صدیق که ایشانرا چنان دید، او را خوش آمد، گفت: هکذا کنا، فقتت القلوب. پس رب العالمین در شأن ایشان آیت فرستاد. « و اذا سمعوا ما انزل الى الرسول » یعنی القرآن « تری اعینهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ». و **مصطفی** (ص) ایشانرا گفته: « ارق الناس اهل الیمن ».

« يقولون ربنا امنّا فاكتبنا مع الشاهدين » - یعنی مع امة محمد (ص) الذين يشهدون بالحق همی گویند خداوند ما ایمان آوردیم، ما را در این امت محمد نویس، ایشان که گواهی بسزا و راستی دهند. همانست که جای دیگر گفت: « لتكونوا شهداء على الناس ». معنی دیگر « فاكتبنا مع الشاهدين » یعنی مع من شهد من انبيائك و صالحی عبادك بأنه لا اله الا انت. ما را در جمله آن پیغامبران و نیکمردان نویس که گواهی میدهند بخداوندی و یکتائی تو.

« وماننا لا تؤمن بالله » - قوم نجاشی که مسلمان شدند چون باز گشتند با دیار و وطن خویش، کافران ایشانرا ملامت کردند، و زبان در ایشان نهادند که: « تر کتم ملة عیسی و دین آبائکم ! دین پدران خویش و ملت عیسی بگذاشتید ! ایشان جواب دادند که: « وما لنا لا تؤمن بالله و ما جاءنا من الحق » این «ماننا» در لغت عرب در جای «لم» نهادند. میگوید: چرا ایمان نیاریم و چه رسید ما را که بنگرویم بخدا و بآنچه بما آمد از رسول و قرآن؟! « و نطمع ان یدخلنا ربنا مع القوم الصالحین » ای مع امة محمد (ص). این قوم صالحان امت محمد اند که جای دیگر میگوید: « ان الارض یرثها عبادى الصالحون »، « فاثابهم الله بما قالوا » الایة. رب العالمین جزاء ایشان بهشتها داد بآنچه گفتند که: « اکتبنا مع الشاهدین »، و نیز گفتند: « و نطمع ان یدخلنا ربنا مع القوم الصالحین »، و بآن گفتار ایشان اخلاص پیوسته بود، که بآخر گفت: « و ذلك جزاء المحسنین » ای المخلصین. این دلیل است که اخلاص قرین قول و عمل می باید تا مستحق ثواب گردد. آنکه صفت کافران و مآل و مرجع ایشان نیز بگفت: « والذین کفروا و کذبوا بآیاتنا اولئک اصحاب الجحیم » - الجحیم النار الشدیده الوقود. يقال: جحیم النار اذا زاد فی ايقادها، و جاحم الحرب اشد مواضعها.

« یا ایها الذین آمنوا لاتحرموا طیبات ما احل الله لکم » - این آیت در شأن عثمان بن مظعون آمد که رهبانیت بر دست گرفته بود و در سرای خود سرب ساخته بود، و در آن می بود. بروز چیزی نمی خورد، و شب خواب نمی کرد، و گوشت نمی خورد، و با اهل خود نمی بود، و این عثمان بن مظعون الجمحی از مہینان و بہینان صحابه بود. رسول خدا ویرا برادر خواند، و چون از دنیا بیرون شد، مصطفی (ص) بخانه وی شد، ویرا مرده دید، او را بوسه داد. چون عثمان این رهبانیت بر دست گرفت، قومی از صحابه را از وی آرزوی آمد، و بوی پیوستند در خانه وی، و در موافقت سیرت

وی . ابوبکر صدیق از ایشان بود و عمرو علی و عبدالله بن مسعود و المقداد بن الاسود الکندی و سالم مولی ابی حذیفه بن عتبه و سلمان الفارسی و ابوذر و عمار ، این جماعت در خانه وی در آن سرب می بودند ، بروز روزه می داشتند ، و شب قیام میکردند ، و بر جامه خواب نمی خفتیدند (۱) ، و گوشت و چربش نمی خوردند ، و گرد زنان نمی گشتند ، و بوی خوش بکار نمی داشتند ، و پلاس می پوشیدند ، و یکبارگی از دنیا و لذات دنیا اعراض کردند ، و همت کردند که در زمین سیاحی کنند ، و رهبانیت بردست گیرند ، و تنهای خود را خصی گردانند .

روزی زن عثمان مظعون نام وی خوله در حجره عائشه شد ، و رسول خدا حاضر بود ، از عائشه پرسید که : آن زن کیست ؟ عائشه ویرا خبر کرد ، گفت : « مالی اراها باز الیهة » ؟ چونست که ویرا ناساخته و ناآراسته می بینم و پژمرده ؟ خوله قصه عثمان و آن جماعت مصطفی را باز گفت : رسول خدا خشم گرفت ، برخاست ، و بدر سرای عثمان شد ، و ایشانرا از آن نهی کرد ، و گفت : « انی لم اومر بذلك ، ان لانفسکم علیکم حقاً ، فصوموا و أفطروا و قوموا و ناموا ، فانی اقوم و انام و اصوم و أفطر و آکل اللحم و الدسم و آتی النساء ، و من رغب عن سنتی فلیس منی » . پس رسول خدا مردمانرا جمع کرد ، و ایشانرا خطبه خواند و گفت : « ما بال اقوام حرموا النساء و الطعام و الطیب و النوم و شهوات الدنیا ؟ اما انی لست آمرکم ان تكونوا قسّیسن و رهباناً ، فانه لیس فی دینی ترک اللحم و النساء و لاتخاذ الصوامع ، و ان سیاحه امتی الصوم و رهبانیتهم الجهاد . اعبدوا الله ولا تشركوا به شیئاً و حببوا و اعتمروا و اقیموا الصلوة و آتوا الزکوة و صوموا رمضان و استقیموا یستقیم لکم ، و انما هلك من کان قبلکم بالتشدید ، شدّدوا علی انفسهم فشدد الله علیهم ، فأولئک بقایاهم فی الدیارات و الصوامع » . رسول خدا ایشانرا از آن نهی

کرد، وبر وفق آن آیت آمد که: «یا ایها الذین امنوا لاتحرموا طيبات ما احل الله لكم». **زید بن اسلم** روایت کند از پدر خویش که: **عبدالله بن رواحه** رامهمانی رسید، وشغلی را از خانه بیرون شد. اهل وی طعام پیش مهمان ننهاد، و انتظار **عبدالله** کرد. چون باز آمد، گفت: چرا طعام بمهمان ندادی و از بهر من او را باز داشتی؟ گفت: طعام اندك بود میخواستم که تو نیز در رسی، وبسا یکدیگر بخوریم. **عبدالله** گفت: اکنون که چنین کردی، آن طعام بر خود حرام کردم. اهل وی گفت: اگر تونخوری من نیز بر خود حرام کردم. مهمان گفت: اگر شما نخورید بر من نیز حرام گشت. **عبدالله** گفت: یا فلانه دانی چه کنی؟ طعام بیارتا با یکدیگر موافقت کنیم، وبنام خدا دست فرا کنیم، و بکار بریم. با مداد **عبدالله** رفت، وبا رسول خدا گفت که: ما شب چنین کردیم. رسول گفت: «احسنت یا عبدالله» در آن حال **جبرئیل** آمد، واین آیت در شان وی فرو آورد.

و روایت کنند از **ابن عباس** که مردی گفت: یا رسول الله انی اصبت من اللحم فانتشرت، و أخذتني شهوة فحرمت اللحم. فانزل الله هذه الآية: «یا ایها الذین امنوا لاتحرموا طيبات ما احل الله لكم». یعنی اللذات التي تشتهيها النفوس و تميل اليها القلوب، مما احل لكم من المطاعم الطيبة و المشارب اللذيذة، «و لاتعتدوا» لا تجاوزوا الحلال الى الحرام. و گفته اند: اعتدا اینجا خصی کردن است خوشتن را و قطع آلت تناسل. رب العالمین گفت: مکنید که این اعتداست، از حدود و اندازه شرع در گذشتن، والله تعالی ایشانرا که این کنند دوست ندارد.

و فی الخبران **عثمان بن مظعون** اتی النبی (ص) فقال: ائذن لی فی الاختصاء، فقال رسول الله (ص): «لیس منا من خصی، ولا اختصى، ان خصاء امتی الصیام». فقال: یا رسول الله ائذن لنا فی السیاحة، فقال: «ان سیاحة امتی الجهاد فی سبیل الله». قال:

یا رسول الله ائذن لنا فی الترهّب ، فقال : « ان ترهّب امتی الجلوس فی المساجد انتظار الصلوة » .

« فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً » - عبدالله مبارک گفت : الحلال ما اخذته من وجهه ، و الطيب ما غذى ونما ، فاما الجوامد والطين والتراب و ما لا يغذى فمكروه الاعلى جهة التداوى . « و اتقوا الله الذى انتم به مؤمنون » - روى عن عائشة و ابى موسى الاشعري ان النبى (ص) كان يأكل الدجاج والفالوز ، وكان يعجبه الحلواء و العسل ، و قال : « ان المؤمن حلوى يحب الحلوة » ، و قال : فى بطن المؤمن زاوية لا يملأها الا الحلواء » ، و روى : ان الحسن كان يأكل الفالوز ، فدخل عليه فرقد السبخى ، فقال : « يا فرقد ! ما تقول فى هذا » ؟ فقال : لا آكله و لا احب اكله ، فأقبل الحسن على غيره كالمتعجب ، و قال : « لعاب النحل بلباب البر مع سمن البقر ، هل يعيه مسلم » ؟ و جاء رجل الى الحسن ، فقال : ان لى جاراً لا يأكل الفالوز . قال : فلم ؟ قال : يقول سمن البقر لا تؤذى شكره ، فقال الحسن : فيشرب الماء البارد . قال : نعم . قال : « ان جارك جاهل ان نعمة الله عليه فى الماء البارد اكثر من نعمته عليه فى الفالوز » .

قوله : « لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم » - ابن عباس گفت : چون اين آيت فرو آمد كه « لاتحرموا طيبات ما احل الله لكم » ايشان گفتند : يا رسول الله ما سو كند خورده بوديم بر آن كار كه پيش داشتيم ، اكنون كفارت سو كندان ما چيست ؟ رب العالمين كفارت آن پديد كرد : « فاطعام عشرة مساكين » الى آخره ، اما نخست بيان سو كندان كرد ، و لغو و تحقيق ازهم جدا كرد ، گفت : « لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم » . لغو يمين بر جمله آنست كه در زبان كوينده ميرود از سو كندان بى عزيمت بر عقد سو كند خوردن ، عرب به آن بس كوينده اند : لا والله بلى والله ، و در سورة البقره بشرح ترازين گفته آمد .

«ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان» ابن كثير و نافع و ابو عمرو و حفص عن عاصم عقدتم بتشديد خوانند بمعنی مبالغت بی ارادت تکثیر. حمزه و کسائی و ابوبکر عن عاصم بتخفیف خوانند و هو الاصل. ابن عامر بالف خواند عاقدتم، و هو ایضاً للواحد، کقوله: عافاه الله، و عاقبت اللص. «بما عقدتم الايمان» ای قصدتم و تعمدتم و أردتم، و نویتم، کقوله: «بما کسبت قلوبکم». «فکفارتہ» یعنی فکفارة ما عقدتم من الايمان اذا حنثتم، اطعام عشرة مسا کین. کفارت آن سو کند که دروغ کنند طعام دادن ده درویش است هر درویشی را یک مد، و المد رطل و ثلث، این مذهب شافعی است، و مذهب ابو حنیفه آنست که اگر کندم دهد هر درویشی را نیم صاع بدهد، و اگر جو دهد یا خرما یا مویزیک صاع تمام بدهد، و مذهب شافعی لابد حبوب دهد نه قیمت آن دهد و نه آرد و نه نان و نه تغدیت و نه تعشیت، که بنزدیک وی اعتبار بنص است، و از نص تجاوز نکند، اما ابو حنیفه قیمت آن روا دارد و همچنین بجای حبوب آرد و نان ما تغدیت و تعشیت جائز دارد، که بنزدیک وی اعتبار بمنفعت و مصلحت است، و بقول شافعی کفارت الا بازاد مسلمان محتاج نباید داد، و بقول ابو حنیفه کفارت علی الخصوص بیرون از زکوة باهل ذمت روا باشد که دهند. و دلیل شافعی قول خداست جل جلاله: «ولا تؤتوا السفهاء اموالکم»، قال: و الکفر من اسفه السفه، يقول الله تعالى: «الا انهم هم السفهاء». و دلیل ابو حنیفه آنست که گفت جل و عز: «و یطعمون الطعام علی حبه مسکیناً و یتیماً و اسیراً»، قال: و الاسیر لایکون الا من الکافرین.

«من اوسط ما تطعمون اهلیکم» - میگوید: از میانه آن طعام که اهل خویش را میدهد، نه نفیس تر طعام توانگران، و نه خسیس تر آن، نه بهینه طعام توانگران، و نه بترینه طعام درویشان. و قیل: «من اوسط ما تطعمون اهلیکم» یعنی المد لان هذا القدر وسط فی الشبع. «او کسوتهم» - شافعی گفت: هر چه نام کسوت بر

آن افتد چون ازار و ردا و پیراهن روا باشد. ابوحنیفه گفت: جامه‌ای باید جامع که کسوت را بشاید، و عمامه روا نباشد که کسوت را نشاید.

«او تحریر رقبه» - برده‌ای باید مؤمن، که جای دیگر مقید گفت: «تحریر رقبه» و

شافعی این بر اصل خود بنا کرد که: يحمل المطلق على المقيد، و نیز در خبر است: «اعتقها فانها مؤمنة» و ابوحنیفه رقبه کافره روا بیند مگر در کفارت قتل، و رقبه خرد و بزرگ و نرینه و مادینه در آن یکسانست، اما اگر عیبی دارد که ویرا از عمل باز دارد، چون نابینائی در چشم و کنکی در زبان و شلل در اعضا روا نباشد، و اگر عیبی بود که ویرا از عمل مقصود باز ندارد، چنانکه اعور بود یا يك انگشت ندارد و امثال این جائز باشد. و سوگند خواره که کفارت میکند درین هر سه مخیر است، که رب العالمین بلفظ تخییر گفت، اما فاضلتر آنست که نفع مردم بیشتر در آن است، اگر در روز کار قحط و جدوبت باشد که مردم را حاجت بقوت و طعام بیشتر بود طعام اولی‌تر و نیکوتر، که قوام حیات درین طعام است، و مردم را بدان حاجت است، و اگر روز کار خصب بود و فراخی، و مردم از قوت و طعام درنمانند اعتاق و کسوت فاضل‌تر. پس اگر ازین سه درماند و درویش باشد، چنانکه از قوت خود و عیال وی در يك شبانروز هیچ چیز بسرمی نیاید، روزه دارد سه روز پیوسته یا گسسته، و پیوسته تمام‌تر و نیکوتر، و بیک قول شافعی واجب. فذلك قوله: «فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام».

«ذلك» - ای الذی ذکر «کفارة ایمانکم اذا حلفتم» علی یمین، فرایتم غیرها

خیراً منها. چون سوگند خوردید کاری را که کنید و نا کردن به، یا نکنید و کردن به، از سوگند خود باز آئید، و آن کنید که بهتر است و نیکوتر، پس آنکه آن سوگند را کفارت کنید. روی عبد الله بن سمره قال: قال رسول الله (ص): یا عبد الرحمن بن سمره لا تأل الامارة فانك ان اوتيتها عن مسئلة و کلت اليها، و ان اوتيتها عن غیر

مسئله اعنت عليها ، و اذا حلفت على يمين فرأيت غير ها خيراً منها فكفر عن يمينك ، وآت الذى هو خير .

« و احفظوا ايمانكم » - و سو گندان خویش را میکوشید ، بگزارف و بیداد مخورید ، و نام الله عرضه مسازید ، مانع از خیر و صله ارحام ، و چون خوردید یاد دارید و نگه دارید ، و آنرا آزم دارید ، و جور را سو کند خوردن گناه است ، و راست داشتن آن گناه ، و از آن باز آمدن واجب ، و کفارت فریضه ، و جز بنام خدا و صفات وی و سخنان وی سو کند نیست . قال الشافعى : من حلف بغير الله فهو يمين مكروهة ، و أخشى ان تكون معصية . قال النبى (ص) : « لا تحلفوا بآبائكم ولا بالانداد » ، و قال : « من حلف بغير الله فقد أشرك » ، و روى : « فقد كفر » . قوله : كفر ، تأويله انه اذا حلف بغير الله ، و هو يعتقد تعظيم ما حلف به كتعظيم الله فقد كفر بذلك . كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اذا سمعوا ما انزل الى الرسول » الآية - درین آیت اشارتست که ایمان شنیدنی است و دیدنی و شناختنی و گفتنی و کردنی . سمعوا دلیل است که شنیدنی است ، « ترى اعينهم تفيض من الدمع » دلیل است که دیدنی است ، « معارفوا » دلیل است که شناختنی است ، « يقولون » دلیل است که گفتنی است . آنکه در آخر آیت گفت : « و ذلك جزاء المحسنين » - این محسنین دلیل است که عمل در آن کردنی است اما ابتدا بسماع کرد که نخست سماع است ، بنده حق بشنود ، او را خوش آید ، در پذیرد ، و بکار در آید و عمل کند . رب العالمین قومی را می پسندد که جمله این خصال در ایشان موجود است . گفته اند که : سه چیز نشان معرفتست ، و هر سه ایشان را بکمال بود : بکا و دعا و رضا . بکا بر جفا و دعا بر عطا و رضا بقضا . هر آنکس که دعوی معرفت کند ،

و این سه خصلت در وی نیست، وی در دعوی صادق نیست، و در شمار عارفان نیست، و در میان جوانمردان و دینداران او را نوائی نیست.

پیر طریقت گفت: « معرفت دو است: معرفت عام و معرفت خاص. معرفت عام سمعی است و معرفت خاص عیانی. معرفت عام از عین جود است، و معرفت خاص محض موجود. معرفت عام را گفت: «و اذا سمعوا ما انزل الی الرسول». معرفت خاص را گفت: «سیریکم آیاته فتعرفونها». «و اذا سمعوا» اهل شریعت را مدحت است، «سیریکم آیاته» اهل حقیقت را تهنیت است. هر که از شریعت گوید، گر هیچ با پس نکرد ملحد گردد. هر که از حقیقت گوید، گر هیچ با خود نکرد مشرک گردد. «و مالنا لانؤمن بالله و ما جاءنا من الحق» - این جوانمردانی را بیامد که جانهای ایشان محمل اندوه است، و دلهاشان منزل درد. سریر اسرار عزت دین در ازل در پرده اطوار طینت ایشان نهادند، و آفتاب معرفت از شرفات مجد دولت ایشان بتافت. گفتند: پس از آنکه جمال عزت قرآن بردلهای ما تجلی نمود، چونکه ننازیم! و در راه عشق اوجان چرا ننازیم! عجب دانی چیست؟ عجب آنست که هر که گرفتار این حدیث است شاد بدان است که روزی درسرا نیست:

ما را غم آن غمزه غماز خوش است

و ز چون تو بتی کشیدن ناز خوش است.

در هر دوری و در هر قرنی این بار درد و اندوه دین را حمالی برخاست، و در هیچ دور اندر طبقه اولیا طرفه تر از آن جوان خراباتی نخاست که در روزگار جنید و شبلی بود. پیرزنی را فرزندی بود و او را ناخلف می شمردند و از اعجوبه های تقدیر خود خبر نداشتند، ندانستند که این خلف و ناخلف نقدی است که بدست تقدیر در دارالضرب از زده اند، و کس را بر آن اطلاع نداده اند. آن پسر را همه روز در خرابات می دیدند

دام دریده و آشفته روز کار ، و آن مادر وی شب و روز دست بدعا برداشته ، و درخدای می‌زارد و می‌نالد که : بار خدایا ! هیچ روی آن دارد که این جگر گوشه ما را ازین گرداب معصیت بیرون آری ، و ازجام بیداری او را شربتی دهی ! تا دل ما فارغ گردد . گفتا: هاتنی آواز داد که : ای پیرزن خوش باش ، که ما این پسر را درکار دل پردرد تو کردیم ، و آنکه دانه شوق بردام محبت برای صید او بستیم . تا پیر زن درین اندیشه بود ، جوان از خواب در آمد آشفته و سرگردان نعره همی کشید و همی گفت : این ربی این ربی ؟ کجات جویم ای ماه دلستان ، از کجات خوانم ای دلربای دوستان . این ربی این ربی ؟ ای مادر خدای من کو ؟ دلکشای و رهنمای من کو ؟ مرهم خستگی من کو ؟ داروی درماندگی من کو ؟ آه ! کجا بدست آید امروز این چنین خراباتی ، تا بفبارنعل قدم او تبرک گیریم ، و آنرا کحل دیده خویش سازیم ! نیکو گفت آن جوانمرد که گفت :

در زوایای خرابات از چنین مستان هنوز

چند کوئی مرد هست و مردهست آن مرد کو؟

بر درختی کین چنین مرغان همی دستان زنند

زان درخت امروز اصل و بیخ و شاخ و ورد کو؟

از برای انس جان اندر میان انس و جان

يك رفيق هم سرشت هم دم هم درد کو؟

همچنان همی بود تا دیگر روز ، هر ساعتی سوخته تر و واله تر . دیگر روز

مادر او را پیش مشایخ شهر برد ، گفت : این پسر مرا درمان بسازید ، و این درد را دارو

پدید کنید . ایشان درماندند ، گفتند : این دردی بس محکم است و جایگیر ، تدبیر

آنست که او را به بغداد بری پیش پیران طریقت چنید و شبلی ، که اوتاد جهان

ایشانند. آن پیر زن به بس رنج و تعب او را درپیش گرفت، و به بغداد برد پیش مشایخ طریقت. جنید درونگرسست، قابل نظر ربوبیت دید، بیاطن آن جوان نظری کرد، خورشید دولت دید که از زیر ابر بشریت وی می تافت. گفت: یا ضعیفه او را بمگه باید شد پیش **بوالعباس عطا و ابوبکر کتانی** که پیران جهان امروز ایشان اند، و درمان این درد هم ایشان دانند. آن پیر زن او را فرار راه کرد، و سربادیه در نهاد بهزاران مشقت به مکه رسیدند پیش آن شاهان طریقت. ایشان چون او را دیدند، گفتند: عجب جوانی است این جوان! که نسیم صبا دولت فقر از سر زلف وی می دمدا! او را بکوه لبنان باید برد که قوام دهر آنجا اند. مادر گفت: خیز جان مادر! چیزیست هرآینه درین زیر کلیم! پای برهنه و سر برهنه و شکم کرسنه روی دریابان نهادند تا رسیدند بکوه لبنان:

جبالی التآلف ذوانفراد

غریب الله مأواه الفقار

پویان و دوان اند و غریوان بجهان در

در صومعه و کوهان در غار و بیابان

یکچند در آن صحرا همی گشتند، تا بکناره چشمه رسیدند. شش کس را دیدند ایستاده، و یکی درپیش نهاده. چون آن جوان را دیدند استقبال کردند، گفتند: دیر آمدی، نماز کن برین مرد که وی غوث جهان بود، و چون از دنیا بیرون می شد وصیت کرد که خلیفه من در راه است، همین ساعت رسد، او را گوئید تا بر من نماز کند، و مرقع من در پوشد، و بجای من بنشیند. آن جوان رفت، و غسلی کرد، و مرقع شیخ در پوشید، و انوار خدای بر نقطه دل وی تجلی کرد، و مشکلات شریعت و اسرار طریقت نهمار بر دل وی کشف گشت، فراز آمد، و آن شیخ را غسلی بداد بروی نماز کرد،

و او را در خاک نهاد، و بجای وی نشست. پیر زن چون ویرا چنان دید آهی کرد،
و جان بداد:

هر مرحله‌ای که بود راهی کردیم
وز آتش دل آتشگاهی کردیم
در هر چیز بتا! نگاهی کردیم
دیدیم در آن نقش تو آهی کردیم.

آری جان و جهان کشش این کار کند، و جذبه الطاف این رنگ دارد. جذبه
من الحق توازی عمل الثقلین.

« یا ایها الذین آمنوا لاتحرموا طیبات ما احل الله لکم » - نشان سعادت بنده
آنست که بر حد فرمان بایستد (۱)، و از اندازه شرع در نگذرد. اگر مباحی بیند
بخشوع و خشوع پیش شود، و بجان و دل در پذیرد، و کر محظوری بیند بایستد (۱) و
در آن تصرف نکند، و جحود نیارد. هوای و دل خواست خویش در باقی کند، و خود را
بدست زمام شریعت دهد:

اگر نر بهر شرعستی در اندر بنددی گردون

و گرنز بهر دینستی کمر بگشایدی جوزا.

« و کلو اما رزقکم الله حلالاً طیباً » - حلال طیب آنست که بی طلب از غیب
در آید، و هر چه از غیب آید بی عیب آید. بجان و دل قبول باید کرد، و رازق را در آن
نهمار شکر باید کرد. خبر درست است که رسول خدا (ص) عمر خطاب را عطا داد.
عمر گفت: اعطه افقر الیه منی، فقال (ص): « خذه فتمو له، و تصدق به، فما جاءك من
هذا المال وانت غیر مشرف ولا مائل، فخذ، و مالا فلا تتبعه نفسك »، و قال نافع کان

المختار یبعث الی ابن عمر بالمال فیقبله ، و یقول : لا اسأل احداً شیئاً ، ولا اردّ مارزقنی الله . و گفته اند : حلال طیب آنست که آنچه خورد بر شهود رازق خورد ، اگر بدین رتبت نرسد بر ذکر وی خورد ، که مصطفی (ص) گفت : « سَمِ الله وکل یمینک وکل مما یملیک » . و زینهار که بغفلت نخوری که خوردن بغفلت در شریعت ارادت حرام است و تخم طغیانست ، و اهل غفلت را میگوید عزّ جلاله : « یتمتعون و یأکلون کما تأکل الانعام والنّار مثوی لهم » .

« لایؤاخذکم الله باللغو فی ایمانکم » - جوانمردان طریقت در غلبات وجد خویش تجدید عهد و تاکید عقد را که که سوگندی یاد کنند که : وحقّ لا نظرت الی سواک ولا قلت لغیرک ولا خلت عن عهدک . این سوگندها بحکم توحید لغواست ، و از شهود احدیت سهو ، که بنده را چه جای آنست که خود را وزنی نهد ، یا کسی پندارد ! یا گفت خود را محلی داند ! تا برو سوگند نهد ! بلکه مزای بنده آنست که احکام ویرا بحسن رضا استقبال کند ، اگر خواند یا راند در آن اعتراض نیارد ، و از آن اعراض نکند ، و در حقایق ، وصلت و هجرت نگوید . آنچه دهد گیرد ، و آنچه آید پذیرد ، و بحقیقت داند که مهربان بر کمال اوست ، و مقدر و مدبر بهمه حال اوست .

پیر طریقت گفت : « ای نزدیکتر بما از ما ! و مهربان تر بما از ما ! نوازنده مایی ما ، بکرم خویش نه بسزاه ما ، نه کار بما ، نه بار بطاقت ما ، نه معاملت در خور ما ، نه منت بتوان ما ، هر چه کردیم تاوان بر ما ، هر چه تو کردی باقی بر ما (۱) . هر چه کردی بجای ما بخود کردی نه برای ما » .

و چنانکه کفارت در شریعت بزبان علم معروفست اما العتق و اما الاطعام و اما الکسوة فان لم یستطع فصیام ثلاثة ايام ، همچنان کفارت طریقت بزبان اشارت سه قسم

است : بذل الروح بحکم الوجد ، او بذل القلب بصحة القصد ، او بذل النفس بدوام الجهد ، فان عجزت فامساک و صيام عن المناهی والمزاجر .

۱۳- النوبة الاولى

قوله تعالى : « يا ايها الذين امنوا » ای ایشان که بگرویدند ! « انما الخمر و الميسر » می و قمار ، « والانصاب والازلام » و سنگها و تیر ها ، « رجس من عمل الشيطان » زشتی و ناراستی از کار دیو است ، « فاجتنبوه » پرهیزید از آن ، « لعلکم تفلحون ^(۹۰) » تا پیروز مایید .

« انما يريد الشيطان » میخواهد دیو « ان يوقع بينکم » که در میان شما افکند « العداوة والبغضاء » دشمنی و زشتی ^(۱) « فی الخمر والميسر » در آشامیدن می و باختن قمار ، « و يصدکم عن ذکر الله وعن الصلوة » و شما را باز دارد از یاد خدا و از نماز ، « فهل انتم منتهون ^(۹۱) » از آن باز ایستید و گرد آن مگردید .

« و اطيعوا الله » و خدا را فرمان برید « و اطيعوا الرسول » و رسول را فرمان برید « و احذروا » و پرهیزید [از خوار داشتن فرمان و سست نگریستن فرا نهی] « فان توليتم » ار پس برگردید از پذیرفتن ، « فاعلموا » بدانید : « انما علی رسولنا البلاغ المبين ^(۹۲) » که آنچه بفرستاده ما است رسانیدن آشکار است .

« ليس علی الذين امنوا » نیست برایشان که بگرویدند ، « و عملوا الصالحات » و نیکیها کردند ، « جناح » تنگنی و یزهای ، « فیما طعموا » در آنچه چشیده بودند [از می] « اذا ما اتقوا و امنوا » چون از کفر پرهیزیدند و بگرویدند

«وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ» و نیکوکاران شدند، «ثُمَّ اتَّقُوا وَآمَنُوا» پس [از تکذیب رسول] پرهیزیدند و او را بر است داشتند، «ثُمَّ اتَّقُوا وَاحْسِنُوا» پس از محارم و مناهای پرهیزیدند و بترک آن نیکوئی بگفتند، «وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» (۹۴) و خدای دوست دارد نیکوکاران را.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگرویدند! «لَيْلُوا لَكُمْ اللّٰهُ» هر آینه بخواهد آزمود الله شما را «بَشَىءٍ مِنَ الصَّيْدِ» بچیزی از صید [در حرم و احرام]، «تَنَالَهُ اَيْدِيكُمْ» که بآن رسد دستهای شما، «وَرَمَاحُكُمْ» و نیزه های شما، «لِيَعْلَمَ اللّٰهُ» تا به بیند الله «مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ» که آن کیست که از وی نادیده و پرا خواهد ترسید؟ «فَمَنْ اعْتَدَى» هر کس که از اندازه در گذارد [و دلیری کند]. «بَعْدَ ذَلِكَ» پس آنکه نهی شد، «فَلَهُ عَذَابُ الْيَمِّ» (۹۵) «اورا عذابی است درد نمای.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگرویدند «لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ» صید را مکشید، «وَأَنْتُمْ حَرَمٌ» و شما محرمان باشید، «وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ» و هر که صید کشد از شما، «مَتَعَمِّدًا» بقصد، «فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ» پاداش او آنست که همتای آنکه کشت بکشد، [و بدرویشان بدهد] «يُحْكَمُ بِهِ» حکم کند در آن [جزاء صید] «ذَوَا عَدْلٍ» دهمرد پارسا که شایسته فتوی باشند، «مِنْكُمْ» از اهل ملت شما، «هَدِيًّا بِالْغُلَّةِ» قربانی که بکعبه رسد، [و بمنّا کشتند تاوان صید را] «أَوْ كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسَاكِينَ» یا آن جانور را قیمت کنند و بر سحر آن طعام دهند به درویشان، «أَوْ عَدْلَ ذَلِكَ صِيَامًا» یا برابر آن روزه دارد [بهر مدی روزی]، «لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ» تا بچشد گرانی پاداش کار خویش، «عَفَا اللّٰهُ عَمَّا سَلَفَ»

در گذاشت خدای از آنچه پیش ازین (۱) بود، «ومن عاد» و هر که با صید گردد در حرم یا در احرام، «فینتقم الله منه» خدای کین ستاند ازو، «و الله عزیز ذو انتقام» (۱۵)، و خدای سختگیر است و اکین (۲) ستانی.

«احلّ لكم» حلال کرده آمد و گشاده شما را «صيد البحر» صید دریا «وطعامه» و طعام آن، «متاعاً لكم» تا شما را زاد بود و برخورداری، «وللصیارة» و راه گذریانرا، «وحرّم علیکم» و حرام کرده آمد بر شما و بسته «صيد البر» صید خشک زمین «مادمتّم حرماً» تا آنکه که محرم باشید، «واتقوا الله الذی الیه تحفرون» (۹۶)، و پرهیزید از [خشم و عذاب] آن خدای که شما را انگيخته با او خواهند برد.

«جعل الله الکعبة» خدای کعبه ساخت «البيت الحرام» آن خانه با آرم با شکوه «قیاماً للناس» امن مردمانرا و پایندگی ایشانرا در دین خویش، «والشهر الحرام» و ماه حرام، «والهدی» و قربان که بمنای برند، «والقلائد» و قلائد که در گردن ایشان کنند، «ذلک لتعلموا» این آنراست تا بدانید، «انّ الله یملم ما فی السموات وما فی الارض» که خدای میداند هر چه در آسمانست و در زمین، «و انّ الله بکل شیء علیم» (۹۷)، و خدای بهمه چیزدانا است.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يا ايها الذين امنوا انما الخمر والميسر» - روايت كنند از عمرو بن شرحبيل كه گفت عمر خطاب دعا كرد و گفت: اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً، بار خدايا! در كار خمر ما را بياني ده شافي، آيتي روشن و حكمي

پیدا. رب العالمین آیت فرستاد که در سورة البقرة است: « یسئلونک عن الخمر والمیسر ». این آیت بر عمر خواندند. عمر را آن آیت سیری نکرد، گفت: بار خدایا! بیانی ازین شافی تر خواهم. دیگر بازه آیت آمد که در سورة النساء است: « یا ایها الذین امنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سکاری ». بر عمر خواندند، عمر گفت: هنوز درمی باید ازین شافی تر و روشن تر خداوند! انما مملکة للمال مذهبة للعقل، یسن لنا فیها یاناً شافياً، فنزل قوله: « یا ایها الذین امنوا انما الخمر والمیسر، نسا آنجا که گفت: « فهل انتم منتهون ». عمر گفت: انتہینا انتہینا، و بطریق دیگر ازین روشن تر و کشاده تر در سورة البقرة بیان کرده ایم، و اعادت شرط نیست.

اگر کسی سؤال کند که هر چه حرام کردند بیکبار حرام کردند مگر این خمر، که بچند دفعه حرام کردند، حکمت در آن چیست؟ جواب آنست که هر محرمی را چون حرام کردند وقتی عوضی بجای نشست، همچون سفاح که حرام گشت برب العزة نکاح بجای آن نهاد و مباح کرد. مردار حرام کرد ذبایح در مقابل آن مباح کرد، ربا حرام کرد بیع بجای آن نهاد و مباح کرد. خون حرام کرد گوشت حلال کرد، لاجرم آن محرمات که عوض آن پدید کرد ترك آن بر ایشان گران نگشت، بیک بار حرام کرده و مردم را از آن باز زد. باز خمر معشوقه نفسها بود، و سبب طرب و نشاط بود، و مردم فرا خوردن آن خو کرده بودند، و بطبع آنرا می دوست داشتند، رب العالمین دانست که ترك آن بی عوضی و بی بدلی که بجای آن بیستند برایشان دشوار بود، بفضل و لطف خود و برداشت حرج را از ایشان، تحریم آن بتدریج فرایشان برد. از اول عیب آن بگفت، و اثم آن ظاهر کرد، گفت: « قل فیہما اثم کبیر، پس بسبب آن از نماز باز زد، گفت: « لا تقربوا الصلوة و انتم سکاری ». پس بعاقبت حرام کرد تا ترك آن بتدریج برایشان آسان گشت. سبحانہ ما ارفعہ و الطفہ بعبادہ!

ومن الوعيد الوارد في الخمر ما روى عن عثمان بن عفان قال : قال رسول الله (ص) :
 « ان الله لا يجمع الخمر والايستاق في جوف امرئ ابداً ، و عن ابي هريرة قال : قال
 رسول الله (ص) : « مدمن الخمر كعابد الوثن » ، و عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) :
 « اجتنبوا الخمر فانها مفتاح كل شر ، ولا يموتن احدكم و عليه دين ، فانه ليس هناك
 دينار ولا درهم ، وانما يقتسمون هناك الحسنات والسيئات ، فاخذ بيمينه و آخذ بشماله .
 و عن علي (ع) قال : قال رسول الله (ص) : « من شرب الخمر بعد اذ حرمها الله على لساني ،
 فليس له ان يزوج اذا خطب ، ولا يصدق اذا حدث ، ولا يشفع اذا شفع ، و لا يؤتمن على
 امانة ، فمن ائتمنه على امانة فاستهلكها فحق على الله ان لا يخلف عليه » ، و عن ابي هريرة
 عنه (ص) : « زيح الجنة توجد من مسيرة خمس مائة عام ، ولا يجد ريحها مختال ولا منان ولا
 مدمن خمر » .

فصل

خمر عنبی خام باتفاق حرام است اندك وبسيار آن ، و نجس است ، و خوردن
 آن حد واجب کند ، اما شافعی گفت : تحریم این خمر نه عین خمر راست ، که علتی و
 معنی راست ، و آن معنی آنست که شرابی مسکر است ، و اصل خبائث است ، و مایه
 فساد ها ، پس هر شرابی که مسکر بود بدان ملحق بود ، و اندك وبسيار آن حرام ، و
 ابو حنیفه گفت : تحریم خمر عین خمر راست نه علتی را ، که هر چه بیرون از خمر است
 قدر مسکر حرام است ، گفتا : و مطبوخ که دوسیک از آن بشود ، و سبکی بماند ، خوردن
 آن مباح است ، و حد واجب نکند ، تا آنکه که مستی آرد ، و هر نبیذ که از گندم و جو
 و عسل و قصب شکر کنند . مطلق گفت که مباح است الا قدر مسکر ، و نقیع میویز و خرما ی
 ناپخته بنزدیک وی حرام است ، اما حد واجب نکند الا قدر مسکر ، و دلیل شافعی روشن

است از جهت خبر رسول ، و ذلك قوله (ص) : « ان من العنب خمرأ ، وان من التمر خمرأ ، وان من العسل خمرأ ، وان من البر خمرأ ، وان من الشعير خمرأ » ، وقال : « كل مسكر خمر ، وكل خمر حرام » . مصطفی (ص) نام خمر برین چیزها افکند ، و چون همه خمر است همه در تحت این آیت شود که : « انما الخمر والميسر و الانصاب و الازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه » ، شرح دادن این مسأله درین موضع بیش از این احتمال نکند ، و در سورة البقره مستوفی گفته ایم .

ميسر قمار است ، واصله من اليسار ، و قيل مشتق من اليسر وهو السعة و الامكان ، يقال: رجل يسر وقوم ايسار يتسعون فيتقامرون ، و ميسر عرب آن بود که در جاهليت مردی فرايش آمدی و گفתי: اين اصحاب الجزور؟ پس نفری فراهم آمدندی ، و شتری خریدندی ، و هریکی را در آن نصیبی کردند ، پس قرعه بزدندی ، هر کس که سهم وی بیرون آمدی از بهای آن اشتر بری گشتی ، و نصیب وی در گوشت بماندی ، همچنان قرعه می زدندی تا يك کس بماندی و بهای شتر جمله بر آن کس لازم بودی ، و او را در آن شتر نصیب گوشت نبود ، و آنکه گوشت شتر بر آن قوم بسویت قسمت کردند . این بود قمار عرب ، که رب العزة درین آیت حرام کرد . وقال ابن عباس : الميسر القمار حتى لعب الصبيان بالكعب والجوز . وسئل القاسم بن محمد عن الشطرنج اهو ميسر؟ وعن النرد اهو ميسر؟ فقال : كل ما صد عن ذكر الله وعن الصلوة فهو ميسر . و تفسیر انصاب و ازلام در اول سورة بشرح گفتیم .

« رجس من عمل الشيطان » - رجس نامی است چیزی را که نجس و قدر بود ، و از شرع دور ، ساخته و آراسته شیطان بر بنی آدم . رب العالمین گفت : « فاجتنبوه » این همه ساخته و بر آراسته شیطان است و هلاک دین شما ، از آن بپرهیزید و حذر کنید تا رستگار شوید .

« انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة و البغضاء في الخمر و الميسر » -
 این بیان علت تحریم خمر و قمار است . میگوید : شیطان عداوت و کینه و بغض یکدیگر
 در میان شما افکند چون خمر خورید و قمار بازید ، و شما را بازدارد از ذکر خدا که سر
 همه طاعات است ، و اصل همه خیرات ، و از نماز که کلید سعادت است و پیرایه شهادت
 و مایه دیانت . « فهل انتم منتهون » ؟ هل درین موضع بر جای تغلیظ است نه بر تخفیر ،
 چنانکه جای دیگر گفت : « فهل انتم شاكرون » ؟ « فهل انتم مسلمون » ؟ و در خبر
 است : « هل انتم تارکوا اصحابی لی » ؟ یعنی هل انتم تارکون اذاهم . و هم ازین بابست
 آنچه گفت : « هل لك الى ان تزكي » ؟ میگوید : مرا سپاس دار هستی ؟ هر چند که
 صورت استفهام دارد اما معنی امر است ، و این نوعی است از انواع امر ، و در لغت رواست
 و روان .

« و أطيعوا الله و اطيعوا الرسول » - چون بیان محرمات و منہیات کرده
 بود ، طاعت خدا و رسول در پس آن داشت ، یعنی که فرمان بردار باشید و این اوامر و
 نواهی بکار دارید ، و از محارم بپرهیزید . « و احذروا » ای احذروا المحارم و المناهی ،
 « فان توليتم » عن الطاعة « فاعلموا انما علی رسولنا البلاغ المبین ، فلیس علیه الا البلاغ ،
 و التوفیق و الخذلان الى الله ، فان اطعتم و الا فاستحققت العذاب .

« لیس علی الذین آمنوا و عملوا الصالحات جناح » - سبب نزول این آیت
 آن بود که قومی از صحابه در آن روزها که خمر حرام کردند از دنیا بیرون شده بودند ،
 و ایشان می خورده بودند بتازگی ، و در شکم ایشان می بود . مسلمانان بر ایشان بترسیدند ،
 و از حال ایشان رسول خدا را پرسیدند . این آیت در شان ایشان آمد . میگوید : بر
 ایشان تنگی نیست ، و ایشانرا بزه نیست در آنچه چشیده بودند از می پیش از تحریم .
 این طعموا شربوا است چنانکه جای دیگر گفت : « و من لم یطعمه فانه منی » . شراب

مطعموم است اما نه مأکول است. «اذا ما اتقوا» یعنی الکفر بالله، «وآمنوا و عملوا الصّالحات» سجدوا لله واجتنبوا و قربوا، «ثم اتقوا» تکذیب رسولہ، و صدقوہ، «ثم اتقوا» اتيان المحارم الّتی عرفوا حرمتها، «و احسنوا» فی ترکها، و قيل اذا ما اتقوا المعاصي والشرك، ثم اتقوا، داموا على تقويهم، ثم اتقوا ظلم العباد مع ضمّ الاحسان اليه. و قيل: اذا ما اتقوا الشرك و آمنوا صدّقوا، ثم اتقوا الكبائر و آمنوا ازدادوا ايماناً، ثم اتقوا الصغائر حذروا و احسنوا تنفلوا. قال علي بن ابي طالب (ع): «ان عثمان من الذين آمنوا و عملوا الصّالحات ثم اتقوا و آمنوا ثم اتقوا و أحسنوا»، «والله يحبّ المحسنين».

در روزگار عمر، قدامة بن مظعون می خورد. عمر خواست که ویرا حد زند قدامة گفت: شما رانیست که مرا حد زنید، که الله میگوید: «ليس على الذين آمنوا و عملوا الصّالحات جناح فيما طعموا»، و من از جمله مؤمنانم و در بدر بوده‌ام. عمر گفت راه غلط کردی، و گمانت خطاست، که رب العالمین گفت: «اذا ما اتقوا و آمنوا»، و تقوی آنست که آنچه خدا حرام کرد، از آن پرهیزی، و گرد آن نکردی. علی بن ابي طالب گفت: یا عمر! من از نزول این آیت خبردارم، چون رب العالمین خمر حرام کرد، جماعتی از مهاجر و انصار بیامدند و گفتند: یا رسول الله برادران ما و پدران ما که در بدر بودند، و در احد کشته شدند، ایشان در آن جال می‌هی خوردند، چه گوئی در ایشان؟ و چه حکم کنی از بهر ایشان؟ رسول خدا توقف کرد، تا جبرئیل آمد، و آیت آورد: «ليس على الذين آمنوا و عملوا الصّالحات جناح» الايه. پس عمر بفرمود، و قدامه را حد مفتری بزدند، و گفتند: ان شارب الخمر اذا شرب انتشى، و اذا انتشى هذى، و اذا هذى افترى، فقيم عليه حدّ المفتری ثمانين جلدۀ.

«يا ايها الذين آمنوا ليلونسكم الله بشيء من الصيد» - این «من» تبعيض

است از دو وجه : یکی آنکه اینجا صید برمیخواهد نه صید بحر ، و دیگر وجه آنکه صید است در حال احرام نه در حال احلال . «تثانه ایدیکم» - آن صید که دستهای شما بآن رسد از خایه مرغ یا بچه که از آشیانه برنخاسته ، «ورما حکم» یا بآن رسد نیزه های شما ، و بر قیاس نیزه تیر و سنگ و کمند و جز از آن از این کبار صید چون خرگور و گاو دشتی و شتر مرغ و امثال آن . می گوید : شما را بخواهد آزمود ، یعنی که شما را بر آن قادر خواهد کرد ، و آن پیش شما خواهد آورد ، و فائده البلوی اظهار المطیع من العاصی ، و الافلا حاجه له الی البلوی . و این در سال حدیبیه بود که رسول خدا را از مکه باز داشتند ، و هم آنجا قربان کرد صدتا اشتر ، چنانکه در قصه حدیبیه است ، و مرغان و وحش پیابان فراوان روی بایشان نهادند ، و از آن همی خوردند ، و با رحال ایشان همی در آمیختند ، و ایشان هم در حرم بودند و هم در احرام .

« ليعلم الله » - ای لیری الله ، لانه قد علمه ، «من يخافه بالغيب» ای يخاف الله الذی لم يره فلا يتناول الصيد وهو محرم ، « فمن اعتدى بعد ذلك » ای من اخذ الصيد عمداً بعد النهی و هو محرم ، « فله عذاب الیم » يضرب ضرباً وجيعاً ، و يسلب ثيابه ، و يغرم الجزاء ، و حکم ذلك الی الامام فهذا العذاب الالیم .

« يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم » - این آیت در شأن ابوالیسر فرو آمد ، نام وی عمرو بن مالك الانصاری ، در سال حدیبیه محرم بود احرام بعمره گرفته ، بخرگوری رسید ، او را طعنه ای زد بيفکند ، و بکشت . این آیت فرو آمد : « لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم » . رب العالمین در این آیت حرام کرد بر محرم که احرام بحج گرفته باشد یا بعمره که صید بر گیرد و کشد یا تعرض آن کند بهیچ وجه . و بدان که صید دو است : یکی صید بحر ، دیگر صید بر . هر چه صید بحراست خوردن آن همه حلال است ، و گرفتن آن محرم را رواست ، و آنچه صید بر است ، آنچه

گوشت آن حرام است کشتن آن حلال است مگر یربوع ، و هر چه گوشت آن حلالست صید کردن آن حرام است.

« فمن قتله منكم متعمداً » - میگوید : هر که صیدی کشد از آنچه گوشت وی حلالست متعمداً ای ذا کراً لاحرامه ، فاصداً الی قتله ، او مخطئاً فی قتله ، ناسیاً لاحرامه .
 بیشترین علما چون شافعی و مالک و ابوحنیفه و اهل شام و عراق جمله بر آنند که این جزاء صید در عمد و در خطا یکسانست . زهری گفت : نزل القرآن بالعمد ، و جرت السنة فی الخطاء ، و ذلك قوله (ص) : « فی الضبع كبش اذا اصابه المحرم » ، و لم یفصل بین متعمد و غیره ، فاجری علی العموم . و گفته اند : ضمان صید همچون ضمان مال است ، لانه یجب فی الصغیر صغیر و فی الکبیر کبیر کضمان الاموال ، و معلومست که ضمان مال ، عمد و خطا در آن یکسانست ، ضمان صید همچنانست .

« فجزاء مثل ما قتل من النعم » - عاصم و حمزه و کسانی « فجزاء » بتنوین خوانند ، و « مثل » برفع ، باقی باضافت خوانند بی تنوین . و معنی جزا فدا است . و بدان که صید بر دو ضربست : یکی آنست که آنرا مثل نیست از نعم ، همچون عصفیر و قنابر و مادون الحمام ، هر چه کم از کبوتر باشد ویرا از نعم مثلی نبود ، جزاء وی آنست که آنرا قیمت کنند ، و آنکه آن قیمت بدرویشان نباید داد بلکه صرف کنند باطعام ، و آن طعام بدرویشان تفرقت کنند ، هر درویشی را مدتی ، یا پس روزه دارد بجای هر مدتی روزی ، و ضرب دوم از صید آنست که آنرا مثل است از نعم ، جزاء وی مثل آنست و آن بر دو ضربست : ضربی آنست که صحابه در آن حکم کرده اند : فی النغامة بدنة ، و فی حمار الوحش بقرة ، و فی الغزال عنز ، و فی الارنب عناق ، و فی الیربوع جفرة . و ضربی آنست که صحابه در آن حکم نکرده اند ، دومرد دانشمند عدل از اهل خبره باید که در آن نظر کنند ، و هر چه شبهی دارد بآن صید ، و بآن نزدیکتر بود ، آنرا واجب

گردانند. اینست که رب العزة گفت: «یحکم به ذوا عدل منکم» - یعنی من اهل دینکم، «هدیاً بالغ الکعبة» - لفظه معرفة، ومعناه نكرة، تقدیره بالغ الکعبة. «او کفارة طعام مساکین» قراءت مدنی و شامی «کفارة» بی تنوین است، طعام بحض میم. باقی بتنوین خوانند و بضم میم. «او عدل ذلك صیاماً» - ای مثل ذلك من الصیام. «صیاماً» منصوب علی التمییز، و عدل و عدل بفتح عین و کسر عین بقول بصریان یکسانست، و گفته اند: بکسر عین مثل باشد از جنس خویش، و بفتح عین مثل باشد از غیر جنس وی.

«یحکم به ذوا عدل منکم» - چون دو عدل حکم کردند و جزاء آن پدید کردند، وی مخیر است میان سه چیز: اگر خواهد آن مثل بیرون کند، و بدریشان دهد، و اگر خواهد آن مثل را قیمت کند با درم، و آن درم باطعام صرف کند، و طعام بدریشان دهد، هر درویشی را مدی، و اگر خواهد روزه دارد هر مدتی را روزی، که رب العزة بلفظ «او» گفت، و ذلك یوجب التخیر.

اما مذهب بوحنیفة در جزاء صید آنست که: هر که صیدی کشد در حال احرام، بروی قیمت آن واجب شود اگر آن صید مثل دارد یا ندارد، پس آن قیمت اگر خواهد بدریشان دهد، و اگر خواهد صرف کند با چهارپائی قربانی، و گوشت آن بر درویشان تفرقه کند، و اگر خواهد آن قیمت باطعام کند، و هر درویشی را نیم صاع بدهد، و اگر خواهد روزه دارد هر نیم صاع را روزی، و در موضع تقویم صید علما مختلف اند. قومی گفتند: آنجا که صید گیرد و کشد هم آنجا قیمت کنند در هر شهری و هر موضعی که باشد. قومی گفتند: لابد بمکه باید و بمنّا، که رب العزة گفت: «هدیاً بالغ الکعبة»، وقال تعالی: «ثم محلها الی البیت العتیق لینوق وبال امره» ای جزاء ذنبه. «عفا الله عما سلف» من قتل الصيد قبل التحریم، و من عاد الی قتل-

الصید محرماً حکم علیه ثانیاً ، و هو بصدد الوعید ، « ینتقم الله منه فی الآخرة » ، و الله عزیز ، ای منیع فی ملکته ، « ذوانتقام » من اهل معصيته .

« احلّ لکم صید البحر » - هر چه آبی است گوشت آن حلالست ، و کس رفتن آن حلال ، و در چهار چیز خلافت : یکی مردم آبی ، قومی گفتند از علما که : گوشت او مکروه است حرمت صورت را ، و دیگر ضفدع ، گفتند که خوردن آن مکروه است دو معنی را : یکی آنکه زهر دار است ، و قومی گفتند : از جهت خبر « فانه اکثر خلق الله تسبیحاً » ، و در خبر است که « فقیه تسبیح » ، و سدیگر مار گفتند که مار بحری زهر دار است چون مار ببری ، و کژدم همچنان . چهارم فیل است ، گوشت آن حرام ، لانه اشبه الخلق بالخنزیر . قال الماستوی ان لحم الفیل حلال ، لانه مائی ، و هو داخل فی مذهب مالک و داود : ان ذوات الارواح کلها حلال ما خلا الخنزیر ، بدلیل قوله تعالی : « قل لا اجد فیما اوحی الیّ محرماً » الی قوله « او لحم خنزیر » ، و هو قول ابن عباس و ابن عمر و ابی هریره و عائشة و عبید بن عمیر من التابعین ، و هو مذهب مالک و داود . قومی از علما این تقسیم بر قاعده دیگر نهاده اند . گفتند : هر چه آبی است بر سه وجه است : ماهیان اند و اجناس آن ، همه حلال اند ، و ضفادع اند و اجناس آن ، همه حرام اند ، و هر چه باقیست در آن دو قول است : یک قول همه حرام اند ، و به قال ابو حنیفه ، و بدیگر قول همه حلال اند ، و به قال اکثر العلماء من اصحابه ، و الدلیل علیه قوله (ص) : « هو الطهور ماؤه ، الحل میته » ، و قال ابو بکر الصدیق : « کل دابة ماتت فی البحر فقد ذکاها الله لکم » ، و قال بعضهم : ماکان مثاله فی البر حلالاً فهو حلال فی البحر ، و ماکان مثاله فی البر حراماً فهو حرام فی البحر . قالوا : و أراد بالبحر جمیع المیاء و الانهار ، لان العرب سمی النهر بجرأ ، و منه قوله تعالی : « ظهر الفساد فی البر و البحر » .

قوله: « و طعامه متاعاً لكم » - قال سعيد بن جبیر صیده كان طریاً ، و طعامه الملیح منه . ابن عباس گفت : صیده ما اصطدناه بأیدینا ، و طعامه مامات فيه . گفت: صید بحر آنست که بدست خویش صید کنیم ، و طعام آنست که هم در آب بمیرد ، و موج آنرا بر کنار افکند ، و آنچه مصطفی (ص) گفت : « ماجزر الماء عنه فكل ، و ما طفاً فيه فلا تأكل » ، آن نهی تنزیه است نه نهی تحریم . قال ابن عباس : اشهد الى ابی بکر انه قال : السمك الطافي حلال لمن اراد اكله . و سبب نزول این آیت آن بود که قومی از بنی مدلج گفتند : یا رسول الله ما صید بحر کنیم ، و گاه گاه دریا موج زند ، و ماهیان از قعر دریا با آب بساحل افتند . پس آب بجای خویش باز شود ، و ماهیان بی آب بمانند ، و برخشک زمین بمیرند ، چون ما آنرا مرده یا بیم خوریم یا نخوریم ؟ حلال است یا حرام ؟ قال : فأنزل الله تعالى : « احل لكم صید البحر و طعامه متاعاً لكم و للسیرة » .

جابر بن عبد الله گفت : رسول خدا ما را بفرائی فرستاد ، و ابو عبیده جراح را بر ما امیر کرد ، و با ما هیچ زاد نبود مگر صاعی خرما ، در انبانی کرده ، که که ابو عبیده هر یکی را از ما از آن خرما یکی بدادی ، و کتا نمصها کما یمص الصبی ، و نشرب علیها الماء فتکفینا يوماً الى اللیل ، گفتا : باین دشخواری ورنج روزگار بسر می بردیم تا بساحل دریا رسیدیم ، دابه ای را دیدیم مرده بر ساحل دریا ، بر مثال کوه پاره ای ، و آنرا عنبر میگفتند . ابو عبیده گفت : بخورید ازین دابه ، که شما را حلالست . يك ماه بر آن موضع نشستیم ، و از آن خوردیم ، و از عظیمی که بود از چشم خانه وی خروار ها روغن بیرون کردیم ، و ابو عبیده سیزده کس را در چشم خانه وی نشاند ، تا باز گویند که چه عظیم دابه ای بود! پس از آن زاد بر گرفتیم ، و آمدیم به مدینه ، و رسول خدا را از آن خبر کردیم ، فقال (ص) : « هو رزق اخرجہ الله لكم ، فهل معکم من لحمها شیء » ؟ فأرسلنا الى رسول الله شیئاً منه ، فأكله .

«متاعاً لكم وللسيارة» - یعنی منفعة لكم، یعنی للمقیم والمسافر یبیعون منه ویتزودون منه. پس دیگر باره تحریم صید بر محرم باز آورد، گفت: «وحرّم علیکم صید البرّ ما دتم حراماً» - ای محرمین، فلا يجوز للمحرم اكل الصيد اذا صاد هو، او صید له بأمره، فاما اذا صاد حلال بغير امره ولا له فيجوز له اكله، و اذا قتله المحرم فهل يجوز للحلال اكله؟ قال الشافعی: يجوز، لانه ذكوة مسلم، وعند ابی حنیفة لا يجوز، وأحلّه محل ذكوة المجوسی. قال حنابل: سمعت رسول الله (ص) يقول: «صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه او یصد لكم.» و اتقوا الله الذی الیه تحشرون، فی الآخرة، فیجزیکم بأعمالکم. «جعل الله الکعبة البيت الحرام» - عرب هر خانه ای که مربع باشد آنرا کعبه گویند، و اصل آن از ارتفاع است. کعب آدمی از آن کعب گویند که از پای فرا رسته بود، و ارتفاع گرفته، وقیل للجارية اذا قارت البلوغ، وخرج ثدياها قد تكعبت. خانه مربع کعبه گویند، لارتفاعها من الارض، و تنوء زواياها، و این خانه کعبه را بیت الحرام گفت، و تفسیر این در آن خبر است که مصطفی (ص) گفت روز فتح مکه: «ان هذا البلد حرّمه الله يوم خلق السماوات و الارض، فهو حرام بحرمة الله الی يوم القيامة، وانه لن یحل القتال فیہ لاحد قبلی، ولم یحل لی الا ساعة من النهار، فهو حرام بحرمة الله الی يوم القيامة لا یعضد شوکه، و لا ینقر صیده، و لا یلتقط لقطته الا من عرفها، و لا یختلی خلاه الا الاخر»، و فی روایة اخرى: «من جاءنی زائراً لهذا البيت، عارفاً لحقه، مذعنأ لی بالربوبية حرمت جسده علی النار».

«قیاماً للناس» - ای قواماً لهم فی امر دینهم، یقومون الیه للحج، وقضاء النسک، و امر دنیا هم ای صلاحاً لمعاشهم من التجارات، وما یجبی الیه من الثمرات. «و الشهر الحرام» - بلفظ جنس گفت، و مراد بآن ماههای حرام است، و آن چهار اند: واحد فرد، و هورجب، و ثلاثة سرد: ذوالقعدة و ذوالحجة و المحرم. «و الهدی و القلائد» -

هدی قربانست که بمنای برند، و قلائد آنست که در کردن ایشان کنند، و این آن بود که مرد چون از حرم بتجارت بیرون میشد در ماه حرام، در کار خویش نظر کردی اگر دانستی که باز گردد پیش از آنکه ماه حرام بگذرد، همچنان ایمن بیرون شدی، و هیچ نشان برخورد و بر راحله خویش نکردی، و اگر دانستی که می بازنگردد در ماه حرام، امن خویش را نشان برخورد کردی و بر راحله خویش، و نشان آن بود که پوست درخت حرم باخود داشتی، و بر راحله خویش افکندی، تا هر جائی که رفتی ایمن بودی، و کس تعرضی نکردی. اینست که رب العالمین گفت: «والهدی و القلائد» - یعنی کل ذلك كان قیاماً للناس وأمناً فی الجاهلیة.

«ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما فی السموات و ما فی الارض و أن الله بكل شیء علیم» - وجه تأویل این آیت و آخر آن باول درستن آنست، که رب العالمین این تعظیم که نهاد خانه خویش را، و حرم و احرام را، از آن نهاد تا آنرا بزرگ دارند، و حرمت آن بشناسند، و آزر آن بزرگ دارند، و بدانند که چون جانور بی عقل درو می نیاز دارند، در آزردن مسلمان در حرم چه وبالست! و چون فرمود که در حرم گفتار میازارید از آنست که تا دانند که در آزار مسلمان در حرم چیست؟ و دیگر الله دانست که نمازگر را از جهت بد نیست و از قبله، و کعبه قبله ساخت، و دانست که حج را هنگامی باید، آنرا هنگامی ساخت، و دانست که هدی را نشان آزر باید، نشان ساخت، و در حمله حرم جای امن ساخت، از آنکه عرب در جاهلیت بس ناپاک و خون ریز بودند و بدفعل، راه بیم داشتند، و مال بناحق می بردند، و بجای يك کس جمعی را می کشتند، طلب ثار را. رب العزة چون از ایشان این فعل میشناخت و میدانست کعبه حرم ساخت، و ماه حرام، و هدی و قلائد پدید کرد، و تعظیم آن فرمود، تا ایشانرا بر مال و بر نفس خویش امن پدید آمد، و هر جای که نشان درخت حرم دیدند، سر بر خط فرمان

نهادند ، و تعظیم آنرا دستهای بیداد و غارت کوتاه کردند . و دانست رب العزة که اگر ایشانرا بعبادت جاهلیت خویش فرو گذارد جهان خراب گردد . و مردم کشته شوند ، و متاجر باطل گردد ، رب العزة گفت : این همه بدان کردم تا شما بدانید که هر چه در آسمان و زمین است از مصالح بندگان و مرافق ایشان من می دانم ، و بهمه چیزی دانا و توانا نام .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « يا ايها الذين آمنوا انما الخمر و الميسر ، الایة - قال النبی (ص): « الخمر جماع الاثم و أمّ الخبائث » خمر اصل خبائث است و کلید کبائر ، مایه جنایات ، و تخم ضلالت ، و منبع فتنه . عقل را بیوشد ، و دل را تاریک کند ، و چشمه طاعت خشک کند ، و آب ذکر باز بندد ، و در غفلت بگشاید . نفس از خمر مست شود ، از نماز باز ماند . دل از غفلت مست شود ، از راز باز ماند .

پیرو طریقت گفته بزبان و غظ مرین غافلانرا که : « ای مستان پر شهوت ! وای خفتگان غفلت ! شرم دارید از آن خداوندی که خیانت چشمها میداند ، و باطن دلها می بیند : « يعلم خائنة الاعین و ما تخفی الصدور » . آه ! کجاست دره عمری و ذوالفقار حیدری ؟ تا در عالم انصاف برین مستان بی ادب حد شرعی براند ، و این غافلان خفته را بجنباند ؟ خبر ندارد آن مسکین که خمر میخورد ، که چون قروح بردست نهند عرش و کرسی در جنبش آید ، و از حضرت عزّت ندا آید که : « و عزّتی و جلالی لا یقننهم الیم عذابی من الحمیم و الزّ قوم » .

میسر قمار است ، و در قمار خانه کسی که پا کباز و کم زن بود ، او را عزیز دارند ، و مقدم شناسند . اشارت است بطریق جوانمردان که : ابدانهم مطروحة فی شوارع التقدير یطأها کل عابری سبیل من الصادرین عن عین المقادیر . خود را در شاهراه تقدیر

ببفکنند تا زیر هر خسی پست شوند، و از بند هر زنگی بیرون آیند، و خود را ناچیز شمرند.
تا تو اندر بند رنگ و طبع و چرخ و کوکبی

کی بود جائز که کوئی دم قلندر وار زن

« وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرِّسُولَ وَاحْذَرُوا الْآيَةَ - مرد باید که در راه شرع همگی وی عین فرمان گردد، و يك چشم زخم در وقت فرمان تأخیر و مخالفت روا ندارد. چنانکه حکایت کنند که یکی از خلفا وقتی بر وی مسأله مشکل شده بود کس فرستاد به شافعی تاحاضر شود. چون کس خلیفه پیش شافعی رسید، او را دید که دستار را می پیچید. گفتا: فرمان امیر المومنین است که بیائی. شافعی دندان فراز کرد، و موافقت فرمان را آنچه از آن دستار نا پیچیده مانده بود فرو درید، و پیاپایان نبرد، که در فرمان خلیفه تأخیر روا نیست. عجاکارا! در فرمان مخلوق موافقت شرع را چنین ایستاده بودند، باری بنگر تا درهمه عمر يك نفس در فرمان خدا و تعظیم وی راست رفته ای یا نه؟

« لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْآيَةُ - چون اغلب روزگار مرد در تعظیم امر و نهی بسر می شود، و معظم احوال وی در ادب صحبت و در خدمت بر سنت بود، در يك نفس و در يك لقمه بسا وی مضایقت نکنند، هر که مایه ایمان دارد، و تقوی شعار خود گرداند، چنانکه گفت: « إِذَا مَا اتَّقُوا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقُوا وَآمَنُوا، یعنی اتقوا المنع و آمنوا بالخلف. با درویشان مواسات کنند، و دست انفاق و صدقه بر ایشان گشاده دارند، و از منع و بخل پیر هیزند، و دانند که هر چه در راه خدا هزینه (۱) کنند، خلف آن در دوجهان باز یابند، چنانکه گفت: « وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ، این خود صفت عوام است، و بیان مراتب احوال ایشان. باز صفت

اهل خصوص کرد، و تقوی و احسان ایشان یاد کرد: «ثم اتقوا و أحسنوا» ای اتقوا شهود الخلق و أحسنوا، ای شهدوا الحق، فالاحسان ان تعبد الله كأنك تراه، كما فی الخبر. «والله يحب المحسنين» اعمالا والمحسنين آمالاً والمحسنين احوالاً.

«يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم» - صید برمحرم حرام کرد از بهر آنکه محرم قصد زیارت کعبه دارد. اشارت میکند که هر که قصد خانه ما دارد، و روی بکعبه مشرف مقدس نهد، و در جوار حضرت ما طمع کند، کم از آن نبود که صد بیابانی ازو در زینهار و امان باشند، که وی خویشان را درین قصد که پیش گرفت در غمار ابرار و اخیار آورد، وصف ابرار اینست که: لا يؤذون الذر ولا يضمرون الشر. و گفته اند که احرام دونوع است: احرام حاجی بتن، و احرام عارف بدل، حاجی تابتن محرم است صید بروی حرام، عارف تا بدل محرم است طلب و طمع و اختیار بروی حرام. و نشان احرام دل سه چیز است: با خلق عاریت و با خود بیگانه، و در تعلق آسوده. و ثمره احرام دل سه چیز است امروز، و سه چیز فردا: امروز حلاوت مناجات و تولد حکمت و صحت فراست، و فردا نور مشاهدت و نداء لطف و جام شراب.

«جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس» الایة - در آثار بیارند که چهار هزار سال آن کعبه معظم را بتخانه آذری ساخته بودند، تا از غیرت نظر اغیار بخداوند خود بنالید که: پادشاه! مرا شریف ترین بقاع گردانیدی، و رفیع ترین مواضع ساختی. بیت الحرام نام من نهادی، و امن و امان خلق درمن بستی. پس ببلاء این اصنام مبتلا کردی. از بارگاه جبروت بدو خطاب رسید که: آری چون خواهی که معشوق صدو بیست و چهار هزار نقطه طهارت باشی، و خواهی که همه اولیا و صدیقان و طالبان را در راه جست خود بینی، و آنرا که خواهی بناز در کنار گیری، و صد هزار ولی وصفی را جان و دل در راه خود بتاراج دهی، کم از آن نباشد که روزی چند در بلاء این اصنام

بسازی، وصفات صفا و مروءه را در بطش قهر غیرت فروگذاری. سنت ما چنین است. کسی را که روزی دولتی خواهد بود، نخست او را از جام قهر شربت محنت چشانیم. خواست ما اینست، و برخواست ما اعتراض نه، و حکم ما را مرد نه، و صنع ما را علت نه: «نفعل ما نشاء ونحكم ما نريد».

۱۴- النوبة الاولى

قوله تعالى: «اعلموا» بدانید: «أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» که الله سخت عقوبت است سخت کبر، «وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ»^(۹۸) و بدانید که خدای آمرزگار است و بخشاینده. «ما على الرسول» نیست بر پیغامبر فرستاده، «الآبلاغ» مکرر ساندن پیغام، «وَاللَّهُ يَعْلَمُ» و خدای میداند، «ما تبدون» آنچه پیدامی نمائید، «وما تكتمون»^(۹۹) و آنچه پنهان می دارید.

«قل» بگو [یا محمد]! «لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ» همسان نیست پلید و پاک، «وَلَوْ اعْجَبَكِ» و هر چند که ترا شگفت آید، «كَثْرَةُ الْخَبِيثِ» فراوانی پلید، «فَاتَّقُوا اللَّهَ» و پرهیزید از خشم و عذاب خدای، «يَا أُولِي الْأَلْبَابِ» ای زیرکان و خردمندان، «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونِ»^(۱۰۰) تا جاوید پیروزمائید.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگرویدند، «لَا تَسْأَلُوا» میرسید «عن اشیاء» از چیز هائی «ان تبد لكم» که اگر شما را جواب آن پیدا کنند، «تسؤم» آن جواب شما را اندوهکن کند، «وإن سألوا عنها» و اگر از آن پرسید، «حين ينزل القرآن» اکنون که قرآن فرو میفرستند، «تبد لكم» جواب آن شما را پیدا کنند، «عفا الله عنها» خدای شما را از آن بی نیاز کرد، و آن از شما در گذاشت، «وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»^(۱۰۱) و الله آمرزگار است بردبار.

« قد سألها » پرسید از چنانها ، « قوم من قبلکم » گروهی پیش از شما ،
 « ثم أصبحوا بها کافرين (۱۰۲) » آنکه بآن جواب که شنیدند کافر شدند .

« ما جعل الله » خدا واجب نکرد و فرمود « من بحيرة » از آن نهاد و سنت
 جاهلیت که شتر را کوش میشکافتند ، « ولا سائلة » و نه آن شتر که فرو می گذاشتند ،
 و از بار بر نهادن و بر نشستن آزاد میکردند ، « ولا وصيلة » و نه آن شتر که با همتای
 خویش می پیوست ، و آنرا نمی کشتند (۱) « ولا حام » و نه آن شتر که پشت خویش را
 حمی کرد « ولكن الذين كفروا » لکن ایشان که کافر شدند ، « يفترون على الله
 الكذب » دروغ می گفتند بر خدای و ناراست می ساختند « و اکثرهم لا یعلمون (۱۰۳) »
 و بیشتر ایشان آن بودند که صواب در نمی یافتند .

« و اذا قيل لهم » و چون ایشان را گفتندی « تعالوا الى ما انزل الله »
 باز آئید بآنکه الله فرو فرستاد « والى الرسول » و بارسول وی آئید « قالوا » گفتند:
 « حصنا » بسنده بود مارا ، « ما وجدنا عليه آباءنا » آنچه پدران خویش بر آن یافتیم
 « اولوکان اباؤهم » باش و اگر پدران ایشان ، « لا یعلمون شيئا » هیچ چیز
 نمی دانستند ، « ولا يهدون (۱۰۴) » و نه فرا راه حق می دیدند .

« يا ايها الذين آمنوا » ای ایشان که بگرویدند « عليكم انفسكم » بر
 شما بادا تنهای شما ، « لا يضرکم » نگزاید و زیان ندارد شمارا ، « من ضل » بپراهی
 هر که کم گشت از راه ، « اذا اهتديتم » چون شما برادر است بودید ، « الى الله مرجعکم
 جميعا » با خداست باز گشت شما همه ، « فنبئکم بما کنتم تعملون (۱۰۵) » و خبر کند
 شمارا بآنچه میکردید .

« يا ايها الذين آمنوا » ای ایشان که بگرویدند « شهادة بينکم »

کواهی که بود در میان شما « اِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ » هر که که حاضر آید یکی از شما مرگ « حِينَ الْوَصِيَّةِ » هنگام وصیت کردن « اِنَّهُنَّ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ » آن کواهی باید از دو کواه استوار از اهل دین شما « اَوْ اخْرَاجُ مِنْ غَيْرِكُمْ » یا کواهی دوتن از اهل جزا از دین شما « اِنْ اَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْاَرْضِ » اگر چنان بود که در سفر باشید، « فَاصَابَتْكُمْ » و ناگاه بشما رسد، « مَصِيْبَةُ الْمَوْتِ » مرگ رسیدنی، « تَحْسِبُونَهُمَا » ایشانرا هر دو فرا سو کند پناوید « مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ » پس نماز دیگر، « فَيَقْسِمَانِ بِاللّٰهِ » تا آن دو کواه سو کند خورند بخدای « اِنْ اَرَبْتُمْ » اگر بکواهی ایشان در شك باشید « لَا نَنْتَرِيْ بِهٖ ثَمَنًا » که با سو کند بدروغ بهای اندک نمی خریم از دنیا، « وَلَوْ كَانْ ذَا قَرْبَى » و اگر چند که خویشاوندی بود « وَ لَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللّٰهِ » و کواهی که خدا را بآن قیام میباید کرد پنهان نمیداریم « اِنَّا اِذَا لَمَنِ الْاَثَمَيْنِ (۱۰۶) » ما پس از بزه کاران باشیم اگر چنین کنیم.

« فَاِنْ عَثَرَ » اگر بر افتند « عَلٰی اَنْهٖمَا اسْتَحَقَّا اِثْمًا » بر آنکه ایشان هر دو خیانت کردند، و بزه کار شدند، « فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا » پس برخیزد دوتن دیگر بجای آن دو کواه [که دروغ گفتند]، « مِنَ الَّذِيْنَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْاَوَّلِيَّانِ » دو کواه که اولیترند بکواهی، و نزدیکترند بایشان که آن دو کواه پیشین که مستحق نام خیانت شدند، بدان شدند که با ایشان خیانت کردند، « فَيَقْسِمَانِ بِاللّٰهِ » سو کند بخورند بخدای « لَنْهَادِنَا اِحَقَّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا » که کواهی ما دوتن راست تر است از کواهی ایشان دوتن، « وَمَا اَعْتَدْنَا » و ما انداز راستی در نگذاشتیم « اِنَّا اِذَا لَمَنِ الظَّالِمَيْنِ (۱۰۷) » و اگر در گذاشتیم آنکه از ستمکارانیم بر خویشان.

« ذٰلِكَ اَدْنٰی » این چنین نزدیکتر بود و اولی تر « اِنْ يَّاتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلٰی وَجْهَيْهَا » که کواهان بر وجه خویش و بر راستی بگزارند « اَوْ يَخَافُوْا اِنْ تَرَدَّ اِيْمَانُ »

بعد ایمانهم » و از ردّ الیمین ترسند که سوگند از مدعی علیه با مدعی کردند ، « و اتقوا الله » و از خشم و عذاب خدای پرهیزید ، « و اسمعوا » و فرمان وی بنویسید ، « و الله لایهدی القوم الفاسقین (۱۰۸) » و خدای راه نماینست گروهی را که در علم او از طاعت و فرمان بیرون شدگانند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « اعلموا » - بدان که معنی علم دانش است ، و محل آن دل است ، و اقسام آن سه است : علم استدلالی ، و علم تعلیمی ، و علم لدنی . اما استدلالی ثمره عقل است ، و عاقبت تجربه ، و ولایت تمیز ، که آدمیان بآن مکرّم اند ، و الیه الاشارة بقوله: « ولقد کرمنا بنی آدم » ، و علم تعلیمی آنست که خلق از حق شنیدند در تنزیل ، و از مصطفی شنیدند در بلاغ ، و از استادان آموختند بتلقین ، که دانایان در دو کیتی بدان عزیزند بر تفاوت و درجات ، و الیه الاشارة بقوله: « والذین اوتوا العلم درجات » . و علم لدنی علم حقیقت است ، و علم حقیقت یافت است ، و این علم عارفان و صدیقان است علی الخصوص ، و هوالمشار الیه بقوله: « وعلّمناه من لدنا علماً » . و گفته اند که انواع علم ده اند : اول علم توحید ، دوم علم فقه ، سیوم علم وعظ ، چهارم علم تعبیر ، پنجم علم طب ، ششم علم نجوم ، هفتم علم کلام ، هشتم علم معاش ، نهم علم حکمت ، دهم علم حقیقت . علم توحید حیات است ، و علم فقه داروست ، و علم وعظ غذاست ، و علم تعبیر ظنّ است ، و علم طب حیل است ، و علم نجوم تجربت است ، و علم کلام هلاک است ، و علم معاش شغل عامه خلق است ، و علم حکمت آئینه است ، و علم حقیقت یافت است . علم توحید را گفت جلّ جلاله: « فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون » ، « هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون » . علم فقه را گفت: « لیتفقّوها فی الدّین » .

علم وعظ را گفت: «کونوا ربانین»، «لولا ینہم الربانین»، «لعلہ الذین یتنبطونہ منهم»، واصل این علم وعظ تهدید است بی تقیض، و وعد است بی امن، ودلائل است بر معرفت. و علم تعبیر را گفت: «وقال للذی ظن». اصل او ظن است و قیاس و خاطر، اما چون نبود حقیقت است آنرا می گوید: «قد جعلها ربی حقاً». و علم طب را گفت: «عَلَّمَ الانسان مالم يعلم»، واصل آن تجربت است و حیل، و آن مباح است و نیکو و عفو. شافعی گفت: «العلم علمان علم الادیان و علم الابدان».

و علم نجوم را گفت: «وبالنجم هم یهتدون»، و آن چهار قسم است: یک قسم واجب، و آن علم دلائل قبله است، و معرفت اوقات نماز، و دیگر قسم مستحب است و نیکو، و آن علم شناختن جهات (۱) و طرق است رونده را در بر و بحر، آنرا میگوید: «لتهتدوا بها فی ظلمات البر والبحر». قسم سوم مکروه است، و آن علم طبایع است بکواکب و بروج. چهارم قسم حرام است، و این علم احکام است بسیر کواکب، و آن علم زنادقه و فلاسفه است.

اما علم کلام آنست که گفت جلّ جلاله: «وان الشیاطین لیوحون الی اولیائهم». جای دیگر گفت: «زخرف القول غروراً»، همانست که گفت: «وان یقولوا تسمع لقولهم»، و آن بگذاشتن نص کتاب و سنت است، و از ظاهر با تکلف و بحث شدن است، و از اجتهاد با استحسان عقول و هوای خود شدن است، و دانستن این علم عین جهل است. شافعی گفت: «العلم با الکلام جهل والجهل بالکلام علم». و علم معانی را گفت: «یعلمون ظاهراً من الحیوة الدنیا»، همانست که گفت: «ولم یرد الا الحیوة الدنیا ذلک مبلغهم من العلم»، و آن علم کسبها است بدانش و رغبت میان عامه خلق، کس است برمیانه، و کس است بحرص، و آن علم عادتست. اما علم حکمت را الله

گفت جلّ جلاله : « وما يعقلها الا العالمون » . و علم حقیقت را گفت : « وعلّمناه من لدنا علماً » ، همانست که گفت : « علی مالک تحط به خبراً » . و شرح این هر دو نوع علم جای دیگر گفته شود ان شاء الله .

و آنچه مصطفی (ص) گفت : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » ، علما مختلف اند که از این انواع علوم کدامست . متکلم گفت : علم کلام است ، که معرفت حق تعالی بدان حاصل می آید . فقها گفتند : علم فقه است ، که حلال از حرام بوی جدا میشود . اصحاب حدیث گفتند : علم کتاب و سنت است که اصل علوم شرع آنست . صوفیان گفتند : علم احوال دل است ، که راه بندگی آنست ، و سعادت بنده در آن است ، اما اختیار محققان آنست که این خبر بیک علم مخصوص نیست ، و این علمها همه نیز واجب نیست بلکه هر چه بنده را بدان حاجت است ، در وقت حاجت واجب است ، پس معنی خبر آنست که طلب علمی که بنده را بعمل آن حاجت است واجب است . نخست علم معرفت خداست ، و اعتقاد اهل سنت . پس علم نماز و طهارت ، آن مقدار که فریضه است ، و آنچه سنت است علم آن نیز سنت است ، و چون فراماه رمضان رسد روزه داشتن در ماه رمضان فریضه است ، و اگر نصابی مال ویرا حاصل شود چون يك سال تمام بسر شود ، بر وی واجب است که بداند که زکوة آن چند است ، و فرا که می باید داد ؟ و شرط آن چیست ؟ و علم حج همچنین آنکه که فرا راه خواهد بود بر وی واجب است که بداند و بشناسد ارکان و فرائض و شرائط آن ، و همچنین هر کار که فرا پیش وی آید چون نکاح و تجارت و مزدوری و پیشه وری آنکه که فرا پیش گیرد بر وی واجب است که است بداند شرائط آن ، و حلال و حرام آن ، و بیرون از این آنچه بدل تعلق دارد واجب است بر هر مسلمان که بداند که حسد و ریا و عجب و حقد و عداوت و کمان بد بمسلمانان بردن این همه حرام است . پس معلوم شد که هیچ مسلمان از علم مستغنی

نیست ، و همه علمها نیز واجب نیست ، بلکه با حوال و اوقات می بگردد چنانکه بیان کردیم ، والله اعلم .

« اعلّموا انّ الله شديد العقاب » - یعنی : لمن عصاه فيما امره و نهاه ، « وأنّ الله غفور رحيم » لمن تاب وأناب . درین آیت معتدیان را درصید نومید نکرد ، و ایشانرا بتوبه امید داد ، آنکه گفت : « ما على الرسول الا البلاغ » یا محمد ! بر پیغامبر جز رسانیدن پیغام نباشد . توپیغام برسان . معتدیانرا از عقوبت ما بیم ده ، و تائبانرا بمغفرت و رحمت ما بشارت ده ، و ایشانرا گوی که : ما نهان و آشکارای شما دانیم . آنچه بزبان گوئید دانیم ، و آنچه در دل دارید بخلاف زبان هم دانیم .

« قل لا يستوى الخبيث والطيب » - کلبی گفت : خبیث اینجا حرام است ، و طیب حلال ، همچنانکه در سورة النساء گفت : « ولا تبدّلوا الخبيث بالطيب » . صدی گفت : خبیث مشرک است و طیب مؤمن ، همچنانکه در سورة الانفال گفت : « ليميز الله الخبيث من الطيب » ، وقال تعالى : « حتى يميز الخبيث من الطيب » یعنی حتی یميز اهل الکفر من اهل الايمان . میگوید : حلال و حرام هرگز چون هم نبود ، و برابر نباشد ، که حرام بدانجام است ، و حلال نیک سر انجام . « ولو اعجبك كثرة الخبيث » يريد أن اهل الدنيا يعجبهم كثرة المال و زينة الدنيا ، « وما عند الله خير وأبقى » - معنی آنست که یا محمد ! اهل دنیا را خوش آید و شکفت آید کثرت مال و زینت دنیا ، لیکن آنچه بنزدیک خداست نیکوتر و پاینده تر . « فاتقوا الله يا اولى الالباب لعلکم تفلحون » - این خطاب با اصحاب محمد (ص) است . میگوید : از خشم خدا بپرهیزید ، و حلال بحرام مدارید تا بفلاح ابد رسید .

« يا ايها الذين آمنوا لا تسئلوا عن اشیاء » - این آیت در شأن قومی آمد که

از رسول خدا فراوان چیزها می پرسیدند ، تا رسول خدا روزی خشمگین بر خاست ، و

بمنبر بر شد ، و خطبه خواند ، گفت : « سلونی فوالله لاتسئلوننی الیوم فی مقامی هذا عن شیء الا اخبرتکم به » . یاران بترسیدند که مگر کاری عظیم افتاد . انس میگوید که : براست و چپ می نگرستم ، قومی را دیدم از یاران که می گریستند ، و از بیم آن حال می لرزیدند . مردی از بنی سهم حاضر بود ، او را عبدالله بن حذافه می گفتند ، و در نسب وی طعن میزدند ، برخاست و گفت : یا رسول الله من ابی ؟ فقال (ص) : « ابوک حذافه بن قیس » . زهری گوید که : مادر این عبدالله حذافه پس از آن رو فرا پسر کرد ، و گفت : ما رأیت ولداً اعق منك قطاً ! ا کنت تأمن ان تکون امک قد قارفت ما قارف بعض نساء الجاهلیة فتفضحها علی رؤس الناس ؟ قال : والله لو الحقنی بعدد اسود للحقت به .

مردی دیگر از بنی عبدالدار برخاست ، گفت : من ابی ؟ رسول خدا گفت : « ابوک سعد » ، فنسبه الی غیر اینه . مردی دیگر برخاست گفت : یا رسول الله ! این أنا ؟ من کجا خواهم بود یعنی در بهشت یا در دوزخ ؟ رسول گفت : « انت فی الجنة » . دیگری برخاست ، همین گفت جواب همان داد . سدیگری برخاست ، همان گفت ، و همان جواب شنید . چهارم برخاست همان سؤال کرد ، جواب شنید که : « انت فی النار » . مرد دلتنگ و شرمسار گشت . عمر خطاب حاضر بود ، برخاست ، گفت : یا رسول الله استر علینا ستر الله علیک . آنکه پناهی رسول بیوسید ، و گفت : رضینا بالله رباً و بالاسلام دیناً و بمحمد نبیاً و بالقرآن اماماً . انا یا رسول الله حدیث عهد بجاهلیة و شرک ، فاعف عفا الله عنک . گفت : یا رسول الله ما بجاهلیت و شرک قریب العهدیم . صلاح کار خود و اسرار دین خود ندانیم . در گذار و عفو کن . رسول خدا آن سخن از عمر پیسندید ، و ویرا خیر گفت . پس در آن حال جبرئیل آمد ، و این آیت آورد : « یا ایها الذین آمنوا لاتسئلوا » .

و گفته اند : این آیت بدان آمد که رسول خدا روزی گفت : « ایها الناس ان

الله تعالی کتب علیکم الحج . مردی از بنی اسد برخاست و هو عکاشة بن محصن و قیل هو عبد الله بن جعش ، گفت : افی کل عام یا رسول الله ؟ رسول خشم گرفت ، بیندیشید ساعتی ، آنکه جواب داد ، گفت : « لا ، ولو قلت نعم لوجبت ولما فتمت بها . آنکه گفت : « ذرونی ما ترکتم فانما هلك من کان قبلکم بکثرة سؤالهم ، و اختلافهم علی انبیائهم ، فاذا امرکم بشیء فأتوا منه ما استطعتم ، و اذا نهیتکم من شیء فاجتنبوه » ، وقال (ص) : « اکبر المسلمین فی المسلمین جرماً من سأل عن شیء لم یحرم فحرم من اجل مسألته » .

و صح انه (ص) نهی عن قیل وقال و كثرة السؤال و اضاعه المال ، وأنه (ص) كره المسائل وعابها . وسئل رسول الله عن اللحمان يأتي بها اقوام لاندري ماهي ؟ اذ كراسم الله عليها ام لا ؟ فقال : « ان الله حرم حرمان فلا تنتهكوها ، وحدّ حدوداً فلا تعتدوها ، وسكت عن اشیاء لا عن نسیان فلا تبحثوا عنها ، كلوها وسقوا الله » .

« وان تسألوا عنها » یعنی عن اشیاء « حین ينزل القرآن » فیها « تبد لكم » ای تظہر لكم . میگوید : اگر برسید از چیزها چون قرآن فرو فرستند ، و آنرا مبین کنند ، آن بر شما دشوار بود ، و طاقت ندارید ، که قرآن که فرو آید بالزام فرضی فرو آید که بر شما سخت بود ، یا بتحریم چیزی که شمارا حلال بود . پس میرسید ، و آنچه گذشت از آن مسائل که شما را بیان آن حاجت نبود ، آن از شما در گذاشتند و عفو کردند . باین قول « عفا الله » ضمیر مسائل است و روا باشد که « عنها » ضمیر اشیاء نهند یعنی : عفا الله عن تلك الاشیاء حین لم یوجبها علیکم .

وعن عبيد الله بن عمير ، قال : ان الله احل و حرم ، فما احل فاستحلوه ، وما حرم فاجتنبوه ، و ترك بين ذلك اشیاء لم یحرمها ، فذلك عفو من الله . و كان ابن عباس اذا سئل عن الشیء لم یجیء فیہ امر ، یقول هو من العفو ، ثم یقرأ : « یا ایها الذین آمنوا

لا تسئلوا عن اشیاء ، الایة . « واللّه غفور حلیم » ای ذوتجاوز حین لایعجل بالعقوبة . « قد سألها ، ای الایات « قوم من قبلکم » یعنی قوم عیسی حین سألوا المائدة « ثم کفروا بها و قالوا انها لیست من الله ، وقوم صالح سألوا الناقة ثم عقروها ، فقال تعالی : « ثم اصبحوا بها کافرین » . فاهلکوا .

وسأل رجل عن ابن عباس : هل تحت هذه الارض من خلق ؟ قال : بلی . قال له : اخبرنی ماهو ؟ فقال : لواخبرتك کفرت ، معناه - واللّه اعلم - لواخبرتك انکرت . « ماجعل الله من بحیره » - این آیت تفسیر آن آیت است که آنجا گفت : « وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام ، الایة ، وآن آیت که بر عقب گفت : « وقالوا هذه انعام » ، و آن آیت که در سورة النحل است : « ويجعلون لما لا يعلمون نصیباً ، الایة .

بحیره در نهاد و سنت جاهلیت آن بود که ماده شتری چون پنج بطن بزادی ، و پنجمین بچه نر بودی ، ایشان گوش آن ماده شتر بشکافتندی و فرو گذاشتندی تا بمراد خویش بسر آب و گیاه شدی ، و نشستن بر آن و کشتن و خوردن آن بسر خود حرام کردند . و سائبه آن بود که چون کسی از ایشان بسفر بودی یا بیمار بودی ، نذر کردی و گفتی : اگر مسافر سلامت باز آید ، یا بیمار به شود ، ناقتی سائبه ای مخلا . پس چون نذر واجب شدی ، آن شتر که نذر در آن بود فرو گذاشتندی . و آزاد کردند از نشستن و بار بر نهادن . و در وصیلة خلافت از وجوه ، و اختیار قول سعید مسیب کرده اند ، وی گفته است که وصیله آنست که ماده شتر که بچه ماده زادید ، و پس آن باز در شکم دیگر هم ماده زادید ، گفتندی : وصلت اختها ، و گوش وی بریدندی بت را . و حامی آن بود که شتر نر را نامزد کردند که هر که که از ضراب وی چندین شکم زاده آید ، پشت او از بار بر نهادن و بر نشستن آزاد است . چون آن عدد تمام شدی - و بیشتر آن ده شکم میبود - گفتندی : قد حمی ظهره ، پشت خویش حمی کرد ، نه بر نشستندی ، نه بار

بر نهادندی، نه بکشتندی، نه خوردندی.

روی علی بن ابی طلحة عن ابن عباس، قال: البحيرة والحامي من الابل، والسائبة والوصيلة من الغنم. این سنتها و نهادهای جاهلیت که عمرو بن لحي الجندی پدرو خزاغه نهاد، مصطفی (ص) اکثم خزاعی را گفت: «یا اکثم! رأیت عمرو بن لحي یجر قصبه فی النار، وهو اول من غیر دین ابراهیم، و بحر البحيرة، و سيب السائبة، و وصل الوصيلة، و حمی الحامی، و انت اشبه الناس به یا اکثم». فقال اکثم: ایضرنی شبهه یا رسول الله؟ قال: «لا انت مؤمن، و هو کافر»، و قال زید بن اسلم: قال رسول الله (ص): «انا اعرف اول من سيب السوائب، و غیر دین ابراهیم، قالوا: و من هو یا رسول الله؟ قال: «عمرو بن لحي» احد بنی کعب، لقد رأیته یجر قصبه فی النار، یوذی ریحہ اهل النار، و انی لاعرف اول من بحر البحائر و وصل الوصيلة و حمی الحامی». قالوا: و من هو؟ قال: «رجل من بنی مدلیج، کانت له ناقتان، جدع آذا نهما، و حرم البانهما، ثم شرب البانهما بعد ذلك، و لقد رأیته فی النار، و هما تعضانه بافواههما، و تغبطانه بأيديهما».

مشرکان این سنت در جاهلیت نهادند، و اسلام آنرا باطل کرد، و رب العزة این آیت باطل آن فرو فرستاد، گفت: «ما جعل الله من بحيرة، یعنی: ما جعل الله حراماً من بحيرة و لاسائبة و لم یجعلها دیناً ارتضاه، و دعا الیه، و لم یخلقها حیث خلقها بحيرة». و لکن الذین کفروا و هم قریش و خزاعة و مشرکوا العرب «یقترون علی الله الکذب، بقولهم ان الله امر بتحریمها، و اکثرهم لا یعقلون، خص اکثرهم بأنهم لا یعقلون، لانهم اتباع فهم لا یعقلون، ان ذلك کذب و افتراء کما یعقله الرؤساء».

«و اذا قیل لهم، یعنی مشرکی العرب، «تعالوا الی ما انزل الله، فی کتابه من تحلیل ما حرموا من البحيرة و السائبة و الوصيلة و الحامی، «والی الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا علیه اباؤنا» من امر الدین، و انتا امرنا ان نعبد ما عبدوا. یقول الله تعالی: «اولو

كان آباؤهم، يعنى و ان كان آباؤهم ، «لا يعلمون شيئاً» من الدين ، «ولا يهتدون» له فيتبعونهم . درين آيت ذم اهل تقليد است ، و شرح آن در سورة البقرة رفت .

«يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم» - مفسران گفتند : اين آيت در شان كسى آمد كه امر معروف و نهى منكر كند ، و از وي نپذيرند . عمر عبدالعزيز گفت : «لا يضر كم من ضل» يعنى من لم يقبل «اذا اهتديتم» يعنى اذا امرتهم ونهيتهم . در همه قرآن هدى بمعنى امر معروف و نهى منكر همين است ، و دليل برين آنست كه ابن عمر را گفتند : لو جلست فى هذه الايام فلم تأمر ولم تنه فان الله تعالى قال : «عليكم انفسكم لا يضر كم من ضل اذا اهتديتم» . فقال ابن عمر : انها ليست لى ولا لاصحابى ، لان رسول الله (ص) قال : «الا فليبلغ الشاهد الغائب» ، فكنا نحن الشهود ، وانتم الغيب ، ولكن هذه الاية لاقوام يجيئون من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم .

و قال ابو امية الشعماني : سألت ابا ثعلبة الخشني عن هذه الاية ، فقال : سألت عنها رسول الله (ص) فقال : «اثمروا بالمعروف و تناهوا عن المنكر ، حتى اذا رأيت دنيا موثرة و شحاً مطاعاً و هوى متبعاً و اعجاب كل ذى رأى برأيه ، فعليك بخويصة نفسك ، وذر عوامهم فان وراءكم اياماً ايام الصبر ، اذا عمل العبد بطاعة الله لم يضره من ضل بعده و هلك ، و اجر العامل المتمسك يومئذ بمثل الذى اتم عليه كأجر خمسين عاملاً» . قالوا : يا رسول الله كأجر خمسين عاملاً منهم ؟ قال : «لا ، بل كأجر خمسين عاملاً منكم» .

و عن عبد الله بن مسعود فى هذه الاية : قولوها ما قبلت منكم ، فاذا ردت عليكم فعليكم انفسكم ، و الدليل عليه ايضاً ما روى قيس بن ابي حازم ، قال : قال ابو بكر الصديق على المنبر : انكم تفرؤن هذه الاية : «يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم» و تضعون غير موضعها ، و لا تدرون ماهى ، فاني سمعت رسول الله (ص) يقول : «ان الناس اذا رأوا منكراً فلم يغيروه عظم الله بمقاب ، فأمروا بالمعروف و انهوا عن المنكر و لا تغفروا بقول الله

عز وجل: «عليكم انفسكم»، فيقول احدكم على نفسه، والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون
عن المنكر، ليستعملن الله عليكم شراركم، فيسومنكم سوء العذاب، ثم ليدعون الله
خياركم، فلا يستجيب لهم.

مفسران گفتند: اول اين آيت منسوخ است و آخر آيت ناسخ. **بوعبيد** گفت:
در كتاب خدا هيچ آيت نيست كه در آن آيت هم ناسخ است وهم منسوخ مگر اين آيت،
و موضع منسوخ تا اينجاست كه گفت: «لا يضركم من ضل»، و ناسخ اينست كه گفت:
«اذا اهتديتم». قال: والهدى ههنا الامر بالمعروف و النهى عن المنكر. **سعيد بن جبیر**
گفت: اين آيت در شأن اهل كتاب فرو آمد. ميگويد: «عليكم انفسكم لا يضركم
من ضل» من اهل الكتاب.

كلبي روايت كند از **ابو صالح** از **ابن عباس** كه رسول خدا از جهودان و
ترسايان و كبران **هجر** جزيت پذيرفت، و از مشركان عرب جز از اسلام نمي پذيرفت ياپس
شمشير. منافقان طعن كردند كه اين كار محمد بس عجب است. ميگويد: مرا بآن فرستادند
تا خلق را بر دين اسلام دعوت كنم، و اگر نپذيرند قتال كنم. اکنون جزيت از اهل **هجر**
پذيرفت، و قتال از ايشان برداشت، و ايشانرا بر كفر خود فرو گذاشت، چرانه با ايشان
همان كردی كه با مشركان عرب كرد؟ برين وجه طعن همی كردند و ملامت، تا رب
العالمين بجواب ايشان آيت فرستاد: «عليكم انفسكم» اي اقبلوا على انفسكم فانظروا
ما ينفعكم في امر آخرتكم، فاعملوا به، لا يضركم من ضل من اهل **هجر** اذا ادوا الجزية،
ولا يضركم ملامة اللاتمين اذا اهتديتم انتم. و گفته اند كه: چون كافران گفتند: «حسبنا
ما وجدنا عليه اباؤنا» رب العزة مؤمنان را گفت: عليكم انفسكم، ولا تعتدوا بأبائكم.
زجاج گفت: «عليكم انفسكم» معنی آنست كه: الزمكم الله امر أنفسكم، «لا يضركم
من ضل اذا اهتديتم» اي لا يؤخذكم الله بذنوب غيركم. «الى الله مرجعكم» في الآخرة

« جميعاً الضال والمهتدى، » فينبئكم بما كنتم تعملون « يجازيكم باعمالكم.
 « يا ايها الذين امنوا شهادة بينكم » - اين آيت در شأن تميم بن اوس الداري
 آمده و عدی بن بدا و بدیل بن ابی ماریه. اين بدیل مسلمان بود، و تميم و عدی
 ترساي بودند از ترسايان بنی لحم. از شام تجارت میکردند بمکه. چون مسلمانان بهجرت
 بمدينه شدند، ايشان تجارت خود با مدينه افکندند، هنگامی در راه بودند که با شام
 میشدند، بدیل بن ابی ماریه را مرکه آمد در راه، وصیت خویش در مال خویش نوشت،
 و آنچه داشت از مال خویش بايشان سپرد، و ايشانرا بر وصیت خویش گواه گرفت،
 پس بمرد، و ايشان مال وی بردند بشام. از آن لختی بر گرفتند، و لختی باز سپردند.
 ورثه گفتند: درین مال لختی می در باید. رسول خدا ايشانرا هر دو باین آيت سوگند داد
 که خیانت نکردند، و وصیت تبدیل نکردند. سوگند خوردند که نکردیم. ايشانرا
 گذاشت، و دعوی ورثه رد کرد. اين آيت در شأن ايشانست. میگوید: ای شما که مؤمنان اید،
 «شهادة بینکم اذا حضر احدکم الموت» یعنی مقدماته و اسبابه. چون مخائل و نشان مر که
 بر یکی از شما پیدا شود، و خواهد که وصیت کند، در وقت وصیت دو گواه عدل باید که
 حاضر شوند.

« شهادة بینکم » هر چند بلفظ خبر گفت، اما بمعنی امر است، یعنی: ليشهد
 اثنان زوا عدل منکم. بصریان گفتند: تقدیر آیت آنست که: شهادة بینکم شهادة اثنین،
 و قيل: شهادة بینکم فیما امرکم ربکم و فرض علیکم ان يشهد اثنان زوا عدل منکم.
 در معنی « منکم » و « من غیر کم » دو قول است: یکی آنست: منکم من اهل دینکم،
 «او آخران من غیر کم» ای من غیر اهل ملتکم. قول دیگر: منکم من اهل المیت.
 و در صفت اثنان دو قولست: یکی آنست که دو گواه اند که گواه باشند بر وصیت
 موصی. دیگر آنست که دو وصی اند، و در حال سفر علی الخصوص تاکید امر را دو وصی

گفت ، و دلیل برین قول آنست که در سیاق آیت گفت : « فیقسمان بالله » ، و معلوم است که گواهانرا سو کند لازم نیاید ، و نیز آیت در دو وصی آمد که خیانت کردند در وصیت ، و رسول خدا ایشانرا سو کند داد ، و براین قول شهادت بمعنی حضور باشد ، کقوله تعالی : « و ليشهد عذابهما طائفة » ای ولیحضر . « تجسونا من بعد الصلوة » ای صلوة العصر . نماز دیگر میخواهد تغلیظ یمین را ، که آن وقتی عظیم است ، و لهذا قال : « حافظوا علی الصلوات و الصلوة الوسطی » . قیل هی صلوة العصر ، و اهل ادیان آنرا بزرگ دارند ، و تعظیم نهند ، و علی الخصوص اهل کتاب بوقت طلوع آفتاب و غروب آن عبادت کنند ، و آن ساعت از کفت دروغ و سو کند دروغ نیک پرهیز کنند .

« لانشتری به » یعنی بالحلف الکاذب « ثمناً » من الدنیا ، یعنی یقولان فی یمینهما لانبیع الله بمرض من الدنیا ، « و لوکان ذا قریبی » ای ولوکان المیت ذا قرابة منا ، « و لانکتُم شهادة الله » ای الشهادة التی امر الله باقامتها ، « انا اذا لمن الائمین » ان کتمناها .

« فان عشر » - این آیت باز در شأن آنست که پس از آن بردست تمیم الداری و عدی جامی پدید آمد سیمین منقش بزر از جمله کالائی که بفروختند ، و ورثه ابن ابی ماریه در آن افتادند . عرب گویند : عشرت علی کذا ، ای اطلعت علیه ، و وقتت علیه . پارسی گویان گویند که . بر افتادم بر فلان چیز ، یعنی که واقف شدم . اخنمن عثاره الساقط علی الشیء ، یری مالم یکن یری ، ومنه قوله : « و کذلک اعثرنا علیهم » ای اطلعنا .

« فان عشر علی انهما » خانا و « استحقا » ان یلزمنا اسم الخيانة و الاثم . میگوید : اگر برافتد که ایشان هر دو بآن آوردند خویشتن را ، و سزا گشتند که ایشانرا خائن خوانند ، و بزه کار دانند بآن خیانت و بزه که کردند ، یعنی تمیم و عدی که خیانت کردند ، « فآخران یقومان مقامهما » دو کس دیگر از ورثه میت بجای آن دو وصی

برخیزند . این خاست اینجا (۸) نه خاست پای است که خاست نیابت است، یعنی ینوبان،
و این آخران، میگویند عبد الله بن عمرو بن العاص بود و مطلب بن ابی وداعة
السهامان .

« من الذين استحق عليهم الاوليان » - اوليان تثنیه اولی است ؛ يقال هذا الاولی
بفلان ، ثم يحذف من الكلام فلان فيقال : هذا الاولی . وهذان اوليان . و در معنی اوليان
دو قول گفته اند : یکی آنست که : الاوليان بالميت من الورثة . دیگر قول آنست که :
الاوليان بالشهادة مقن كان من المسلمين ، وهی شهادة الايمان . زجاج گفت : الاوليان
موضع آن رفع است ، از بهر آنکه بدل آن ضمیر است که در « يقومان » است ، یعنی
فليقم الاوليان بالميت مقام هذين الخائنين ، و آنکه ضمیر « استحق » معنی وصیت باشد،
چنانکه گویند: استحق على زيد مال بالشهادة، ای لزمه ووجب عليه الخروج منه . و برین
قول « من الذين » صفت خائنین باشد ، و خلاصه سخن آن بود : فليقم الاوليان مقام
الخائنين الذين استحق عليهما ما ولياه من امر الشهادة والقيام بها ، ووجب عليهما الخروج
منها . و روا باشد که « عليهم » بمعنی فی بود، و ضمیر « استحق » معنی اثم باشد ، و « من
الذين » صفت « آخران » بود ، و برین قول تقدیر سخن اینست . فأخران اللذان هما
من الذين استحق فيهم وبسببهم الاثم ، و يقومان مقامهما .

قراءت حفص عن عاصم « استحق » بفتح تاو حاء ، یعنی فأخران من الذين استحق
الاوليان منهم وفيهم الوصية التي اوصى بها الى غير اهل بيته يقومان مقامهما ، و قيل معناه
استحق عليهم الاوليان رد الايمان . قراءت ابو بكر از عاصم و حمزه و يعقوب الاولين
بجمع است ، یعنی : فأخران من الاولين الذين استحق فيهم وبسببهم الاثم ، و انما قيل لهم
الاولين لانهم الاولون في الذكر في قوله : « يا ايها الذين امنوا شهادة بينكم » ، و في قوله :

« اثنان ذوا عدل منکم » . « فیقسمان بالله » یعنی یحلفان بعد صلوة العصر ، « لشهادتنا احق من شهادتهما » ای یمیننا احق من یمینهما واصح لکفرهما و ایماننا ، « وما اعتدینا » فیما قلنا ، « انا اذا لمن الظالمین » . چون این آیت فرو آمد دو کس از ورثه میت برخاستند **عبدالله عمرو عاص و مطلب بن ابی وداعه** بعد از نماز دیگر نزدیک منبر ، سوگند خوردند که آن دو نصرانی خیانت کردند ، و دروغ گفتند . پس آن جام سیمین از تمیم و **عدی** باز ستدند ، و باولیاء میت دادند . پس تمیم **داری** بعد از آن مسلمان شد ، و با رسول خدا بیعت کرد ، و گفت : صدق الله و رسوله انا اخذت الائناء فأتوب الى الله وأستغفره ، و **عدی بن بداه** نصرانی مرد .

« ذلك ادنی » - این ادنی اولی است ، و این ولی و دنو^۱ قریبست . میگوید ، این چنین نزدیکتر بود و اولی تر ، که گواهان بر وجه خویش و بر راستی بکزارند « او یخافوا » ای اقرب الی ان یخافوا ، « ان ترد^۲ ایمان » علی اولیاء المیت بعد ایمان الاوصیاء فیحلفوا علی خیانتهم و کذبهم فیقتضحوا ، ثم وعظ المؤمنین ان یعودوا لمثل هذا ، فقال : « واتقوا الله » ان تحلفوا ایماناً کاذباً او تخونوا امانة ، « و اسمعوا » الموعدة ، « والله لا یهدی القوم الفاسقین » لایرشد من کان علی معصية . درین آیت که « شهادة بینکم » ، علما سه فرقه اند : قومی گفتند که : این آیت نه منسوخ است ، و اهل ذمت را درین هیچ چیز نیست ، و « اخران من غیر کم » معنی آنست که من غیر قبیلتکم ، و گفتند که : گواهی نا مسلمان بهیچ کار نیاید ، و قومی گفتند که : این در اهل ذمت است ، و « من غیر کم » یعنی من غیر اهل دینکم ، اما آیت منسوخ است ، و گواهی نامسلمان بهیچ کار نیست . قومی گفتند - و کثرت درین است و بیشترین علماء برین اند - که آیت نه منسوخ است ، و « من غیر کم » من غیر اهل دینکم است ، اما گفتند که علی الخصوص در سفر است که گواه از اهل ذمت یابند ، و از مسلمان نیابند .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «اعلموا ان الله شديد العقاب و ان الله غفور رحيم» - شديد العقاب
 للاعداء، غفور رحيم للاولياء. شديد العقاب دشمنانرا قهر است و سياست، غفور رحيم دوستانرا
 نواخت است و کرامت. دريك آيت قهر و لطف جمع کرد، تابنده ميان قهر و لطف در خوف
 و رجا زندگی کند، در قهر نگر در خائف شود، باز لطف بيند راجی گردد. خوف حصار
 ايمان است و تریاق هوا، و سلاح مؤمن. رجا مرکب خدمت است و زاد اجتهاد و عدت
 عبادت، و گفته اند که: ايمان و يقين بنده دو پر دارد یکی خوف، ديگر رجا. هر گز
 مرغ بيك پر کی تواند پریدن. همچنين مؤمن در خوف بی رجا یا در رجا بی خوف راه
 دين نتواند بریدن. مثل ايمان راست چون مثل ترازو است، يك کفه آن خوف است، و
 ديگر کفه رجا، و زبانه دوستی، و اين کفه ها بعلم آویخته. چنانکه ترازو را از کفه
 ناچار است، خوف و رجا از علم ناچار است، ازین جهت «اعلموا» در سر آيت نهاد. خوف
 بی علم خوف خارجيان است، رجا بی علم رجا مر جيان است. دوستی بی علم دوستی
 ابا احتيان است.

«ما على الرسول ألا البلاغ» - يا محمد بر تو جز پيغام رسانيدن و دعوت
 کردن نیست، و راه نمودن و بار دادن جز کار ما نیست. «ليس لك من الامر شيء»، «انك
 لاتهدى من احببت». يا محمد! تو بوجهل را ميخوان، يا ابراهيم! تو نمرود را ميخوان،
 يا موسى! تو فرعون را ميخوان، يا عيسى! تو قارون را ميخوان. شما ميخوانيد که
 بر شما جز خواندن نیست، من آنکس را بار دهم که خود خواهم. ای خواستگان ازل!
 قدم دولت در سرا پرده عشق نهيد، که دیر است تا اين توقيع بر منشور ايمان شما زدند
 که: «وألزمهم كلمة التقوى»، وای نا خواستگان ازل! کليم لعنت بر دوش ادبار خویش

گیرید، که دیر است تا این نقش نومیدی بر نقد نبهره شما زدند که: «لم یرد الله ان یطهر قلوبهم». یا محمد! به در **بوجهل و بوطالب** چند روی، چند سال است تا تو در کنار ایشان، و ایشان ترا نمی بینند: «تریم ینظرون الیک وهم لایبصرون». رو کرد **دل سلمان پارسی** بر آی، و اگر درد دین میجوئی از دل وی جوی، که پیش از آن که تو قدم در عالم بعثت نهادی، چندین سال است تا سرگردان کرد عالم در طلب تو می گردد، و از هر کسی نشان تو می پرسد. هیچ ذره نماند از ذره های عالم که از وی نشان تو نجست، هیچ کاروان نماند که از وی خبر تو نپرسید، هیچ باد نماند که از آن باد نسیم وصال تو نبوئید:

با دل همه شب حدیث تو میگویم بوی تو زهر باد سحر می جویم
 «قل لایستوی الخبیث والطیب» - بزبان شریعت خبیث حرام است و طیب حلال، و بزبان حقیقت هر آن کسب که از یاد کرد و یاد داشت حق خالی بود، خبیث آنست، و هر کسبی که در ابتداء آن نام حق رود، و در میانه شهود حق بود، و ختم آن بمحمد، و شکر کند، طیب آنست. عائشه صدیقه فرمود تا پیراهنی بدوزند. مگر آنکس که می دوخت آن ساعت غافل بود از ذکر حق. عائشه را غفلت وی معلوم گشت، بفرمود تا آن دوخته باز شکافت، گفت: این خبیث است، و خبیث ما را نشاید. و گفته اند هر مال که حق خدا از آن بیرون کنند، و زکوة آن بدهند طیب آنست، و هر چه حق خدای بیرون نکنند خبیث است و بر شرف هلاک. **مصطفی (ص)** گفت: «ما تلف مال فی البئر والبحر الا بمنع الزکوة منه»، و گفته اند که: خبیث آنست که در دنیا بر سر هم نهی، و آنرا ادّخار کنی، و دست اتفاق و خیر از آن فروبندی، و طیب آنست که فرایش خودداری، بخیر خرج کنی، و آن جهان را ذخیره ای سازی. «ما قدّمنا ربّحنا وما خلفنا خسرنا» اینست، و قدمضی ذکره.

«يا ايها الذين امنوا لاتسئلوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم» - ميگويد کرد مقامات بزرگان مگردید، و تعرض احوال ایشان مکنید، و منازل ایشان مپرسید، که آنکه رتبت خویش از آن قاصر بینید، و نومید گردید، و نومیدی تخم حسرتست، و مایه عطلت. یکی بازاری پیش جنید درآمد، گفت: ای پیر طریقت اگر بندگی اینست که شما بدست دارید، پس ما چه داریم، و چه امید در بندیم، که جای نومیدی است. پیر گفت: لشکر امیران همه خاصکیان و ندیمان نباشند، سگبانان و ستوربانان نیز باشند، و در مملکت همه بکار آیند، و بجای خویش باندازه خویش همه زندگی کنند: کر چه خوبی تو سوی زشت بخواری منکر

كاندرين ملك چو طاسوس بکار است مگس.

عزيز شناس حال آن درویش که در مناجات گفته: الهی! ارض بی محباً، فان لم ترض بی محباً فارض بی عبداً، فان لم ترض بی عبداً فارض بی کلباً.

گرمی ندهی بصدر حشمت ببارم. باری چو سگان برون درمیدارم!

«يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم» الاية - زبان تفسیر آنست که شرح دادیم، و زبان اشارت بر ذوق اهل ارادت آنست که ای مؤمنان! زینهار نفس خویش مقهور دارید، پیش از آنکه شما را مقهور کند، آنرا بطاعت مشغول کنید، پیش از آنکه شما را بمعصیت مشغول کند. بو عثمان را ازین آیت پرسیدند، جواب داد که: عليك نفسك ان اشتغلت باصلاح فسادها و ستر عوراتها شغلك ذلك عن النظر الى الخلق والاشتغال بهم. **حمین منصور حلاج** مرید خویش را وصیت کرد، گفت: عليك نفسك ان لم تشغلها شغلتك. وقال محمد بن علی: «عليك بنفسك ان كفت الناس شرها فقد اديت اكثر حقها». طبع نفس آنست که پیوسته با دنیا آرام گیرد و بمعصیت شتابد، و معصیت را خرد شمرد، و بطاعت کاهلی کند، و عجب آرد، و رباء خلق جوید، و در وی

هم شرك است هم ریا وهم نفاق . چنین گفته اند : النفس مرآة فی الاحوال كلها ، منافقه فی اکثر احوالها ، مشرکة فی بعض احوالها . **بویزید بسطامی** گفت : اگر خداوند عزوجل در آن جهان گوید مرا که : آرزویی کن ، من آن خواهم که دستوری دهد تا بدوزخ اندر آیم ، و این نفس را عقوبت کنم که در دنیا از وبسی به پیچیدم و رنجیدم .

مصطفی (ص) گفت : «اعدی مدوک نفسک التی بین ینبیک» . این از آن گفت که با هر دشمنی چون بسازی ، از شر وی ایمن گردی ، و با نفس خویش چون بسازی هلاک شوی ، و هر کس را که نیکو داری بقیامت از تو شکر کند ، و اگر بدداری شکایت کند . حال نفس ضدّ این است ، چون ویرا اندرین سرای نیکو داری ، بدان سرای ترا خصمی کند ، و اگر در این سرای بدداری ، بدان سرای شکر کند . **مصطفی (ص)** گفت : « من مقت نفسه فی ذات الله امنه الله من عذاب يوم القيامة » ، و قال (ص) : « یا علی اذا رأیت الناس یشغل بعضهم بعیوب بعض فاشتغل انت بعیوب نفسك ، واذا رأیت الناس یشغلون بعمارة الدنيا ، فاشتغل انت بعمارة القلب » . گفته اند که : دل در نهاد آدمی بر مثال کعبه است ، و نفس بر مثال مصطبه ، و هر دو برابر یکدیگرند ، در شبانروزی چندین بار آن نفس اماره در سرا پرده دل شبیخون برد ، و آن دل چون مصیبت رسیده ای هر بار بتظلم بدرگاه عزت شود ، هر بار از جناب قدم بدو این خلعت فرستند که : « ان لله تعالی فی کل يوم وليلة ثلاثمائة وستین نظرة فی قلوب العباد » .

۱۵ - النوبة الاولى

قوله تعالی : «يوم یجمع الله الرسل» آن روز که باهم آرد خدای فرستادگان خویش را ، «فیقول» و گوید ایشانرا : «ماذا اجبتم» شما را چه پاسخ کردند ؟ «قالوا» جواب دهند و گویند : «لاعلم لنا» ما را بجواب این دانش نیست ، «انک انت» توئی

تو «عَلَامُ الْفُيُوبِ (۱۰۹)» که دانای غیبهای، آگاه از پوشیده‌ها و گذشته‌ها و نامده‌ها .
 «اذْ قَالَ اللَّهُ» [یاد کن و بدان] آنکه که الله گفت : «يَا عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ
 اذْ كَر» ای پسر مریم یاد کن و یاد دار «نَعْمَتِي عَلَيْكَ» نعمت من و نیکوکاری من بر
 خویشتن ، «وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ» و بر مادر خویش «اذْ أَيْدَتِكَ» که نیرو دادم ترا
 «بِرُوحِ الْقُدُسِ» بجان پاک از دهن جبرئیل [تا بآن نیروی بی‌پدر از مادر در وجود
 آمدی] «تَكَلَّمَ النَّاسُ» سخن میگفتی با مردمان «فِي الْمَهْدِ» در کهنواره [در ساعت
 زادن] «وَكَهْلًا» و بزرگی و کهولت [با مردمان بازسخن کوئی]، «وَإِذْ عَلَّمْتُكَ» و یاد
 کن که در تو آموختم «الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ» دین و دانش و
 تورات و انجیل ، «وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ» و یاد کن آنچه میکنی و می‌سازی از گل
 «كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ» برسان مرغ «بِإِذْنِي» بدستوری من، «فَتَنْفَخُ فِيهَا» بازدهن خویش
 می‌دمی در آن ، «فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي» تا مرغی میشود بدستوری من ، «وَتَبْرِئُ
 «الْأَكْمَةَ وَ الْإِبْرَصَ بِإِذْنِي» و درست میکنی نابینای مادرزاد را و مردم پس را بدستوری
 من ، «وَإِذْ تَخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي» و مردگان را از گور زنده بیرون می‌آری بدستوری
 من . «وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ» و یاد کن آنکه که بازداشتی و باز کردم ، بنی -
 اسرائیل را از تو ، «إِذْ جَنَّتْهُمْ بِالْبَيْنَاتِ» آنکه که بسایشان آمدی بسخنان درست
 و معجزه‌های روشن ، «فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ» کافرشدگان ایشان گفتند : «إِنْ
 «هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ (۱۱۰)» نیست این مگر جادوئی آشکارا .

«وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ» و یاد کن آنکه که پیغام کردم و در دل‌های
 حواریان دادم : «إِنْ آمَنُوا بِي وَ بِرِسُولِي» که بگروید بمن و بفرستاده من ، «قَالُوا
 آمَنَّا» گفتند که بگرویدیم «وَ أَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (۱۱۱)» ، و گواه باش که ما کردن
 نهاد کائیم و مسلمانان .

«اذ قال الحواریون» یاد کن که حواریان گفتند: «یا عیسی بن مریم هل يستطيع ربك» تواند خدای تو «ان ينزل علينا» که فرو فرستد بر ما «مائدة من السماء» خوردنی از آسمان؟ «قال» گفت عیسی: «اتقوا الله ان كنتم مؤمنين» (۱۱۲) از خشم خدای پرهیزید اگر کروید کان اید [برو تحکم مکنید و چیزی نخواهید که از آن بلاخیزد].

«قالوا نريد ان نأكل منها» گفتند میخوایم که از آن بخوریم، «و تطمئن قلوبنا» و دلهای ما آرام افزاید بآن «ونعلم ان قد صدقنا» و به بینیم که تو راست گفتی با ما که ازو بما پیغامبری، «و نكون عليها من الشاهدين» (۱۱۳) و برآن گواهان باشیم خدا را و ترا.

«قال عیسی بن مریم اللهم ربنا» عیسی گفت خداوند ما! «انزل علينا مائدة من السماء» فرو فرست بر ما مائدهای از آسمان «تكون لنا عيدا» تا ما را آن مائده عید بود [روزی نامدار و کاری نامور] «لاولنا و اخرنا» ما را که پیشینیا و ایشانرا که پسینیا باشند «و آية منك» و نشانی بود از تو «و ارزقنا» و روزی ده ما را، «وانت خير الرازقين» (۱۱۴) و تو بهتر روزی دهانی.

«قال الله» خدای گفت: «انني منزلها عليكم» من فرو فرستنده آنم بر شما «فمن يكفر بعد منكم» و هر که کافر شود بعد از آن از شما «فاني اعذبه» من ویرا عذاب کنم، «عذابا لا اعذبه احدا من العالمين» (۱۱۵) ، بعدایی که کس را عذاب نکردم از جهانیان بآن عذاب.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يوم يجمع الله الرسل» ای از کر یوم یجمع الله الرسل، وهو يوم القيامة، فيقول الله ماذا اجابكم قومكم حين دعوتموهم الى طاعتي و توحيدى. این

سؤال توبیخ است، یعنی که از پیغامبران سؤال کند تا امت را بدان توبیخ کند، چنانکه جای دیگر گفت: «و اذا الموءدة سئلت باى ذنب قتلت» انما تسئل لیوبخ قاتلوها. «قالوا لا علم لنا» - در معنی این آیت قولها است: یکی آنست که روز قیامت پنجاه موقف است، هر موقفی هزار سال، ذلك فی قوله: «فی يوم کان مقداره خمسين الف سنة». در بعضی از آن مواقف این سؤال هیئت رود که وقت فرع و اظهار سیاست و زفیر دوزخ بود، پیغامبران بزانو در آمده، و عقلمها مدهوش گشته، و جانها بجنبش کردن رسیده، چنانکه گفت: «از القلوب لدى الحناجر کاظمین». از بیم و فرع و سیاست آن ساعت ایشانرا هیچ جواب نیاید، گویند: «لا علم لنا»، پس آن ساعت در گذرد، و عقلمها بجای خویش باز آید، و پیغامبران بر قوم خویش گواهی دهند، و از تصدیق و تکذیب امت خویش خبر دهند، و ذلك فی قوله: «و يقول الاشهاد هؤلاء الذین کذبوا علی ربهم» جای دیگر گفت: «ثم انکم يوم القيمة عند ربکم تختصمون» یرید یخاصمهم الرسول، و يقول رسولنا (ص) فیما روی عن بعض المفسرین: «هؤلاء قومی و عشیرتی قمت فیهم اربعین سنة لم یسمعوا منی کذباً، ولم یعلموا منی سحراً و کهانة، و کانوا یحبوننی و یسموننی الامین، فلما کان بعد اربعین سنة جئتهم بالبرهان الساطع و الضیاء اللامع، و دعوتهم الی مافیہ رشدهم و شرفهم فی الدنیا و الآخرة، فکذبونی و هجرونی و أبغضونی و هتقوا بقتلی و اخرجونی».

و اگر کسی گوید: پیغامبران را فرع چون بود؟ و رب العزة میگوید: «لا یحزنهم الفرع الا کبر»، جای دیگر میگوید: «لا خوف علیهم و لا هم یحزنون». جواب آنست که فرع اکبر دخول جهنم است، و لا خوف علیهم چنانست که گویند بیمار را: لا خوف علیک و لا بأس علیک مما یدل علی النجاة من تلك الحال. وقیل: «لا علم لنا»، یعنی لا علم لنا بیاطن امرهم، و بما غاب عنا مقن ارسلنا الیه، انت الله تعلم باطنهم،

فلسنا نعلم غيبتهم ، انت علام الغيوب .

قال ابن جريج في قوله « ماذا اجبتم » اى ماذا عملوا بعدكم ؟ يعنى هل علمتم ماذا عملوا وأحدثوا بعدكم ؟ قالوا : « لا علم لنا » اى انت الله تعلم الغيب ، ولا علم لنا مع علمك . قال ابو عبيد : ويشبه هذا حديث النبى (ص) انه قال : « يرد على قوم الحوض فيختلجون ، فأقول : آمتى ! فيقال : انك لاتدرى ما احدثوا بعدك » ؟

« ان قال الله يا عيسى بن مريم » - يعنى يقول الله فى الاخرة يا عيسى بن مريم ، كقوله « و نادى اصحاب الاعراف » اى وينادى ، وهذا لا يجوز الا فى اخبار الله ، لانها حق ، فالمستقبل منها والحاضر والماضى واحد ، لانه حق لاشك فيه . روز قيامت رب العزة با عيسى كويد : « اذ كر نعمتى » اى منتى عليك و على والدتك . نعمتهائى خود با ياد وى ميدهد . يكى آنست كه : « ايديتاك بروح القدس » . ديگر آنست كه : « تكلم الناس فى المهد و كهلا » الى قوله « واذ تخرج الموتى باذننى » شرح آن در سورة آل عمران رفت .

« واذ كفت بنى اسرائيل عنك » - يعنى عن قتلك اذ نصبوا الخشبة ليصلبوك . ميگويد كه : ياد كن آنكه كه بنى اسرائيل از توباز كردم ، كه ترا بر آسمان بردم ، وشبه تو بر ديگرى افكندم ، تا بجای تو ديگرى را كشتند . « اذ جثتهم بالبينات » - يعنى العجائب التى كان يضعها من امر الاكهم والابرص والموتى والطائر . « فقال الذين كفروا منهم » يعنى اليهود « ان هذا الاسحرمبين » يعنى ما هذا الذى يصنع عيسى بن مريم من العجائب الاسحرمبين . حمزه و كسانى « ساحر مبین » خوانند ، يقول : ما هذا يعنى عيسى الاساحر مبین .

مفسران گفتند : ان عيسى (ع) يخطب يوم القيامة على رؤس الخلائق بهؤلاء الكلمات ، و يخطب ابليس على اهل النار بهذه الكلمات : « ان الله وعدكم وعد الحق و

وعدتكم» الآية. آنچه برشمرده درین آیت بیان نعمت است که خدای تعالی بر عیسی کرد، واما نواخت که بر مادر وی کرد آنست که: اصطفاها و اختارها و طهرها من الائم، و اختارها علی نساء العالمین، و جعلها زوجة محمد (ص).

«و اذ اوحیت الی الحواریین» - وحی اینجا بمعنی الهام است، یعنی: الهمتهم و قذفت فی قلوبهم التصدیق، کقوله تعالی: «فاوحی ربک الی النحل» ای الهما، و در قرآن وحی است بمعنی کتاب، چنانکه در سورة مریم گفت ذکر یا را: «فاوحی الیهم» ای کتب الیهم کتاباً ان سبّحوا، و وحی است بمعنی امر، چنانکه گفت: «و اوحی فی کل سماء امرها» ای امر فی کل سماء امرها، و در سورة انعام گفت: «یوحی بعضهم الی بعض» ای یأمر بعضهم بعضاً، «وان الشیاطین لیوحون الی اولیائهم» یعنی یأمرونهم بالوسوسة و التزیین، و وحی است بمعنی قول، چنانکه گفت: «بان ربک اوحی لها» ای قال لها، و وحی است بمعنی اعلام در خواب، چنانکه گفت: «و ما کان لبشر ان یکلمه الله الا وحیاً»، و وحی است آنچه جبرئیل (ع) فرو می آورد از آسمان، از نزدیک خداوند جل جلاله بمصطفی (ص)، چنانکه گفت: «انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح»، «و اوحی الی هذا القران» و نظائر این در قرآن فراوان است، و اصل الکلمة انه کل شیء دللت به من کلام او کتاب او اشاره اورساله فهو الوحی.

«و اذ اوحیت الی الحواریین» - حواری الرجل خاصته و خلصانه، و منه قول النبی (ص) للزیر: «انه حواری»، یعنی انه الذی استخلصه من الناس، و منه الدقیق الحواری لانه اخلص لنبه من کل ما یشوبه. و شرح این کلمه در سورة آل عمران رفت. و یقال: اوحی الله الیهم علی لسان رسولهم «ان آمنوا بی، ای صدقوا بی، بآنی واحد لیس معی شریک، و برسولی عیسی انه نبی و رسول، قالوا: آمنا بما جاء من عند الله، و نشهد ان الله واحد لا شریک له، و أنك رسوله، و «اشهد» یا عیسی «باننا مسلمون» ای مخلصون بالتوحید.

« از قال الحواریون یا عیسی بن مریم » - وجه این مسألت حواریان از عیسی (ع) آنست که ایشان زیادت یقین و تثبیت در ایمان خواسته‌اند، چنانکه ابراهیم گفت علیه السلام: « رب ارنی کیف تحیی الموتی »، و روا باشد، که این مسألت پیش از آن رفت که از عیسی آیات و عجائب دیدند و شناختند از ابراء اکمه و ابرص و احیاء مردگان.

« هل یستطیع ربك » - این از آن جنس است که گوینده‌ای گوید کسی را که: توانی که مرا پیغمی بجائی بری؟ توانی که مرا مسألت جواب دهی؟ این کس که این میگوید داند که او زبان و پای دارد. این استطاعت نامی است ایجاب را پیغام. معنی آنست که مرا این ارزانی داری؟ واجب داری؟ حواریان از آن خدای شناس تر بودند که خدائیرا از چیزی عاجز داشتندی، و قومی از وحشت ظاهر این کلمه بر پرهیزیدند، خواندند که: « هل تستطیع ربك »؟ کسائی از آنست، و در اختیار ایشان و در کلمه‌ای که گزیدند کم شغل نیست از آنکه در قراءت اول، که پاری آنست که: از خدا طوع و طاعت توانی خواست، بر تأویل اجابت توانی خواست، این طاعت اینجا بمعنی اجابت است. ابو وائل گوید شقیق بن سلمة الاسدی: نعم الرب ربنا! لو أطمعنا ماعصانا. معنی ما عصانا ای ما ابی علینا. و از صحابه مردی را است در دعا: « اللهم احفظنی بالاسلام قائماً، واحفظنی بالاسلام قاعداً، واحفظنی بالاسلام راقداً، ولا تطع فیّ عدواً حاسداً، ای لا تجب. واجابت از آن طاعت خوانند که دعا در لفظ فرمان بود.

« ان ینزل علینا مائدة من السماء » - مائده نامی است طعام را اگر خوان بود و کره، و خوان نامی است پیرایه طعام را اگر بدان طعام بود یا نه. يقال: مادنی یمیدنی، ای اعطانی، و هی فاعلة بمعنی مفعولة. قال: « اتقوا الله ان کنتم مؤمنین » یعنی

اتقوا الله ولا تقترحوا الايات، ولا تسئلوا شيئاً لم تسئله الامم قبلكم، ولا تقدموا بين يدي الله ورسوله.

روی عمار عن النبی (ص) قال: «انزلت المائدة من السماء عليها خبز و لحم، و أمروا ان لا یخونوا، ولا یدخروا، ولا یرفعوا، فخانوا، وادخروا، ورفعوا، فمسخوا خنازیر». چون عیسی گفت: از خشم خدا پیر هیزید، و براو تحکم مکنید، و اقتراح آیات مکنید، ایشان گفتند: نرید ان نأ کل منها، ما می خواهیم که از آن مائده بخوریم، و ما را بصدق تو یقین افزاید. این «تطمئن» معنی آنست که: لتزداد طمأنینة. همچنانکه ابراهیم گفت: «لیطمئن قلبی» و «نعلم» ایسن علم بمعنی رؤیت است. یعنی که ما به یقین صدق تو بآنچه گفتی که من رسول خدا ام، «و نکون علیها من الشاهدین»، لله بالوحدانية، و ذلك بالنبوة، و قيل: «و نکون علیها من الشاهدین» لك عند بنی اسرائیل اذا رجعنا الیهم.

و قصه مائده آنست که روایت کرده اند از عطا بن ابی رباح عن سلمان الفارسی، گفتا: ایشان که مائده خواستند حواریان بودند، و پنج هزار مرد دیگر از قوم عیسی با ایشان. عیسی ایشان را روزه فرمود سی روز روزه داشتند، آنکه بعد از آن مائده خواستند، گفتند: یا عیسی! انا لو عملنا لاحد قرضینا عمله لا طعمنا طعاماً، و انا صمنا و جعنا، فادع الله ان ینزل علینا مائدة من السماء. عیسی بسان زاهدان جبهای در پوشید از موی کوسفند بسافته، و بمحراب عبادت شد دست بر هم نهاده و سر در پیش افکنده، و بر قدم تواضع بایستاده، و گریستن در گرفته، همی گوید: «اللهم انزل علینا مائدة من السماء تكون لنا عبداً لاولنا و آخرنا و آية منك و ارزقنا و انت خیر الرازقین». چون عیسی دعا کرد سفره ای سرخ رنگ از آسمان فرو آمد در میان میغ، بالای آن میغ، وزیر آن میغ، همچون مرغی پرند از هوا در آمد، همه در آن می نگریستند، چشمها در

آن اعجوبه خیره بمانده ، وهواء عالم از آن مائده خوشبوی گشته ، و عیسی زبان شکر بکشاده که : **اللهم اجعلنا لك من الشاكرين . اللهم اجعلها رحمة ، ولا تجعلها عذاباً . اللهم اسئلك من العجائب فتعطيني . اللهم اعوذ بك ان تكون انزلتها غضباً وزجراً . اللهم ربنا اجعلها عافية و سلاماً ، ولا تجعلها مثلة .** همی آمد تا پیش عیسی بزمین رسید .

عیسی و حواریان بسجود در افتادند ، و جهودان در آن عجائب می نگرستند ، و از حسد میکداختند ، و انکار می نمودند . عیسی در آن نگرست . دستار خوان دید بر سر آن فرو گرفته . عیسی گفت : کیست ازما پرهیز کارتر و پاک تر و در عبادت خدای تعالی تمامتر ؟ **شمعون الصفاء** که مهتر حواریان بود گفت : انت اولی بذلك يا **روح الله** و کلمته . عیسی وضو تازه کرد ، و دو رکعت نماز کرد با خضوع و خشوع و با کریستن بسیار ، آنکه گفت : **بسم الله خير الرازقين** ، و دست فرا کرد ، دستار خوان از سر آن باز گرفت ، ماهی بریان کرده دید ، ماهی فربه نیکو خوشبوی بی خار و بی فلوس ، ماهی که طعم همه خوردنیها در آن موجود بود ، دسته های تره بیرون از کندنا کرد آن نهاده و درسرو پای آن نمک و سر که نهاده . دیگر پنج رعیف دید و پنج انار بر آن نهاده ، بریک رغیف زیتونی نهاده ، و بر دیگری غسل ، و با سوم روغن گاو ، و با چهارم پنیر ، و با پنجم قدید .

شمعون گفت : **يا روح الله ! امن طعام الدنيا هذا ام من طعام الآخرة ؟** این از طعام دنیا است یا از طعام آخرت ؟ عیسی گفت : نه از طعام دنیا نه از طعام آخرت . طعامی است که رب العزة بکمال قدرت خویش و بجلال عز خویش نوآفرید ، چنانکه خواست آنرا که خواست ، و کس را نیست و نرسد که چون و چرا کند ، و از وی واخواست کند ، بیش ازین می رسید ، و بخورید آنچه خواستید ، تا خدای شما را نعمت خویش و فضل خویش بیفزاید . **حواریان** گفتند : **يا روح الله !** اگر از این اعجوبه

که پیدا آمد آیتی دیگر بنمائی امروز نیکوتر بود. عیسی گفت: «یا سمکه اخی باذن الله» ای ماهی زنده شو بفرمان خدای. ماهی زنده گشت، و برخود بجنبید، هم بر آن صفت که در میان آب بود. قوم فراهم آمدند، و از آن حال بترسیدند، و کراهیت نمودند.

عیسی گفت: شما چه قوم اید که آیات و عجائب در خواهید! آنکه چون پدید آید از آن کراهیت نمائید! ما اخوفنی علیکم ان تعاقبوا و تعذبوا. سخت می ترسم بر شما از عذاب و عقوبت. یا سمکه! عودی کما كنت باذن الله. فعاتت السمكة مشوبة کما كانت. گفتند: یا روح الله تو اولیتر که ابتدا کنی، و ازین مائده بخوری. عیسی گفت: معاذ الله که من خورم، بلکه آنکس خورد که طلب کرد و خواست. هواریان بترسیدند، گفتند: نباید که فرو آمدن این مائده عقوبت و مثلث را است و سخط الله. و هیچ از آن بنخوردند.

پس عیسی درویشان را و عاجزان و نابینایان و بیماران و مجذومان و دیوانگان و بلا رسیدگان را بخواند و گفت: «كلوا من رزقكم الذی رزقكم ربكم، و ادعوه ان یشقیكم، فانه ربكم، و احمده فیكون لكم المهنأ و لغير کم البلاء». ایشان درافتادند هزار و سیصد مرد و زن ازین درویشان و بیماران و بلا رسیدگان، و بنخوردند. همه از کرسنگی سیر گشتند، و از بیماری شفا یافتند، و از عیبها و بلاها پاک گشتند. عیسی پس از آن در آن سفره نگریست، هم بر آن صفت دید که از آسمان فرو آمده بود هیچ نقصان در وی نیامده. و گویند هر درویش که آنروز از آن مائده بخورد توانگر گشت، که تا زنده بود نیز درویش نکشت، و هر بیمار که از آن بخورد تا زنده بود بیمار نکشت، پس آن سفره بر سان مرغی بر پرید، هوا گرفت و باسمان باز شد، و ایشان در آن مینگرستند، تا از چشم ایشان غائب گشت.

حواریان چون آن حال دیدند پشیمان گشتند، و تحسّر خوردند، بعد از آن چهل روز آن مائده پیوسته کشت، هر روز بامداد فرو آمد و خاص و عام و کز ویش و توانگر و بیمار و تندرست از آن میخوردند، و باز دیگر با آسمان باز میشد، تا رب العزّة بعیسی وحی فرستاد که: اجعل مائدتی و رزقی للفقراء دون الاغنیاء. این مائده من و روزی که از آسمان فرو فرستادم تا درویشان خورند نه توانگران. پس این حال بر توانگران صعب آمد، و فتنه و شك در دلهای ایشان افتاد، و دیگرانرا نیز بشك افکندند و گفتند: اترون المائدة حقاً تنزل من السماء؟ عیسی گفت: اکنون که فتنه در دل خود راه دادید و بشك افتادید، عذاب را ساخته باشید، و رب العزّة بعیسی وحی فرستاد که من با ایشان شرط کرده ام که هر آنکس که کافر شود بعد از نزول مائده، او را عذاب کنم، فلذلك قوله: «فمن يكفر بعد منكم فاني اعذبه عذاباً لا اعذبه احداً من العالمين».

عیسی گفت خداوند! بندگان تواند: «ان تعذبهم فانهم عبادك و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم». پس از آن رب العالمین عذاب فرو کشاد و سیصدوسی و سه مرد را از ایشان ممسوخ کرد، خنازیر کشتند، شب در خانه خویش با اهل و عیال خفته و بامداد خوکان بودند. در مزبلها میکشستند، و نجاسات و قاذورات میخوردند. عیسی ایشان را دید، یکان یکان می شناخت، و میگفت: تو فلانی، و نام تو فلان. ایشان میگریستند و بسر اشارت میکردند، و عیسی میگفت: «قد كنت احذر کم عذاب الله». پس عیسی از خدای در خواست تا ایشانرا هلاک کند، بعد از سه روز هلاک گشتند، و کس جیفه ایشان باز ندید. این آن مثالات است که رب العزّة امت محمد (ص) را بدان می ترساند، میگوید: «ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثالات». قتاده گفت: مائده قوم عیسی را چنان بود که من و سلوی قوم موسی را. بامداد و شبانگاه از آسمان فرو آمدی، و خوردندی. حصی گفت: والله ما نزلت المائدة

ولونزلت لكنت الى يوم القيامة لانه قال لاولنا و اخرنا و نحن منهم . حسن گفت : ايشان مائده خواستند اما چون اين شرط شنيدند كه : « فمن يكفر بعد منكم فاني اعذبه » آلايه، استعفا خواستند ، گفتند : لانريدها . و قول درست آنست كه مائده فرو آمد ، و بر آن طعام بود ، چنانكه شرح داديم . قال وهب بن منبه كانت مائدة يجلس عليها اربعة آلاف ، فقال اشراف القوم من وضعايم هؤلاء يلطخون علينا ثياباً فلو بنينا بناء نرفعها فلا تصل ايديهم الينا ، فبنوا دكاناً فجعلت الضعفاء لاتصل الى شيء منها ، فلما خالفوا امر الله رفعها عنهم . و گفته اند . آنروز كه مائده فرو آمد روز يكشنبه بود ، قوم عيسى آنرا عيدى ساختند ، اينست كه خداى تعالى گفت : « تكون لنا عيداً لاولنا و اخرنا » يعنى نتخذ اليوم الذى تنزل فيه عيداً نعظمه نحن و من يأتى بعدنا . و انماسمى العيد عيداً لانه عواد ينتظر عوده ، و يعتاد معاده ، و قيل معناه عائدة فضل من الله علينا و نعمة منه جل ثناؤه لنا .

« وآية منك » - اى و تكون المائدة آية و دلالة على توحيدك ، و صدق نبيك . و در شواذ خوانده اند : « و انه منك » ، ميگويد : و آن از تو بود نه از ارزاني ما . « و ارزقنا » - در اين دو قول گفته اند : يكي آنست كه : واجعل ذلك رزقاً لنا ، ديگر آنست كه : و ارزقنا الشكر عليه . پس رب العالمين دعاء عيسى اجابت كرد ، گفت : « اني منزلها عليكم » . مدني و شامي و عاصم بتشديد خوانند ، باقى بتخفيف ، و اختيار بو عبيد و حاتم تخفيف است ، لقوله : « انزل علينا مائدة من السماء » ،

« فمن يكفر بعد منكم » يعنى بعد انزال المائدة ، « فاني اعذبه عذاباً لا اعذبه احداً من العالمين » - جائز است كه اين عذاب در دنيا بود ، و ذلك انهم مسخوا خنازير ، جائز است كه در آخرت باشد ، لقوله تعالى : « لا اعذبه احداً من العالمين » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يوم يجمع الله الرسل» الآية - صفت روز رستاخیز است، و نشان
 فرخ اکبر، آن روز که صبح قیامت بدمد، و سرا پرده عزت بصحراء قهاری بیرون آرند،
 و بساط عظمت و جلال بکسترانند. این هفت آسمان علوی که برهواء لطیف بی عمادی
 بر یکدیگر بداشته، و بقدرت نگه داشته، ترکیب آن فروکشایند، همه برهم زنند،
 و برهم شکنند، که میگوید جل جلاله: «إذا السماء انشقت». و این هفت فرش مطبق
 را توفیق «تبدل الارض غیر الارض» برکشند، و ذره ذره از یکدیگر برفشانند، و
 بیاد بی نیازی بردهند، که میگوید: «ودکت الارض دكاد کأ». و این خورشید روان که
 چراغ جهانست، و دلیل زمان و مکان است، بسان مهجوران حضرت رویش سیاه کنند،
 در پیچند و بکتم عدم باز برند، که میگوید: «إذا الشمس کسوتت»، و این نجوم ثواب
 را و کواکب زهرا را همی بیک بار بر صورت برک درخت بوقت خریف فرو بارانند،
 و در خال امذلت بغلطانند، که میگوید: «وإذا النجوم انکدرت».

فرمان آید که ای دوزخ آشفته! بر گستوان سیاست برافکن، بعرصات حاضر
 شو، که دیر است تا این وعده داده ایم که: «وبرزت الجحیم لمن یری». ای فرادیس
 اعلی! طیلسان نعمت برافکن، و در موقف کمر انقیاد بر میان بند، که دوستان منتظرند،
 از راه دور دراز آمده اند، می خواهیم که راه بایشان کوتاه کنیم (۱): «أزلت الجنة
 للمتقين غیر بعید». ای جبرئیل تو حاجب باش. ای میکائیل تو چاوش حضرت باش.
 ای زبانیة سرای عقوبت سلاسل و اغلال بر سر دوش نهید. ای غلمان و ولدان همه تاج
 خلد بر سر نهید. ای کروبیان و مقربان در گاه در حجب هیبت کمر سیاست بر میان
 بندید، و صفها بر کشید. نخست مادر و پدر سید را (۲) بقعر دوزخ اندازید. پسر فوح

را غل شقاوت بر کردن نهید ، و بدوزخ برید . پدر ابراهیم خلیل را بنعت دنبال بریده‌ای بدرک اندازید . بلم باعورا را بیارید ، و آن نماز و عبادت وی به باد بردید ، و غاشیه سکی در سر صورت او کشید ، و باسفل السافلین اندازید ، و سگ اصحاب الکهف بیارید ، و بردا برد از پیش او بزنید ، و قلاده منت بر کردن وی نهید ، و بزنجیر لطف ببندید ، و در کو کبه نواختگان او را بدرجات رسانید . این چنین است اگر خواهیم بداریم ، و خواهیم برداریم : « يفعل الله ما يشاء و يحكم ما يريد » .

صد هزار و بیست و چهار هزار نقطه نبوت و عصمت و سیادت آن ساعت بزانو در آیند ، و علمهای خود از آن فرع و هیت فراموش کنند ، و گویند : « لا علم لنا » . هزاران هزار مقربان در گاه و قدسیان ملا اعلی همه زبان تضرع و تذلل کشاده که : « ماعبدناك حق عبادتك » . آن ساعت تیغ سیاست از غلاف قهر بیرون کشند ، همه نسبها بریده گردانند مگر نسب رسول (ص) . همه خویش و پیوند از هم جدا کنند ، همه رخسارهای ارغوانی زعفرانی گردد . بسا مادر که بی فرزند شود ، بسا فرزند که بی مادر ماند : « يفر المرء من اخيه وامه و ابيه و صاحبتة و بنیه » .

آدم صفی آن ساعت فرا پیش آید : ، گوید : بارخدا یا ! آدم را بگذار ، و با فرزندان تودانی که چه کنی . نوح گوید : خداوندا ! درین فرع و سیاست طاقتم برسد . هیچ روی آن دارد که بر ضعیفی ما رحمت کنی ، که ما بخود درمانده ایم ، پروای دیگران نیست ، و موسی و عیسی بفریاد آمده که : بار خدا یا ! بر بیچارگی ما رحمت کن ، آیا که در آن ساعت حال عاصیان و مفسدان چون بود ، و کار ایشان چون آید . همی در آن وقت و آن هنگام مهتر عالم و سید ولد آدم در میان جمع گوید : خداوندا ! پادشاهها ! مشتی عاصیان اند این امت من ، گروهی ضعیفان اند ، لختی بیچارگان و مفسدان اند . خداوندا ! اگر در عملشان تقصیر است ، شهادتشان بجای است .

اگر در خدمتشان قنوت است عقیده سنتشان برجاست . اگر کارایشان تباه است فضل تو آشکار است . خداوند ! بفضل خود جرم ایشان بپوش ، بلطف خود کار ایشان بساز . برحمت خود ایشانرا بنواز ، که خود گفته ای : « لا تقنطوا من رحمة الله » .

« اذ قال الحواریون یا عیسی بن مریم هل یستطیع ربك ان ینزل علینا مائدة »
 الایة . سؤال هر کس بر حسب حال او ، و مراد هر کس بر اندازه همت او ! شتان بین امة و امة ! چند که فرق است میان یاران عیسی و یاران مصطفی ! یاران عیسی چون کرسنه شدند بر عیسی اقتراح کردند ، دل عیسی بخود مشغول داشتند ، و از حفظ خود با مراعات وی نپرداختند . همه آواز بر آوردند که : « هل یستطیع ربك ان ینزل علینا مائدة من السماء » . باز امت محمد یاران مصطفی (ص) چنان بودند با وی که ابوبکر صدیق چون تشنگی و کرسنگی بروی زور کرد ، و در غار مار ویرا درگزید ، بر خود همی پیچید ، و صبر همی کرد ، و با خود همی گفت . آیا اگر رسول خدا حال من بداند و رنج بشناسد که پس دلش بمن مشغول شود ، و از بهر من اندوهگن گردد ، و من رنج خود خواهم ، و اندوه دل وی نخواهم . بر کرسنگی و تشنگی صبر کنم و شغل دل وی نخواهم ، و نیفزایم . لاجرم فردا در انجمن رستاخیز و عرصه کبری ندا آید که ابوبکر صدیق را دست گیرید ، و در سرا پرده زنبوری و قدس الهی برید ، تا لطف جمال ما دیده اشتیاق او را این توتیا کشد که : « یتجلی الرحمن للناس عاماً ولای بی بکر خاصاً » . این دولت و رتبت او را بدان دادیم که در دنیا يك قدم بر طریق هجرت با مصطفی در موافقت غار بر گرفته .

عیسی از امت خویش یاری خواست ، ایشان از وی مائده خواستند . باز مصطفی (ص) از امت خود یاری خواست که : « کونوا انصار الله » . یاران همه تن و جان

و مال فدا کردند . رب العزة آن ازایشان قبول کرد و پیسندید ، و باز گفت : «والذین تبوء الداروالایمان من قبلهم» الایة ، وقال تعالى : «یجاهدون فی سبیل الله ولا یخافون لومة لائم» .

قال عیسی بن مریم : «اللهم ربنا انزل علینا مائدة من السماء» الایة - چون عیسی دعا کرد ، و مائده خواست رب العالمین دعاء وی اجابت کرد ، و مراد وی درامت وی بداد ، گفت : «انی منزلها علیکم» یا عیسی ! دریغ نیست که مائده میخوانند ، و نعمت که می طلبند ، و نعمت خود همه برای خورندگان دادم ، اما ما را دوستانی اند از امت محمد که از ما جز ما را نخواهند ، و جزییاد ما نیاسایند ، و رحایت کنند جز حدیث ما نکنند ، و شراب خورند جزییاد ما نخورند ، از مهر ما با خود نپردازند ، و از عشق ما با دیگری ننگرند :

آنرا که وصال یار دلبر باید ازخویشتنش فراق یکسر باید.

چون عشق مجنون روی در خرابی نهاد ، پدر وی گفت : یا مجنون ! ترا خصمان بسیار برخاسته اند ، روزی چند غائب شو ، تا مگر مردم ترا فراموش کنند ، و این سوداء لیلی از تو لختی کمتر شود . وی برفت ، روز سوم می آمد ، گفت : ای پدر ! معذورم دار ، که عشق لیلی آرام ما برده ، و همه راهها بما فرو گرفته است . راه براه صلاح خود نمی برم ، هر چند که همی روم جز بر سر کوی لیلی آرام نمی یابم :

بس که اندر عشق تبو من کرد سر بر گشته ام

بی توای چشم و چراغم چون چراغی کشته ام

بس که دیرا دیر و زودا زود و بی گاه و بگاه

بر سر کویت سلامی کرده و بگذشته ام .

قوله : «تکون لنا عیداً لاولنا و اخرنا» - سمی العید عیداً لان الله تعالى

يعود بالرحمة الى العبد ، و العبد يعود بالطاعة الى الرب . يقول الله عزوجل : « و ان عدتم عدنا » . و قيل معناه : انه اعيد الامر الى ابتدائه ، اى كما كان ابتداء المؤمن على الطهارة حين ولد من امه ، ففى هذا اليوم اعيد الى تلك الحالة من الطهارة ، ولم يبق عليه معصية . روى عن الحسن انه قال : « اخبرت ان المؤمنين اذا خرجوا يوم العيد الى مصلاهم و يضعون جباههم على الرضاء نظر الله تعالى اليهم بالرحمة ، ويقول : استأنفوا العمل فانه قد اعيد الى الابتداء » .

النوبة الاولى

قوله تعالى: « و اذ قال الله » خدا خواهد گفت فردا در قيامت ، « يا عيسى بن مريم ءانت قلت للناس » تو گفتى مردمان را ، « اتخذونى و امى الهين من دون الله » مرا كه عيسى ام و مادرم را مريم هر دو خدايان دانيد و بخدائى كيريد فرود از الله ، « قال سبحانه » عيسى گويد پا كى و بى عيبى ترا ، « ما يكون لى ان اقول » نبود مرا و نسزد كه گويم « ما لى لى بحق » آنچه مرا نيامد و نه سزاىست ، « ان كنت قلته » اگر چنانست كه گفتم « فقد علمته » تو خود دانسته اى . « تعلم ما فى نفسى » تو دانى كه در نفس من چيست « ولا اعلم ما فى نفسك » و من ندانم كه در نفس تو چيست ، « انت علام الغيوب ^(۱۱۶) » ، تو آنى كه خداوند غيب دانى . « ما قلت لهم » نگفتم اين ترساىانرا « الا ما امرتنى به » مگر آنچه تو فرمودى مرا كه كوى ، « ان اعبدوا الله ربى و ربكم » كفتم الله را پرستيد خداوند من و خداوند شما ، « و كنت عليهم شهيداً » و من گواه بودم برايشان ، « مادمت فيهم » تا درميان ايشان بودم ، « فلما توفيتنى » چون روزى از زمين من سپرى كردى ، « كنت انت الرقيب عليهم » ديدبان برايشان تو بودى ، « و انت على كل شىء

شهید (۱۱۷) « و تو بر همه چیز گواهی .

« ان تعذبهم » اگر عذاب کنی ایشانرا « فاللهم عبادك » ایشان رهبران تواند « وان تغفر لهم » و اگر بیامرزی ایشانرا ، « فانك انت العزيز الحكيم » (۱۱۸) ، تو آنی که توئی توانای دانا .

« قال الله » خدای گوید عزوجل : « هذا يوم » امروز آنروز است ، « ينفع الصادقين صدقهم » که ایشان که درد دنیا راست گفتند آن راستگوئی ایشان را سود دارد ، « لهم جنات » ایشانراست بهشتائی « تجري من تحتها الانهار » میرود زیر درختان آن جویها « خالدین فیها ابدآ » جاویدشان جائی آن ، « رضی الله عنهم » خشنود شد خدای از ایشان ، « و رضوا عنه » و ایشان خشنود شدند از خدای ، « ذلك الفوز العظيم » (۱۱۹) ، آنست رستگاری و پیروزی بزرگوار .

« لله ملك السموات والارض » خدا بر است پادشاهی آسمانها و زمینها « وما فیهن » و هر چه در آن چهارده طبق ، « و هو علی کل شیء قدير » (۱۲۰) ، و او بر همه چیز قادر و توانا .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « و اذ قال الله يا عيسى بن مريم » - از درین موضع بمعنی اذا است ، چنانکه گفت : « ولوتری از فرعوا » یعنی اذا فرعوا ، وقال بمعنی يقول است ، چنانکه گفت : « ونادی اصحاب الاعراف » ای ینادی ، وبناء این آیت بر آن سخن است که گفت جل جلاله : « يوم یجمع الله الرسل » یعنی که روز قیامت چون پیغامبرانرا جمع کند ، با عیسی چنین خواهد گفت : « انت قلت للناس ؟ این ناس بنی اسرائیل اند ، یعنی که تو در دنیا بنی اسرائیل را گفتی که مرا و مادر مرا هردو بخدائی گیرید ؟

و رب العالمین خود دانا است که عیسی این سخن نگفت ، اما سؤال توینخ و تفریع است ، و این تفریع نوعی عقوبت است مر آن ترسیان را که بر عیسی دعوی کردند ، میخواهد که ایشان را در آن عرصه قیامت علی رؤس الاشهاد دروغ زن گرداند ، که عیسی بیند کی خویش اقرار دهد ، و از آنچه ایشان دعوی کردند متبری گردد ، و حجت بر ایشان لازم آید ، این همچنانست که فریشتگان را گوید : « اانتُم اضللتُم بهادی هؤلاء ؟ »

و ظاهر این خطاب با عیسی است ، اما مراد بدین ترسیان است که حاضر باشند ، لیکن رب العالمین نخواهد که ایشانرا اهل خطاب خود کند ، و با ایشان سخن گوید ، که ایشان از آن خوارترند و کمتر ، این همچنانست که گفت : « و اذا الموءدة سئلت ، خطاب با موؤدات است ، و مراد باین توینخ وائدات است که گنهگار ایشانند ، لیکن ایشان را اهل خطاب و سماع کلام خود می نکند ، ظاهر سخن از ایشان بگردانید ، و عقوبت توینخ بماند بر ایشان .

بو روق گفت : بما چنین رسید که : چون این خطاب بعیسی رسد لرزه بر اندام وی افتد ، و از زیر هر تای موی که بر تن وی است چشمه خون روان شود ، جواب گوید : « سبحانك ، تنزيهاً و تعظيماً لك » مایکون لی « ما ینبغی لی » ان اقول ماليس لی بحق ، یعنی بعدل ، ان اعبد و امی غیرك ، « ان كنت قلته فقد علمته . تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسك » این نفس اینجا (۱) ذات خداوند است عزوجل همچنانکه اینجا گفت : « كتب ربكم على نفسه الرحمة » ، و النفس الانسان بعينه من قوله « خلقكم من نفس واحدة » یعنی آدم ، و نفس الشيء ذاته و عینه ، تقول : جاء نى نفسه ، و لولا نفسه ما فعلت كذا و كذا ، یعنی ذاته و عینه .

اهل معانی گفتند : نفس در کلام عرب بر دو وجه است : یکی آنست که گویند خرجت نفس فلان ، ای خرجت روحه ، و فی نفس فلان ان يفعل كذا ، ای فی روعه (۲) .

وجه دیگر آنست که نفس هر چیز حقیقت و جمله آن چیز باشد ، تقول : قتل فلان نفسه ای اهلك فلان نفسه ، ليس معناه ان الاهلاك وقع ببعضه ، انما الاهلاك وقع بذاته كلها ، ووقع بحقیقته. پس معنی آیت آنست که : تعلم ما اضره ، ولا اعلم ما في حقیقتك وما عندك علمه . لباب سخن اینست که : انت تعلم ما اعلم ولا اعلم ما تعلم . « انك انت علام الغیوب » ماكان وما يكون .

« ما قلت لهم الا ما امرتني به » فی الدنيا ، « ان اعبدوا الله ربی وربکم » - عیسی این سخن ایشانرا گفت ، و رب العزة سه جایگه از وی حکایت باز کرد: در این سورة و در سورة مریم و در سورة الزخرف . « و كنت عليهم شهيداً » - یعنی علی بنی اسرائیل بآنی قد بلغتكم الرسالة « ما دمت فيهم » ما كنت بين اظهرهم ، « فلما توفيتني » قبضتني الى السماء « كنت انت الرقيب » الحافظ عليهم ، « وانت على كل شيء شهيد » ای شهدت مقالتي فيهم ، وبعد ما رفعتني شهدت ما يقولون بعدی .

روی ان عیسی قال : يا رب غبت عنهم ، و تركتهم على الحق الذي امرتني به ، فما ادری ما احدثوا بعدی ؟ و گفته اند : وفات در قرآن بر سه وجه است : وفات موت و وفات نوم و وفات رفع . وفات موت قبض روح است ، و ذلك فی قوله : « فاما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك » ، و قال تعالى : « قل يتوفيكم ملك الموت » ، و قال تعالى فی سورة النحل : « الذين تتوفيه الملائكة » . این همه قبض ارواح است در وقت انقضاء آجال. وفات نوم قبض ذهن است ، و ذلك فی قوله : « و هو الذي يتوفيكم بالليل » یعنی بميتكم فيقبض من الانفس الذهن الذي يعقل به الاشياء ، و يترك فيه الروح والحیوة ، فهو يتقلب بالروح الذي فيه ، و يرى الرؤيا بالذهن الذي قبض منه . وفات رفع عیسی را بود عليه السلام ، يقول الله تعالى : « اني متوفيك ورافعك الي » ای قابضك من بنی اسرائیل

و رافعك الى السماء. همانست که گفت: « فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم » یعنی قبضتني الى السماء.

« ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم » - عیسی (ع) دانست که از قوم وی کس بود که ایمان آورد ، خدای تعالی ویرا بر ایمان بداشت ، و کس بود که هم بر کفر خویش بماند ، و مسلمان نکشت. عیسی هردو فراهم گرفت ، گفت : ان تعذب من كفر بك منهم فانهم عبادك و انت العادل فيهم ، وان تغفر لمن تاب منهم و آمن فانت عزيز لا يمتنع عليك ماتريد ، حكيم في ذلك . گفت : اگر آنکس که بر کفر خویش بماند ، اورا عذاب بعدل کنی ، و براستی که رام برایشان روشن داشتی و نرفتند ، و بعد از لزوم حجت کافر گشتند ، و آنکس که از شرك باز گشت ، و مؤمن شد ، اگر بیمارزی فضل تو است ، و انعام و احسان تو بروی ، که ترا رسد که نپذیری و بیمارزی بعد از آن دروغ عظیم که بر ساختند ، و شرك که آوردند . همین است قول حصن در معنی آیت که گفت : ان تعذبهم ، فباقامتهم علی كفرهم ، و ان تغفر لهم فبتوبة كانت منهم ، یعنی فی الدنيا فان التوبة فی الدنيا تنفعهم .

اگر کسی گوید : « و ان تغفر لهم » اقتضاء آن کند که گوید : « فانك انت الغفور الرحيم ، تاسخن متعانس بود ، و آخر لایق اول بود ، پس چه حکمت را گفت : فانك انت العزيز الحكيم ؟ جواب آنست که : سیاق این آیت نه بر معنی آمرزش خواستن است و دعا کردن از بهر ایشان ، که عیسی دانست ، و بشك نبود که رب العزة کافرانرا نیامرزد ، لقوله تعالی : « انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة » . عیسی این سخن بر وجه شك نگفت ، بلکه بر وجه خضوع و تسلیم و تفویض گفت و اقرار دادن که : ليس اليه من الامر شيء . عبودیت خویش اظهار میکند ، و الوهیت و قدرت و مشیت حق اثبات میکند ، میگوید : اگر عذاب کنی کس را بر حکم تو اعتراض نه ، و اگر

بیامری - و خود نیامری - بر تو رد نه ، که توئی آن عزیز که هر چه خواهی کنی ، و از تو و خواست نه ، حکیمی که بحکمت کنی ، در آن پشیمانی نه .

عن ابن عباسی ان النبی (ص) قال : « يحشر الناس يوم القيامة عراة حفاة غرلا ، و قرأ (ص) « كما بدأكم تمودون » ، فيؤمر بأمتى ذات اليمين و ذات الشمال ، فأقول : اصحابي ! فيقال : انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم بعدك ، فأقول كما قال العبد الصالح : « و كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم و انت على كل شيء شهيد . ان معذبهم فانهم عبادك و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم » .

« قال الله هذا يوم ينفع » - نافع يوم بنصب خواند ، باقی بر رفع خوانند . وجه رفع آنست که « يوم » خبر « هذا » نهند ، و معنی آنست که : قال الله : اليوم يوم منفعة صدق الصادقین ، و وجه نصب آنست که هذا کنایت باشد از « انت قلت للناس » ؟ یعنی اینکه الله فرا عیسی گوید که : « انت قلت للناس » ؟ در آن روز گوید که صادقان را صدق بکار آید . نصب يوم بر ظرف باشد ، و معنی نه آنست که آنروز هر کس که راست گوید ، صدقوی سود دارد ، که کافران آنروز همه راست گویند ، و بر معصیت خود اقرار دهند ، و ایشان را سود ندارد ، بلکه معنی آنست که آن روز صادقان در دنیا و صدق ایشان در عمل آنروز سود دارد که روز پاداش کردار است .

کلبی گفت . صدق اینجا بمعنی ایمان است ، یعنی ينفع المؤمنين ایمانهم . قتاده گفت : فردا در قیامت دو متکلم سخن گویند : یکی روح الله عیسی دیگر عدو الله ابلیس . عیسی گوید : « ما قلت لهم الا ما امرتني به » الایة . ابلیس گوید : « ان الله وعدكم و عد الحق » الایة . عیسی گوید : « ما قلت لهم الا ما امرتني به » الایة ، عیسی در دنیا راستگو بود ، آن صدق وی او را سود دارد . ابلیس در دنیا دروغ زن بود لاجرم صدق وی آنروز سود ندارد ، اینست که الله گفت : « ينفع الصادقين صدقهم » .

آنکه بیان ثواب کرد صادقانرا: «لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا رضى الله عنهم و رضوانه» - حقیقت رضا آنست که بنده سر بر تقدیر نهد، و زبان اعتراض فرو بندد، که بر هیچ وجه بر حکم خدای اعتراض نکند. **بوعلی دقاق** گفت: «ليس الرضا ان لاتحس بالبلاء، انما الرضا ان لاتعرض على الحكم والقضاء».

بموسی وحی آمد که: «يا ابن عمران ارضائي في رضاك بقضائي». **بو عبدالله** خفیف گفت: رضا بر دو قسم است: رضا به و رضا عنه، فالرضا به مدبراً و الرضا عنه فيما يقضى. قال رسول الله (ص): «ذاق طعم الايمان من رضى بالله رباً». و خلاف است میان علماء طریقت و ارباب معارف که رضا از جمله مقاماتست؟ یا از جمله احوال؟ خراسانیان بر آنند که از جمله مقاماتست، یعنی که نهایت توکل است و کسب بنده، و عراقیان بر آنند که از جمله احوال است نه کسب بنده، یعنی نازله ایست واردی که از غیب بدل پیوندند؛ و دل بوی آرام گیرد. قومی گفتند: بدایت رضا مکتسب است از جمله مقامات، و نهایت آن نامکتسب از جمله احوال، و گفته اند: الرضا سکون القلب تحت مجاری الاحکام، و سرور القلب بمر القضاء. زوی ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی: اما بعد، فان الخیر کله فی الرضا، فان استطعت ان ترضی، والا فاصبر، «ذلك الفوز العظيم» فازوا بالجنة، و نجوا مما خافوا.

«لله ملك السموات والارض وما فيهن» - این آیت رداست بر ترسیان بر آنچه گفتند از زور و بهتان و ناسزا در خداوند جهان و جهانیان. میگوید: آسمان و زمین و هر چه در آن است همه ملك و ملك خدا است، همه رهی و بنده اوست، همه آفریده و ساخته اوست. عیسی و فریشتگان و غیر ایشان همه در ملك اوست، «و هو علی كل شیء قدیر» وی بر همه چیز قادر است و توانا. عیسی را بی پندر بیافرید، و بر وی دشخوار

نبود . هفت آسمان و هفت زمین راست کرد ، و هر چه در آن بساخت ، و اورا در آن حاجت بانباز و یار نبود ، و قیل : «لله ملك السموات والارض» ای خزائن السموات ، وهو المطر و خزائن الارض ، وهو النبات ، «وهو على كل شيء قدير» .

عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد الانصارية ، قالت : كنت آخذة بزمام ناقة رسول الله (ص) اذ نزلت عليه سورة المائدة ، فكاد عضد الناقة ان ينكسر من ثقلها .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اذ قال الله يا عيسى بن مريم » الآية - از روی اشارت بر ذوق جوانمردان طریقت این سؤال تشریف است نه خطاب تعنیف ، که مراد براءت ساحت عیسی است و پاکی وی از گفتار تثلیث ، که ترسایان پروستند ، و بروی دعوی کردند ، و عیسی ادب خطاب نگه داشت ، که بجواب ابتدا بثناء حق کرد جل جلاله نه بتزکیت خویش ، گفت : « سبحانك » ای اترهك تنزیهاً عما لا یلیق بوصفك . پس گفت : « ما یكون لی ان اقول مالیس لی بحق » بار خدا یا ! چون از قبل تو بر سالت مخصوصم ، شرط نبوت عصمت باشد ، چون روا بود که آن گویم که نه شرط رسالت بود ؟ ! « ان كنت قلته فقد علمته » ! اكر گفته ام ، خود دانسته ای ، و واثقم بآنکه تو میدانی که نگفتم ام .

« تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسك » - این رد است بر جه میان در اثبات نفس باری جل جلاله ، و همچنین مصطفی (ص) گفت در خبر صحیح بر وفق آیت در اثبات نفس : « سبحان الله و بحمده عدد خلقه و مدار کلماته و رضا نفسه » ، و باک نیست از آنکه این نفس بر مخلوق افتد ، و صفت وی باشد ، که موافقت اسم اقتضاء موافقت معانسی نکند . نفس مخلوق منفوس است یعنی مولود ، من قولهم نفست المرأة ، و مصنوع است و محدث عاریتی و مجازی ، ساخته باندازه ، و بهنگام زنده بجرم و نفس ، و آنکه زاده میان دو کس

محتاج خورد و خواب، گرفته نان و آب، نابوده دی، بیچاره امروز، نایافت فردا، و نفس خالق ازلی و سرمدی بوده و هست، و بودنی بی کی و بی چند و بی چون، نه حال کرد نه حال گیر، نه نونعت نه تغییرپذیر، نه متعاور اسباب، نه محتاج خورد و خواب، هرگز کی مانده بود نفس کرده به نفس کردگار. این مجبور و او جبار، این مقهور و او قهار، این نبود و پس نبود، او هرگز نبود که نبود و هرگز نبود که نخواهد بود.

شیخ الاسلام انصاری را پرسیدند: چه کوئی ایشانرا که گویند: ما صفات خدای بشناختیم، و چونی بینداختیم. جواب داد که: صواب آنست که گویند: ما صفات الله را بشنیدیم، و چونی بینداختیم، که این میباید شنید نه میباید شناخت، مسموع است نه معقول، مسموع دیگر است و معقول دیگر، ما در صفات الله بر مجرد سمع اقتضار میکنیم، و اگر خواهیم که در شیوه اعتقاد در صفات الله از مقام سمع قدم فراتر نهم نتوانیم، هرچه خدا و رسول گفت برپی آئیم. فهم و وهم خود کم کردیم، و صواب دید خود معزول کردیم، و خود را باستخذا بیوکنندیم، و باذعان کردن نهادیم، و بسمع قبول کردیم، و راه تسلیم سپردیم. هر که الله را مانده خویش گفت، او الله را هزار انبازیش گفت، و هر که صفات الله را تعطیل کرد، او خود را در دو کیتی ذلیل کرد. هر که اثبات کرد خدا را ذات و صفات خود را، درخت بیروزی گشت و نجات. «امنا به کل من عند ربنا». «امنا بما انزلت و اتبعنا الرسول فاکتبتنا مع الشاهدين». تعلمها فی نفسی ولا اعلم مافی نفسک. خدایا! تو دانی که در نهاد پسر هریم چه ترکیب کردی. تو دانی که در احوال وی چه راندی. تو از اسرار و نعمت وی خبر داری. ویرا درسرا پرده غیب تو راه نیست: «انک انت علام الغیوب».

«ما قلت لهم الا ما امرتني به» - خداوند! ما کمر امتثال فرمان بر میان داشتیم. رقاب ما در ربه طاعت بود. بحکم فرمان اداء رسالت کردیم. سخن ما بایشان

این بود که : « ان اعبدوا الله ربی و ربکم » چون صحیفه حیات ما در نوشتی، و نوبت عمر ما بسر آمد، و از عالم فنا با عالم بقا آوردی، بنده را از حال ایشان آگاهی نبود، تودانی که ایشان چه کردند و چه گفتند، از اسرار و احوال ایشان تو خبرداری. اکنون فذلک حساب، و باقی کار با دو حرف آمد : « ان تعذبهم فانهم عبادک و ان تغفرلهم فانک انت العزيز الحکیم ». اگر شان عذاب کنی بندگان تواند و اگر شان بیامرزی بیچارگان تواند. اگر خلعت رضا پوشی عاشقان کوی تواند، و اگر داغ هجر برایشان نهی مصیبت زدگان راه تواند. اگر بفردوس شان فرود آری نواختگان فضل تواند، و در بزرندان هجر شان بازداری کشتگان تیغ قهر تواند. خداوندا ! اگر شان عذاب کنی ایشان سزاء آند، و در بیامرزی تو سزاء آنی. اگر بیامرزی ترا خود زیان نمیدارد که تو آن عزیز می که گفت و کفر کافران و توحید موحدان بنسبت با جلال عز تو یکسانست، نه از توحید موحدان حضرت ترا کمالست، نه از کفر کافران در گاه ترا نقصان. ایشان آن کردند که از ایشان آید، تو آن کن که از تو آید.

سورة الانعام

۱- النوبة الاولى

قوله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان « الحمد لله » ستایش نیکو خدا را
« الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » که اویا فرید آسمانها وزمین « وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ
وَالنُّورَ » و تاریکی شب آفرید و روشنائی روز « ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » پس ایشان که
کافر شدند « بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ^(۱) » آمدند و با خدای خویش انباز گفتند .
« هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ » او آنست که ییافرید شما را « مِنْ طِينٍ » از گل
« ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا » آنکه درنگ را کیی ساخت « وَاجَلَ مَسْمًى عِنْدَهُ » و کیی است
نامزد کرده بنزدیک وی « ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ^(۲) » و آنکه شما که بیگانگان اید در شك
می پیچید.

« وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ » و اوست الله نام و در آسمانها است ، « وَ فِي
الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ » و نهان شما و آشکارای شما میدانند در زمین « وَ يَعْلَمُ
مَا تَكْسِبُونَ ^(۳) » و میدانند آنچه میکنید.

« وَ مَا تَأْتِيهِمْ » و نمی آید بایشان « مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ » سخنی از

سخنان خداوند ایشان « **الاکافوا عنهام معرضین (۴)** » مگر که از آن روی گردانیده می باشند .

« **فقد کذبوا بالحق** » اکنون که دروغ زن گرفتند کار راست و سخن درست ،
 « **لما جاءهم** » چون بایشان آمد « **فسوف یأتیهم** » آری آید بایشان « **انباء ما کانوا به یستهزؤن (۵)** » خبرهای آنچه افسوس میکنند بر آن .

النوبة الثانية

ابن عباس گفت : سورة الانعام جمله بمکه فرو آمد از آسمان مگر شش آیت :
 « وما قدر والله حق قدره » تا آخر سه آیت ، و « قل تعالوا » تا آخر سه آیت . این شش آیت بمدینه فرو آمد ، و باقی یکبار اندر یک شب اندر مکه بمصطفی فرو آمد ، و هفتاد هزار فرشته باوی ، چنانکه دو کنار عالم فرو گرفته بودند ، و زجل تسبیح و تحمید ایشان بهمه عالم رسیده ، و **مصطفی (ص)** آن ساعت بسجود در افتاده ، و میگفت :
 « سبحان الله العظيم » .

و در خبر است که هر آنکس که این سورة بر خواند ، آن فرشتگان جمله بر وی ثنا کنند ، و درود دهند ، و بثواب عظیم بشارت دهند . عمر خطاب گفت :
 « الانعام من نواجب اوجائب القرآن » . علی ابن ابی طالب (ع) گفت : « سورة الانعام من قرأها فقد انتهى فی رضا ربه » . جابر بن عبد الله گفت : من قرأ ثلاث آیات من اول سورة الانعام بعث الله الیه اربعین الف ملک ، و کتب له مثل اعمالهم الی يوم القيامة ، و نزل ملک من السماء السابعة ، و معه مرزبة (۱) من حديد ، كلما اراد الشيطان ان

۱- مرزبه بکرمیم و سکون راه و فتح زاء و تشدید باء یا تخفیف آن بمعنی کلوخ کوب و آهنکوب حدادان . (منتهی الارب) .

یوحی فی قلبه شیئاً ضرب به بها ضربة كان بينه وبينه سبعون حجاً . فاذا كان يوم القيامة قال الرب عزوجل : « عبدی ! کل من ثمار جنتی ، واستظل بظل عرشی ، واشرب من ماء الکوثر ، واغتسل من ماء السلسبیل ، فأنا ربك وانت عبدی » .

و در این سوره چهارده آیت منسوخ است چنانکه رسیم بآن شرح دهیم ، و آیات آن بعدد کوفیان صد و شصت و پنج آیت است ، و سه هزار و هشتصد و پنجاه کلمه ، و دوازده هزار و دویست و پنجاه و چهار حرف ، و بیشترین آن حجت آوردن است بر مشرکان عرب ، و بر مکذبان بعث و نشور ، ازین جهت بیکبار فرو آمد که در معنی احتجاج همه یکسانست .

کعب احبار گفت : افتتاح تورات باول سوره الانعام است الی قوله : « برهم يعدلون » ، و ختم آن بآخر سوره بنی اسرائیل ، و یک روایت بآخر سوره هود . **مقاتل** گفت : مشرکان عرب **مصطفی** را پرسیدند که : من ربک ؟ گفت : « الاحد الصمد الذی خلق السموات والارض » . مشرکان او را دروغ زن گرفتند بآنچه رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد ، و خود را بدان بستود ، و صنع خود بر وجود دلیل آورد .

« الحمد لله الذی خلق السموات والارض و جعل الظلمات و النور » آفرینش آسمان و زمین و شب و روز دلیل کرد و برایشان حجت آورد که از مخلوقات ازین عظیم تر هیچ چیز نیست . و آنکه آسمان فرایش داشت بذکر ، از بهر آنکه آسمان شریف تر است از زمین و عالی تر ، و نیز آسمان پیش از زمین آفریده ، و سماوات بجمع گفت از بهر آنکه هفت آسمان اند ، و زمین بواحد گفت ، که همه متصل یکدیگرند ، و بقولی خود يك زمین است ، آسمانی بدان عظیمی بی عمادی بر هوای لطیف بداشته ، و زمین خاکی بر سر آبی بداشته ، و آرام گرفته ، و شب و روز بر پی یکدیگر داشته ، و آنرا قوام خلق ساخته ، آسمانها را بدو روز بیافرید ، چنانکه گفت : « ففضیهن سبع سموات فی یومین » .

میگویند روز یکشنبه بود و دوشنبه .

و زمین بدو روز بیافرید، چنانکه گفت : « خلق الارض فی یومین »، و میگویند روز سه شنبه بود و چهار شنبه ، آسمانها از دود آفریده ، و زمین از کف دریا ، و ذلك فیما روی عن ابن عباس قال : ان الله عزوجل خلق اول ما خلق نوراً ، ثم خلق ظلمة ، ثم اراد أن یخلق الماء ، فخلق من النور جوهره ، وهی یاقوته خضراء ، ثم دعا بها ، فلما ان سمعت کلام الرب تعالی ذابت فرقامنه ، حتی صارت ماء ، وهی ترعد من مخافته ، فهو كذلك یضطرب و یرتعد را کدأ اوجارياً الى يوم القيامة ، ثم قال : ان الله عزوجل خلق الريح فوضع الماء على متن الريح ، ثم خلق العرش فوضعه على الماء ، فذلك قوله : « وكان عرشه على الماء » ، ثم اظهر النار من الماء ، حتی غلی الماء ، و ارتفع دخانه ، و علامه الزبد ، و السماء من الدخان ، فذلك قوله : « ثم استوی الى السماء وهی دخان » .

« وجعل الظلمات والنور » - جعل اینجا بمعنی خلق است ، نظیره : « وجعلنا فی قلوب الذین اتمعوه رأفة » ، وله نظائر کثيرة فی القرآن و غیره ، و در قرآن جعل بیاید بمعنی قول و تسمیت و صفت ، نه بمعنی خلق ، چنانکه گفت : « انا جعلناه قرآناً عربياً . یعنی انا قلناه و سمیناه ، نظیرش آنست که گفت : « و جعلوا لله شرکاء الجن » ، « و جعلوا لله مما ذرء من الحرث » ، « و جعلوا الملائكة الذین هم عباد الرحمن انساناً » . معلوم است که ایشان نیافریدند بلکه نام نهادند ، و صفت کردند ، و همچنین عرب گویند : جعلت الزانی فاسقاً ، ای سمیته بذلك ، و حکمت علیه و وصفته به . و در جمله بدانکه « جعل » چون بیک مفعول تعدی کند بمعنی خلق باشد ، و چون بدو مفعول تعدی کند بمعنی تسمیت و صفت باشد ، یا بمعنی انزال ، چنانکه گفت : « ولو جعلناه قرآناً اعجمیاً » یعنی لو انزلناه بلغة المعجم . و این مسأله را شرحی است در اثبات کلام باری جل جلاله و رد بر معتزله ، و در جای دیگر ازین روشن تر کوئیم ان شاء الله .

« و جعل الظلمات والنور » و اقدی گفت : هر جا که ظلمات و نور گفت در قرآن ، آن کفر و ایمان است ، مگر درین آیت که ظلمات اینجا تاریکی شب است ، و نور روشنائی روز . فرایش داشتن ظلمات بر نور دلیل است که نخست شب آفرید ، و پس روز ، و بدل علیه قوله : « و آية لهم الليل نسلخ منه النهار » ، و كذلك قوله : « و أغطش ليها و اخرج ضحيا » . قومی گفتند : نخست روز آفرید ، و پس شب ، بدلیل قوله : « و الليل اذا يغشى و النهار اذا تجلى » . قتاده گفت : ظلمات و نور اینجا بهشت است و دوزخ . حسن گفت : کفر است و ایمان ، و در جمله گفته اند که : ظلمات اسمی جامع است عین ظلمت را و هر چه بدان ماند از کفر و نفاق و حجت های باطل ، و نور اسمی است جامع عین نور را و هر چه بدان ماند از ایمان و تصدیق و کلمه حق و حجت های روشن درست .

« ثم الذين كفروا » - ای بعد هذا البیان ، « بر بهم يعدلون » ای يجعلون له عدیلا ، فيعبدون الحجارة الموات ، و هم مقرون بأن الله خالق ما وصف . عدل همتا کردن بود چیزی با چیزی که این عدل آن کنی و آن عدل این ، و در خبر است : « کذب العادلون بالله » . نصر شمیل گفت : « بر بهم » این با بمعنی عن است ، و « يعدلون » از عدول است بر گشتن ، ای میملون و ينحرفون عن الحق . معنی جمله آیت آنست که رب العالمین خبر داد و بیان کرد که آفرید کار آسمان و زمین و شب و روز و نور و ظلمت که در آن راحت و منافع خلق است منم ، و آنکه این کافران می آیند و بتانرا که در توان ایشان این صنع نیست ، ما را همتا می سازند ، و با ما برابر میکنند ، و درین سخن تعجب مؤمنان است بآنچه کافران کردند ، یعنی که ای مؤمنان شکفت دارید آنچه ایشان کردند که با ما دیگری انباز گفتند ، و خالق و صانع مائیم . و آنکه « الحمد لله » در پیش آیت نهاد ، یعنی که شما شکر کنید ، و آزادی کنید ، و نعمت بر خود بشناسید ، و آنچه کافران کردند میکنند .

« هو الذى خلقكم من طين » - هر چند که این خطاب با فرزندان آدم کرد ، اما مراد بآن آفرینش آدم است که او را از گل آفرید ، و فرزندان را از آب مهین ، چنانکه گفت : « الم نخلقکم من ماء مهین » ؟ ابن عباس گفت : خلق الله آدم من اديم الارض بعد العصر يوم الجمعة فسماه آدم ، ثم عهد اليه فنسى ، فسماه الانسان ، فوالله ما غابت الشمس حتى اهبط الى الارض. آدم را از اديم زمين آفرید که در آن زمين هم شور بود و هم خوش ، هر که را از شور آفرید بدبخت آید ، و اگر چه فرزند پیغامبر بود ، و هر که را از خوش آفرید نیک بخت آید ، و اگر چه فرزند کافر بود .

و روى ابو هريرة عن النبى (ص)، قال : « ان الله خلق آدم من تراب وجعله طيناً ، ثم ترکه حتى كان حمأً مسنوناً ، ثم خلقه و صوره ، ثم ترکه حتى اذا كان صلصلاً كالفخار ، مر به ابليس ، فقال : خلقت لامر عظيم ، ثم نفخ الله فيه روحه » .

و روا باشد که « خلقکم من طين » بر عموم رانند ، و وجهه ما قيل ان الله تعالى اذاب الطين ، و حوله نطفة ، و اودعه الاصلاب ، فيكون كل من خلق من نطفة مخلوقاً من طين . « ثم قضى اجلاً » - این اجل مدت حیات فرزند آدم است آنروز که میرد . « و اجل مسمى عنده » - این دیگر اجل مدت درنگ وی است در خاک تا روز قیامت ، و گفته اند : اجل اول مدت بقاء عالم است یعنی که الله داند که این کیتی چند ماند ، و اجل دیگر وقتی است نامزد کرده بنزدیک الله در غیب علم وی ، که این کیتی کی بسر آید ؟ و قیامت کی خواهد بود ؟ و قيل : قضى اجلاً ، هو النوم ، و اجل مسمى عنده الموت .

و بدانکه قضا بر ده وجه آید : یکی بمعنی وصیت ، و ذلك فى قوله تعالى : « و قضى ربك الا تعبدوا الا اياه » . همانست که در سورة القصص گفت : « ان قضينا الى موسى الاجل » یعنی عهدنا اليه و وصیناه بالرساله الى فرعون و قومه . وجه دوم بمعنی اخبار است ، چنانکه گفت : « و قضينا الى بنى اسرائيل الكتاب » ای اخبارنا بنى اسرائيل

فی التوراة ، همانست که در سورة الحجر گفت : « و قضینا الیه ذلک الامر » ای خبرنا لوطاً ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحین وجه سوم بمعنی فراغ است ، چنانکه گفت : « فاذا قضیت مناسککم » ، « فاذا قضیت الصلوة » ، « فاذا قضیت الصلوة فانتشروا فی الارض » . وجه چهارم بمعنی فعل است ، چنانکه گفت : « فاقض ما انت قاض » ، ای افعل ما انت فاعل ، « انما تقضى هذه الحیوة الدنيا » ای انما تفعل فی هذه الحیوة الدنيا . همانست که در سورة الانفال گفت : « ليقضى الله امرأ کان مفعولاً » . و در آل عمران و در سورة مریم گفت : « اذا قضی امرأ » ای اذا فعل امرأ کان فی حکمه ان یفعله ، « فانما یقول له کن فیکون » . پنجم بمعنی انزالست ، چنانکه گفت : « یا مالک لیقض علينا ربک » ، ای لینزل علينا ربک الموت . همانست که در سورة الملائکه گفت : « لایقضی علیهم فیموتوا » ای لاینزل علیهم الموت . ششم بمعنی وجوب است چنانکه در سورة هود گفت : « و قضی الامر و استوت علی الجودی » ای وجب العذاب فوق قوم فوج ، و در سورة مریم گفت : « اذ قضی الامر وهم فی غفلة » . جای دیگر گفت : « وقال الشیطان لما قضی الامر » ای وجب العذاب ونزل ، و لهذا نظائر . هفتم قضی بمعنی کتب است ، چنانکه در سورة مریم گفت : « وکان امرأ مقضیاً » ای کان عیسی امرأ من الله مکتوباً فی اللوح المحفوظ انه یکون . هشتم بمعنی اتمام است ، چنانکه گفت : « ایما الاجلین قضیت » ای اتممت . همانست که در سورة طه گفت : « من قبل ان یقضی الیک وحیه » ، و در سورة الاحزاب گفت : « فمنهم من قضی نحبه » ای اتم اجله ، و در سورة الانعام گفت : « ثم قضی اجلا » ای اتمه ، جای دیگر گفت : « ثم یبعثکم فیه لیقضی اجل مسمی » ای یتم . نهم بمعنی فصل است ، چنانکه در سورة الزمر گفت : « وقضی بینهم بالحق » ای فصل ، و در سورة الانعام گفت : « لقضی الامر بینی و بینکم » ای فصل . وجه دهم بمعنی خلق است ، و ذلک فی قوله تعالی : « فقضین سبع سموات » ای خلقهن .

« واجل مسمى عنده » - قومی گفتند درین سخن حذف و اختصار است یعنی :
 ثم قضی اجلا، و علم اجل الاخرة مسمى عنده لایعلمه غیره. « ثم انتم تموتون » نظمه کنظم
 قوله : « ثم الذین کفروا یربهم یعدلون ». معنی مریه شک است و جحد ، کفار مکهرامی -
 گوید : ثم انتم تشکون فی البعث والنشور ، حجت آنست که برایشان می آرد ، میگوید :
 بعد ازین بیان چونست که بشک می افتند ببعث و نشور! آنکس که در اول آفرید قادر است
 که دیگر باره باز آفریند ، قال عطا فی هذه الاية : لكل امرئ اجل مسمى من مولده الى
 موته ، و من موته الى بعثه ، فاذا کان الرجل تقیاً صالحاً باراً و اصلاً الرحمة زاد الله فی اجل
 الحیة ، و نقص من اجل الممات الى المبعث ، و اذا کان غیر صالح نقص من اجل الحیة ،
 و زاد فی اجل البعث ، و ذلك قوله : « و ما یعمر من معمر و لا ینقص من عمره الا فی کتاب »
 یعنی فی اللوح المحفوظ ، و به قال النبی (ص) : « صلة الرحم تزيد فی العمر » .

« و هو الله فی السموات » - این فی بمعنی علی است که وقف کنی، معنی آنست
 که بر زبر آسمانها است ، آنکه گفت : « و فی الارض یعلم سر کم و جهر کم » - اینجا
 مقدم موخر است ای : و یعلم سر کم و جهر کم فی الارض . ابو بکر نقاش صاحب
 شفاء الصدور در تفسیر خویش آورده که : روا باشد که گویند هو الله فی السماء ، و سخن
 بریده گردانند ، و نه روا باشد که گویند هو فی الارض ، و سخن بریده کنند ، بلکه ناچار
 آنرا پیوندی باید ، تا معنی ظاهر گردد ، ازبهر آنکه آسمان را خصوصیتی است که زمین
 را نیست ، و خصوصیت آنست که الله گفت جل جلاله : « ءامنتم من فی السماء » ، و زمین
 را این خصوصیت نیست ، این چنانست که کوئی : الملائكة عند الله ، و سخن بریده گردانی ،
 این جائز باشد ، که الله میگوید جل جلاله : « ان الذین عند ربك » ، و اگر کوئی : نحن
 عند الله ، و سخن بریده کنی ، جائز نباشد تا پیوندی در آن نیاری کوئی نحن عند الله موجودین ،
 نحن عند الله معلومین ، که آن تخصیص که فریشتگان راست در معنی عندیت ، اینجا نیست .

از اینجا معلوم گشت که «وهو الله فی السموات» وقف نیکوست، پس در پیوندی، کوئی :
«وفی الارض یعلم سر کم وجهر کم».

اگر کسی گوید: وی در زمین است چنانکه در آسمان، که آسمان هم بر زمین است و در آن پیوسته. جواب آنست که آسمان بر زمین نیست که میگوید جل جلاله :
«ویمسک السماء ان تقع علی الارض»، فنفی ان تكون علی الارض. جای دیگر گفت: «و لقد خلقنا السموات و الارض و ما بینهما» خبر داد که میان آسمان و زمین چیزی است، و این دلیل است که آسمان نه بر زمین است و نه در آن پیوسته. مقاتل گفت: «یعلم سر کم وجهر کم» ای سر اعمالکم و جهرها، «و یعلم ما تکسبون» ای تعملون من الخیر والشر. حقیقت کسب فعلی است که در آن جلب نفع باشد یا دفع ضرر، از اینجا است که صفت کسب خلق را گویند، و خالق را نگویند، و نه روا باشد که گویند او را جل جلاله.

«وما تأتیهم من اية من آیات ربهم» - من آیه، این من استغراق جنس است که در موضع نفی افتد، من آیات ربهم، این یکی من تبعیض است. میگوید: هیچ آیتی و نشانی باین کافران مکه نیاید، یعنی آن نشانها که دلالت می کند بر وحدانیت و فردانیت الله، از آفرینش آسمان و زمین و شب و روز و آفرینش آدم از کل و فرزندان از آب. وقیل الایة هی هنا المعجزة، وقیل القرآن. «الاکانوا عنها معرضین» - مگر که از آن می بر کردند، و در آن تفکر نمی کنند.

«فقد کذبوا بالحق لما جاءهم» - حق اینجا قرآن است و پیغامبر و اسلام، و مارأوا من انشقاق القمر بمکه، فانطلق فلقتین فذهبت فلقة و بقیة فلقة، فرغم عبدالله بن مسعود انه رأى جراء الجبل من بین فلقتی القمر حين انطلق. رب العالمین گفت: «فسوف یأتیهم انباء ما کانوا به یستهزؤن» - انباء آنست که کسی کسی را گوید که بخبر کنم ترا. لفظی است از لفظهای تهدید، وفی الخبر: «یا ابن آدم عند الموت یأتیک الخبر». «فسوف

يأتيهم» - بوجهل را میگوید و ولید را و امیه خلف را، که تکذیب و استهزا می کردند، رب العالمین گفت: آری بایشان رسد جزاء آن استهزا و آن تکذیب، و آن آن بود که روز بدر ایشانرا همه در چاه بدر کشتند، و مسلمانان از ازی ایشان باز رستند. و بدان که حق اندر قرآن بر چند معنی است: نامی است از نامهای خداوند جل جلاله، و ذلك فی قوله تعالی: «فتعالی الله الملك الحق»، میگوید: بزرگست و بزرگوار خداوند و پادشاه، بر راستی خدا، و بخدائی سزا، و بقدر خود بجای دیگر گفت: «و يعلمون ان الله هو الحق المبين»، میگوید: مؤمنان دانند که الله خداست بر راستی، پیداست خود را بدرستی، پیداست خرد را بهستی، پیداست دلها را بدوستی. و گفته اند: حق در وصف او جل جلاله بمعنی موجود است، ای هو الموجود الكائن الذي ليس بمعدوم ولا منتف. و در خبر می آید که: «السحر حق، والعین حق»، ای کائن موجود، و كذلك يقال: «الجنة حق، والنار حق، والساعة حق، والعین حق، والبعث حق، والصراف حق»، ای موجود، و روا باشد که حق در وصف الله بمعنی ذی الحق باشد، چنانکه گویند: رجل عدل و رضا، ای ذو عدل و ذو رضا. و در قرآن حق است بمعنی صدق، و ذلك فی قوله: «فو رب السماء والارض انه لحق»، و قال تعالی: «و اقترب الوعد الحق»، و قال: «و يستنبئونك احق هو قل ای و ربی انه لحق»، ای صدق. و حق است بمعنی وجوب، چنانکه گفت: «و كان حقاً علينا نصر المؤمنين»، و تقول العرب: حق عليك کذا، ای واجب، و در جمله هر چه فعل آن نیکو بود، و اعتقاد آن درست، و گفتن آن روا، آنرا حق گویند، يقال: هذا فعل حق، و هذا القول حق، و هذا الاعتقاد حق. و عکس این باطل گویند، و باطل بمعنی معدوم است، و بر زبان اهل اشارت هر چه عقائد است و معارف، آنرا حق گویند، و هر چه معاملات است و منازل، آنرا حقیقت گویند، و این اصطلاح از خبر حارثه بر گرفته اند، که رسول خدا (ص) مرو را گفت: «لکل حق حقيقة، فما حقيقة ايمانك؟» قال: اسهرت لیلی و اظلمات نهاری، فأشار بالحقيقة الى المعاملات من سهر الليل و ظلمات النهار.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « بسم الله الرحمن الرحيم » - اسم مليك لا يستظهر بجيش وعدد، اسم عزيز لا يتعزز بقوم وعدد، اسم عظيم لا يحصره زمان ولا امد، ولا يدر كه غاية ومرد، تعالى عن المثل والند، والشبه والولد، وهو الواحد الاحد، القيوم الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً احد. نام خداوندیست باقی و پاینده بی امد، غالب و تاونده بی یار و بی مدد، در ذات احد است بی عدد، در صفات قیوم و صمد، بی شریک و بی نظیر، بی مشیر و بی ولد، نه فضل او را حد، نه حکم او را رد، لم یلد ولم یولد، از ازل تا ابد. خدائی عظیم، جباری کریم، ما جدی نام دار قدیم، صاحب هر غریب، مونس هر وحید، مایه هر درویش، پناه هر دل ریش. کردش همه پاک، و گفتش همه راست، علمش بی نهایت، و رحمت بی کران، زیبا صنع و شیرین ساخت، نعمت بخش و نوبت ساز، و مهربان نهانست، نهان از دریافت چون، و از قیاس و همها بیرون، و پاک از کمان و پندار و ایدون، برتر از هر چه خرد نشان داد، دور از هر چه پنداشت بدان افتاد، پاک از هر اساس که تفکر و بحث نهاد، تفکر و بحث بعلم و عقل خود در ذات و صفات وی حرام، تصدیق ظاهر و قبول منقول و تسلیم معانی در دین ما را تمام، این خود زبان علم است باشارت شریعت، مزدور انرا مایه، و بهشت جوید انرا سرمایه. باز عارفان و خدا شناسان را زبانی دیگر است، و رمزی دیگر. زبانشان زبان کشف، و رمزشان رمز محبت. باشارت حقیقت زبان علم بروایت است و زبان کشف بمعنایت. روایتی بر سر عالم رایت است، و عنایتی در دو کیتی آیت. روایتی مزدور است و طالب حور، عنایتی در بحر عیان غرقه نور.

پیر طریقت گفت رضوان خدا برو باد: « ار مزدور را بهشت باقی حظ است، عارف از دوست در آرزوی يك لحظ است. ار مزدور در بند زبان و سود است، عارف

سوخته باتش بی دود است . ار مزدور ازیم دوزخ در کداز است، سر عارف سرتاسر همه
ناز است :

چندان ناز است ز عشق تو در سر من

تا در غلطم که عاشقی تو بر من

یا خیمه زند وصال تو بر در من

یا در سر کار تو شود این سر من

« بسم الله » عموم خلق راست ، بالله خاصگیان در گاه راست، الله صدیقیان و
خلوتیان راست . گوینده « بسم الله » فعل خود دید ، و سبب دید ، و مسبب دید . گوینده
بالله سبب دید ، و مسبب دید ، و فعل خود ندید . گوینده الله نه فعل خود دید ، و نه سبب
دید ، که همه مسبب دید ، « قل الله ثم زهرم » اشارت بآنست ، و خدا جویان را نشانست ،
يك نفس با دوست به از ملك جاودانست ، يك طرفه العين انس با دوست خوشتر از
جانست ، عزیز آن رهی که سزای آنست ، هم راحت جان ، و هم عیش جان ، و هم درد
جانست :

هم درد دل منی و هم راحت جان

هم فتنه بر انگیزی و هم فتنه نشان .

« قل الله ثم زهرم » - میگوید : بنده من ! همه مهر من بین ، همه داشت من بین ،
بفعل خود منت بر ما منه ، توفیق مابین ، بیاد خود پس مناز ، تلقین مابین از نشان خود گریز ،
یکبار کی مهر مابین . و زبان حال بنده جواب میدهد : خداوندا ! از علم چراغی ده ، و ز
معرفتم داغی نه ، تا همه ترا بینم ، همه ترا دانم . خداوندا ! وادر گاه آمدم بنده وار ،
خواهی عزیزدار خواهی خوار ، آرنده شادی و آراینده اسرار ! ای رباینده پر کندگی ، و
دارنده انوار ! چشمی که ترا نه بیند سیاه است ، دلی که ترا نشناسد مردار :

چشمی که ترا دید شد از درد معافی

جانی که ترا یافت شد از مرگ مسلم.

قوله: «الحمد لله الذی خلق السموات و الارض» - بدأسبحانه بالثناء علی نفسه، فحمد نفسه بثنائه الازلی، و أخبر عن سنائه الصمدی و علائمه الاحدی. ستایش خداوند عظیم، کرد کار حکیم، باقی بقاء خویش، متعالی بصفات خویش، متکبر بکبریا و خویش، باعلاء دیمومی و سناء قیومی، وجود احدی و کون صمدی، وجه ذوالجلال و قدرت بر کمال، سبحانه، هو الله الواحد القهار، والعزیز الجبار، والکبیر المتعال.

یکی از بزرگان دین و ائمه طریقت گفته: من ذا الذی یشتحق الحمد الا من یقدر علی خلق السموات والارض، وجعل الظلمات والنور؟! کرا رسد و کرا سزد که ویرا بپاکی بستایند، و بیزر گواری نام برند، مگر او که آفرید کار آسمان و زمین است، و آفرید کار روز و شب، و آسمان چو سقفی راست کرده، و زمین چون مهدی آراسته، و روز معاش ترا پرداخته، و شب آرامگاه تو ساخته. گفته اند که: آسمان اشارتست بآسمان معرفت، و آن دل‌های عارفان است، و زمین اشارتست بزمین خدمت، و آن نفس‌های عابدان است، و چنانکه آسمان صورت باختران نگاشته، و بشمس و قمر آراسته، و نظاره گاه زمینیان کرده، آسمان معرفت را بافتاب علم و قمر توحید و نجوم خواطر آراسته، و آنکه نظاره گاه آسمانیان کرده. هر که که شیاطین قصد استراق سمع کنند، از آسمان عزت بر جم نجم ایشانرا مقهور کنند. اینست که رب العزة گفت: «وجعلناها رجوماً للشیاطین». همچنین هر که که شیطان قصد وسوسه کند، بدل بنده مؤمن برقی جهد از آسمان معرفت، که شیطان از آن بسوزد. اینست که رب العزة: «اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون».

و چنانکه در بسیط زمین هفت دریاست که در آن منافع و معاش خلق است، در

زمین خدمت نیز هفت دریاست، که در آن سعادت و نجات بنده است. **بوطالب مکی صاحب قوت القلوب** بجملة آن اشارت کرده و گفته: **مناهج السالکین سبعة** بحر: سکر و جد و برق کشف و حیرة شهود و نور قرب و ولایة وجود و بهاء جمع و حقیقة افراد. گفت این هفت دریا اند بر سر کوی توحید نهاده، چنانکه در حق مترسمان هفت در که دوزخ بر راه بهشت نهاده، و تا مترسمان و عوام خلق برین هفت در که گذرنکنند ببهشت نرسند، همچنین سالکان راه توحید تا برین هفت دریا گذرنکنند، بحقیقت توحید نرسند.

« وجعل الظلمات والنور » - هر جا که جهل است همه ظلمت است، و هر جا که علم است همه نور است، و آنجا که علم و عمل است نور علی نور است. بنده تا در تدبیر کار خویش است در ظلمت جهل است، و در غشاوة غفلت، و تا در تفویض است در ضیاء معرفت است و نور هدایت. در آثار بیارند که یا ابن آدم! دو کار عظیم ترا در پیش است: یکی امرونی بکار داشتن، این بر تو نهادیم، آنرا ملازم باش. دیگر تدبیر مصالح خویش، آن در خود پذیرفتیم، و از تو برداشتیم، دل و از آن میرداز، « ادبر عبادى بعلمى انى بعبادى خبير بصير ».

« هو الذى خلقكم من طين » - آدم دو چیز بود طینت و روحانیت. طینت وی خلقی بود، و روحانیت وی امری بود. خلقی آن بود که: خمر طینة آدم بیده، امری آن بود که: « ونفخت فيه من روحى ». « ان الله اصطفى ادم » از جمال امری بود، و « عصی آدم » از آلائش خلقی بود. در آدم هم گلزار بود و هم گلزار، و کل محل کل بود، لکن باهر کلی خاری بود، کلی چون ابراهیم خلیل (ع)، و خاری چون نمرود طافی، کلی چون موسی عمران، خاری چون فرعون و هامان، کلی چون عیسی پاک، خاری چون آن جهودان ناپاک، کلی چون محمد عربی (ص)، خاری چون بوجهل شقی. که داند سرفطرت آدم؟ که شناسد دولت و رتبت آدم؟ عقاب هیچ خاطر بر شاخ درخت دولت

آدم نه نشست ، دیده هیچ بصیرت جمال خورشید صفوت آدم دریافت . چون در فرادیس
اعلی آرام گرفت ، و راست بنشست ، کمان برد که تا ابد او را همان پرده سلامت می باید
زدن . از جناب جبروت ، و درگاه عزت خطاب آمد که : « اومن ينشأ في الحلية » ؟ یا آدم
ما می خواهیم که از تومردی سازیم ، تو چون عروسان برنگ و بوی قناعت کردی :

چون زنان تا کی نشینی بر امید رنگ و بوی

همت اندر راه بند و کام زن مردانه وار .

یا آدم ! دست از کردن حوا بیرون کن ، که ترا دست در کردن نهنگ عشق

می باید کرد ، و با شیر شریعت هم کاسکی می باید کرد . از سر صفات هستی برخیز ، که
ترا بقدم ریاضت پیافزار ملامت با آفاق فقر سفر می باید کرد . رو در آن خاک دان بنشین ،
بنانی و خلقانی و ویرانی قناعت کن تا مردی شوی :

جان فشان و راه کوب و را دزی و مرد باش

تا شوی باقی چو دامن بر فشانی زین دمن .

یا آدم ! نگر تا خود بین نباشی ، و دست از خود بیفشانی ، که آن فریشتگان

که بر پرده « و نحن نسبح بحمدك » نوای « سبوح قدوس » زدند خود بین بودند ، دیده
در جمال خود داشتند ، لاجرم باطن ایشان از بهر شرف تو از عشق تهی کردیم . ترا از قعر
دریای قدرت از بهر آن بر کشیدیم ، تا بر پرده عصیان خویش نوای « ربنا ظلمنا انفسنا »
زنی :

دور باش از صحبت خود پرور عادت پرست

بوسه بر خاک کف پای ز خود بیزار زن .

« و هو الله في السموات » - بذات در آسمان می گوی ، بعلم هر جای ، بصحبت

در جان ، بقرب در نفس ، نفس درو متلاشی ، و او بجای جان درو متلاشی . در وجود آنجا که

یابند ، در عرفان آنجا که شناسند . نه خبر حقیقت تباه کند ، نه حقیقت خبر باطل کند .
 « استوی » میگوی که بر عرش است باستوا ، « وهومعکم » میخوان که با تو است هر جا
 که باشی . نه جای گیر است بحاجت ، جای نمایست برحمت ، عرش خداجویانرا ساخته
 نه خداشناسانرا ، خدا شناس اگر بی او يك نفس زند زنا دریندد . ای در دو کیتی فخر
 زبان من ! و فردا در دیدار عیش جان من ! ای شغل دوجهان من ! واسازبا خود شغلشان
 من . نه ثناریافت ترا جان است ، نه شناخت منت ترا زبان است . بیننده تودر دیدار نهان است ،
 وجوینده تونه بزمین نه آسمان است .

۲- النوبة الاولى

قوله تعالى « ألم یروا » نمی بینند « کم اهلکنا » که چند هلاک کردیم و
 تباه « من قبلهم من قرن » پیش از ایشان از گروه گروه « مکنّاهم فی الارض »
 که ایشان را در زمین جای دادیم و توان ، « مالهم نمکن لکم » آنچه شما را ندادیم
 « و ارسلنا السماء علیهم » و فرو کشادیم بر ایشان باران « مدرارآ » هموار بهنگام ،
 « وجعلنا الانهار تجري من تحتهم » وجویها روان کردیم زیر ایشان ، « فاهلکناهم
 بذنوبهم » هلاک کردیم ایشانرا بگناهان ایشان « وانشأنا من بعدهم » ودر گرفتیم
 ازپس ایشان « قرناً اخرین ^(۶) » گروهی دیگران .

« ولو نزلنا علیک » و اگر فرو فرستادیمی : بر تو « کتاباً فی قرطاس »
 نامه ای در کاغذی « فلمسوه بأيديهم » و ایشان می پاسبیدندی بدستهای خویش ،
 « لعل الذین کفروا » کافران گفتندی : « ان هذا الا سحر مبین ^(۷) » نیست این مکر
 جادویی آشکارا .

« و قالوا لولا انزل علیه ملک » و گفتند که چرا فرو نفرستادند برو

فریشته، «ولو انزلنا ملكاً» و اگر فرو فرستادیم فریشته‌ای «لقضى الامر» کار بر گزاردندی، «ثم لا ينظرون»^(۸) و ایشان را درنگ ندادندی.

«و لوجعلناه ملكاً» و اگر آن فرو فرستاده فریشته‌ای کردیم بصورتی، «لجعلناه رجلاً» آن فریشته صورت مردی کردیم «و لبسنا عليهم» و کار برایشان پوشیده داشتیم آنکه «ما يلبسون»^(۹) آنچه هم اکنون برایشان پوشیده است.

«ولقد استهزىء برسل من قبلك» و افسوس کردند با فرستادگان پیش از تو، «فحاق» تا فرا سر نشست «بالذين سخروا منهم» ایشانرا که افسوس کردند از ایشان «ما كانوا به يستهزؤن»^(۱۰) آروز و آن کار و آن چیز که افسوس میکردند بآن.

«قل» بگوی [یا محمد] «سيروا فى الارض» بروید در زمین «ثم انظروا» پس درنگرید، «كيف كان عاقبة المكذبين»^(۱۱) که سر انجام دروغ زن-گیران چون بود!

«قل» بگوی «لمن مافى السموات والارض» که راست هر چه در آسمانها و در زمینهاست؟ «قل لله» هم تو کوی که خدایراست، «كتب على نفسه الرحمة» بنوشت بر خوشتن بخشودن «ليجمعنكم» بهم می آرد شمارا و بهم خواهد آورد شما را «الى يوم القيمة» تا روز رستاخیز، «لاريب فيه» کمان نیست در آن، «الذين خسروا انفسهم» ایشان که خوشتنرا زیانکار کردند [و از خوشتن درماندند بنومیدی و در علمن زبان رانند] «فهم لا يؤمنون»^(۱۲) ایشان آند که بنگرویده اند.

«وله ماسكن فى الليل والنهار» و او راست هر هستی که می آرام گیرد در شب و روز، «وهو السميع العليم»^(۱۳) و اوست شنوا و دانا.

النوبة الثانية

قوله تعالى : « الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن » - اين رؤيت علم و اخبار است ، كافران مكه را ميگويد : نمي دانند و خبر نكرده اند ايشان را كه ما پيش از ايشان از عهد آدم تا به نوح ، و پس از نوح از عاد و ثمود و امثال ايشان از آن جهانيان و جهان - داران چند هلاك كرديم ، پس از آنكه ايشان را دسترس داديم ، و در زمين ممكن كرديديم ، با خواسته فراوان و تن ها آبادان ، و زند گاني دراز ، و بطش تمام ، و تمكين در بلاد و اقطار . قرن نامي است گروهی را كه دريك عصر باشند بهم مقترن ، پيوسته يكديگر ، و در ميان ايشان پيغامبري بود ، يا خليفه ای كه بجای پيغامبر بود ، يا طبقه ای از اهل علم كه مرجع دين در آن با ايشان بود ، تا اين طبقه و آن گروه بر جای باشند پيوسته آنرا قرن گویند ، اگر روز كارشان دراز بود يا اندك هر دو يكسان بود ، و دليل بر اين قول مصطفى (ص) است : « خير كم قرني » يعنى اصحابه ، « ثم الذين يلونهم » ، يعنى التابعين ، « ثم الذين يلونهم » يعنى الذين اخذوا عن التابعين .

و روا باشد كه روز كاری بر شمرده آنرا نامزد كنند ، پس اختلافست ميان علما در كميت آن . قومی گفتند : هشتاد سال . قومی گفتند : هفتاد . قومی گفتند : شصت . قومی گفتند : چهل ، و اصحاب حديث پيشترين بر آنند كه صد سال بود ، لقول النبي (ص) لعبد الله بن بسر : « يعيش قرناً » ، فعاش مائة سنة .

« مكناهم في الارض مالم نمكن لكم » - حقيقت تمكين راست داشتن آلت و عدت و قوت است . اگر کسی قدرت كتابت دارد ، و آلت و ساز آن ندارد ، متمكن نبود ، چون ساز و آلت راست شد متمكن حاصل شد ، و تعذر برخاست ، پس قدرت ضد عجز است ، و تممكن منافی تعذر . وقيل : « مكنناهم في الارض مالم نمكن لكم » اي اعطيناهم من

نعیم الدنیا والامر والنهی من اهلها مالم نعظکم. « وارسلنا السماء علیهم » - سماء اینجا باران است. از بهر آن این نام بر باران نهاده اند که از زیر می آید. مدراراً یعنی متتابعاً، من الدرور، وهو کثرته، من در یدر. مدرار نه آنست که شب و روز پیوسته ریزان بود، بلکه بوقت حاجت از پس یکدیگر چنانکه لائق بود، و سبب نعمت باشد، ریزان بود. و مدرار اسمی است از اسماء مبالغت، وهو مفعال من الدر، يقال دیمه (۱) مدرار اذا کان مطرها کثیراً داراً، وهو کقولهم امرأة مذکار، اذا كانت کثیرة الولادة فی الذکور، و كذلك میناث فی الاناث.

« فاهلکناهم بذنوبهم » - یعنی فعذبناهم بتکذیبهم رسلهم، و يقال: اهلکناهم بذنوبهم لانهم لم یحذروا الذنوب المورطة و العیوب المسخطة، حتی اخذوا، فلم یجدوا خلاصاً و لامناصاً و لامعاذاً و لاملاذاً. قال ابو هريرة سمعت النبی (ص) یقول: « انما انتم خلف ماضین، و بقية متقدمین، کانوا اکثر منکم بسطة و اعظم سطوة، از عجوا عنها اسکن ماکانوا الیها، و غدرت بهم اوثق ماکانوا بها، فلم یغن عنهم قوة عشيرة، و لا قبل منهم بذل فدية، فارحلوا انفسکم بزاد مبلغ قبل ان تؤخذوا علی فجاعة، و قد غفلتم عن الاستعداد ».

ثم قال: « و انشأنا من بعدهم قرناً اخرین » - ای خلقنا من بعد هلاکهم قوماً اخرین، فسکنوا دیارهم خیراً منهم، و بعث الیهم الرسل. این آنست که قبطیانرا بآب بکشت بافرعون، و بنی اسرائیل را بجای ایشان نشاند، گفت: « كذلك وأورثناها قوماً اخرین. فما بکت علیهم السماء و الارض و ماکانوا منظرین »، و قوم نوح را بطوفان هلاک کرد، و گروهی دیگر را ساکنان زمین کرد، آنست که گفت: « ان فی ذلک

۱- دیمه، بارانی است که بطور مداوم و آرام بی رعد و برق بیارد یا پنج یا

شش یا هفت روز و شب ادامه داشته باشد. (قطر المعیط)

لایات و ان کنا لمبتلین . ثم انشاننا من بعدهم قرناً آخرین ، قومی دیگر را بصیحه جبرئیل هلاک کرد ، و دیگرانرا بجای ایشان نشاند ، چنانکه گفت « فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غناء فبعداً للقوم الظالمین . ثم انشاننا من بعدهم قرناً آخرین » .

رب العالمین کفار مکه را میکوید که : آن بطش و بأس و قوت و ملکت و نعمت که آن جهانداران را دادیم شمارا ندادیم ، و آن تمکین که ایشانرا کردیم شمارا نکردیم ، با این همه چون پیغامبران را دروغ زن داشتند ، و سرکشیدند ، و نافرمانی کردند ، ایشانرا بآن گناه که کردند فرا گرفتیم ، و کشتیم ، و دیگرانرا بجای ایشان نشاندیم ، یعنی که از شما نیز هر کس که راه ایشان گیرد ، روز ایشان بیند . این آیت حجت است بر منکران بعث ، از آن روی که رب العالمین چون قادر است که قومی را هلاک کرد ، و گروهی دیگر را آفرید ، و بجای ایشان نشاند ، قادر است که این عالم رانیست گرداند و دیگر عالمی آفریند ، و قادر است که هلاک کند ، و باز دیگر باره باز آفریند .

« ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس » - مقاتل و کلبی گفتند : این آیت در شأن النضر بن الحارث و عبدالله بن ابی امیه و نوفل بن خوید آمد ، که گفتند : یا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من السماء نعاينه ، و معه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله ، و انك رسوله . گفتند : ما ایمان نیاریم ای محمد تا آنکه که کتابی آری از آسمان که آنرا معاينه بینیم ، و باوی چهار فرشته که گواهی دهند که آن کتاب از نزدیک خداست ، و تو رسول خدائی . رب العالمین گفت : « ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس » ای فی صحیفه مکتوباً من عندی ، فنزل من السماء عیاناً و مستو به بایدیم ، « لقال الذين كفروا ان هذا الاسحرمبین » .

خبر داد رب العزة که اگر همچنانکه خواسته اند فرو فرستیم ، ایشان گویند : این سحری آشکار است و هم نپذیرند ، همچنانکه انشفاق قمر در خواستند ، آنکه گفتند :

« هذا سحر مستمر » . قال عطا : لقالوا هوسحر لما سبق فيهم من علمي .
 « وقالوا لولا انزل عليه ملك » - هم ايشان گفتند که چرا از آسمان فرشته
 فرو نیاید که ما صورت وی به بینیم ، و گواهی دهد بر سالت وی ؟ رب العالمین گفت :
 « و لو انزلنا ملكاً » یعنی فی صورته « لقضى الامر » ای لماتوا جميعاً حين رأوا الملك .
 اگر فرشته ای فرو آمدی و ايشان بدیدندی ، همه بمردندی ، و ايشانرا زمان ندادندی ،
 که آدمی فرشته را روز مرگ بیند . قتاده گفت : « لو انزلنا ملكاً » ثم لم يؤمنوا
 « لقضى الامر » ای لاهلكوا بعذاب الاستيصال ، و لم يناظروا كسنة من قبلهم ممن طلبوا
 الايات فلم يؤمنوا . میگوید اگر فرشته ای فرو آید و ايشان ایمان نیارند ، ايشانرا هلاک
 کنیم ، و عذاب فرستیم ، بی آنکه ايشانرا مهلت دهیم یا با توبه گذاریم ، همچنانکه
 واپسینان کردیم ، آنکه که آیات درخواستند ، و آنکه ایمان نیاوردند .

« و لو جعلناه ملكاً » - یعنی و لو جعلنا المنزل ملكاً لجعلناه صورة الملك رجلا
 لانهم لا يستطيعون ان يروا الملك في صورته ، لان عين الخلق تحار عن رؤية الملائكة ،
 ولذلك كان جبرئيل (ع) يأتي النبي (ص) في صورة دحية الكلبي ، و كذلك تسور محراب
 داود في صورة رجلين يختصمان اليه ، و رآهم ابراهيم على صورة الضيفان . « و للبسنا
 عليهم ما يلبسون » - ای و لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم حتى يشكوا فلا يدروا
 ملك هو ام آدمي ؟

معنی این دو آیت آنست که اگر ما فرشته در صورت خویش فرستادیم ،
 ايشان طاقت دیدار وی نداشتندی و بمردندی ، و اگر فرشته را در صورت مردی فرستادیم
 این لبس و شبهت که بر ايشان است اکنون ، همان برجای بودی ، و پس کار آن بر ايشان
 پوشیده و آمیخته می داشتیمی ، ايشانرا همان بودی که اکنون ، که مردی می بینید در صورت
 خویش ، يقال : لبست الامر على القوم البسم ، اذا شبهته عليهم و اشكلته عليهم ، و كانوا

هم يلبسون على ضعفهم في امر النبي (ص) فيقولون : انما هذا بشر مثلكم ، فقال تعالى : « ولوانزلنا ملكاً » فرأوا الملك رجلاً لكان يلحقهم فيه من اللبس مثل ما الحق ضعفهم منه .
 پس مصطفی (ص) را تسلی داد ، و کافران را تحذیر کرد ، گفت : « ولقد استهزیٰ برسلك من قبلک »- درین آیت استهزا و سخریت دریک معنی نهاد ، گفت : یا محمد امتهای گذشته برسولان ما همان استهزا کردند که اهل مکه با تو کردند ، « فحاق » ای نزل و حل ، و قيل احاط و اشتمل ، ای احاط بهم عقوبة ذلك ، « بالذین سخرُوا منهم » ای احاط بهم العذاب « ما كانوا يستهزؤون » بالرسول والكتاب ، و يقال يستهزؤون بأن العذاب غير نازل بهم ، وقيل معناه : حاق بهم عاقبة استهزائهم .

آنکه گفت : یا محمد « قل سیروا فی الارض » این مستهزیان را گوی : سیروا فی الارض ، ای سافروا ، ثم انظروا فاعتبروا کیف کان عاقبة المکذبین ، فسترون آثار وقائع الله بهم ، کیف اهلکهم و قتلهم بالوان العقوبة و النقم مثل عاد و ثمود .
 « والذین من بعدهم و ما الله یرید ظلماً للعباد »- کفار مکه را درین آیت تحذیر میکند ، و پند میدهد که بترسید و پند پذیرید و عبرت گیرید . باین رفتگان و گذشتگان که رسولانرا دروغ زن گرفتند ، و استهزا کردند ، بنگرید که بچه روز رسیدند و چه دیدند ! شما نیز اگر همان کنید همان عذاب و همان نقت بینید !

و بدان که نظر در قرآن بر چند وجه است : یکی نظر فکرت ، و ذلك فی قوله : « ولتنظر نفس ما قدمت لغد » . همانست که گفت : « فنظر نظرة فی النجوم » ای تفکر فی النجوم وجه دوم نظر عبرت است ، چنانکه گفت : « فانظر الی آثار رحمة الله » ، « اولم یسیروا فی الارض فینظروا » و « قل سیروا فی الارض ثم انظروا » . سوم نظر انظار است ، چنانکه گفت : « هل ینظرون الا ان یأتیهم الله » : « انظرونا نقبس من نورکم » . چهارم نظر رحمت است ، چنانکه گفت : « ولا ینظر الیهم يوم القيمة » . پنجم نظر حوالت است

چنانکه گفت: «ولكن انظر الى الجبل». ششم نظر رؤیت است، چنانکه گفت: «الى ربها ناظرة».

«قل لمن مافى السموات والارض»، فان اجابوك و الا «قل الله» يا محمد ايشان را بگوی: آنچه در هفت آسمان و هفت زمین است آفریده و ساخته، ملك و حق کیست؟ اگر ايشان جواب دهند و الا هم توجواب ده كه ملك و ملك خداست، كه خداوند همگانست و آفرید كارشان، و غير ايشانست. از روی جبروت و عظمت سخن در گرفت آنكه بتلطف باز آمد، و خلق را بر انابت و توبت خواند، گفت: «كتب على نفسه الرحمة» بر خود رحمت نبشت، و واجب کرد بر خود كه رحمت کند بر امت محمد (ص).

و معنی رحمت درین آیت آنست كه بتكذیب و كفر ايشان زود عذاب نکند، و خسف و مسخ و تعجیل عقوبت كه پيشينان را كرد ايشانرا نکند، و توبه بر ايشان عرض کند، يا توبه كنند، يا پس تاخير عقوبت کند تا بقیامت. اینست كه گفت: «ليجمعنكم الى يوم القيمة». برین وجه سخن اینجا تمام گشت، پس بر سبیل ابتدا گفت: «الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون»، بحکم آنكه در «ليجمعنكم» همه خلق را فراهم گرفت آشنا و بیگانه، و در «الذين خسروا انفسهم» بیگانگان و اشیارا از ايشان بحکم باز برید، گفت: «فهم لا يؤمنون» معنی آنست كه زبان کار آخر روز آنست كه مؤمن نیست. و روا باشد كه سخن اینجا تمام شود كه «على نفسه الرحمة»، پس بر سبیل استیناف گوید: «ليجمعنكم الى يوم القيمة» ای والله لیجمعنكم ای لیضمنكم الى هذا اليوم الذی انكرتموه، و لیجمعن بینكم و بینة، رداست بر منكران بعث، میگوید: و الله كه شما را باهم آرد با این روز قیامت كه آنرا منكر شده اید و جمع کند میان شما و میان وی. و روا باشد كه الى بمعنی فی باشد: لیجمعنكم فی يوم القيامة اولیجمعنكم فی قبوركم الى يوم القيامة.

اخفش گفت: «الذين خسروا» این الذین بدل کاف و میم است كه در «ليجمعنكم»

گفت، و معنی آنست که : روز قیامت این مشرکان که برخود زیان کردند، که قیامت و بعث را منکر گشتند، ایشانرا زنده گرداند و با هم آرد.

و بدان که « کتب » در قرآن بر چهار وجه آید :

یکی بمعنی فرض و واجب، چنانکه در سورة البقرة گفت : « کتب علیکم القصاص »، « کتب علیکم الصیام »، « کتب علیکم القتال » ای فرض علیکم ذلك . همانست که درین موضع گفت : « کتب علی نفسه الرحمة » ای فرض و واجب، و در سورة النساء گفت : « لم کتبت علینا القتال » ؟ ای فرضت و اوجبت.

وجه دوم : « کتب » بمعنی « قضی »، چنانکه در سورة المجادلة گفت : « کتب الله لاغلبین ». همانست که در سورة الحج گفت : « کتب علیه انه من تولیه »، و در آل عمران گفت : « لبرز الذین کتب علیهم القتل »، و در سورة التوبة گفت : « لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا » ای قضی الله لنا .

و جه سوم : « کتب » بمعنی « جعل »، چنانکه در سورة المجادلة گفت : « اولئک کتب فی قلوبهم الایمان » یعنی جعل فی قلوبهم الایمان، و در آل عمران و در سورة المائدة گفت : « فا کتبنا مع الشاهدین » ای فاجعلنا مع الشاهدین، و در سورة الاعراف گفت : « فسا کتبها للذین یتقون » ای اجعلها .

وجه چهارم : بمعنی امر، و ذلك فی قوله : « ادخلوا الارض المقدسة الی کتب الله لکم » ای امر کم الله ان تدخلوها . و جملة این معانی متفرع است بر آن اصل که رب العالمین در لوح محفوظ نبشت، و مصطفی (ص) گفت : « لما قضی الله الخلق کتب فی کتاب فهو عنده فوق العرش : ان رحمתי سبقت غضبی ». و قال مجاهد : اول ما کتبه الله عز وجل فی اللوح کتب فی صدره ان لا اله الا الله، محمد عبدالله و رسوله، فمن آمن بالله و صدق بوعده و اتبع رسوله ادخله الجنة .

«وله ما سكن في الليل والنهار» - **کلبی** گفت: این آیت بدان آمد که کافران گفتند: یا محمد تو مارا از دین پدران که بر میگردانی، و بادینی دیگر دعوت می کنی، از آنست که ترا خواسته دنیوی نیست، و ترا بمعاش حاجت است، اگر از آنچه میگوئی باز کردی، ما ترا معاش تمام دهیم، و از همه بی نیاز کنیم. رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد: «وله ما سكن في الليل والنهار» - این عبارتست از هر چه آفریده در مکونات و محدثات، یعنی ما شامل علیه الليل والنهار، وقيل ما يمر الليل والنهار.

محمد بن جریر گفت: کل ما طلعت عليه الشمس وغربت فهو من ساكن الليل والنهار. و گفته اند: خلائق بر و بحر بعضی آنست که: يستقر بالنهار و ينتشر بالليل، و بعضی آنست که: يستقر بالليل و ينتشر بالنهار. و اینجا فراهم گرفت بنظم مختصر، تا همه در تحت آن شود، و در لفظ ایجاز و اختصار بود، و این از آن جمله است که **مصطفی** (ص) گفت: «بعثت بجوامع الكلم و اختصر لي الكلام اختصاراً». قومی گفتند: درین آیت اضماری است، یعنی وله ما سكن و تحرك في الليل والنهار، فحذف للاختصار، كقوله «سراييل تقيكم الحر» اراد به الحر والبرد، كذلك ههنا.

ثم قال: «هو السميع العليم» ای السميع لما يقول العباد، لا يخفى عليه شيء من اقوالهم و حركاتهم، وما اسروا وما اعلموا، العليم باعمالهم فلا يفوته منها شيء، و العليم بهم حيث حلوا ونزلوا واستقروا في الليل والنهار، ويقال السميع لحزور الجباه و رمز الشفاه، و جرى المياه، العليم بخفيات الغيوب.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن» الآية.

در جهان شاهان بسی بودند کز کردون ملک

تیرشان پروین کسل بود و سنانشان خون نگر

بنگرید اکنون بنات النعش و از دست مرگ

نیزه هاشان شاخ شاخ و تیره هاشان تار تار

سر بخاک آورد امروز آنکه افسر بودی

تن بدوزخ برد امسال آنکه کردن بود پار .

جلال احدیت خبر میدهد از کمال عزت خویش ، و بسی نیازی وی از خلق خویش ، و راندن حکم قهر بر ایشان بمراد خویش ، میگوید : این مشرکان مکه خود در ننس کردند ، و عبرت در نگیرند بحال آن جباران و گردنکشان ، که بروز کار خویش در دنیا ازینان برتر بودند ، و بطش ایشان سخت تر ، و بجای خویش متمکن تر ، که ما ایشانرا چون هلاک کردیم ! و از خان و مان و وطن چون بر انداختیم ! خانه های پر نقش و نگار بکذاشتند ، و بساطهای تکبر و تجبر درنوشتند ، خسته دهر گشته ، و در گرداب حسرت بمانده ، جهان از خاک ایشان پر گشته ، و نام و نشان ایشان از جهان بیفتاده : « هل تحس منهم من احد او تسمع لهم ركزا » ؟ ای مسکین ! زیر هر قدمی از آن خویش اگر باز جوئی بسی کلاه ملوک را بیابی . و در هر زردای ازین خاک اگر بجوئی هزاران دیده مدعیان این راه بینی ، که این ندا میدهد : « فاعتبروا یا اولی الابصار » :

صاح هذی قبورنا تملا الارض فاین القبور من عهد عاد

خفف الوطأ ما اظن اديم الا ارض الامن هذه الاجساد

و قبيح منا و ان قدم العمدهوان الالباء و الاجداد

رب لحد قد صار لحداً مرأ ضاحك من تزاحم الاعداد

فاسئل الفرقدين عما احسا من قبيل و أنسا من بلاد

كم اقاما على ابيضاض نهار و أضاء المدلج في سواد

آنکه در آخر آیت گفت : « و أنشأنا من بعدهم قرناً اخرين » یعنی اورثناهم

مساکنهم، و اسکناهم اما کنهم، سنة منا فی الانتقام امضیناها عن اعدائنا، وعادة فی الاکرام اجریناها لاولیائنا.

« ولو نزلنا علیک کتاباً فی قرطاس، الایات - سباق و سیاق هر سه آیت اخبار است از کمال قدرت بر هر چه خواهد، چنانکه خواهد، بی مشاورت و بی مزاحمت. حکم کرد قومی را بضلالت، و فرو بست بر ایشان در رشد و هدایت. اگر صد هزار دلیل پیش ایشان نهد، و چراغ شریعت بزبان نبوت در ره ایشان بر افروزد، نه آن دلیل بینند، و نه بآن راه روند، که نه دیده عبرت دارند و نه دل فکرت، از آنکه در ازل حکم چنان کرده، و قسمت چنان رفته، و العبرة بالقسمة دون الاعتبار والحجة.

پیر طریقت گفته: « آه از روز اول! اگر آنروز عنایت بود، طاعت سبب مشویت است، و معصیت سبب مغفرت، و اگر آنروز عنایت نبود، طاعت سبب ندامت است، و معصیت سبب شقاوت. شکر که شیرین آمد نه بخویشتن آمد، حنظل که تلخ آمده نه بخویشتن آمد. کار نه بآست که از کسی کسل آید، و لز کسی عمل، کار آن دارد که شایسته خود که آمد در ازل. الهی گر در کمین سرتو بما عنایت نیست، سر انجام قصه ما جز حسرت نیست.»

« قل لمن ما فی السموات والارض قل لله - سائلهم یا محمد! هل فی الدار دیار؟ و هل للکون فی التحقیق عند الحق مقدار؟ فان بقوا عن جواب یشفی، فقل الله فی الربوبية یکفی. خدا و بس، دیگر همه هوس، الهی! نه از کس بتو، نه از تو یکس، همه از تو بتو، همه توی و بس. سبحان الله! جهانی پراز چیز و پراز کس! همه یکبار بر اندازد در یک نفس! مرا صد دیده در نظاره این کار نه بس.

« کتب علی نفسه الرحمة » - پیش از آنکه بآفرینش محدثات و ابداع کائنات مبدأ کرد، در دار الضرب غیب این سکه رحمت بر نقد احوال و اعمال بندگان زد که:

« انى انالله لا اله الا انا » ، « سبقت رحمتى غضبى » ، و فردا روز محشر بر سر بازار قیامت سید (ص) این ندا میکند که : پادشاهان ! مشتیان عاصیان اند ! دستور باش تا قرطه رحمت تو در ایشان پوشانم ، که تو گفته ای : « و ما ارسلناك الا رحمة للعالمين » . خداوند ! روز بازار این کدایان است . ما چون ایشانرا بکمند دعوت میگریختیم ، بسیاری وعده هاشان داده ایم . خداوند ! محمدرا در روی این جمع بی عدد شرمسار مکن ، وعده ای که از رحمت و کرم تو بایشان داده ام تحقیق کن ، که خود گفته ای : « یا عبادى الذین اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله » ، و از درگاه جلال نداء کرم بنعت رحمت می آید که : یا محمد ! کار امت تو از سه بیرون نیست : یا مؤمنان اند ، یا عارفان ، یا عاصیان . اگر مؤمنان اند در آرزوی بهشت ، اینک بهشت ما ، و اگر عاصیان اند در آرزوی رحمت ، اینک رحمت و مغفرت ما ، و اگر عارفان اند در آرزوی دیدار اینک دیدار ما . راه بنده آنست که پس ازین زبان حمد و ثنا بگشاید ، و بنعت تضرع و افتقار در حالت انکسار پیوسته میگوید : ای نزدیکتر بما از ما ؟ وای مهربان تر از ما بما ؟ وای نوازنده ما بی ما ! بکرم خویش نه بسزای ما ، نه بکارما ، نه بار بطاقت ما ، نه معاملت در خورما ، نه منت بتوان ما ، هر چه ما کردیم تاوان بر ما ، هر چه تو کردی باقی بر ما . هر چه کردی بجای ما ، بخود کردی نه برای ما .

« وله ماسکن فی اللیل والنهار » - الحادثات لله ملکاً و بالله ظهوراً و من الله بدءاً والی الله رجوعاً ، و هو السميع لانین المشتاقین ، العلیم بحنین الواحدین . گفته اند که شب تاریکی عام است گرد عالم در آمده ، و روز روشنائی عام است بهمه عالم رسیده ، و پیش از آفرینش عالم ، و پیش از آفرینش نور و ظلمت نه شب بوده و نه روز بوده ، و در بهشت هر چند که آفتاب نباشد ، اما همه روز بود ، که روشنائی عام بحقیقت آنجا بود ، و هر چه بالله نزدیکتر آنجا نور و ضیا تمامتر . **عبدالله مسعود** گفت : ان ربکم لیس عنده لیل و نهار ، نور السموات من نور وجهه .

ودر آثار بیارند که رب العالمین فریشته ای عظیم آفریده ، و شب در يك قبضه او کرده ، و روز در دیگر قبضه ، هر که که آن فریشته يك قبضه فراز کند ، و یکی باز کند ، سلطان روز بود ، و چو دیگر قبضه باز کند ، و این یکی فراز کند ، سلطان (۱) شب بود . از روی اشارت میگوید : قرص آفتاب را در قبضه ملك نهادم ، اما دل دوستان بکس ندادم . ملك را بر دل دوستان ماتصرف و قدرت نیست ، قرص آفتاب را در قبضه ملك می دان ، و دل دوستان در قبضه ملك جل و علا ، که مصطفی (ص) گفته : « قلوب العباد بين اصبعين من اصابع الرحمن » .

۳- النوبة الاولى

قوله تعالى : « قل » [یا محمد] بگو « اغير الله اتخذ وليا » جراز الله خدای کیرم « فاطر السموات والارض » کرد کار آسمانها و زمینها « و هو يطعم » و اوست که میخورد « ولا يطعم » و او را نخوراند ، « قل اني امرت » بگو مرا فرمودند « ان اكون اول من اسلم » که نخست کس باشم که کردن نهد ، « ولا تكونن من المشركين » (۱۴) ، و هان که از انباز گیرند کان نباشی . « قل اني اخاف » بگو که من می ترسم « ان عصيت ربي » اگر کردن کشم از خداوند خویش ، « عذاب يوم عظيم » (۱۵) ، ترسم از عذاب روزی بزرگوار . « من يصرف عنه يومئذ » هر که آن عذاب از او بگردانند آن روز ، « فقد رحمه » بیخود الله بروی « و ذلك الفوز المبين » (۱۶) ، و آنست آن پیروزی آشکارا .

« وان يمسك الله بضراً » و اگر بتورساند خدای گزندى « فلا كاشف له »

باز برنده نیست آن را «الاهو» مگر هم او، «وان يمسك بخير» و اگر بتو رساند نیکی، «فهو على كل شيء قدير»^(۱۷) و او آنست که بر همه چیز توانا است.
 «و هو القاهر» اوست فروشکننده و کم آورنده «فوق عباده» زبر رهیگان خویش «و هو الحکیم الخبیر»^(۱۸) و اوست دانای آگاه.

«قل ای شیء» بگو چه چیز است «اکبر شهادة» که گواهی آن مهتر همه گواهیها است؟ «قل الله» بگو که آن چیز الله است «شهید بینی وینکم» گواه است میان من و میان شما «و اوحی الی» و بمن پیغام کردند «هذا القران» این قرآن است (۱) «لأُنذِرکم به» تا شمارا آگاه کنم بآن، «و من بلغ» و هر که رسد «انکم لتشهدون» شما می گواهی دهید «ان مع الله الهة اخرى» که با الله خدایان دیگرند، «قل لا شهد» بگو من باری گواهی ندهم «قل انما هو اله واحد» بگو اوست که خدائی است یگانه، «و اننی بریء مما تشرکون»^(۱۹) و من بیزارم از هر چه انباز میگیرید.

«الذین اتیناهم الكتاب» ایشان که ایشان را کتاب دادیم «يعرفونه» میشناسند رسول را «کما يعرفون ابناءهم» چنانکه پسران خویش را می شناسند [که زادند]، «الذین خسروا انفسهم» ایشان که [از خویشان در ماندند و] زبان کار ماندند «فهم لا يؤمنون»^(۲۰) حق می شناسند و نمی پذیرند و نمی گردند.

«و من اظلم» و کیست ستمکارتر بر خود «ممن افتری علی الله کذباً» از آن کس که دروغ نهد بر خدای «او کذب بآياته» یا دروغ شمارد سخنان وی، «انه لا یفلح الظالمون»^(۲۱) هرگز نیک نیاید و نه پیروز ستمکاران بر خویشان.

«و یوم نحشرهم جمیعاً» و آنروز که برانگیزیم ایشانرا همه، «ثم نقول

لِّلَّذِينَ اشْرَكُوا» پس کوئیم ایشانرا که مشرک بودند «این شرکاء کم الذین کنتم تزعمون» (۲۲) «کجا اند این انبازان بامن که می گفتید بدروغ.

«ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ» آنکه نبود عذر ایشان که گویند «الَا اِنْ قَالُوا» مکر آنکه گویند «وَاللّٰهُ رَبُّنَا» وبالله خداوند ما «ما کُنَّا مشرکین» (۲۲) «که ماهر کز انباز کیران نبودیم باخدای .

«انظر» درنگریا رسول من! «کیف کذبوا علی انفسهم» چون دروغ گفتند بر خویشان! «وَضَلَّ عَنْهُمْ» وچون کم کشت ازیشان «ما کانوا یفترون» (۲۲) آنچه بدروغ در دنیا می گفتند [ومی ورزیدند و در آن بودند]!

النوبة الثانية

قوله تعالى: «قل اغیر الله اتخذولیا» - نزول این آیت بآن بود که کافران قریش رسول (ص) را دعوت کردند با دین پدران خویش، رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد که: یا محمد! ایشانرا بگو که جز از الله خدای گیرم بمعبودی؟ یا کرد کاری شناسم بکاررانی؟ یا مولائی پسندم بنکهبانی؟ یعنی نسکنم این، و نپسندم چنین، که کرد کار و آفرید کار آسمانها وزمین خداست. «فاطر السموات والارض» ای خالقهما ابتداء و انشاء. و حقیقت فطرت ابتداء خلقت است. ابن عباس گفت: معنی فطرت نمی دانستم، تا آنکه که دواعرابی خصومت گرفتند در چاهی، یکی گفت: انا فطرتها، یعنی أنشأت حفرها ابتداء، فعلمت انه مبتدی الخلقه، ومنه قول النبی (ص): «کل مولود یولد علی الفطرة».

درین خبر اشکالی است و غموضی، که لابد است کشف آن کردن، و پرده غموض از روی آن بر گرفتن، و بیان کردن، و آن آنست که بنزدیک اهل قدر فطرت درین خبر

بمعنی دین و اسلام است ، بقول ایشان این مناقض است مر آن را که **مصطفی** (ص) گفت : « الشقی من شقی فی بطن امه ، والنطفة اذا انعقدت بعث الله اليها ملكاً يكتب اجله و رزقه ، وشقی اوسعید ، وانه مسح ظهر آدم ، فقبض قبضة ، فقال : الى الجنة برحمتی ، وقبض اخرى فقال الى النار ولا ابالي . وبمذهب اهل سنت اينجا بحمد الله هيچ تناقض نیست ، از بهر آنکه معنی فطرت نه اسلام است که ایشان میگویند ، بلکه ابتداء خلقت است ، قال الله تعالى : « فاطر السموات والارض » ای مبدئها ومنشئها ، و قال تعالى : « فطرة الله التي فطر الناس عليها » ای خلقه الله التي خلق الناس عليها في الابتداء . و آن فطرت آن عهد است که روز میثاق بر فرزندان آدم گرفت ، و گفت : « الست بربكم ؟ » ایشان گفتند : « بلى » . اکنون هر فرزند که در این عالم بوجود آید ، بر حکم آن اقرار اول آید ، و مقر باشد که او را صانع و مدبری است ، هر چند که او را بنامی دیگر میخواند ، یا غیر او را می پرستد ، در اصل صانع خلاف نیست ، يقول الله تعالى : « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله » . خلاف در صفت می افتد ، بعضی مرصانع را صفت کنند بچیزی که نه سزای وی آنست ، و بعضی غیر او را می پرستند تا سبب تفریب ایشان بود بوی ، و بعضی غیر صانع بصانع اضافت میکنند چون زن و فرزند . تعالى الله عن جميع ذلك علواً كبيراً .

اکنون هر مولود که اندرین عالم ، می گوید بر آن عهد و میثاق و گفتار اول می آید ، که آنروز گفت : بلى ، و از اینجا گفت **مصطفی** (ص) حکایت از کرد کار جل جلاله و عم نواله که : « خلقت عبادی حنفاء ، فأحالتهم الشياطين عن دينهم ، ثم تهود اليهود ابناءهم ، وتمجس المجوس ابناءهم ، ای يعلمونهم ذلك » . میگوید : من بندگان را بر حکم اقرار اول آفریدم ، شياطين ایشانرا از دین بیفکندند . جهودان مر پسران خود را جهودی می آموزند ، و کبران همچنین پسرانرا کبری می آموزند ، و از آن اقرار و عهد می بر گردانند . جهود فرزند خویش را جهودی آموزد ، اما جهود نکند ، و نتواند ، بلکه خدای

عزوجل ویرا جهود کرد درازل، وترسا ومشرک همچنان .

و بدان که آن بلی گفتن روز میثاق اقراری مجرد است، که بدان اقرار اندردنیا حکمی لازم نیاید، و سبب ثواب نباشد، نه بینی که اطفال مشرکانرا اندردنیا حکم پدران و مادران است اندردین کافری؟ که فرزندان را از ایشان جدا نکنند، و چون بمیرد بر وی نماز نکنند، و چون بدست مالک مسلمانان افتد بحکم بردگی اورا حکم دین مالک دهند، و بروی نماز کنند چون بمیرد بظاهر حکم، و در کافری و مؤمنی وی خدایرا علم است و بس، قال النبی (ص) «اعلم بماکانوا عاملین» .

«و هو یطعم» - ای هویرزق الخلق، کفوله : «و یبسط الرزق لمن یشاء ویقدر» .
 «و لایطعم» ای لایرزق، کفوله : «ما ارید منهم من رزق وما ارید أن یطعمون» قتیبی
 گفت: معناه ما ارید ان یطعموا احداً من خلقی، لان من اطعم احداً من عیالک فقد اطعمک .
 «قل انی امرت ان اکون اول من اسلم» - ای اول من اخلص العبادة فیمن اهل زمانه،
 «ولا تکن» ای : وقیل «ولا تکن من المشرکین» یعنی لا تکنون مع مشرکی اهل
 مکه علی دینهم .

«قل انی اخاف ان عصیت ربی» فعبدت غیره «عذاب یوم عظیم» و هو یوم
 القيامة . «من یصرف» بفتح یا قراءت حمزه و کسالی است و ابو بکر از عاصم، یعنی :
 یصرف الله عنه العذاب یومئذ . باقی بضم یا و فتح را خوانند، یعنی : من یصرف العذاب عنه
 یومئذ . میگوید : هر که خدای تعالی از وی عذاب بگردانید در آن روز قیامت، خدای تعالی
 برخود واجب کرد که بروی رحمت کند، و ویرا بیامرزد، و بیبشت فرستد، «و ذلک
 الفوز المبین» یعنی فازوا بالجنة، و نجوا من النار، و هو الظفر الظاهر .

«و ان یمسک الله بضر» ضر اینجا بیماری است و درویشی و درمادگی بهر
 بلائی . میگوید : اگر از این انواع بلا چیزی بتو رسد کس را نیست، و بتواند که آن بلا

و رنج بازبرد مگر خدا ، و اگر عاقبتی رسد ترا و راحتی و نعمتی ، نگر تا آن از خلق نه بینی ، که آفرید کار آن خداست که وی بر همه توانا است . این آیت حث بندگان است بر شکر نعمت ، و اعتقاد داشتن ، که هر چه نعمت است همه موهبت خداست ، و اسباب آن بتقدیر خداست ، و رساننده آن از بندگان فرا کرده خداست . و همچنین اگر محنتی یا نعمتی رسد ، از حکم خدا و تقدیر وی بیند نه از مخلوق ، و به قال النبی (ص) لعبد الله بن عباس : « یا غلام! احفظ الله يحفظك . احفظ الله تجده امامك . تعرف الى الله في الرخاء ، يعرفك في الشدة ، و اذا سألت فاسأل الله ، و اذا استعنت فاستعن بالله . قدمضی القلم بما هو كائن ، فلو جهد الخلاق ان ينفعوك بما لم يقضه الله لك ، لما قدروا عليه ، و لو جهدوا ان يضروك بما لم يكتبه الله عليك لما قدروا عليه ، و ان استطعت ان تعمل بالصبر مع اليقين فافعل ، و ان لم تستطع فاصبر ، فان في الصبر على ماتكركه خيراً كثيراً . و اعلم ان النصر مع الصبر ، و ان الكرب مع الفرج ، و ان مع العسر يسرا » .

« و هو القاهر » - ای القادر الذی لا یعجزه شیء ، و لا یعتاض علیه شیء ، و لم یزل عالیا لكل شیء ، فهو القاهر فی العلو علی خلقه ، فهو فوق کل شیء ، و علا کل شیء ، فلا شیء اعلی منه . و معنی القهر الغلبة و الاخذ من فوق ، تقول اخذتهم قهراً ای من غیر رضاهم ، و يقال: القاهر الأمر بالطاعة من غیر حاجة ، و الناهی عن المعصية من غیر كراهية ، و المثیب من غیر عوض ، و المعاقب من غیر حقد ، لا یتشفی بالعقوبة ، و لا یتعزز بالطاعة . « و هو الحکیم » بالعدل منه . فی کل قضاء یكون منه فی خلقه ، « الخیر » بما یعمل خلقه ، فلا یخفی علیه شیء من اعمالهم .

« قل ای شیء اكبر شهادة » - مفسران گفتند که مشركان همه از این سران و سالاران قریش گفتند : یا محمد ! تو دعوی نبوت و رسالت میکنی ، و ما را بر دینی می- خوانی که از جهودان و ترسایان که کتاب داران اند پرسیدیم ، و از کار تو پرسیدیم ، و گفتند :

ندانیم اورا ، و شناسیم ، و ذکر وی بنزدیک ما و در کتاب مانست . اکنون کسی را بیار که بررسالت تو گواهی دهد ، و صدق تو ما را معلوم گرداند . رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد : « قل ای شیء اکبر شهادة » يقول ای شیء افضل واعظم شهادة . این را دو وجه است از تأویل : یکی آنست که : قل شهادة ای شیء اکبر؟ بگو چه چیز است که گواهی آن مهتر و عظیم تر همه گواهی است؟ آنکه گفت : « قل الله » هم توجواب ده ، و بگو آن چیز الله است . دیگر وجه آنست که : « قل ای شیء اکبر » بگو آن چه چیز است که مهتر و عظیم تر همه چیزها است؟ آنکه جواب داد : « شهادة قل الله » یعنی : قل شهادة الله . بگو یا محمد ! بگوای دادن که آن مهتر چیزی الله است ، و در هر دو تأویل این شیء الله است ، خویشان را شیء خواند ، همچنانکه جای دیگر گفت : « ام خلقوا من غیر شیء » یعنی خلقوا من غیر خالق؟ یعنی آفریده گشتند بی هیچ چیز؟ خویشان را در قرآن این دو جای چیز خواند . وجههم صفوان گفت و اصحاب وی که : نه روا باشد که الله را شیء خوانی ، و عرب کسی را چیزی خواند ، چنانکه گویند : ما انت؟ چه چیزی تو؟ یعنی من انت؟ که کسی تو؟ و این در قرآن موجود است جایها .

آنکه گفت : « شهید بینی و بینکم » ای فہوشید بینی و بینکم بانی رسولہ . و گفته اند : قل الله الذی اعرقتم بأنه خالق السموات والارض يشهد لی بالنبوة . بگو آن خدای که شما معترفید که آفرید کار آسمان و زمین است ، بنبوت و رسالت من گواهی می- دهد ، و گواهی دادن وی حجتہای روشن است که پیدا کرده ، و قرآن معجز که بمن فرو فرستاده ، و شما از آوردن يك آیت مثل آن فرو مانده . اینست که گفت : « و اوحی الی هذا القرآن » و قد ظهر عجز کم عن الايمان بآية مثله ، ای لأخوفکم یا اهل مكة بالقرآن . « ومن بلغ » - ای ومن بلغ الیه القرآن سواکم من المعجم و غیرہم من الامم . « ومن بلغ » این « من » معطوفست باکاف و میم که در « لانذرکم » است . میگوید : تا

آگاه کنم شمارا و هر که رسد، یعنی هر که قرآن بوی رسید محمد رساننده است باو و حجت پرو تا روز رستاخیز. قال النبی (ص): «من بلغه القرآن فكأنما شافهته به»، ثم قرأ: «لأنذرکم به ومن بلغ»، وقال (ص): «يا ايها الناس بلغوا عنی ولو آية من کتاب الله فانه من بلغته آية من کتاب الله فقد بلغه امر الله، اخذہ او ترکہ». وقال محمد بن كعب القرظي: من بلغه القرآن فكأنما رأى محمداً (ص) وسمع منه. وقال مجاهد: حيثما يأتي القرآن فهو دأع و هو نذير، ثم قرأ: «لأنذرکم به ومن بلغ»، وقال انس بن مالك: لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله (ص) الى كسرى وقيصر والنجاشي وكل جبار يدعوهم الى الله عزوجل: «لأنذرکم به ومن بلغ». نظيرش آنست که گفت: «وآخرين منهم لما يلحقوا بهم». جای دیگر گفت: «ومن يكفر به من الاحزاب». «انکم لتشهدون ان مع الله الهة اخرى» - استفهام است بمعنی جحد و انکار. آنکه گفت: «قل لا اشهد» یعنی قل ان شهد تم انتم فلا اشهد انا، «انما هو اله واحد» لاشريك له و اننی بری ممتاشر کون. «الذين اتيناهم الکتاب يعرفونه کما يعرفون ابناءهم» - این جواب ایشانست که گفتند: ما از جهودان و ترسایان پرسیدیم و ترا می شناسند، و گواهی نمی دهند، رب العالمین گفت: ایشان محمد را نیک می شناسند، و نعت و صفت وی میدانند، که در کتب خویش خوانده اند، ویرا چنان شناسند که پسران خود را در میان کودکان، پس هر دو اهل کتاب را نعت کرد، گفت: «الذين خسروا انفسهم» یعنی غبنوا انفسهم «فهم لا يؤمنون» یعنی لا یصدقون بأنه رسول.

«ومن اظلم ممن افترى على الله کذباً» - کیست کافر تر از آنکه برخدای دروغ بندد ۱۹ و ایشان آنند که الله گفت: «واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا علیها اباءنا و الله امرنا بها». «او کذب بآیاته» - یا دروغ شمارد سخنان وی؟! و ایشان آنند که قرآن را گفتند «اساطیر الاولین» است، یا معجزات رسول (ص) را تکذیب کردند، و دین وی دروغ

شمرند، و ایشان جهودان اند و ترسایان. « انه لا يفلح الظالمون » - ای لایسعد من جحد ربوبية ربه، و کذب رسله. « و يوم نحشرهم جميعاً » - قراءت یعقوب بیاء است، یعنی: يحشرهم الله جميعاً المؤمن والكافر، والمعبود والعابد، « ثم يقول للذين اشر كوا » - آن روز که رب العالمین همه را برانگیزد و همه را باهم آرد هم مؤمن و هم کافر، هم عامد و هم معبود، و ایشانرا سؤال توبیخ کند، گوید: این الهتکم التي زعمتم فی الدنيا انها شرکائی؟ کجا اند آن خدایان شما که درد دنیا دعوی کردید که انبازان من اند؟ و کفتید که شفیعان شما بنزدیک من اند؟

« ثم لم تکن فتنتم » - ای معذرتهم، ایشانرا عذر نبود مگر آنکه گویند: « والله ربنا ما كنا مشرکین. حمزه و کسائی و یعقوب « لم یکن، بیا خوانند، و « فتنتم، بنصب. ابن کثیر و ابن عامر و حفص « تکن، بتا خوانند، و « فتنتم، برفع. باقی « تکن، بتا خوانند و « فتنتم، بنصب. و معنی قراآت همه یکسانست، و حاصل آن توبیخ کافران است بر شرک ایشان آنکس که « لم یکن، بیاخواند از بهر تقدیم فعل است بر اسم، و او که « فتنتم، برفع خواند، فتنه اسم نهد و قول خبر، و او که بنصب خواند فتنه خبر نهد و قول اسم. و پاری فتنه آزمایش بود، و تأویل آن بر رسیدن بود. معنی آنست که: ثم لم یکن جواب فتنتم، ای جواب فتنتنا ایاهم، پاسخ بر رسیدن ما از ایشان نبود جز آنکه گویند: « و الله ربنا ما كنا مشرکین، و آنجا که گفت: « ولا یکتُمون الله حدیثاً، معنی آنست که: ایشان خواهند که شرک خود از الله نهان دارند، و نتوانند، و پنهان داشته نماند. معنی دیگر: « ثم لم تکن فتنتم، ای لم یکن عاقبة اقتتائهم بالاثان، و حبهم لها، الا ان تبرؤا منها، وقالوا والله ربنا ما كنا مشرکین. حمزه و کسائی « ربنا، بنصب خوانند بر معنی دعا، یعنی: یا ربنا!

ثم قال: « انظر، یعنی اعجب یا محمد! این شکفت نکر « کیف کذبوا علی

انفسهم « که چون دروغ گفتند بر خویشان در آن تبرئ و تزکیت که کردند! » و ضل عنهم « یعنی و کیف ضل عنهم! » ماکانوا یفترون « ای یکذبون علی الله ان معه شریکاً. قال مقاتل بن سلیمان : اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة و رأى المشرکون معه رحمة الله و شفاعة الرسول ، يقول بعضهم لبعض : تعالوا نکتّم الشریک لعلنا ننجو مع اهل التوحید ، فيقول الله لهم : « این شرکاؤکم الذین کنتم تزعمون » ؟ فيقولون : « و الله ربنا ما کنّا مشرکین » ، فيختم الله علی افواههم ، و تشهد جوارحهم علیهم بالکفر. فلذلك قوله : « ولا یکتُمون الله حدیثاً » یعنی الجوارح . قال الله تعالی : « و ما کنتم تستترون » الایة ، و قال عزوجل : « بل الانسان علی نفسه بصیرة » یعنی کل جوارح الکافر علی جسمه بالکفر شاهدة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « قل اغیر الله اتخذ ولیاً » - ا بعدما اکرمنى بجمیل ولايته اتولى غیره؟! و بعد ما وقع علی ضیاء عنايته انظر فی الدارین الی سواء؟! پس از آنکه آفتاب عنایت و رعایت از در گاه جلال و عزت بر ما تافت ، و بی ما کارما در دو جهان بساخت ، و بمهر سرمدی دل ما بی فروخت ، و بزبور انس بیاراست ، و این تشریف داد که در صدر قبول کهی مهد ناز ما میکشند که « لعمرک » ، کهی قبضة صفت بحکم عنایت بیان صیقل آئینه (۱) دل ما می کند که : « الم نشرح لك صدرك » ، کهی مستوفی دیوان لزل و ابد حوالت قبول ورد خلق با در گاه ما میکند که : « ما اتیکم الرسول فخذوه و ما نهیکم عنه فانتھوا » . با این همه دولت و مرتبت و عنایت و رعایت چون سزد که دلم تقاضای دیگری کند! یا بدنیا و عقبی نظری کند! لاجرم دنیا را گفت : « مالی و للدنیا » ! عقبی را گفت : « ما زاغ البصر و

ماطفی، نه دنیا و نه عقبی بلکه دیدار مولی.

«فاطر السموات والارض» - خدائی که آفرید کار زمین و آسمان است، کرد کار جهان و جهانیان است، دانای آشکارا و نهان است، نه روزی خوار است، که روزی کمار بندگان است، «و هو یطعم و لا یطعم» له نعمت الکرم، فلذلك یطعم، و له حق القدم فلذلك لا یطعم.

«وان یمسک الله بضر فلا کشف له الا هو» - چنانکه در آفرینش ضر یگانه و یکتا است، در دفع ضر هم یکتا است و بیهمتا. اگر عالمان بهم آیند، وجن و انس دست در هم دهند، تا دردی که نیست پدید کنند نتوانند، یا دردی که هست بردارند بی خواست الله راه بدان نبرند. درد و دارو را منهل یکی دان، نعمت و محنت را منبع یکی شناس، کفر و ایمان را مطلع یکی بین، در دایره جمع یک رنگ، در منازل تفرقت رنگا رنگ، اینست که آن جوانمرد اندر نظم گفت:

بر دو رخ هم کفر و هم ایمان تراست.

در دولب هم درد و هم درمان تراست.

«و هو الذاهر فوق عباده» - شکننده کامهای بندگان است، و بذات و صفات زبر همه رهیگان است. درویشان را دولت دل و زندگانی جانست. نادر یافته یافته، و نادیده عیان است. یک نفس باحق بدو گیتی ارزان است. یک دیدار ازو بصد هزار جان رایگان است. یک طرفه العین انس با او خوشتر از جانست، او که کشته این کار است، در میان آتش نازانست، و او که ازین کار بی خبر است، در حبس بشریت در زندان است. الهی! دیدار تو نزدیک است، لکن کار تابدان نزدیکی بس باریک است. الهی! هر کس بر چیزی، و من ندانم که بر چه ام! بیم همه آنست که کی پدید آید که من که ام! الهی! چون او که یر یاد است بتوشاد است، او که بتوشاد است چرا بفریاد است!

آنرا که چو تو نکار باشد در بر
گر بانگ قیامت آید او را چه خبر!

« قل ای شیء اکبر شهادة قل الله » - لاشهادة اصدق من شهادة الحق لنفسه بما شهد به فی الاول ، و ذلك فی قوله : « شهد الله » فهو شهادة الحق للحق بأنه الحق . روز اول در عهد ازل بگفت راست و کلام پاک ازلی خبر داد از وجود احدی و کون صمدی و جلال ابدی و جمال سرمدی و ذات دیمومی و صفات قیومی . **بو عبد الله قرشی** گفت : این تعلیم بندگان است و ارشاد طالبان . بلطف خود بندگان را می درآموزد که بوحدانیت و فردانیت ما همین گواهی دهید بقدر خویش ، چنانکه ما گواهی دادیم بسزای خویش ، و از راه معارضه برخیزید ، تا چون ابلیس مهجور در وهنه نیفتید ، وقال بعضهم : شهد الله بوحدانیت و أحدیت و صمدیت ، و شهد غیره من الملائكة و اولی العلم بتصدیق ما شهد هو لنفسه . خود گواهی داد بخداوندی و بزرگواری و یکتائی خویش که جز وی کسی سزای آن شهادت نیست ، و خلق را رسیدن بکنه جلال و عظمت وی نیست ، و شهادت خلق جز تصدیق آن شهادت حق چیزی دیگر نیست .

جعفر بن محمد گفت : شهادت خلق را بنابر چهار رکن است : اول اتباع امر ، دوم اجتناب نهی ، سوم قناعت ، چهارم رضا . و گفته اند : شهادت خلق سه قسم است : شهادت عام ، و شهادت خاص ، و شهادت خاص الخاص . شهادت عام خروج است از شرکت . شهادت خاص دخول است در مشاهدت . شهادت خاص الخاص نسیم صحبت از جانب قربت ببهانه وصلت . مخلص همه ازوینند . عارف همه باوینند . موحد همه او بیند . هر هست که نام برند عاریتی است ، هستی حقیقی اوست ، دیگر تهمتی است : « قل الله ثم ذرهم » ای همه تو و بس ، با تو هر گز کی پدید آید کس !

۴- النوبة الاولى

قوله تعالى « ومنهم من يستمع اليك » و ازيشان کس است که می نيوشد بکوش سر بتو « وجعلنا على قلوبهم اكنة » و ما بر دلهاى ايشان پوششها و غلافها افکنده ايم « ان يفقهوه » که حق را درياوندی « وفي اذانهم وقرأ » و در گوشهاى ايشان از حق شنیدن کرانى و بار افکنديم (۱) « وان يروا كلاً اية » و اگر هر نشانى که ما نموديم به بينند « لا يؤمنوا بها » بآن هم بنگروند. « حتى اذا جاؤك » تا آنکه که آیند بتو ، « يجادلوك » پيكار مى کنند با تو ، و حق را باز ميدهند « يقول الذين كفروا » ايشان که كافر گشتند ميگويند « ان هذا الا اساطير الاولين » (۲) نيست اين مگر افسانه‌هاى پيشينيان .

« وهم ي نهون عنه » و ايشان از رنجانيدن رسول خدا مردمان را باز ميدارند ، « وينؤمن عنه » و خود از استوار داشتن وى باز ميايستند ، « وان يهلكون الا انفسهم » و هلاك نمى کنند مگر خويشتن را ، « و ما يشعرون » (۳) و نميدانند .

« ولوترى » و اگر تو بينى « اذ وقفوا على النار » آن وقت که ايشان را بر آتش باز دارند ، « فقالوا يا ليتنا فرد » گويند اى كاشكى كه ما را باز گذارندى ، « ولا نكذب بايات ربنا » و دروغ زن نگرديد ، با سخنان خداوند خویش « و نكون من المؤمنين » (۴) ، و از كرديدگان بيم (۳) .

« بل » باز نگذارند « بدا لهم » آشكارا شد ايشان را « ما كانوا يخفون من قبل » آنچه پنهان ميداشتند پيش از اين (۴) « و لوردوا » و اگر ايشان را باز گذارندى با دنيا « لعادوا » باز كرديدندى « لمانهوا عنه » هم باز آنکه گفته-

۱- نسخه الف : او كنديم . ۲- چنين است در نسخه الف و ج ۳- بيم = باشيم . ۴- نسخه الف : پيش فا .

بودیم ایشانرا که مکنید و میگردند « **وَانْهَم لَكَاذِبُونَ** ^(۴۸) » و دروغ میگویند که اگر باز گذارندی ما تکذیب نیاریم و ایمان آریم .

« **وَقَالُوا** » و گفتند : « **انْ هِيَ الْاَحْيَاوتُنَا الدُّنْيَا** » نیست این کیتی مگر همین زندگانی ما این جهانی ، « **وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ** ^(۴۹) » و ما برانگیختنی نیستیم .
 « **وَلَوْ تَرَى** » و اگر تو بینی ، « **اِذْ وَقَفُوا عَلٰی رَبِّهْم** » آنکه که ایشانرا بازدارند و عرضه کنند برخداوند خویش « **قَالَ اِلَیْسَ هَذَا بِالْحَقِّ** » گوید اینچه می بینید راست نیست؟ « **قَالُوا بَلٰی وَرَبَّنَا** » گویند آری هست بخداوند ما « **قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ** » گوید پس عذاب می چشید « **بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ** ^(۴۰) » بآنچه کافر شدید .

« **قَدْ خَسِرَ الَّذِینَ كَذَّبُوا** » زیان کار شدند و نومید ماندند ایشان که دروغ شمرند ، « **بِلِقَاءِ اللّٰهِ** » دیدن خدایرا عزوجل و قیامت ، « **حَتّٰی اِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ** بغتة » تا آنکه که با ایشان آمد رستاخیز ناگاه « **قَالُوا یَا حَسْرَتُنَا** » گفتند یا نفریفا (۱) « **عَلٰی مَا فَرَّطْنَا فِیْهَا** » بر آن تقصیر و فرو گذاشت که کردیم در دنیا « **وَهُمْ یَحْمِلُونَ اَوْزَارَهُمْ عَلٰی ظُهُورِهِمْ** » و برمیگیرند بارهای کناهان خود بر پشتهای خود . « **الَا** » آگاه باشید « **سَاءَ مَا یُرْوُونَ** ^(۴۱) » بدباری است بار کناه که می کشند !

« **وَمَا الْحَیْوةُ الدُّنْیَا** » و نیست زندگانی این جهانی « **الْاَلْعَبُ وَلَهُوَ** » مکر بازی و شغلی « **وَلِلْآخِرَةِ خَیْرٌ** » و سرای پسین بر راستی که به است « **لِلَّذِینَ یَتَّقُونَ** » ایشانرا که ازخشم و عذاب خدای می پرهیزند « **اَفَلَا یَعْقِلُونَ** ^(۴۲) » هیچ حق در نمی یابند ؟!

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ومنهم من يستمع اليك » - كلبى گفت : بوسفيان و وليد مغيره و النضر بن الحارث و عتبة و شيبة بمران ربيعة و امية و ابى بمران خلف ، اين جماعت همه بهم آمدند ، و گوش فرا داشتند كه رسول خدا (ص) قرآن مى خواند ، و آن خواندن وى در دلهائى ايشان اثر نرمى كرد ، از آنكه دلهائى ايشان زنگار كفر داشت ، و حق پذير نبود . نضر بن الحارث را گفتند چه كوفى تو در كار محمد ؟ هيچ مى دريابى كه چه مى خواند و چه مى گويد ؟ و اين نضر مردى بود معاند سخت خصومت و جرب سخن و كافر دل ، پيوسته بزمين عجم سفر كردى ، و اخبار عجم و قصه رستم و اسفنديار و امثال ايشان جمع كردى ، و آن بر عرب مى خواندى ، يعنى معارضه قرآن مى كنم . چون ايشان از نضر پرسيدند كه چيست آنچه محمد مى خواند ؟ وى جواب داد : من ندانم . همى بينم كه زبان مى جنباند ، و ترهائى مى گويد از جنس آن اساطير الاولين و اخبار عجم كه پيوسته من باشماميگويم . بوسفيان گفت : آنچه مى خواند بعضى حق است و بعضى باطل . بوجهل گفت : كلا ولما ، همه باطل است و ترهات . پس رب العالمين در شأن ايشان اين آيت فرستاد : « ومنهم من يستمع اليك » يعنى عند قراءتك القرآن . « وجعلنا على قلوبهم اكنة » - جمع كنان است همچون اعنه جمع عنان ، و كنان پوشش بود كه در دل آيد ، تا قرآن بندهاند و در نيابند . « ان يفقهوه » يعنى ان لا يفقهوه . « وفي اذانهم وقرأ » الوقر يفتح الواو الصمم ، و بكسر الواو الحمل على الظهر . زجاج گفت : « ان يفقهوه » در موضع نصب است كه مفعول له است ، يعنى : و جعلنا على قلوبهم اكنة لكراهة ان يفقهوه . فلما حذفت اللام نصبت الكراهة ، ولما حذفت الكراهة انتقل نصبها الى ان .

اگر کسی گوید: چون پوشش در دل ایشان آورد؟ چرا ایشانرا آورد؟ چرا ایشانرا بدریافت آن تکلیف کرد؟ جواب آنست که این عطا و پوشش نه بدان است که تا ایشانرا از دانستن و دریافتن آن منع کند، که این بر سبیل مجازات و عقوبت کفر ایشان است، که ایشان بر کفر مقیم بودند، و بر مخالفت و معصیت مصرّ. دیگر وجه آنست که این پوشش علامتی بود که بردل‌های ایشان پدید کرد، چنانکه چیزی را بداغ کنند، تا از دیگران باز شناسند. رب العزة دل‌های ایشان بر آن صفت کرد، تا فریشتگان ایشانرا بدانند، و بشناسند. و گفته‌اند: معنی آیت نه آنست که ایشان نشیندند، و فهم نکردند، یا راه‌بدان نبردند، بلکه معنی آنست که بدان کار نکردند، و فرمان نبردند، و دل‌از اندیشه عاقبت آن بگردانیدند، و خود را بمنزلت ایشان رسانیدند که ندانند و نشنوند و نه دریابند.

«و ان یروا کل ایه لا یؤمنوا بها» - و هر آیتی و نشانی که بینند که دلالت کند بر صدق نبوت توازن آیات و معجزات چون انشقاق قمر و دخان و امثال آن، ایشانرا تصدیق نکنند، و استوار ندارند که آن حق است و فرمان خداست.

«حتی اذا جاؤک یجادلونک» - «حتی» اینجا (۱) در موضع عطف است نه در موضع تاریخ، یعنی و اذا جاؤک یجادلونک. میگوید: غایت حجت و جدال ایشان عجز و تکذیب است چون در مانند از آوردن مثل قرآن، که ما گفته‌ایم: «فأتوا بسورة من مثله»، و بر تو دست نیابند، که ما گفته‌ایم: «والله یعصمک من الناس»، و نیز قمر بینند که باشارت تو بدونیم گردد، چون از همه در مانند همین توانند گفت که: «هذا سحر مستمر»، و کهی گویند: «افتری علی الله کذباً»، و کهی گویند: «ان هذا الا اساطیر الاولین». محمد بن اسحق گفت: هر چه در قرآن «اساطیر الاولین» آن همه از گفتار نصر بن الحارث است، و اساطیر جمع است، واحد آن اسطازة، و قيل: اسطورة، و سطر

ای کتبت، ومستطر ای مکتتب. **کمالی** گفت. هو جمع الجمع سطر و سطور، و جمع السطور اساطیر.

این آیت حجت است بر **قدریه** و **معتزله** بآنکه اضافت فعل شر با خلق میکنند، و وجه حجت بر ایشان آنست که الله گفت: «وجعلنا علی قلوبهم کنته ان یفقهوه» جعل از دو بیرون نیست، یا بمعنی خلق است یا بمعنی صیر. اگر بمعنی خلق است پس اقرار دادند که الله خالق شر است که آن اکنه که ایشان را از فقه می باز دارد، و آن وقر که حائل است میان ایشان و میان استماع حق، لامحاله شری است، و صریح بگفتند که الله خالق آنست. و اگر جعل بمعنی صیر نهند، در مسأله قرآن ایشانرا لازم آید و قول ایشان بخلق قرآن باطل گردد. پس بهر دو معنی برایشان حجت است.

قوله «وهم ینهون عنه» - **مقال** گفت: این در شأن **بوطالب عبدالمطلب** آمد. نام وی **عبد مناف بن شیبیه**، مردمانرا از رنجانیدن رسول خدا (ص) باز میداشت، و خود او را تصدیق نمیکرد، و این آن بود که **قریش** بخانه **بوطالب** گردآمدند، و گفتند: ای سرور عرب وای سالار **قریش**! این برادر زاده تو دین نو آورده است، و آئین نو نهاده است، و مردمانرا از دین پدران می بر گرداند، یا او را از این کار باز دار، یا او را بدست ما بازده، تا خلق را از فتنه وی باز رها کنیم، **بوطالب** گفت: مالی عنه صبر. من این نتوانم، که من از وی يك ساعت نشکیم. او روشنائی چشم من است و میوه دل. ایشان گفتند: هر کدام یکی که خواهی ازین جوانان و برنایان (۱) ما اختیار کن، و بجای وی بپسند، تا بتو دهیم، و دست از او بدار. **بوطالب** گفت: نماز شام که شتران چرنده بمراح خویش باز آیند، شتر بچه ای از مادر خود باز گیرید، و دیگری را بجای وی بوی نمائید. اگر بوی آرام گیرد، من نیز **محمد** را بشما دهم، و با دیگری آرام

کیرم ، واکر نافع جز با بچه خویش بنسازد، و جز باوی آرام نگیرد، پس من سزاوارم که بافرزند برادر خویش و میوه دل خویش آرام کیرم و بشما ندهم . پس هفده مرد از اشراف و رؤساء ایشان متفق شدند و عهد بستند ، و نبشته ای کردند که بنی عبدالمطلب را فرو گذارند ، نه مبیعت کنند با ایشان نه منا کحت نه مجالست و مخالطت بهیچوجه ، تا آنکه که محمد را بدست ایشان دهند . **بوطالب** در آن حال گفت :

| | |
|----------------------------|----------------------------|
| والله لن يصلوا اليك بجمعهم | حتی اوسد فی التراب دفینا |
| فاصدع بأمرک ما علیک غضاضة | و ابشر و قر بذاک منک عیونا |
| و دعوتنی وزعمت انک ناصحی | ولقد صدقت و کنت ثم امینا |
| وعرضت دیناً قد علمت بأنه | من خیر ادیان البریة دینا |
| لولا الملامه او حذارى سبة | لوجدتنی سمحاً بذاک مبینا |

فانزل الله سبحانه : « وهم ي نهون عنه » یعنی ي نهون الناس عن اذى النبی (ص)، ویتباعدون عما جاء به من الهدی ، فلا یصدقونه . وقیل نزلت فی جمیع الکفار من اهل مکة ، یعنی وهم ي نهون الناس عن اتباع محمد (ص) ، و یتباعدون بأنفسهم عنه ، فلا يؤمنون به .

« وان يهلكون الا انفسهم » - ای ما يهلكون الا انفسهم لأن اوزار الذين يصدقونهم، عليهم ، « وما يشعرون » انها كذلك . پس بیان حال ایشان کرد در قیامت :

« ولو ترى اذ وقفوا على النار » - یعنی على الصراط فوق النار ، و گفته اند « علی » بمعنی « فی » است ، کقوله تعالی : « علی ملک سلیمان » ای فی ملک سلیمان ، ومعنی آنست که : حبسوا فی النار ، و « لو » اینجا در موضع تمجیب و تعظیم است نه در موضع شک ، که بی گمان فردا مؤمن عذاب کافر خواهد دید . « قالوا یا لیتنا » ای عند ذلك يقولون یا لیتنا نرد الى الدنيا ، ولانکذب بآیات ربنا بعد المعاینه ، « ونكون من المؤمنین » ای

مع المؤمنین بتوحید الله تعالی .

ابن عامر و حمزه و حفص از عاصم «ولا نکذب» و «نکون» هردو بنصب خوانند، و باقی برفع خوانند هردو کلمه را، و رفع بر معنی استیناف است، ای و نحن لانکذب بآیات ربنا و نکون من المؤمنین، رد دنا اولم نرد. این همچنانست که گویند: دعنی ولا اعود، ای ولا اعود علی کل حال ترک کنتی اولم تترکنی. و نصب، بر معنی صرف است، ای لیتنا اجتمع لنا الامران، الرد و ترک التکذیب مع الایمان، فیجوز ان یکونوا قالوه علی الوجہین جمیعاً، فا کذبوا علی الوجہ الاول. معنی آیت آنست که: چون بعذاب رسیدند و معاینه دیدند آرزو رد کنند با دنیا، و ضمان کنند که پس از آن تکذیب آیات و رسل نکنند، و با مؤمنان بتوحید یکی باشند، یعنی که بمشاهده و عیان آن دیدیم که پس از آن هرگز تکذیب نتوانیم کرد. رب العالمین ایشانرا دروغ زن کرد در آن ضمان که کردند، و آن تمنی ایشان باطل کرد، گفت: بل نه چنانست که ایشان را آرزوست، که ایشان را هرگز با دنیا نگذارند.

«بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل» - این را دو وجه گفته اند: یکی آنست که ایشان در دنیا پنهان میداشتند از عامه خویش از وعید رستخیز و کار بعث و نشور، تا چون بر بعث منکر باشند بر کفر و معصیت دلیر شوند. وجه دیگر آنست که ایشان کفر و شرک خود پنهان میداشتند، و میگفتند: «والله ربنا ما كنا مشرکین»، تا رب العالمین جوارح ایشان بسخن آورد، و بر ایشان کواهی داد بر کفر. معنی آنست که بر رستخیز فضیحت ایشان آشکارا شد، و پرده ایشان بدید، اگر ایشانرا باز گذارند با دنیا، هم با کفر و شرک شوند، که در ازل قضا برایشان همین رفت، و شقاوت را آفریده اند، اینست که الله گفت: «ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه، یعنی: الی ما نهوا عنه من الشرک والتکذیب»، و انهم لکاذبون، فی قولهم: ولا نکذب بآیات

ربنا . مبرّد گفت : بدالهم ماكانوا يخفون من قبل اى جزاء ماكانوا يخفون من قبل ، وهذا وجه حسن . اگر کسی گوید : « وائهم لكاذبون » چه معنی راگفت ؟ و ایشان آن فعل نكردند . چیزی كه از ایشان در وجود نیامد و نكردند رب العالمین ایشانرا در آن دروغ زن كرد ! جواب آنست كه علم خدای عزوجل بهمه چیز روانست ، در آنچه بود ، و در آنچه نبود و خواهد بود ، هر دو يكسانست ، رب العزة ایشانرا دروغ زن كرد بآن علم كه وی راست بایشان و بعاقبت كار ایشان .

واندر این آیت رد قدریان است كه میگویند : ان الله لا يعلم الشيء حتى يكون . میگویند : چیزی تا نبود علم خدا در آن روان نبود ، و این سخن باطل است و محال ، ازبهر آنكه این فعل از ایشان نبود ، و نخواهد بود ، كه ایشانرا بادنیاء نخواهند فرستاد ، و نه آن خواهند گفت ، و رب العزة بعلم قدیم خویش خبر میدهد كه اگر ایشانرا باز گذارند با دنیا ، ایمان نیارند ، از آنكه علم قدیم بر ایشان سابق است ، همه میداند آنچه بود و آنچه نبود ، آنچه كردند و آنچه نكردند .

روی سعید بن انس عن الحسن ، قال : « يعتذر الله عزّ وجل الى آدم (ع) بثلاثة معاذير . يقول الله : لولا اني لعنت الكذابين و ابغض الكذب والخلف ، لرحمت ذريتك اليوم من شدة ما اعددت لهم من العذاب ، ولكن حق القول مني : لئن كذبت رسلي وعصى امری لأملان جهنم منكم اجمعين . و يا آدم ! اعلم اني لم اعذب في النار احداً منهم الا من علمت في علمي اني لو رددته الى الدنيا ، لعاد الى شر ما كان عليه ، ثم لم يتب ، ولم يرجع ، و يا آدم ! انت اليوم عدل بيني و بين ذريتك . قم عند الميزان فانظر ما رفع اليك من اعمالهم ، فمن رجح خيره على شره مثقال ذرة فله الجنة ، حتى تعلم اني لم اعذب غير ظالم . معناه اني لم اعذب الا ظالماً من ولدك .

« وقالوا ان هي الاحيوتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين » - این زنادقة امت اند ، و

مکذبان بعث و نشور، که نشأۀ ثانیه مستبعد میدانند، از آنکه برخلاف عادت روزگار است، و می‌پندارند که بیرون ازین کار که درآند، و خلاف این عادت نتواند بود، و دلیل برنشأۀ ثانیه صحت نشأۀ اولی است، اگر اتفاقی بودست از روی طبیعت، چنانکه متبطلان میگویند، هم تواند بود که یکبار دیگرهم برآن اتفاق و طبیعت درست شود، و اگر نه که صحت نشأۀ اولی بقادری مدبر بوده است که بحکمت پیدا کرد، چنانکه اهل حق گویند، و مذهب راست و دین درست اینست، نشأۀ ثانیه را هم قادر است و مدبر و حکیم. يقول الله تعالى: «كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك، و شتمني ولم يكن له ذلك، فأما تكذيبه إياي، فقله: لن يعيدني كما بدأني، و ليس أول الخلق بأهون علي من اعادته، واما شتمه إياي فقله: اتخذ الله ولداً وانا الاحد الصمد، لم الد ولم اولد، ولم يكن لي كفواً احد.

«ولو ترى اذ وقفوا على ربهم» ای عرضوا علی ربهم. این عرض اکبر است، چنانکه آنجا گفت: «وعرضوا على ربك صفاً». عرض دواست: یکی عرض علی النار، چنانکه گفت: «و يوم يعرض الذين كفروا على النار». دیگر عرض علی الجبار، چنانکه گفت: «وعرضوا على ربك»، «يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية»، والعرض علی الجبار اصعب من العرض علی النار، لان النار مأمورة لاتعمل شيئاً الا بأمر ربها، و صاحب الامر هو الله عز وجل. وقد روى في بعض الاخبار: «ان عبداً يوقف بين يدي الله عز وجل، فيسأله ربه عن افعاله و احواله، حتى يتحير العبد وينقطع حياء من الله سبحانه. ثم يقول لارسالك بي الى النار اهون علي من حسابك».

و روى ان النبي (ص) قال: «يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات، فأما عرضتان فجداً ومعازير، واما العرضة الثالثة فعند ذلك نظائر الصحف في الايدي، فأخذ يمينه و أخذ بشماله». و قيل: «ولو ترى اذ وقفوا على ربهم» ای عرفوا ربهم ضرورة،

كما يقال: وقتت على كلام فلان اى عرفته ، وقيل: وقفوا على مسئلة ربهم وتوبيخه اياهم، يؤكد ذلك قوله : « اليس هذا بالحق » ؟ اى هذا البعث ، فيقرون حين لاينفعهم ذلك ، و يقولون: بلى وربنا ، فيقول الله: فذوقوا العذاب بكفر كم. «قال» كه در اول گفت، جواب «اذا» است. قالوا جواب سؤالست . «قال» كه در آخر گفت جواب اقرار است. اول خدا كويد: اين بعث كه مى بينيد راست نيست ؟ ايشان جواب اين سؤال توبيخ دهند ، و كويند : بلى وربنا ، حق است و راست . پس الله كويد بجواب اقرار ايشان : پس اكنون عذاب ميچشيد بآنچه كافر شديد ، وحق نپذيرفتيد .

« قد خسر الذين كذبوا بقاء الله » - يعنى بالبعث الذى فيه جزاء الاعمال . در قرآن فراوان بيايد ذكر لقاء الله ، و مراد بآن رستاخيز است . و همچنين در خبر **مصطفى** (ص) بيايد ، چنانكه گفت (ص) : « لقاء كحق » . جاى ديگر گفت : لقي الله و هو عليه غضبان . لقي الله اجذم . لقي الله و عليه اثم صاحب مكس . ما منكم من احد الا و هو يلقي الله ليس بينه و بينه ترجمان . لقي الله و ما عليه خطيئة .

« قد خسر الذين كذبوا بقاء الله » - ميگويد : زيانكار و نوميد شدند ايشان كه دروغ شمرند خاستن از كور ، و شدن پيش خداى جل جلاله تا جزاء اعمال بينند . « حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة » يعنى كذبوا الى ان ظهرت الساعة بغتة فأقلعوا بالندامة فى وقت لاينفع الندامة . دروغ شمرند تا آنكه كه ناگاه رستاخيز در آمد ، و ايشان پشيمانى خوردند ، در وقتى كه پشيمانى سود نداشت ، و گفتند : « يا حسرتنا على ما فرطنا فيها » ! اين در قيامت باشد كه كافران منازل خویش بينند از بهشت كه بمؤمنان دهند . **مصطفى** (ص) گفت در تفسير اين آيت : « يرى اهل النار منازلهم من الجنة ، فيقولون : يا حسرتنا . وقال (ص) : « لا يدخل النار احد الا رأى مقعده من الجنة لو احسن ليكون عليه حسرة » . كويند : يا حسرتنا ! يا دردا و دريغا ! بر آن تقصير كه كرديم اندر دنيا در طاعت خداى و

فروختن ایمان بکفر و آخرت بدینا .

« وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم » - مفسران گفتند : روز قیامت چون کافرانرا از کور برانگیزانند، آن عمل خبیث وی بصورت حبشی سیاه کریه المنظر که از وی بوی ناخوش می‌دمد ، برابر وی بایستد . کافر گوید : من انت ؟ تو کیستی ؟ گوید : انا عملك الخیث ، قد كنت احمك في الدنيا بالشهوات واللذات ، فاحملني اليوم . من آن عمل خبیث توأم ، که در دنیا ترا با آن شهوتها و لذتها برداشته بودم ، امروز مرا بردار . گوید : من طاقت برداشتن تو ندارم . گوید : ناچار است برداشتن من . آنکه به پشت وی در آید بآن گرانباری . اینست که رب العالمین گفت : « وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم » . « الاساء مايزرون » ای بس مایحملون !

و حال بنده مؤمن برعکس این باشد ، که چون از خاک بیرون آید ، عمل صالح وی بصورتی روحانی خوشبوی برابر وی آید ، و گوید : هل تعرفنی ؟ مرا می‌شناسی ؟ گوید : نمی‌شناسم ، اما شخصی روحانی می‌بینم ترا نیکو صورت و خوشبوی . گوید : آری در دنیا همچنین بودم . من آن عمل صالح توام ، که در دنیا تو مرکب من بودی . امروز من مرکب توام . بر من نشین ، و سوی بهشت رو ، اینست که رب العالمین گفت : « يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً » ای رکباناً . « و ما الحیوة الدنيا الالعب ولهو » ای باطل و غرور لایقی . این دنیا نه چیزست پاینده و پسندیده ، بلکه رفتنی است باطل و فریبنده : « دار الالتواء لادار الاستواء ، و منزل ترح لا منزل فرح ، فمن عرفها لم یفرح لرخاء ، ولم یحزن لشقاء . الا وان الله خلق الدنيا دار بلوی ، والآخره دار عقبی ، فجعل بلوی الدنيا لثواب الآخرة سبباً ، و ثواب الآخرة من بلوی الدنيا عوضاً ، فاحذروا حلاوة رضاعها لمرارة فطامها ، و اهجروا لذیذ عاجلها لکریه آجلها ، ولا تسعوا فی عمر ان دار قد قضی الله خرابها ، ولا تو اصلوها و قد اراد الله منکم اجتنابها ، فتکونوا لسخطه متعرضین ،

ولعقوبته مستحقين». الحديث بطوله ذكره النبي (ص).

«وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو» - اين جواب آن كافران است كه ميگفتند : «ماهی الا حیوتنا دنیا»، رب العالمین ایشانرا در آنچه گفتند دروغ زن کرد، و حاصل این دنیا باز گفت كه چیست. «لعب ولهو» جای دیگر گفت: «و زينة و تفاخر بینكم و تكاثر فی الاموال والاولاد»، آنكه گفت: «و للدار الآخرة خیر للذین یتقون» الشرك. قراءت شامی تنها، «ولدار الآخرة» بلام واحدة مع الاضافة، تقدیره: و لدار الساعة الآخرة، فصار وصف الساعة بالآخرة، كما وصف اليوم بالآخر فی قوله «وارجوا اليوم الآخر». «افلا تعقلون» بقاء مخاطبه، قراءت نافع و ابن عامر و حفص عن عاصم. معنی آنست كه: قل لهم یا محمد: «افلا تعقلون» ایها المخاطبون! ان الآخرة افضل من الدنيا!؟

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «و منهم من يستمع اليك» الآية- سمع فهم دیگر است و سمع خطاب دیگر. آن بیحرمتان و بیگانگان چون از سمع فهم و قبول محروم بودند، سمع خطاب ایشانرا سود نداشت. سمع فهم آنست كه در دل جای گیرد، و قبول در آن پیوندد، و یقین در آن بیفزاید. اگر سالها این طنطنه حروف بسمع خطاب میرسد تا قفلله یافت بسمع جان نرسد، سودی ندارد. آن بوجهل رانده مقهور حكم ازل كشته رقتی و سر بر آستانه مسجد رسول خدا (ص) نهادی، و قرآن از رسول (ص) بسمع ظاهر بشنیدی، اما دلش يك حرف بخود راه ندادی، كه قفل نومیدی بر آن زده بودند، و مهر شقاوت بر آن نهاده، و آن دیگر مطرود مهجور و لید مغیره چون قرآن شنید، گفت: «والله ان لقوله لحلاوة، و ان عليه لطاوة، و ان اصله لعدق، و ان اعلاه لثمر». گفت:

این سخن که محمد میخواند سخنی شیرین و پر آفرین است، بالانش چون درخت میوه‌دار، و زیر چون چشمه آب حیات. بظاهر چنین میگفت، و باطنی داشت خراب که حرفی از آن بدل خود راه می‌داد، تا بدانی که اعتبار بیاطن است، و حقیقت این کار یافت است و قبول. اگر هزاران کس بعمارت ظاهر مشغول شوند، آن عمارت ایشان خرابی يك دل جبر نکند، و بکار نیاید، و اگر يك دل آبادان بود، پاسبان اقلیمی باشد، همه را در حمایت عز خویش گیرد.

«وهم ينهون عنه وينأون» - از روی اشارت خبر میدهد از قومی که دیگران را پند دهند، و خود پند نپذیرند. از روی ظاهر خلق خدای بر طاعت میخوانند، و از روی باطن با حق مخالفت میکنند. همانست که گفت جای دیگر: «لم تقولون ما لا تفعلون؟»
«اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم؟»

لاتنه عن خلق و تأتی مثله عار عليك اذا فعلت عظیم!

مجاهد گفت: «وهم ينهون عنه وينأون عنه» - یعنی ينهون عن الذکر، و يتباعدون عنه. اشارت است بقومی که براه تقوی نروند، و مردم را نیز از آن باز دارند. خود معصیت کنند، و سبب معصیت دیگران شوند. خود بیراه شوند، و دیگران را بیراه کنند. «ضلوا من قبل و اضلوا كثيرا». لاجرم فردا هم و زور خود هم و زور دیگران بر کردن ایشان دهند. اینست که گفت تعالی و تقدس: «ولیحملن اثقالهم و اثقالا مع اثقالهم».

«بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل» - اشارت است بروز رستاخیز که روز کشف احوال است، و اظهار اسرار. يوم تبلى السرائر و تظهر الضمائر. بسا که در دنیا در شمار زاهدان بودند، و رنگ دوستان و لباس آشنایان پوشیدند، و آنروز داغ شقاوت برپیشانی خویش بینند، و در منزل بیگانگان شان فرود آرند، و بسا کسا که تو او را خلیع العذار شناختی، رهین الاغلال دانستی، در دنیا بی سر و بی سامان، بی کس و بی نام،

و آن روز از خزائن غیب خلعتهای کرامت آرند بنام وی . قدیسان ملأ اعلی و ساکنان جنات مأوی دوچشمی (۱) برند و فرومانند درکار وی . این چنان است که شاعر گوید :

بسا پیر مناجاتی که بی مر کب فروماند

بسا رند خراباتی که زین بر شیر نر بندد !

«لو ردوا لعادوا لمانهوا عنه» - لو رد اهل العقوبة الی دنیا هم، لعادوا الی جحدم و انکار هم ، لو رد اهل الصفاء و الوفاء الی دنیا هم لعادوا الی حسن اعمالهم . «ولوتری از وقفوا علی ربهم» - یا حسرة علیهم من موقف الخجل ! و محل مقاساة الوجل ! و تذکر تقصیر العمل ، فهم واقفون علی اقدام الحسرة ، یقرعون باب الندم ، حین لا ینفعهم الندم ، و حین یقول لهم الحق : « الیس هذا بالحق » !

وا خجلنا من وقوفی باب دار کم یقول ساکنها من انت یا رجل !

ه - النوبة الاولى

قوله تعالى : « قد نعلم » ما می دانیم « انه لیحزنك » که اندوهگن میکند ترا « ائذی یقولون » آنچه میگویند ایشان « فانهم لا یكدّبونك » ایشان دروغ زن نه ترا میگیرند « ولكن الظالمین » لکن آن ستمکاران بر خویشان « بآیات الله یجحدون »^(۲۲) سخنان الله را می بازدهند بشوخی .

« ولقد کذبت » بدستی که دروغ زن گرفتند ایشان « رسل من قبلك » پیغامبران را پیش از تو « فصبروا » شکیبائی کردند ایشان « علی ما کذبوا و اوذوا » بر آنچه ایشان را دروغ زن گرفتند ورنج نمودند « حتی اتاهم نصرنا » تا آنکه که بایشان آمد یاری دادن ما « ولا مبدل لکلمات الله » و بدل کننده نیست سخنان خدا یرا ، « ولقد جاءك » و آمد بتو « من نبا المرسلین »^(۲۳) از خبرهای فرستادگان ما آنچه آمد .

«وان كان كبير عليك» و اگر چنانست که گران شد بر تو و بزرگ آمد ترا
 «اعراضهم» روی گردانیدن ایشان و نپذیرفتن «فان استطعت» اگر توانی «ان
 تبغى نفقا فى الارض» که راهی سازی در زمین «اوسلما فى السماء» یا نردبانی سازی
 فرا آسمان «فتأتیهم بآية» تا بر آن در آسمان آئی [و ایشان را نامه‌ای و نشانی بری]،
 «ولو شاء الله» و اگر خدای خواهد «لجمعهم على الهدى» ایشانرا همه بر راست
 راهی فراهم آورد «فلا تكونن من الجاهلین» (۴۵) نکر تا از ایشان نباشی که نمی‌دانند [که
 هر که بر راه راست است بمن بر راه است، و هر که گمراه است بمن گمراه است].

«انما يستجيب» پاسخ نیکو که کنند «الذين يسمعون» ایشان کنند که
 بگوش دل‌میشنوند «والموتى یبعثهم الله» و مردگانرا خدای تواند برانگیزاند، و
 اوست که ایشانرا برانگیزاند «ثم الیه یرجعون» (۴۶) پس باوی برند ایشانرا.

«و قالوا لولا نزل علیه آية من ربّه» گفتند: چرا فرو نفرستند بر وی
 نشانی از خداوند وی «قل ان الله قادر» بگوی الله تواناست و قادر، «على ان
 ينزل آية» بر آنکه نشانی فرستد، «ولكن اکثرهم لا یعلمون» (۴۷) لکن بیشتر ایشان
 نمیدانند [که هدی و ضلالت خلق نه در ایشان بسته است، که درخواست الله بسته است].

«و ما من دابة فى الارض» نیست هیچ چمنده‌ای در زمین «ولا طائر» و
 نه پرنده‌ای «یطیر بجناحیه» که می‌پرد بدو بال‌خویش «الا اهم امثالکم» مگر همه
 گروه گروه همچون شما اند، «ما فرطنا فى الكتاب من شیء» هیچ چیز فرو نگذاشتیم
 در لوح، «ثم الی ربهم یرجعون» (۴۸) و پس همگانرا بپیش خداوند خواهند انگیخت.
 «والذين کذبوا بآياتنا» و ایشان که بدروغ فرا میدارند سخنان ما «صم»
 از شنیدن حق و دریافتن آن گران اند «و بکم» و از اقرار دادن بآن گنگان اند
 «فى الظلمات» و در تاریکی نادانی اند. «من یشاء الله یضله» هر که خدای خواهد

ویرا از راه کم کند «ومن يشأ» و هر که خواهد، «يجعله على صراط مستقيم»^(۲۹) ویرا
بر راه راست دارد.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «قد نعلم انه ليحزنك» - هدى میگوید: سبب نزول این آیت
آن بود که روز بدر، اخنس بن شریق و بوجهل بیکدیگر رسیدند. اخنس گفت: یا
اباالحکم! این ساعت منم و تو، و کس سخن ما نمی شنود. برستی با من بگو که: این
محمد راستگوی است یا دروغ زن؟ بوجهل گفت: اکنون که راستی می پرسی،
والله ان محمداً لصادق، و ما کذب محمداً قط، والله که محمد راستگوی است، و هرگز
دروغ نکفت، اما چون بنوقصی لوا و سقایه و حجاب و نبوت ببرند، باقی قریش را
چه بماند؟ و اگر ما او را تصدیق کنیم، ما را تبع وی باید بود، و ما هرگز تبع
بنی عبد مناف نبودیم. پس رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد. و روایت کنند
از علی (ع) که ابوجهل بمصطفی (ص) رسید، و با وی مصافحت کرد، و گفت: اننا لا
نکذبک یا محمداً، ولكن نکذب ما جئت به، فأنزل الله هذه الآية.

مقاتل گفت: در شأن حارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف بن قصی فرو آمد.
این حارث آشکارا تکذیب رسول میکرد، و بر دیدار کفار ویرا ساحر و شاعر و مجنون
میخواند، باز چون خالی گشت با اهل بیت خویش گفت: ما محمداً من اهل الکذب،
و انی لأحسبه صادقاً. و نیز چون رسول خدا را دیدی گفتی: یا محمداً ما میدانیم که آنچه
تو میگوئی راست است و درست، و تو خود هرگز دروغ نگفتی، لکن ما مامشتی ضعیفان
و زبردستان عرب ایم، ترسیم که اگر اتباع تو کنیم عرب ما را زبون گیرند، و خوار
کنند، و از زمین خویش بیرون کنند، و ماطاقت آن نداریم. همانست که در سورة القصص

گفت: «ان تتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا». رب العالمین در شأن وی این آیت فرستاد: «قد نعلم» ما میدانیم «انه لیحزنك الذی یقولون» بآنک کاذب و ساحر و مجنون. ما میدانیم که گفت و طعن کافران ترا اندوهگن میکند. قرائت **نافع** «لیحزنك» بضم یاء است، و معنی همانست.

آنکه **مصطفی** را تسلیت و خرسندی داد، گفت: «فانهم لایکذبونك» - یا سید! ایشان نه ترا دروغ زن میگیرند، که ایشان صدق تو و امانت تو نیک شناخته اند بروز کار گذشته، و اگر چه بظاهر تکذیب میکنند، بیاطن میدانند که تو پیغامبری و راستگوئی، لکن سخن مرا دروغ می شمارند، و میدانند که راست است. **نافع** و **کسانی** «یکذبونك» باسکان کاف خوانند، معنی آنست که: لایجدونك کاذباً، هر چند که ترا دروغ زن میخوانند، دروغ زن نه ای، و ترا دروغ زن نمی یابند، و نمی توانند که بهیچ حیلت بر تو دروغ درست کنند، لکن ایشان کافران اند و ستمکاران بر خویشتن، که سخنان الله دروغ می شمارند بشوخی، پس از آنکه دانسته اند که راست است. این همچنانست که جای دیگر گفت: «و جحدوا بها و استیقننها انفسهم ظلماً و علواً». قال **الزجاج**: کذبته، اذا قلت له کذبت، و اکذبته اذا رأیته ان ما اتی به کذب.

«و لقد کذبت رسل من قبلك» - کافران **منکه** در ازی رسول (ص) و در تکذیب وی بیفزودند، و رب العالمین در تسلیت و تعزیت بیفزود، گفت: پیش از تو رسولان را هم تکذیب کردند، و رنج نمودند به تنهای ایشان. لختی را سوختند و کشتند، و لختی را پاره بدو نیم کردند. ایشان صبر کردند بر آن ازی قوم خویش، تا آنکه که ایشان را نصرت دادیم، و قوم ایشان هلاک کردیم. تو نیز صبر کن یا **محمد** بر ازی قوم خویش. «و لا مبدل لکلمات الله» - ای لامغیر لکلماته السابقة بنصر اولیائه، و هلاک اعدائه، و ذلک فی قوله: «و لقد سبقت کلماتنا لعبادنا المرسلین انهم لهم المنصورون»، «انا

لننصر رسلنا والذين آمنوا ، « کتب الله لاغلبن انا و رسلى . الحسين بن فضل گفت : « لا مبدل لكلماته » اى لاخلف لعداته . « و لقد جاءك من نبا المرسلين ، يعنى من حديث المرسلين ماقصصت عليك من حديث نوح و قومه ، و ثمود و صالح و ابراهيم و لوط و شعيب حين كذبوا و اودوا ثم نصروا .

« و ان كان كبر عليك اعراضهم » - رسول خدا (ص) حريص بود بر ايمان قوم خویش . ميخواست كه ايشان همه ايمان آرند . هر كه كه آيتى مى درخواستند ، دوست داشتى كه الله آن آيت بايشان نمودى ، بطمع آنكه تا ايشان ايمان آرند ، چنانكه درخواستند تا فرشته از آسمان فرو آيد ، و ذلك فى قوله : « لولا انزل عليه ملك ؟ رب - العالمين بجواب ايشان گفت : « ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة و كلمهم الموتى » يا محمد اگر اين فرشتگان كه ميخواهند ، همه فرود آيند ، و مردگان نيز زنده شوند ، و با ايشان سخن گويند ، تا من نخواهم ايشان ايمان نيارند . آنكه گفت : « فان استطعت ان تبغى نفقا فى الارض » - اگر توانى كه راهى سازى در زير زمين تا ايشان را جوى روان بر آرى در مكه ، يا مرده كويا بيرون آرى از زمين ، « او سلما فى السماء » يانردبانى سازى تا بر آن در آسمان آئى ، و ايشان را ناهه اى برى ، يا پاره اى از آسمان بر ايشان افكنى ، يا فرشته اى برى ، يا ايشان را نشانى برى ، معنى آنست كه : فافعل ، اگر توانى بكن . ميگويد : يا محمد توبشرى ، و ترا دست بدان آيات نرسد كه ايشان ميخواهند . راه تو آنست كه صبر كنى تا الله تعالى از بهر ايشان حكم كند .

آنكه گفت : « ولو شاء الله لجمعهم على الهدى » - اگر خداى تعالى خواستى كه همه ايمان آورند ، و براه راست روند ، بگردى . معنى ديگر : اگر الله خواستى ايشان را آيتى فرو فرستادى ، كه ناچار بدان ايمان آوردندى ، چنانكه جاى ديگر گفت : « ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين » . اما آياتى فرو فرستاد كه مردم را در

آن جای تفکر و نظر بود، تا ارباب بصائر و خداوندان فکرت در آن تفکر کنند، و ایمان ایشان در آن بیفزاید، و ثواب حاصل گردد. و لوکات نار تنزل علی من یکفر، او یرمی بحجر من السماء لآمن کل احد «فلا تكونن من الجاهلین» ای لا تكونن ممن یجهل ان الله علی کل شیء قدیر، و ان الله هو الهادی لعباده، و انه قد علم ان عباده کلهم لایهتدون الا ان یشاء الله ان یجمعهم علی ذلک.

«انما يستجيب الذين يسمعون» - ای یجیبک الی الایمان من یسمع، و کلهم یسمع لکن یرید من یسمع الذکر فیقبله و ینتفع به، اما الکا فرالذی ختم الله علی سمعه کیف یصغی الی الحق! «والموتی یبعثهم الله» فی الاخرة، ثم الیه یردون فیجزیهم بأعمالهم. میگوید: اجابت تو مؤمنان میکنند، ایشان که بگوش دل می شنوند و می پذیرند و کاربند آن می باشند، اما کافران **هک** که برسمع ایشان مهر شقاوت نهاده اند، تا دریافت حق در آن نشود، ایشان اجابت نکنند، و رب العالمین ایشانرا فردا در قیامت برانگیزاند، و جزاء کردار ایشان بایشان دهد. قولی دیگر گفته اند: «والموتی یبعثهم الله» علی اتباع امرک ان شاء ان یسلموا. این مشرکان که برصفت مرد گانند، اگر الله خواهد که مسلمان شوند ایشانرا براتباع توانگیزاند، «ثم الیه یرجعون» من اسلم منهم ومن لم یسلم.

«وقالوا لولا نزل علیه آية من ربه» - رؤساء قریش گفتند: چرا رب العزة آیتی نمی فرستد، یعنی فریشته ای که **محمد** را گواهی دهد بنبوت وی؟ رب العالمین گفت: یا محمد جواب ده ایشانرا که: الله قادر است بر فرستادن این نشان، اما شما نمیدانید که در زیر آن چه بلا است، وذلک فی قوله: «ولو انزلنا ملکاً لقضى الامر ثم لا ینظرون». نظیر این در سورة بنی اسرائیل گفت ازین کشاده تر (۱): «و قالوا لن تؤمن لك» الی قوله «رسولا».

« و ما من دابة في الارض ولا طائر » - جملة حيوانات که آفریده اند ازین دو حال بیرون نیست ، اما یدب و اما یطیر ، یا روندند است یا پرندند ، همه گروه گروه همچون شماوند ، که همرا روزی می باید ، و داشت می باید ، و جفت می باید ، و وطن می باید . **مجاهد** گفت : « الا امم امثالکم » ای اصناف مصنفة تعرف بأسمائها كما انتم بنی آدم تعرفون بالانس ، فالطیرامة ، والسباع امة ، والدواب امة ، والانس امة ، والجن امة . **عطا** گفت : « الا امم امثالکم » یوحّدون ویسبّحون ، لقوله : « وان من شیء الا یسبح بحمده » ، قال : و تسبیحه یاحلیم یاغفور . و در خبر است که رب العزة جانوران را چهار علم داده : صانع خویش را داند ، و جفت خویش را شناسند ، و دشمن خویش را داند ، و روزی خویش را داند .

زجاج گفت : « الا امم امثالکم » - یعنی فی الخلق والموت والبعث ، لانه قال : « والموتی یمیتهم الله » ثم یصیرون بعد ما یقتضی بعضهم من بعض تراباً . قال **ابوهريرة** فی هذه آلیة : یحشر الله الخلق کلهم یوم القيامة : البهائم والدواب والطیر و کل شیء ، فیلغ من عدل الله یومئذ ان یأخذ للجماة من القرناء ، ثم یقول : کونی تراباً ، فعند ذلك « یقول الکافر بالیتنی کنت تراباً » . قال **عطا** : فاذا رأوا بنی آدم وما هم فیهم من الجزع ، قالوا : الحمد لله الذی لم یجعلنا منکم ، فلاجنة نرجوا ، ولا ناراً نخاف ، فیقول الله لهم : کونوا تراباً ، فیتمنی الکافر حیث یذ ان یكون تراباً . وقد روی **ابوذر** قال : « بینا انا عند رسول الله (ص) اذا انتحطت عنزان ، فقال النبی (ص) : اتدرون فیما انتحطتا ؟ فقالوا : لاندري . قال : لكن الله یدری ، و سیقضی بینهما » .

« یطیر بجناحیه » - از بسطهای قرآن است همچون « قولهم بأفواههم » ، « تخطه یمینک » . و عمر بسخن گاه گاه بسط کنند ، تا چیزی چیز در افزایند که از آن بسر شود ، و گاه گاه اختصار کنند ، که دشوار مفهوم شود . « ما فرطنا فی الكتاب من شیء » اراد به الكتاب الذی عند الله ، المشتمل علی ما کان ویكون . وقیل : « ما فرطنا » ای ما ترکنا فی القرآن من

شیء يحتاج العباد عليه ، الا وقد بينّا ، اما نصّاً واما دلالة واما مجملاً واما مفصلاً ، لقوله : « ونزلنا عليك الكتاب تبيناً لكل شيء » اى لكل شيء يحتاج اليه فى امر الدين . « ثم الى ربهم يحشرون » - هذا دليل على أن كل روحانى يحيا و يحشروا و ان صغر خلقه حتى البقّ و البعوض و القمل و البرغوث ، يؤيد ذلك قوله : « وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده » فالخلق عام لكل شيء .

« والذين كذبوا بآياتنا » يعنى بالقرآن « صم » لا يسمعون الهدى سماع انتفاع ، و « بكم » عن القرآن لا ينطقون به ، « فى الظلمات » يعنى فى ظلمات الشرك . آنكه بيان كرد و خبر داد كه اين بمرسيت ما است ، و هدى وضلالت بارادت ما است : « من يشا الله يضلله » يعنى عن الهدى ، منهم عبد الدار بن قصي . « و من يشا يجعله على صراط مستقيم » يعنى على دين الاسلام . منهم على بن ابي طالب و العباس و حمزه و جعفر رضى الله عنهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون » آلاية - اين آيت از روى اشارت مصطفى را صلى الله عليه وسلم تشریفى و اكرامى است از درگاه ربوبيت ، كه از آن بزرگوار تر نيست ، و از دور آدم تا منتهى عالم بيرون ازوى كس را اين منزلت ندادند ، و اين مرتبت ننهادند ، كه رب العزة ميگويد تسكين دل ويرا كه : يا محمد ! مامى دانيم كه از اين بيحرمتان چه رنج بدل تو ميرسد ، و تو چون اندوهگنى از گفتار بيهوده ايشان ! يا محمد ! مپندار كه من نمى بينم آنچه بر تو ميرود ، يا نمى شمارم آن نفسهاى درد آميغ (۱) كه از تو مى بر آيد ، يا آن شر بتهاي زهر آميغ (۱) كه هر ساعت بر طلب رضا ما نوش ميكنى . يا محمد ! آن نه باتو ميكند ، كه آن با ما ميكند ، و از بهر حديثها ميكند . پيش از

آنکه این رقم بر تو کشیدیم . و این علم نبوت بدست تو دادیم ، بنگر که با تو چون بودند ! آشنا و بیگانه ، خویش و پیوند همه او را دوست بودند ، و **محمد الامین** میخواندند . امانتها بنزدیک وی می نهادند . در محافل و مجامع او را در صدر مینشانددند . چون پیک آسمان بنزدیک وی آمد ، و جلال و عزت دین اسلام در گفت و کرد وی نهادند ، آن کار و آن حال بگشت . دوستان همه دشمن گشتند . یکی میگفت : ساحر است و کاهن . یکی میگفت : کاذبست و شاعر . یکی میگفت : مجنون است و سرگشته :

اشاعوا لنا فی الحی اشنع قصة و کانوا لنا سلماً فصاروا لنا حرباً :

این همه میگفتند ، و سید (ص) بر استقامت خویش چنان متمکن بود که آن قبول و این نفور و آن سلامت و این ملامت بنزدیک وی هر دو یک رنگ داشت ، که هر دو از یک منهل می دید . آن کافران و مہجوران ازل پیش از مبعث سید (ص) هر کسی در نهاد خویش شوری داشت ، و تصرفی میکرد ، یکی میگفت : پیغامبر که بیرون خواهد آمد **حکیم بن هشام** (۱) خواهد بود . دیگری میگفت : **عبدالله بن ابی** است . سدیگری میگفت : **بومعود ثقی** است . رب العالمین گفت : « اہم یقسمون رحمت ربک نحن قسمنا » . این قسمت رحمت و بخشیدن درجۂ نبوت نہ کار ایشان است ، کہ این خاصیت ربوبیت ما است و کار الہیت ما است . پس چون رب العالمین تاج رسالت بر فرق نبوت **محمد** عربی نهاد ، و در گاہ عزت وی حوالت گاہ رد و قبول خلق آمد ، ایشان همه نومید شدند ، زبان طعن دراز کردند . یکی گفت : یتیم است و درمانده . رب العزۃ گفت : بمؤمنان رحیم است و بخشاینده . یکی گفت : اجیر است و فقیر . رب العزۃ گفت : نذیر است و بشیر . یکی گفت : ضالست و غبی . رب العزۃ گفت : رسول است و نبی :

(۱) ظاہراً **ہشام غلط** است و بجای آن **حزام** باید باشد ، و او **حکیم بن حزام** بن خویلد بن اسد بن **عبدالعزی صحابی** و از قریش و برادر زادۂ حضرت خدیجہ بوده است .

هذا وان اصبح في اطمار و كان في فقر من اليسار

آثر عندی من اخی و جاری .

دوست پسند باید نه شهر پسند . فرمان آمده که : یا محمد ! « قد نعلم » ما می دانیم که دشمنان ترا شاعر و دیوانه میخوانند . تو شاعر و دیوانه نه ای . تو زین عالمی . تو سید ولد آدمی . تو رسول کونین و صاحب قاب قوسینی . تو دیوانه نه ای . تو اسلام را صفائی . تو شریعت را بقائی . تو رسول خدائی . این عز ترا بس که ما آن تو ، تو آن مائی :

من آن توام تو آن من باش زدل بستاخی کن چرا نشینی تو خجل .

یا محمد ! اگر دشمن ترا ناسزا گوید ، ترا چه زیان ! من میگویم : « وسراجاً منيراً » ، « بشيراً و نذيراً » ، « ليكون للعالمين نذيراً » ، « انا فتحنا لك فتحاً مبيناً » ، « و ينصرك الله نصراً عزيزاً » ، « ان فضله كان عليك كبيراً » .

« انما يستجيب الذين يسمعون » . این عطا گفت : ان اهل السماع هم الاحياء ، و هم اهل الخطاب و الجواب ، و ان الاخرين هم الاموات ، لقوله تعالى : « والموتى يبعثهم الله » . گفت : اهل سماع زندگان اند ، و اهل خطاب و جواب ایشان اند ، و باقی مردگان اند . و زندگان بحقیقت سه کس اند ، هر چه نه این سه اند در شمار مردگان اند خائف ، که زندگی ببیم کند ، هموار (۱) از به طش و مکر حق می ترسد . دوم راجی که زندگی بامید کند ، پیوسته دل در فضل و لطف خدای تعالی بسته . سوم محب است ، که زندگی بمهر کند ، مادام دلش با حق می گراید ، و از خلق می گریزد . و این سه حالت را علم شرط است . خوف بی علم خوف خارجیان است . رجاء بی علم رجاء مرجیان است . محبت بی علم محبت اباحتیان است ، و جمله این کار بنا بر توفیق و خذلان است ، و توفیق و خذلان نتیجه حکم ازل و نبشته لوح . رب العالمین

گفت: «ما فرطنا في الكتاب من شيء». در لوح همه چیز نبشتیم و همه کار پرداختیم. هر کس را آنچه سزا بود دادیم، و فذلك هر چیز پدید کردیم. رسول گفت صلی الله علیه وسلم: «ما منکم من احد الا وقد کتب مقعده من النار و مقعده من الجنة». قالوا: یا رسول الله! افلا نتکل علی کتابنا؟ و ندع العمل؟ قال: «اعملوا فکل میسر لما خلق له، اما من کان من اهل السعادة فیسیر لعمل السعادة، و اما من کان من اهل الشقاوة، فیسیر لعمل الشقاوة». ثم قرأ: «فأما من اعطی و اتقى» الآية.

٦- النوبة الاولى

فوله تعالى: «قل» گوی یا محمد «ارأیتکم» چه بینی «ان اتاکم» اگر بشما آید «عذاب الله» عذاب خدای «اوأتکتُم الساعة» یا بشما آید رستاخیز «اغیر الله تدعون» جز از الله خدائی دیگر خواهید خواند؟! «ان کنتم صادقین» (۴۰) «تا خوانید اگر راست میگوئید».

«بل ایاه تدعون» نخوانید، بلکه الله را خوانید «فیکشف» و باز برد از شما «ما تدعون الیه» آنچه ویرا با آن میخوانید که باز برد «ان شاء» اگر خواهد «وتنسون» و گذارید و فراموش کنید «ما تضرعون» (۴۱) «هر چه انباز میخوانید».

«ولقد ارسلنا» و ما پیغام فرستادیم «الی امم من قبلک» بگروهانی پیش از تو «فاخذناهم» تا ایشانرا فرا گرفتیم «بالأساء» بیسم و شمشیر «والضراء» و بتنگی و بد حالی «لعلهم يتضرعون» (۴۲) «تا مکرر در زارند».

«فلولا اذ جاءهم» چرا نه چون بایشان رسید «بأسنا» زور گرفتن ما «تضرعوا» در زاریدندی «ولکن قست قلوبهم» لکن سخت گشت دلهای ایشان، «وزین لهم الشیطان» و بر آراست ایشانرا دیو، و بایشان نیکو نمود،

« ما كانوا يعملون (۴۳) » آنچه میکردند .

« فلما نسوا » چون بگذاشتند « ما ذکرُوا به » آنچه ایشانرا پنددادند بدان،
« فتحنا عليهم » باز کشادیم برایشان « ابواب كل شيء » درهای همه چیز از کاههای
ایشان « حتی اذا فرحوا » تا آنکه که شاد بیستادند « بما اوتوا » آنچه ایشانرا
دادند « اخذناهم بغتة » فرا گرفتیم ایشانرا ناگاه « فاذا هم مبسوثون (۴۴) » وایشان
از راحت نومیدان .

« فقطع » بریده شد « دابر القوم الذين ظلموا » دنبال ایشان و بیخ آن
گروهی که بر خویشان ستم کردند « والحمد لله رب العالمین (۴۵) » که این کار را پس
آوردی نیست .

« قل ارايتم » گوی چه بینید « ان اخذ الله » اگر بستاند الله « سمعكم و
ابصاركم » شنوایی شما و بینایی شما « و ختم على قلوبكم » و مهر نهد بر دلهای شما تا
از دانش و آگاهی تهی ماند « من اله غير الله » آن کیست آن خدای جز از الله « یا تیکم به »
که شما را آن شنوایی و بینایی و دانایی باز آرد؟ « انظر » درنگر « کیف نصرّف الايات »
چون میگردانیم سخنان ایشانرا [کاه وعد و کاه وعید و کاه مثل] « ثم هم
یصدفون (۴۶) » آنکه پس ایشان باز برمی کردند از نیوشیدن و پذیرفتن .

« قل ارايتم » گوی چه بینید « ان اتاكم عذاب الله » اگر بشما آید عذاب
خدای « بغتة » در نهان ناگاه « اوجهره » یا آشکارا « هل يهلك الا القوم
الظالمون (۴۷) » هلاک کنند مگر گروه ستمکاران بر خویشان .

« و ما نرسل المرسلين » و نفرستادیم فرستادگانرا « الا مبشرين » مگر
شادمانه کنندگان بوعد « و منذرين » و بیم نمایندگان بوعید « فمن امن » هر که
بگروید « و اصلح » و کردار خود را نیک کرد « فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون (۴۸) »

نه بیم است برایشان فردا و نه اندوه.

«وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا» وایشان که دروغ شمردند سخنان ما «يَمْسُهُمُ الْعَذَابُ» بایشان رسد عذاب، «بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ» (۴۹) «بآنچه از فرمانبرداری بیرون شدند».

«قُلْ لَأَقُولَ لَكُمْ» بگو نمی گویم شما را «عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ» که بنزدیک من است خزینه های خدای «وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ» و من غیب ندانم «وَلَا أَقُولُ لَكُمْ أَنِّي مُلْكٌ» و شما را نمی گویم که من فریشته ام. «إِنْ أَتَّبِعْ» پی نمی برم «إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ» مگر آن پیغام که بمن فرستند «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي» کوی که یکسان بود هرگز «الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ» نابینا و بینا؟ «أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ» (۵۰) در نیندیشید [در تفاوت میان باطل و حق]؟!

النوبة الثانية

قوله تعالى «قُلْ ارْأَيْتَكُمْ» - کاف زیادست و تاکید را در افزودند، و صلب سخن «ارْأَيْتُمْ» است یعنی: هل رأيتم، و این کلمه بجای «اخبرونی» نهاده اند. میگوید: یا محمد مشرکان را کوی: اخبرونی ان اتاكم عذاب الله، یعنی الموت. مرا خبر کنید اگر مرگ بشما آید، «أَوَأْتِكُمُ السَّاعَةُ» یا قیامت آید بشما. السَّاعَةُ اسم للوقت الذي يصعق فيه العباد، واسم للوقت الذي يبعث فيه العباد، والمعنى اتاكم الساعة التي وعدتم فيها بالبعث والفناء، لان قبل البعث يموت الخلق كله. آنكه گفت: «اغیر الله تدعون» یعنی اندعون هذه الاصنام والاحجار التي عبدتموها من دون الله. «ان كنتم صادقين» ان مع الله آلهة اخرى اخبرونی من تدعون عند نزول البلاء بكم؟ معنی آیت آنست که اگر بلائی بشما رسد کرا خواهید خواند تا کشف آن بلا کند؟ الله را خواهید خواند یا این بتانرا

که می‌پرسید؟ آنکه استدراك کرد، گفت: «بلایاه تدعون» نخواهید آن بتانرا، که دانید که ایشانرا قدرت نیست، و از ایشان نفع و ضرر نیست، بلکه الله را خوانید. «فیکشف ما تدعون الیه» - این «ها» در «الیه» با عذاب شود، چنانکه آنجا گفت: «مر کأن لم يدعنا الى ضرر مسه». و آنکه اجابت دعا و کشف بلا در مشیت خویش بست، گفت: «ان شاء» اگر خواهد کشف بلا کند، و اجابت دعا کند، «و تنسون ما تشر کون» ای تتر کون ما تشر کون به من الاصنام فلا تدعونه.

و بر وفق این آیت خبر است از مصطفی (ص)، و ذلك ما روى فی الصحاح ان رسول الله قال لحصين والد عمران بن حصين الخزاعي و كان حصين يومئذ مشركاً: «كم تعبد اليوم الها؟ قال: سبعة، واحداً فی السماء وستة فی الارض. قال رسول الله (ص): «فایهم تعدّه لیوم رغبتك و رهبتك؟ قال: الذی فی السماء».

«و لقد ارسلنا الى امم من قبلك» - اصل الامة الصنف من الناس والجماعة، کقوله تعالى: «كان الناس امة واحدة» ای صنفاً واحداً فی الضلال، «فبعث الله النبیین». معنی امت باصل جماعت است، پس آن هنگام که جماعت در آن باشند، و در آن زمان برسند امت خوانند، چنانکه در قرآن است: «ولئن اخبرنا عنهم العذاب الى امة معدودة» یعنی الى سنین معدودة، و کقوله تعالى: «وادكر بعد امة» ای بعد سنین. و امت بمعنی زمان در قرآن بیش ازین دو جایکه نیست، و مرد امام ربانی را امت گویند، چنانکه در قرآن است: «ان ابراهیم کان امة»، از بهر آنکه پیشرو جماعت باشد، و سبب اجتماع ایشان شود، و نیز گفته‌اند: از آنکه خلال خیر در وی مجتمع بود، چنانکه در جماعتی مجتمع بود، و از اینجاست که عرب گویند: فلان امة وحده، ای هو یقوم مقام امة. و منه الحديث: «یبعث زید بن عمرو بن نفیل یوم القيامة امة وحده». و دین را امت گویند که جماعتی و خلقی بآن مجتمع شوند، چنانکه گفت: «انا وجدنا آباءنا علی

امة « ای علی دین ، و قال : « و ما کان الناس » یعنی اهل سفینه نوح و علی عهد آدم
 « الامة واحدة » یعنی ملة الاسلام وحدها . و قال فی سورة النحل : « و لو شاء الله
 لجعلکم امة واحدة » یعنی ملة الاسلام وحدها ، و در قرآن امت بیاید که
 مسلمانان امت محمد خواهد علی الخصوص ، چنانکه گفت : « کنتم خیر امة » ،
 و گفت : « جعلناکم امة وسطاً » ، و جای بیاید که کافران امت محمد خواهد علی الخصوص ،
 چنانکه گفت : « كذلك ارسلناک فی امة قد خلت من قبلها امم » . جای دیگر بیاید که جماعت
 علماء خواهد علی الخصوص ، چنانکه گفت : « ولتکن منکم امة یدعون الی الخیر » . جای
 دیگر بیاید که همه خلق (١) خواهد ، آدمی و غیر آدمی ، چنانکه گفت : « وما من دابة
 فی الارض ولا طائر یطیر بجناحیه الا امم امثالکم » ، یعنی خلق مثلکم . باقی هر چه در قرآن
 امت است ، بمعنی جماعت است ، از آن گروه گروه مردم که در سلف گذشتند یا وقتی
 حاضراند ، یا تا بقیامت خواهند بود ، چنانکه گفت : « و لکل امة جعلنا منسکاً » ،
 « ان تكون امة هی اری من امة » ، « و ممن خلقنا امة » ، « منهم امة مقتصدة » ، « و من
 ذرینا امة مسلمة لک » ، « تلك امة قد خلت » .

« ولقد ارسلنا الی امم من قبلك » - ای رسل ، فکفروا به ، « فأخذناهم بالأساء
 والضراء » - بأساء درویشی و بی کامی است ، و ضراء بیماری و درد . زجاج گفت : بأساء
 زیان است که بر مال آید ، و ضراء رنج است که بتن رسد . « لعلهم یتضرعون » ، فیؤمنون و
 یخضعون . رب العزة جل جلاله درین آیت مصطفی را صلی الله علیه و سلم خبر داد
 که پیش از تو رسولانرا فرستادیم بگروه گروه از امم ، و ایشانرا بقحط و شدت (٢) و بیماری
 و محنت فرو گرفتیم تا مگر در زارند و توبه کنند ، که دلها بوقت شدت و محنت نرم
 شود ، و خضوع و خشوع آرد . میگوید : ایشان زاری نکردند ، و از آن کفر خویش
 باز نکشتند .

«فلولا ان جاءهم بأسنا تضرعوا» - یعنی فهلا از جاء هم عذابنا تضرعوا الى الله و تابوا، فیکشف ما نزل بهم من البلاء، «ولكن قست قلوبهم» (۱) فأقاموا على كفرهم، «وزین لهم الشیطان ما كانوا يعملون» من الکفر والمعاصی فأصروا علیها. و گفته اند که: قسوت دل از ترك ذکر خیزد، کسی که ذکر خدای نکند، و پیوسته بیاطل گفتن و محال شنیدن مشغول بود دل وی سخت شود چنانکه در خبر است: «لا تکثروا الکلام بغير ذکر الله، فان كثرة الکلام بغير ذکر الله قسو القلب»، و قال (ص): «اربعة من الشقاء: جمود العین، وقسوة القلب، والاصرار على الذنب، والحرص على الدنيا». و اوحى الله الى موسى (ع): يا موسى! لا تطول فی الدنيا املك، فیقسو قلبك، و قاسی القلب منی بعید، و كن خلق الثیاب جدید القلب تخفی على اهل الارض، و تعرف فی اهل السماء، واقنت بین یدى قنوت الصابرين، و صح الى من كثرة الذنوب صياح الهارب من عدوه، و استعن بی على ذلك، فأتی نعم العون و نعم المستعان! این قسوت دل هر چند دردی صعب است، و دین را آفتی بزرگ، اما مداوات آن سهل است. و در خبر مصطفی (ص) است: روی ابوهریره: ان رجلا شكا الى النبی (ص) قسوة قلبه، فقال: «ان اردت ان یلین قلبك فأطعم المسکین و امسح رأس الیتیم».

«فلما نسوا» - یعنی الامم الخالية تر کوا ما وعظوا به، «فتحننا علیهم ابواب کل شیء» من النعمة والسرور بعد الضراء الذى كانوا فيه، و قيل: ابواب کل شیء یعنی المطر من السماء، و النبت من الارض. «حتی اذا فرحوا بما اوتوا» - فرح درین موضع آنست که در نعمت بنازد، و بطر بگیرد، و کفور و ناسپاس گردد. همانست که آنجا گفت: «لا تفرح ان الله لا یحب الفرحین». جای دیگر گفت: «وفرحوا بالحویة».

۱ - نسخه ج: ولكن قست قلوبهم یعنی لم يتضرعوا، ولكن قست قلوبهم فأقاموا على كفرهم.

الدنيا. میگوید: چون ایشان را در آن نعمت بطر گرفت و شکر نکردند، بگرفتم ایشانرا ناکاه، تانومید و پشیمان و پرحسرت بمانندند. و فی معناه ما روی انس، قال: سمعت رسول الله (ص) يقول فی بعض مواضعه: «اما رأیت المأخوذین علی العزة؟ المزعجین بعد الطمأنينة؟ الذین اقاموا علی الشبهات، وجنحوا الی الشهوات، حتی اتتهم رسل ربهم، فلا ما كانوا املوا ادرکوا، ولا الی ما فاتهم رجعوا، قد موا علی ما عجلوا، وندموا (١) علی ما خلفوا، ولم یغن التدم، وقد جف القلم».

«فقطع دابر القوم» - یعنی اصل القوم و آخرهم و بقیته، ای استوصلوا بالهلاك قلم یبق منهم احد. دابر هر چیز آخر آن بود، و قطع آن آن بود که از آن چیز هیچیز نماند. يقال: دبر فلان القوم یدبرهم، اذا کان آخرهم. روی عقبه بن عامر، قال: قال النبی (ص): «اذا رایتم الله یعطى العباد ما یسئلون علی معاصیهم فانما ذلک استدرج منه لهم، ثم تلا هذه الایة: «فلما نسوا ما ذکرنا به» الی قوله «والحمد لله رب العالمین». این حمد درین موضع بر آن جای نهاده است که جای دیگر گفت: «ولایخاف عقبها»، «الا بعداً لعاد»، «و قیل بعداً للقوم الظالمین»، «و قیل الحمد لله رب العالمین». این سخن کسی باشد که کاری کند و آنرا از خود بیسند و پشیمان نشود، و او را از آن کار باز آوردنیش (٢) نباشد.

«قل ارأیتم ان اخذ الله سمعکم و ابصارکم» - ای اصمکم و اعماکم فلا تسمعوا شیئاً ولم تبصروا، «و ختم علی قلوبکم» یعنی طبع علیها فلم تعقلوا شیئاً، «من اله غیر الله یأتیکم به» - ای هل احد یرد الیکم دون الله؟ میگوید: اگر الله این شنوائی و بینائی و دانائی از شما واستاند، و آن اعضا باطل گرداند، آن کیست که تواند که بشما بازدهد جز از الله. یأتیکم به - این ها با معنی فعل شود، یعنی یأتیکم بذلك الذی اخذه منکم.

و روا باشد که با «سمع» شود ، و دخل ما بعدها فی معناه ، كما قال تعالى : « والله ورسوله احقّ ان يرضوه » ، و قال تعالى : « تجارة اولهوا انفضوا اليها » .

و گفته اند که : فرا پیش داشتن سمع بر بصر دلیل است که سمع بر بصر فضل دارد ، همچنانکه آنجا گفت : « ولو شاء الله لذهب بسمعهم و ابصارهم . نظیرش آنست که الله گفت : « من كان عدواً لله و ملائکته و رسله » نام خویش جل جلاله فرایش داشت ، که بر همه نامها فضل دارد و شرف ، و وجه این سخن آنست که هر کرا سمع بود اگر چه بصر ظاهر ندارد ، ویرا انس دل بر جای بود ، که بسخن مردم و نعمتهای خوش انس گیرد . باز چون سمع نبود اگر چه بصر ظاهر دارد ، ویرا انس دل نبود ، و دانائی و دریافت وی ناقص بود و ازینجاست که رب العزة جل جلاله بنایافت (۱) سمع نفی عقل کرد ، گفت : « افانت تسمع الصم و لو كانوا لا یعقلون » ، و با نیافت بصر جز نفی نظر نکرده : « افانت تهدي العمی و لو كانوا لا یبصرون » و این دلیلی روشن است بر فضل سمع بر بصر ، و کافران را که ذم کرد بنایافت دانائی دل کرد که در سمع بسته است ، نه بنایافت بینائی ظاهر ، و ذلك فی قوله تعالى : « فانها لا تعمی الابصار و لكن تعمی القلوب التي فی الصدور » . جای دیگر اجابت دعوت در سمع بست که دانائی دل با آن است ، گفت : « انما يستجيب الذین یسمعون » ، « ولو علم الله فیهم خیراً لأسمعهم » ، و فی الحدیث : « ان اهل النار صم بکم لا یسمعون ، لان السماع انس ، والله لا یحب ان یانس اهل النار » . انظر یا محمد « کیف نصرف الایات » تفصلها من جهة بعد جهة ، فی بیان التوحید و صفة النبوة ، ثم هم یمصدفون « یعرضون عما وضع لهم من البیان ، و قام علیهم من البرهان .

« قل ارایتکم ان اتکم عذاب الله بقتة اوجهرة » - لایلا او نهاراً ، و قيل : بقتة فجاءة ، اوجهرة معالنة تنظرون الیه حین ینزل ، « هل یهلك الا القوم الظالمون » - الذین جعلوا

لله شركاء. فان قيل لم قوبل بالبغته الجهره ، وانما تقضى الجهره الخفيه ؟ الجواب ان البغته مضمينه معنى الخفيه ، لانه يأتهم من حيث لا يشعرون ، فيخفى سببه ، فحمل على المعنى. «هل يهلك» - هل حرف استفهام است ، ومعنى استفهام طلب افهام است (١) ، اما درين موضع نه حقيقت استفهام است ، اگرچه بر مخرج استفهام آورده ، اين همچنان است که گویند : قد علمت هل زيد فى الدار؟ ودر لغت عرب اين معنى فراوان آید .

و بدانکه معانى «هل» در قرآن مختلف است ، و وجه آن فراوان : يکى بمعنى دليل و حجت است ، کفوله : «هل عندکم من علم» . يکى بمعنى تهديد و سياست ، کفوله : «هل من محيص» . يکى بمعنى عيب و نقص ، کفوله : «هل يتبعون الا الظن» . يکى بمعنى تعبير و ملامت ، کفوله «هل آمنکم عليه» . يکى بمعنى شک و شبهت ، کفوله : «هل لنا من الامر من شىء» . يکى بمعنى سؤال و طلب ، کفوله : «هل يستطيع ربك» . يکى بمعنى عذاب و عقوبت ، کفوله : «هل امتلأت» . يکى بمعنى ندامت و حسرت ، کفوله : «هل الى مرد من سبيل» . يکى بمعنى بر و ملاطفت ، کفوله : «هل لك الى ان تزكى» . و بسيار آید در قرآن بمعنى قد ، چنانکه : «هل ائني على الانسان» ، «هل اتيك حديث الغاشية» ، «و هل اتيك حديث موسى» ، «هل اتيك حديث ضيف ابراهيم» ، «و هل اتيك نبأ الخصم» . و در قرآن هل بمعنى «ما» (٢) بسيار بود چنانکه گفت : «هل ينظرون الا ان تأتيمهم الملائكة» . «هل ينظرون الا الساعة» ، «هل ينظرون الا ان يأتيمهم الله» ، «هل ينظرون الا تاويله» ، «فهل على الرسل الا البلاغ المبين» . اين همه بمعنى «ما» اند ، و جمله بمعنى تقرير اند بنزدیک اهل لغت .

«و ما نرسل المرسلين الا مبشرين و منذرين» - پيغامبرانرا که فرستاديم ، بشارت و نذارت را فرستاديم . دوستانرا بشارت می دهند ببهشت ، و بيگانگانرا بيم میدهند (٣) بدوزخ ، و بر پيغامبران بيش از تبليغ رسالت برين وجه نيست ، اما انزال

آیت و توفیق هدایت جز خاصیت الهیت ما نیست، و کسر را باما در آن مشارکت و معاونت نیست. « فمن امن » ای صدق، « وأصلح » العمل، « فلاخوف علیهم » خوف القنوط، « ولاهم یحزنون » حزن القطیعة.

« والذین کذبوا بآیاتنا » یعنی بمحمد و القرآن، « یمسهم العذاب » یصیبهم، فیخالط ابدانهم، کما قال: « مسنی الضر » ای بلغ ذلك من بدنی وخالطه. « بماکانوا یفسقون » ای یکفرون.

چون رسول خدا (ص) ایشانرا یم داد و بترسانید از عذاب خدای، ایشان ویرا دروغ زن گرفتند، آنکه برسبیل استهزا عذاب خواستند، گفتند: تا کی کوئی که عذاب می آید؟ یکی یار ازین عذاب خدای خویش اگر راست میگوید؟ رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد:

« قل لا اقول لکم عندی خزائن الله » یعنی مفاتیح الله بنزول العذاب، و « لا اعلم الغیب » یعنی غیب نزول العذاب، حتی ينزل بکم. و گفته اند: این جواب ایشان است که گفتند: « لولا انزل الیه ملک فیکون معه نذیراً او یلقى الیه کثر او تمکون له جنة یا کل منها ». رب العالمین گفت: یا محمد ایشانرا جواب ده که: من نمی گویم که خزینهای خدای که از آن روزی دهد و عطا بخشد، بنزدیک من است، و غیب ندانم تا شما را گویم که عاقبت کار شما بچه می باز آید از سعادت و شقاوت؟ یا شما را چه پیش خواهد آمد از نیک و بد؟ و نمیگویم که من فرشته ای ام که از کار الهی آن دامن که بشر نداند. من بشری همچون شما ام. شما را نکویم مگر آنچه بمن کویند، و بمن فرو فرستند از نامه و پیغام. هرچه گویم از قصه پیشینیان و اخبار آیندگان، بوحی پاک گویم و از کتاب حق. « قل هل یتوی الاعمی » بالهدی « والبصیر » بالهدی یعنی المؤمن والكافر والضال والمهتدی. « افلا تتفکرون » فتعلموا انهما لا یتویان؟!

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « قل أرايتكم ان اتاكم عذاب الله » الآية - اذا مسكم الضر فمقمن ترومون كشفه؟ او نابكم امر فمن الذي تؤملون لطمه؟ مسكين فرزند آدم كه قدر اين لطف نمیداند! و خطر اين عزت نمی شناسد! درین آیت هم اظهار عزت و جلال است و بی نیازی خود از بندگان، هم تعبیه لطف و افضال است و نثار رحمت بر ایشان. میگوید: اگر بخداوندی خود از روی عدل بطشی نمایم برین خلقان، آن کیست كه آن بطش از ایشان باز دارد، و ایشانرا فریاد رسد؟ و اگر از کمین گاه غیب ناگاه علم رستاخیز بیرون آریم، این بندگان كجا گریزند؟ و دست در كه زنند؟ و كرا خوانند؟ آنكه بكرم خود هم خود جواب داد كه: « يل ايها تدعون » هم مرا خوانید، و مرا دانید، و كشف بلا از من خواهید، كه قادر بر كمال منم. مفضل بانوال منم. دوست و یار نيكو كار نيكو خواه منم.

در اخبار داود است كه: يا داود! زمینیان را بگوی چرا نه با من دوستی گیرید، كه سزای دوستی منم! من آن خداوندم كه با جودم بخل نه، با علمم جهل نه، با صبرم عجز نه، در صفتم تغییر نه، در گفتم تبدیل نه. رهی را بخشاینده و فراخ رحمتم. هرگز از فضل و كرم بنكشتم. در ازل رحمت وی بر خود نبشتم، عود محبت سوختم. دل وی بنور معرفت افروختم. زبان حال بنده گوید بنغمت شكر:

مهر ذات تست الهی دوستانرا اعتقاد یاد وصف تست یارب غمگنانرا غمگسار
دست مایه بند کانت کنج خانه فضل تست کیسه امید از آن دوزد همی امید وار.
يا داود! لویعلم المدبرون عنی (١) کیف انتظارى لهم، و شوقى الى ترك

معاصیهم، لماتوا شوقاً الیّ، و انقطعت اوصالهم من محبتی. یا داود! هذا ارادتی فی المدبرین عنّی، فکیف ارادتی فی المقبلین علیّ! یا داود! نعمت از ما است شکر از دیگری میکنند. دفع بلا از ما است از دیگری می بینند. پناهشان حضرت ما است، پناه بادیگران می برند! آری بروند و بگریزند و باخرهم باز آیند:

ترا باشد هم از من روشنائی بسی کردی و پس هم با من آئی.

یا داود! من دوست آنم کو مرا دوست است. من رفیق آنم کو مرا رفیق است. هام نشین (۱) آنم که درخلوت ذکر با من نشیند. من مونس آنم که بیاد من انس گیرد. یا داود! هر که مرا جوید مرا یابد، و او که مرا یابد سزد که نبازد.

پیر طریقت گفت: «ای حجت را یاد، و انس را یادگار، خود حاضری ما را جستن چه بکار! الهی! هر کس را امیدی و امید رهی دیدار. رهی رابی دیدار نه بمزد حاجت است نه با بهشت کار»:

مرا تا باشد این درد نهانی ترا جویم که درمانم تودانی.

«قل ایاه تدعون»- جریری گفت: اندر رموز این آیت: مرجع العارفین فی اوائل البدايات الی الحق، و مرجع العوام الیه بعد الایاس من الخلق. عارفان دراول کار در بدایت احوال باحق گریزند، دل در خلق نبندند، و اسباب نه بینند، و عامه خلق در اسباب پیچند، دل در خلق بندند، بعاقبت چون از خلق نومید شوند بحق باز کردند. جنید گفت: من دعا الخلق فبایاه یدعوا، از یقول الله تعالی: «بلایاه تدعون»

ضمیر حق جل جلاله فرایش داشت، و دعوت خلق فاپس داشت، اشارت است که باجابت حق بنده بدعا رسید، نه بدعاء خود باجابت حق رسید. این همچنان است که گویند که: عارف طلب از یافتن یافت، نه یافتن از طلب. و این مسئله را بسطی است، و شرح آن در سورة فاتحه رفت.

« ولقد ارسلنا الى امم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء » - ابن عطا گفت
 اخذنا عليهم الطرق كلها ليرجعوا اليها . راهها فرو بستیم برایشان یا یکبارگی از کل
 کون اعراض کردند ، و با صحبت ما پرداختند ، و مهر دل بر ما نهادند ، و بر وفق این
 حکایت مجنون است: اورا دیدند در طواف کعبه بیخود گشته ، و بی آرام شده ، و دریای
 عشق در سینه اوموج بر اوج زده ، و دست برداشته که : « اللهم زدنی حب لیلی . بارخدا یا !
 عشق لیلی در دلم بیفزای ، و بلاء مهر وی یکی هزار کن . آن پدر وی امیر وقت بود ، گفت:
 یا مجنون ! ترا خصمان بسیار برخاسته اند . روزی چند غائب شو ، مگر ترا فراموش کنند
 و این سودا بر لیلی کمتر شود . مجنون برفت ، روز سوم باز آمد ، گفت : یا پدر ! معذورم
 دار که عشق لیلی همه راهها بر ما فرو گرفته ، و جز بسر کوی لیلی هیچ راه نمی برم :
 هر کسی محراب دارد هر سوئی باز محراب سنائی کوی تو !

« قل أرأيتم ان اخذ الله سمعكم » - قال الترمذی : اخذ سمعكم عن فهم
 خطابه ، و ابصارکم عن الاعتبار بصنائع قدرته . « و ختم علی قلوبکم ، سلبکم معرفته هل يقدر
 احد فتح باب من هذه الابواب سواء ؟ كلا بل هو البديء بالنعمة تفضلا وفي الانتهاء کرماً .

٧ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « وأُنذِرْ بِهِ ، آكاه كن و بیم نمای بآن پیغام [که بتوفیر ستاندند]
 « الَّذِينَ يَخَافُونَ ، ایشانرا که می ترسند » ان يحشروا الى ربهم ، که ایشانرا
 انگیخته با خدای خویش برند « ليس لهم من دونه ، ایشانرا نیست جز از وی
 « ولي ولا شفيع ، نه یاری و نه شفیع » لعَلَّهم يَتَّقُونَ (٥١) ، تا مگر پرهیزند از خشم و
 عذاب خدای .

« ولا تطرد الذين يدعون ربهم ، و مران ایشانرا که خدای خویش

میخوانند، « **بِالْفِدْوَةِ وَالْعَشَى** » بیامداد و شبانگاه « **يُرِيدُونَ وَجْهَهُ** » ایشان بکر دار خویش وجه خدای میخواهند، « **مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ** » بر تو نیست از شمار ایشان هیچیز، « **وَمَا مِنْ حِمَاكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ** » و از شمار توهم برایشان هیچیز نیست « **فَتَطَرَدَهُمْ** » اگر برانی ایشانرا، « **فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ** » (۵۲) از ستمکاران باشی.

« **وَكَذَلِكَ** » و همچنان « **فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ** » آزموده کردیم ایشانرا بیکدیگر « **لِيَقُولُوا** » تا اقویا گویند: « **أَهْوَاءُ** » این ضعیفان آیند « **مِنْ آلِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ يَنْبَغُ** » که سپاس نهاد الله برایشان از میان ما « **إِلَيْهِ آلَهُ بِأَعْلَمُ** » الله دانای دانائی است « **بِالشَّكْرِ** » (۵۳) ، بآنکه سپاس داران و منعم شناسان و سزاداران بنعمت کهاند . « **وَإِذَا جَاءَكَ** » و چون بتو آیند « **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بآيَاتِنَا** » ایشان که گرویدهاند بسنخان ما « **فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ** » گوی از پیغام من سلام بر شما « **كُتِبَ رَبِّكُمْ** ». واجب نبشت خداوند شما شما را « **عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ** » بر خویشتن رحمت، « **إِنَّهُ مِنْ عَمَلِ مَنْكُمْ سُوءٌ** » هر که از شما بدی کند « **بِجَهَالَةٍ** » بنادانی « **ثُمَّ تَابَ** » آنکه باز کرد « **مِنْ بَعْدِهِ** » پس از آن بد که کرد « **وَأَصْلَحَ** » و تباہ شده کار خود باصلاح آرد « **فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** » (۵۴) ، خدای ویرا آمرز کاراست و بخشاینده . « **وَكَذَلِكَ** » و چنین است (۱) « **نَفْصُ الْآيَاتِ** » پیدا می کنیم بسنخهای (۲) خوش نشانهای پسند خویش « **وَلِتَسْتَبِينَ** » و تا پیدا شود « **سَبِيلَ الْمَجْرَمِينَ** » (۵۵) ، راه ایشان که سر کشیدند پس آنکه پیغام شنیدند .

« **قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ** » گوی مرا باز زدهاند « **أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ** » که ایشان پرستم که شما می پرستید فرود از الله (۳) « **قُلْ** » گوی یا محمد

«لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ كُمْ» من برپس خوش آمد و پسند شما نروم «قَدْ ضَلَلْتَ إِذَا» و اگر روم
 بیراه کردم آنکه ، «وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ (٥٦)» و پس آنکه از راه یافتگان نیستم .
 «قُلْ أَنِّي عَلَىٰ يَمِينَةٍ» کوی من بر کاری روشنم و بر نمونی راست و پیدائی
 درست «مَنْ رَئَىٰ» از خداوند خویش «وَكَذَّبْتُمْ بِهِ» و شما آنرا می دروغ شمارید!
 «مَا عِنْدِي» بنزدیک من نیست و در دانش و توان من نیست «مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» آنچه
 شما بآن می شتابید [گاه از عذاب و گاه از رستاخیز]. «إِنَّ الْحَكَمَ إِلَّا لِلَّهِ» کار داشت و
 کار گزارد نیست مگر خدایرا «يَقُصُّ الْحَقَّ» کار راست می راند و بداد بر گزارد
 «وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ (٥٧)» و اوست بهتر همه کار بر گزارند کان .

«قُلْ لَّوْ أَن عِنْدِي» گوی اگر بنزدیک من بودی و در توان من
 «مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» این رستاخیز که بآن می شتابید ، و عذاب که می در خواهید ،
 «لَقَضَى الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ» کار بر گزارده آمدی (١) میان من و میان شما «وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 بِالظَّالِمِينَ (٥٨)» و خدای داناتر است از من بگفت ستمکاران و کرد ایشان .

النوبة الثانية

قوله تعالى: «وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ» الآية - این
 آیات در شأن موالی و فقراء عرب فرو آمد عمار یاسر و ابوذر غفاری و مقداد اسود
 و صهیب و بلال و خباب و سالم و مهجع و النمره بن قاسط و عامر بن فهیره
 و ابن مسعود و امثال ایشان . رب العالمین میگوید : این قوم را آگاه کن بقرآن و بوحی
 که بتو فرو فرستادیم . این «ها» با «مایوحی» شود ، و خوف اینجا بمعنی علم است
 یعنی : یعلمون انهم يحشرون الى ربهم في الآخرة ، و نظیر این آیت آنست که گفت :

« انما تنذر من اتبع الذکر ». معنی آنست که: انما یقبل انذاروا الذین یخافون ویتقون. میگوید: تهدید تو او پذیرد و سخن تو برو کار کند که تقوی و خوف دارد، و ایشان قراء عرب اند و یاران گزیده، و گفته اند: مراد باین آیت مسلمانان اند و اهل کتاب، ایشان که بیعت و نشور معترف اند، و از کتاب خدای خوانده و دانسته، و چون بیعت و معاد معترف اند حجت برایشان روشن تر بود و واجب تر، ازین جهت ایشانرا بذکر مخصوص کرد. آنکه وصف اعتقاد مؤمنان کرد و گفت:

« لیس لهم من دونه » یعنی: و یعلمون انه « لیس لهم من دونه ولی ولا شفیع ». میدانند که جز از الله ایشانرا یار و دوست نیست، و در قیامت شفاعت جز بدستوری او نیست چنانکه جای دیگر گفت: « یومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ». « لعلمهم یتقون » ای یتقون اذا علموا انه لا شفیع لهم و لا ناصر لهم دونی بمنعهم منی، فلیتقوا بأعمالهم الصالحة. و قیل: لعلمهم یتقون ان یجعلوا وسیلة الی غیری او شفیعاً الی سوی.

« ولا تطرد الذین یدعون ربهم » - سبب نزول این آیت آن بود که **بوجهل** و اصحاب وی و جمعی از اشراف بنی عبد مناف بر **بوطالب** شدند و گفتند: می بینی این رذال و او باش و سفله که برپی برادر زاده تو ایستاده اند! هر جای که بی نامی است بی خان و مانی، رانده هر قبیله، نا چیز هر عشیره، او را پس رو است، و وی خریدار ایشان. ای اباطالب او را کوی: اگر این غربا و سفله از بر خویش برانی ما که سادات عرییم و اشراف قریش ترا پس روی کنیم و بپذیریم، اما با این قوم که مولایان و آزاد کردگان مانند، و چاکران و رهیگان اند، نتوانیم که با تو نشینیم، که آن ما را عاری و شناری (۱) بود. **بوطالب** رفت و پیغام ایشان بگزارد و گفت: لو طردت هؤلاء عنک، لعل سراه قومک یتبعونک. اگر اینانرا یک چند برانی مگر که صواب باشد، تا اشراف قریش و

سادات عرب ترا پس روی کنند . رب العالمین بجواب ایشان آیت فرستاد : « ولاتطرد »
 مران یا محمد ! « الذین یدعون ربهم بالغداة والعشی » ای یعبدون ربهم .
 این درویشان خداشناسان خدا پرستان که بامداد و شبانگاه نماز میکنند . و این
 در ابتداء اسلام بود که فرض نماز چهار بود : دو بامداد و دو شبانگاه . پس از آن پنج
 نماز در شبانروز فرض کردند . و گفته اند : « یدعون ربهم » ای یدکرون ربهم و یقرؤن
 القرآن . « بالغداة والعشی » - شامی « بالغدوة » بواو خوانند اینجا و در سورة الکهف ،
 و معنی همانست . « یریدون وجهه » - این وجه تعظیم و تفضیم ذکر را در آورد ،
 و معنی آنست که یریدون الله و یقصدون الطريق الذی امرهم بقصده . همانست که
 مصطفی (ص) گفت بروایت انس مالک ، قال : « تعرض اعمال بنی آدم بین یدی الله
 تعالی فی صحف مختمة ، فیقول : اقبلوا هذا ودعوا هذا ، فتقول الملائكة ما علمنا الاخیراً ،
 فیقول الله عزوجل : هذا ما ارید به وجهی ، وهذا ما لم یرد به وجهی ، ولا اقبل الا ما ارید
 به وجهی » .

« ما علیک من حسابهم من شیء » - این جواب آنست که مشرکان و منافقان در
 فقره مسلمانان می طعن زدند ، و از مجالست ایشان می ننگ دیدند ، و رسول خدا را
 بدرویشی و بدحالی ایشان می طعن زدند ؟ چنانکه جای دیگر گفت : « ان الذین
 اجرموا » الایة ، « اهؤلاء الذین اقسمت » الایة . این جواب ایشان را است ، میگوید :
 اگر ایشان اهل عارند بر تو از شمار ایشان هیچ چیز نیست که ایشانرا توانی که
 رانی ، همچنانکه فوج گفت قوم خویش را : « ان حسابهم الا علی ربی » ، « و یاقوم
 من ینصرنی من الله ان طردتهم » . این همه جوابها آنست که ویرا گفته بودند : « ما نریک
 اتبعک الا الذین هم اراذلنا » ، « و اتبعک الارذلون » .

« و ما من حسابک علیهم من شیء » - یک وجه آنست که این هاومیم بادشمنان

مصطفی (ص) شود، که ویرا میگفتند که: درویش است، و یتیم **بو طالب** است، و صنوبر است و باوی فریشته هم بازو نیست، و وی ملک نیست، و ویرا گنج نیست. و نیز گفتند که: مجنون است و ساحر و مفتری و کذاب و صاحب اساطیر. میگوید: از شمار تو برایشان هیچ چیز نیست. دیگر وجه: «وما من حسابك عليهم» ای علی اهل الصفة، اگر از تو زلتی آید برایشان از بار آن هم هیچ چیز نیست، «فتطردهم» یعنی ان تطردهم، «فتكون من الظالمين». و گفته اند: فتطردهم جواب آنست که گفت: «ما عليك من حسابهم من شيء»، و «فتكون من الظالمين» جواب آنست که گفت: «ولا تطرد الذين» یکی جواب نفی است و یکی جواب نهی، و نظم آیت اینست: و لا تطرد الذين يدعون ربهم فتكون من الظالمين ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم.

يقال في «الحساب» ههنا ثلثة اقوال: احدها حساب اعمالهم، كقوله: «ان حسابهم الاعلى ربي». الثاني حساب ارزاقهم. الثالث من كفائتهم. تقول: حسبي ای كفانی. «فتطردهم» ای تبعدهم، و قيل تؤخرهم من الصف الاول الى الاخير.

و كذلك این بساط سخن است که عرب این چنین بسیار گویند بی تمثیل، و در قرآن مثل این فراوان است. «فتنا بعضهم ببعض» فتنه اینجاتو هین ضعفا و فقراء است در چشم اقربا و اغنيا، یعنی ابتلینا فقراء لمسلمين من العرب و الموالی بالعرب من المشرکین **ابی جهل و الولید بن المغیره و عتبه و امیه و سهیل بن عمرو**. «ليقولوا» یعنی الاشراف «اهؤلاء» یعنی الضعفاء و الفقراء «من الله عليهم من بيننا» بالايمان. این چنان بود که شریف در وضع نکرد که مسلمان شد عارش آید که چون وی باشد، و گوید این هن (۱) مسلمان شود پیش از من، و پس من چون وی باشم کلاً و لاماً، ننگش آید که مسلمان شود! اینست معنی فتنه ایشان. همانست که جای دیگر گفت: «وجعلنا بعضكم لبعض

فتنة ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً . پس آنکه گفت :

« اليس الله بأعلم بالشاركين ، جای دیگر گفت : بأعلم بما في صدور العالمين .

« ربكم اعلم بكم » . همه درین خیزاندمیکوید : الله خود داند و از هر دانائی دانا تر است که شا کر نعمت هدایت کیست ، و سزاوار بآن کیست .

و اذا جاءك - جواب کافران تمام کرد ، آنکه گفت : چون بتو آیند مؤمنان ،

یعنی درویشان صحابه که ذکر ایشان رفت . عطا گفت : ابوبکر صدیق است و

عمرو عثمان و علی و بلال و سالم و ابو عبیده و مصعب عمیر و حمزه و جعفر

و عثمان بن مظعون و عمار بن یاسر و ارقم بن الارقم و ابوسلمة بن عبدالاسد .

« فقل سلام علیکم » - از پیغام من گوی سلام بر شما . پس از نزول این آیت رسول

خدا هر که که ایشانرا دیدی ابتدا بسلام کردی و گفتی : « الحمد لله الذی جعل

من امتی من امرت ان اصبر معهم و اسلم علیهم » . و سلام در لغت چهار معنی است نامی

است از نامهای خداوند جل جلاله ، یعنی که پاک است و منزّه و مقدس از هر عیب و

ناصرا که ملحدان و بیدینان گویند . و قيل : معناه ذوالسلامة ، ای الذی یملک السلام

الذی هو تخلص من المکروه فیؤتی به من یشاء . وجه دیگر مصدر است ، يقال : سلّمت

سلاماً ، و تأویل آن تخلص است یعنی که سلام کننده تو دعا میکند تا نفس تو و دین تو از

آفات تخلص یابد . وجه سوم سلام جمع سلامت است . چهارم نام درخت است ، آن درخت

که عظیم باشد و قوی ، و از آفات سلامت یافته .

روی ابوسعید الخدری ، قال : كنت في عصابة فيها ضعفاء المهاجرين ، وان

بعضهم يستربعضاً من العری ، و قاریء یقرأ علینا و نحن نستمع الی قراءته ، فجاء النبی

(ص) حتی قام علینا ، فلما رآه القاریء سکت ، فسلم ، فقال : « ما کنتم تصنعون ؟ قلنا یا

رسول الله قاریء یقرأ علینا و نحن نستمع الی قراءته . فقال رسول الله (ص) : « الحمد لله

الذى جعل فى امتى من امرت ان اصبر نفسى معهم»، ثم جلس وسطنا ليعد نفسه فينا، ثم قال بيده هكذا فخلق القوم و نورّت وجوههم، فلم يعرف رسول الله (ص) احد. قال: و كانوا ضعفاء المهاجرين، فقال النبىؐ (ص): «ابشروا صعا ليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة، تدخلون الجنة قبل اغنياء المؤمنين بنصف يوم مقدار خمس مائة عام».

«كتب ربكم على نفسه الرحمة» - اى قضى و اوجب على نفسه لخلق الرحمة ايجاباً مؤكداً، و قيل: كتب ذلك فى اللوح المحفوظ. ميگويد: در لوح محفوظ نبشت و واجب کرد بر خویشان که بر بندگان رحمت کند. و قيل: هو ما قال النبىؐ (ص): «لما قضى الله الخلق كتب كتاباً فهو عنده، فوق عرشه: ان رحمتى سبقت غضبى». آنکه بیان کرد که آن رحمت چیست؟ گفت: «آنکه من عمل منكم سوء» يعنى كتب انه من عمل منكم سوء بجهالة. این جهالت درین موضع مذمت است نه کلمت معذرت از کس بد نیاید مگر آن بدوی از نادانست، که جاهل فرا سر گناه شود و از عاقبت مکروه آن نیندیشد. **ابن کثیر و ابو عمرو و حمزه و کسائی** «آنکه من عمل منكم» بکسر الف خوانند، گویند که: «كتب» بمعنی «قال» است، و تقدیره: قال ربکم انه من عمل، و همچنین «فانه غفور» بکسر خوانند بر معنی ابتدا، لان ما بعد الفاء حکمه الابتداء، لآنکه قال: «فهو غفور رحيم». **عاصم و ابن عامر** «آنکه من عمل» بفتح الف خوانند بر معنی بدل رحمت کأنه قال: كتب انه من عمل، و همچنین «فانه غفور» بفتح خوانند بر خبر ابتداء مضمّر، يعنى: فأمره انه غفور رحيم. و **نافع** اول بفتح خواند بر معنی بدل، و ثانی بکسر خواند بر معنی ابتدا.

«و كذلك فصل الايات» - نيينها لك مفصلة فى كل وجه من امر الدنيا والاخرة. «ولتستبين سبيل المجرمين» - این را بر چهار وجه خوانده اند، بر سه تاويل اهل مدینه **بوجعفر و نافع** خوانده اند، «ولتستبين» بتاء، سبيل بنصب، مخاطبت با **مصطفى** (ص)

است، معنی آنست که تا روشن فرا بینی فرا راه مجرمان، یعنی شناسی کار ایشان، و معلوم کنی سرانجام ایشان. دیگر وجه «ولیتین» بیا، سبیل بنصب، قراءت یعقوب است، حکایت از مصطفی (ص)، یعنی: ولیتین الرسول سبیل المجرمین. تا پیغامبر ما روشن فرا سبیل مجرمان بیند. و روا باشد که رسول (ص) مخاطب است و مراد بآن امت بود. یعنی: ولیتینوا سبیل المجرمین، ای لیزدادوا استبانة لها. سدیگر وجه «لتستین» بقاء، سبیل برفع، قراءت ابن کثیر است و ابو عمرو و ابن عامر و حفص از عاصم. چهارم «ولیتینوا» بیا، سبیل برفع، قراءت حمزه و کسائی است و ابو بکر از عاصم. «تا» از بهر تأنیث، و «یا» از بهر تقدّم فعل بر اسم در هر دو قراءت معنی یکی است. میگوید: تا پیدا شود سبیل مجرمان که ایشان سر کشیدند پس آنکه پیغام شنیدند. سین زائده است درین دو قراءت پسین، بان و استبان، آشکارا شد، چون: علا و استعلی و قام و استقام و اخوات این. و سبیل بر لغت اهل حجاز مؤنث است، و بر لغت بنی تمیم مذکر. «ولیتین سبیل المجرمین» تقدیره سبیل المجرمین من سبیل المؤمنین، الا انه كان معلوماً فحذف، کفوله: «سرایل تقیکم الحرّ» یعنی والبرّد، فحذف لأن الحر یدل علی البرّد.

«قل انّی نهیت ان اعبد الذین تدعون من دون الله» - کافران مصطفی (ص) را تعبیر میکردند که: دین پدران بگذاشت، و بتانرا بگذاشت و خوار کرد، و ما که این اصنام را می پرستیم بآن می پرستیم تا ما را با الله نزدیک گرداند: «و ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفی». رب العالمین گفت: یا محمد! ایشانرا کوی که جز الله را سزانیست که پرستند، و جز او خداوند و معبود نیست. مرا نفرمودند که اینان پرست. اینان مخلوقان اند و عاجزان همچون شما.

«انّ الذین تدعون من دون الله عباد امثالکم» - و شما که بتان می پرستید بهوا می پرستید نه بینت و برهان، و من بر آن نیستم که برپی هواء شما روم. «قد ضللت

اذا وما انا من المهتدين» - من پس کمراه باشم اگر این بتان پرستم، و هر گزراه براه هدی نبرم. چرا من پی هواء شما باید رفت، و من خود بر بیست و برهان روشنم از خداوند خویش، و بر عبادت الله نه بر پی هوا ام که بر بیست خدا ام.

«آنی علی بیسنة من ربی و کذبتم به» - یعنی بالبیان، و هو معنی البیسنة، و شما آن بیان که من آورده ام دروغ زن میگیرید. «ما عندی ما تستعجلون به» - این جواب نضر حارث است و رؤساء قریش که میگفتند: «ایتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقین». و نضر در حطیم کعبه ایستاده بود، و میگفت: بار خدا! اگر آنچه محمد میگوید حق است و راست، ما را آن عذاب فرست که او وعده میدهد. رب العالمین گفت: یا محمد! ایشانرا جواب ده که: «ما عندی ما تستعجلون به». چه شتابست که میکنید؟ و نزول عذاب می خواهید؟ آن بنزدیک من و توان من نیست. جای دیگر میگوید: «و يستعجلونك بالعذاب و لولا اجل مستی لجاؤهم العذاب». آنکه گفت:

«ان الحكم الا لله» - حکم خدایراست و جزویرا حکم نیست، و فرو کشادن عذاب جز بقدرت و علم وی نیست. چون وقت آن بر آید فرو کشاید، و آنرا مرد نیست. «يقص الحق» - بر قراءت ابن کثیر و نافع و عاصم، میگوید: «يقص القصص الحق» الله سخن راست گوید، و حدیث راست کند، باقی «يقضی الحق» خوانند، ای: يقضی القضاء الحق. الله کار که کرارد و حکم که کند بداد کند و براستی. «و هو خير الفاصلین» الذین يفصلون بين الحق والباطل.

«قل لو ان عندی» - ای بیدی، «ما تستعجلون به» من العذاب «لقضی الامر بینی و بینکم» و انفصل ما بیننا بتعجیل العقوبة. میگوید: اگر بدست من بودی آن رستاخیز که بآن می شتابید، و آن عذاب که می خواهید، بسر شما آوردمی، تا شما را

بآن هلاک کردم، تا این مطالب یکدیگر میان ما بریده گشتی، از ما مطالب شما با خلاص عبادت، و از شما مطالب ما بتعجیل عقوبت. «والله اعلم بالظالمین» - ای هوأعلم بوقت عقوبتکم، فیؤخرهم الی وقته وأنالاعلم ذلك.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وأنذر به الذين يخافون» الآية - خوف اینجا بمعنی علم است، وترسندۀ بحقیقت اوست که علم ترس داند، ترس بی علم ترس خارجی است، و علم بی ترس علم زندیقان، و ترس با علم صفت مؤمنان و صدیقان. اینست صفت درویشان صحابه و اصحاب صفه، هم ترس بود ایشانرا و هم علم، هم اخلاص بود ایشانرا و هم صدق. رسول خدا (ص) روزی بایشان بر گذشت. ایشانرا دید هر یکی کان حسرت شده، و اندوه دین بجان دل پذیرفته، با درویشی و بی کامی بساخته، ظاهری شوریده، و باطنی آسوده، قلاده معیشت و نعمت گسسته، و راز ولی نعمت بدل ایشان پیوسته، چشمه اشان چون ابر بهاران، و رویها چون ماه تابان. همه در آن صفه صف کشیده، و نور دل ایشان بهفت طبقه آسمان پیوسته. رسول خدا آن سوز و نیاز و آن راز و ناز ایشان دید، گفت: «ایشروا یا اصحاب الصفة! فمن یقی منکم علی النعت الذی اتم علیه الیوم، راضیا بما فیہ، فانه من رفقاء، یوم القيامة».

زهی دولت و کرامت! زهی منقبت و مرتبت! از دور آدم تا منتهی عالم کرا بود از اولیاء و اتقیا این خاصیت و این منزلت؟ قدر شریعت مصطفی ایشان دانستند، و حق سنت وی ایشان گزاردند. ربوبیت ایشانرا متواری وار در حفظ خویش بداشت، و بنعت محبت در قباب غیرت پیوردد. و ایشانرا نزاع القبائل گویند: بلال از حبش و صهیب از روم و سلمان از پارس. نزاع القبائل بدان معنی اند که از قبیلهاشان بیرون کنند

یا خود از قبیله‌ها و آبادانها بگریزند ، از بیم آنکه خلق در ایشان آویزند ، و از حق مشغول دارند ، که هر که بخلق مشغول گشت ، از حق باز ماند .

بوهریره گفت هفتاد کس دیدم از اصحاب صفّه که باهر یکی از ایشان نبود مگر کلیمکی کهنه پاره پاره برهم نهاده و ابر (۱) کردن خود بسته . کس بود که ثانیمه ساق برسیده ، و کس بود که تابکعبتین ، و آنکه بهردو دست خویش فراهم میگرفتند ، و بدان عورات می پوشیدند ، و رسول خدا هر که که فتحی درپیش بودی گفتی : خداوندا ! بحق این دل‌های افروخته ، و بحق این شخصیت‌های فرو ریخته ، که ولایت کافران بر ما بگشائی ، و ما را بر کافران نصرت دهی . و گفتی : مرا که جوئید در میان اینان جوئید ، و روزی که خواهید بدعاء ایشان خواهید : « ابغونی فی ضعفائکم . هل تنصرون و ترزقون الا بضعفائکم » ، و آنکه موافقت ایشانرا درویشی بدعا خواستی ، گفتی : « اللهم احینی مسکیناً ، و امتنی مسکیناً ، و احشرنی فی زمرة المساکین » . فقالت عائشة : لم یا رسول الله ؟ قال : « انهم یدخلون الجنة قبل اغنیائهم بأربعین خریفاً » . وهم از بهر ایشان گفت : « حوضی ما بین عدن الی عمان ، شرابه ایض من اللبن و أحلی من العسل . من شرب منه شربةً لا یظمأ بعدها ابداً ، و اول من یرده صعالیک المهاجرین » . قلنا : و من هم یا رسول الله ؟ قال : « الدنس الثیاب ، الشعث الرؤس ، الذین لا تفتح لهم ابواب السدد ، ولا یزوجون المنعمات الذین یعطون ما علیهم و لا یعطون مالهم » .

هنوز رب العالمین ایشانرا نیافریده ، و در عالم وجود نیاورده ، که بهزار سال پیش از ایشان بایضا مبران بنی اسرائیل میگوید ، و ایشانرا جلوه میکند که : مرا بند کافی اند که مرا دوست دارند ، و من ایشانرا دوست دارم ، ایشان مشتاق من اند ، و من مشتاق ایشان . ایشان مرا یاد کنند و من ایشانرا یاد کنم . نظر ایشان بمن است و نظر من بایشان .

عجیب کاریست کاردوستان ! و طرفه بازاریست بازار ایشان ! پیش از آنکه در وجود آرد ایشانرا جلوه میکند ، و چون (۱) در وجود آمدند ، در خلوت « و هو معکم » براز و نازشان می پرورد . آنکه بی مرادی و بی کاهی روزشان بسر می آرد ، و آسیای بلا برفرق سرشان میگرداند .

پور طریقت گفت : در بادیه می شدم ، درویشی را دیدم که از کرسنگی و تشنگی چون خیالی کشته ، و آن شخص وی از رنج و بلا بخلائی باز آمده ، و سرتا پای وی خونابه گرفته . گفتا : بتعجب دروی می نگرستم ، و خدایرا یاد میکردم . چشم فراخ باز کرد و گفت : این کیست که امروز در خلوت ما رحمت آورده ؟ گفتا : درین بودم که ناگاه از سر وجد خویش برخاست ، و خود را بر زمین میزد ، و مشاهده ای را که در پیش داشت جان ثار همی کرد و میگفت :

من پای برون نهادم اکنون ز میان جان داند با تو و تو دانی با جان
در کوی تو گر کشته شوم با کی نیست کو دامن عشقی که برو چا کی نیست ؟
یک عاشق آزاده نه بینی بجهان کز باد بلا بر سر او خا کی نیست .

« ولانظرده » - کافران بر **مصطفی (ص)** آمدند ، گفتند : یا محمد ! مامی خواهیم که بتو ایمان آریم ، لکن مارا عار باشد با این گدایان نشستن ، و آن بوی ناخوش خلقان ایشان کشیدن . ایشانرا از خویشتن دور کن ، تا ما بتو ایمان آریم . رسول خدا عظیم حریص بود بر ایمان ایشان ، و لهذا يقول الله تعالی : « لعلک باخع نفسك الا یکونوا مؤمنین » . آورده اند یک روایت که رسول خدا عمر را به پیغام بدرویشان فرستاد تا روزی چند کمتر آیند مگر که ایشان ایمان آرند . عمر هنوز سه گام رفته بود که جبرئیل آمد و آیت آورد که : « ولانظرده » یا محمد ! مران ایشانرا که من نرانده ام . منواز

ایشانرا که من نخوانده‌ام . آری مقبولان حضرت دیگرند ، و مطرودان قطیعت دیگر ! این درویشان خواندگان « واللّٰه یدعوا الی دارالسلام » اند ، و آن یسکانگان راندگان « اخسئوا فیها ولا تکلمون » . رسول خدا عمر را بازخواند . کافران نیز باز آمدند ، و گفتند : اگر می توانی باری یک روز ما را نوبت نه ، و یک روز ایشانرا ، تا بتو ایمان آریم . رسول خدا همت کرد که این نوبت چنانکه در می خواهند بنهد . جبرئیل آمد و آیت آورد : « واصبر نفسك مع الذین یدعون ربهم » الایة - با ایشان باش که من با ایشانم . ایشانرا خواه که من ایشانرا خواهانم . کافران چون ازین نوبت روز روز نهادن نومید گشتند باز آمدند و گفتند : اگر نوبت نمی نهی روا داریم ، و با ایشان بنشینیم اندی که تو بما نگیری نه با ایشان ، و اکرام ما را روی سوی ما داری ، تا بتو ایمان آریم . **مصطفی** عمر را بخواند و بدرویشان فرستاد ، تا دل ایشان خوش گرداند ، و رضاء دل ایشان باین معنی بجوید ، مگر آن کافران ایمان آرند ، و مقصود کافران در آنچه میخواستند نه آن بود تا ایمان آرند ، بلکه میخواستند تا دل درویشان بیازارند ، مگر از مصطفی نفرت گیرند ، و از دین وی بر گردند . چون عمر فرا راه بود تا این پیغام ببرد ، **جبرئیل** آمد و آیت آورد : « ولا تعد عیناک عنهم » یا محمد ! ازین درویشان روی مگردان ، و چشم از ایشان بر مکبر ، که من با ایشان همی نگرم . رسول خدا یکبارگی روی بدرویشان آورد و با ایشان بنشست ، و پیوسته گفتی : « بابی من وصائی به ربّی » .

« یریدون وجهه » - **بویعقوب نهر جواری** را پرسیدند که : صفت مرید چیست .

این آیت بر خواند که : « یدعون ربهم بالغدوة والعشی یریدون وجهه » ، اصبحوا ولاسؤل لهم من دنیاهم ، ولا مطالبة من عقابهم ، ولا همة سوی حدیث مولا هم . فلما تجردوا لله تمحضت عناية الحق لهم فتولّی حدیثهم ، فقال : ولا تطردهم یا محمّد .

« یریدون وجهه » - معنی ارادت خواست مراد است در راه بردن ، و آن سه

قسم است : یکی ارادت دنیای محض ، دیگر ارادت آخرت محض ، سدیگر ارادت حق محض . ارادت دنیا آنست که گفت عزّ ذکره : « تریدون عرض الدنيا » ، « من کان یرید العاجلة » ، « من کان یرید حرث الدنيا » ، « وان کنتن تردن الحیوة الدّیة وزینتها » ، و نشان ارادت دنیا دو چیز است ، در زیادت دنیا بنقصان دین راضی بودن ، و از درویشان مسلمانان اعراض کردن ، و ارادت آخرت آنست که گفت تعالی و تقدس : « و من اراد الاخرة » ، « من کان یرید حرث الاخرة نزد له فی حرثه » ، و نشان آن دو چیز است در سلامت دین بنقصان دنیا راضی بودن ، و مؤانست با درویشان داشتن . و ارادت حق آنست که الله گفت جل جلاله : « یریدون وجهه » ، « وان کنتن تردن الله و رسوله » ، و نشان آن پای بدو کیتی فرا نهادن است ، و از خلق آزاد کشتن ، و از خود برستن (۱) .

این خود بیان علم است و تحقیق عبارت ، اما بیان فهم بزبان اشارت آنست که پیر طریقت گفت چون او را از ارادت پرسیدند ، گفتا : « نفسی است میان علم و وقت ، در ناحیه ناز ، در محله دوستی ، در سرای نیستی ، چهار حد دارد آن سرای : یکی با آشفته‌گان شود ، یکی با غریبان ، سدیگر با بیدلان ، چهارم با مشتاقان . آنکه گفت : ای مهربان فریادرس ! عزیز آن کس کش با تویک نفس . ای یافته و یافتنی ! از مرید چه نشان دهند جز بی‌خویشتنی ! همه خلق را محنت از دوریست ، و مرید را از نزدیکی ! همه را تشنگی از نایافت آب ، و مرید را از سیرابی ! الهی ! یافته میجویم ! با دیده ور میگویم ! که دارم چه جویم که بینم چگویم ! شیفته این جست و جویم ! گرفتار این گفت و گویم :

تا جان دارم غم ترا غمخوارم بی جان غم عشق تو بکس نسپارم .
 « و اذا جاءك الذین یؤمنون بآیاتنا » - مؤمنان دیگراند و عارفان دیگر .

مؤمنان نخست در صنایع و آیات نگردند، آنکه از آیات بما رسند. عارفان نخست بما رسند، آنکه از ما بآیات باز گردند. یا محمد! آنان که بواسطه آیات بما ایمان آرند، بواسطه خود سلام ما برایشان رسان، و آنکس که بی واسطه ما را شناخت، و بی صنایع ما را یافت، بی واسطه ما خود سلام بدو رسانیم، و ذلك فی قوله: «سلام قولا من رب الرحیم».

پیر طریقت گفت: «الهی! او که ترا بصنایع شناخت، بر سبب موقوف است، و او که ترا بصفات شناخت، در خبر محبوس است. او که باشارت شناخت، صحبت را مطلوبست. او که ربوده اوست از خود معصوم است». «کتب ربکم علی نفسه الرحمة»- ان و کل بک من کتب علیک الزلّة، فقد تولی بنفسه لك کتاب الرحمة. کتابته لك ازلیة، والکتابه علیک ووقتیه، والوقتیه لا تبطل الا زلیّة. قال الواسطی: برحمته وصلوا الی عبادته، لابعادتهم و صلوا الی رحمته، و برحمته نالوا ماعنده لا بأفعالهم، لآنه (ص) یقول: «ولا انا الا ان یتقدنی الله منه برحمة».

«انه من عمل منکم سوء بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحیم»- روی فی بعض الاخبار نادیتمونی فلبیتکم، سألتمونی فأعطیتکم، بارزتمونی فأمهلتمکم، ترکتتمونی فرعیتکم، عصیتمونی فسترکم. فان رجعت الی قبلتکم، و ان ادبرتم (۱) عنی انتظرکم. میگوید: بندگان من! رهیگان من! مرا باواز خواندید بلبیک ثان جواب دادم، از من نعمت خواستید عطایان بخشیدم. به بیهوده بیرون آمدید، مهلت ثان دادم. فرمان من بگذاشتید رعایت از شما برنداشتم. معصیت کردید، ستم بر شما نگه داشتم. با این همه کرباز آئیدتان بپذیرم، و بر گردید باز آمدن را انتظار کنم: «انا اجود الاجودین و اکرم الاکرمین و ارحم الراحمین».

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «و عنده مفاتيح الغيب» و بنزدك اوست كنجهای غیب
 «لا يعلمها الا هو» نداند آنرا مگر او «و يعلم ما فى البر والبحر» و میداند هر
 چه در خشک است و هر چه در آب «و ما تسقط من ورقة» و بنیوفتد بر کی از شاخی
 «الا يعلمها» مگر میداند آنرا [که کی جدا شد و چند کرد بگشت و کجا افتاد و پس
 آن چون شد] «و لاجبة فى ظلمات الارض» و نه تخمی در تاریکیهای زمین او کند. (۱)
 یا افتاده که رست یا نرست «ولا رطب ولا يابس» و نه هیچ تری و نه هیچ خشکی
 «الا فى كتاب مبين» (۵۹)، مگر در نامه‌ای پیدا و پیدا کننده.

«و هو الذى يتوفىكم بالليل» و اوست که شما را می میراند بشب
 «و يعلم ما جرحتم بالنهار» و میداند آنچه میکردید بروز «ثم يبعثكم فيه» آنکه
 شما را از آن خواب می برانگیزاند در دانش خویش «ليقضى اجل مسمى» تا آنکه
 نامزد کرده شما را سپرده آید، و حق عمر شما بشما گزارده آید «ثم اليه مرجعكم»
 آنکه با وی است باز گشت شما «ثم ينبئكم بما كنتم تعملون» (۶۰)، و پس خبر کند
 شما را بکرد شما که می کردید.

«و هو القاهر» و اوست فرو شکننده و کم آورنده «فوق عباده» زیر
 رهیگان (۲) خویش «و يرسل عليكم حفظة» و می فرو فرستد بر شما نگهبانان «حتى
 اذا جاء احدكم الموت» تا آنکه که بهر یکی از شما آید مرگی «توفته رسلنا»
 بمیراندا و را فرستادگان ما «و هم لا يفرطون» (۶۱)، و ایشان نکذارند کموی نفس زند
 بیش از اندازه.

« ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ » آنکه باز برند ایشانرا با خدای « مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ »
 آن خداوند ایشان بر راستی و سزاواری « اَلَا، آگاه بید (۱) » « لَهُ الْحُكْمُ » ویراست خواست
 و کار بر گزارد « وَهُوَ اسْرِعُ الْحَاسِبِينَ (۱۲) »، و اوست سبکبار تر همه دانایان و شمارندگان.
 « قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ » گوی کیست که می رھاند شما را « مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ
 وَالْبَحْرِ » از تاریکهای خشک و آب و درماند گیها در دشتها و کشتیها؟ « تَدْعُوهُ نَضْرَعًا
 وَخَفِيَةً » میخوانید او را بزاری در آشکارا و در نهان « لَنْ اَنْجِيْتَنَا » میگویند: اگر
 برهانی ما را « مِنْ هَذِهِ » ازین که در آن افتادیم « لَنْ كُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (۱۳) » تا باشیم
 از سپاس داران باشیم .

« قُلْ اَللّٰهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا » گوی الله می رھاند شما را از آن « وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ »
 و از هر تاسائی (۲) و هر اندوهی « ثُمَّ اَنْتُمْ تَشْرَكُونَ (۱۴) » پس آنکه از اسباب با
 وی انباز می آرید .

« قُلْ هُوَ الْقَادِرُ » گوی او توانا است « عَلَىٰ اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ » بر آنکه
 بر شما انگیزد « عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ » عذابی از زیر شما « اَوْ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِكُمْ »
 یا عذابی از زیر پایهای شما « اَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا » یا شما را در آمیزد و درهم او کند جوك
 جوك (۳) « وَ يَذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ » و بچشاند شما را زور ورنج یکدیگر « اَنْظُرْ
 كَيْفَ نَصْرَفَ الْاَيَاتِ » درنکر چون می گردانیم سخنان خویش از روی بروی « لَعَلَّهُمْ
 يَفْقَهُونَ (۱۵) » تا مگر در یابند .

« وَ كَذَّبَ بِهٖ قَوْمُكَ » و قوم تو آنرا می دروغ شمارد و ترا نا استوار
 « وَهُوَ الْحَقُّ » و آن راست است و درست « قُلْ لست عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (۱۶) » گوی من

۱- نسخه ج : باشید. متن از الف : ۲- تا سا بمعنی اندوه و ملالت (برهان قاطع) نسخه

ج : غمی . ۳- نسخه ج : جوق جوق.

بر شما کار ساز و کار توان و کار دار نهادم .

«لَکَلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ» پیدا شدن هر بودنی را هنگامی هست «وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» (۶۷)

و آری آگاه شید (۱)

النوبة الثانية

قوله تعالى : «و عنده مفاتيح الغيب» - مفاتيح خزائن است ، و مفاتيح مقالید .
مفاتيح جمع مفتاح و مفاتيح جمع مفتاح . «و عنده مفاتيح الغيب» همانست که جای دیگر
گفت : «له مقالید السموات والارض» ، و این خزائن غیب آن پنج علم اند که آنجا
گفت : «ان الله عنده علم الساعة» . روى ابن عمر ان النبى (ص) قال : «مفاتيح
الغيب خمس لا يعلمها الا الله» .

«ان الله عنده علم الساعة» الى آخره - این آیت جواب آن اعرابی است که پیش
مصطفی شد ، و معه ناقه ، فقال : ان كنت نبياً فأخبرنى عما فى بطن ناقتى هذه ذکر
هو او أنى ؟ و ما الذى يصيبنا غداً ؟ و متى يمطر السماء ؟ و متى تقوم الساعة ؟ و متى
اموت ؟ فنزلت : «ان الله عنده علم الساعة» الآية .

جمعی مفسران گفتند : که مفاتيح غیب آنست که از آدمیان در غیب است از
روزی و باران و نزول عذاب و سعادت و شقاوت و ثواب و عقاب و سر انجام کار و خاتمت
اعمال و انقضاء آجال . و گفته اند که : درین آیت دلالت روشن است که رب العالمین
بحقیقت داند بودنیها را پیش از بودن آن ، يعلم انه یكون ام لا یكون ، و ما یكون کیف
یکون ؟ و ما لا یكون ان لو کان کیف یکون ؟ قال ابن مبعود : اوتی نبیکم کل شیء الا
مفاتيح الغیب .

«ويعلم ما في البر» - هر چه در بیابان است و در آبادان، می داند. هر چه در خشک زمین است از نبات و تخم و گیاه میداند. و هر چه در بحر زندگی کند، و هر چه در آن هلاک شود همه داند. «ما تسقط من ورقة ألا يعلمها» عدد برگ درختان همه داند. آنچه بر درخت بماند داند، و آنچه بیوفند داند که کی جدا شد؟ و چند بار کرد خود برگشت؟ و چون بیفتاد؟ بر روی افتاد یا بر پشت؟ «ولاحبة في ظلمات الارض» هیچ دانه و تخمی در زیر زمین نیفتد که نه الله داند که رست یا نرست. آنچه نرست چون شد؟ و آنچه رست کجی رست؟ و چون رست؟ و از آن چه رست؟ و چون شد؟ **ابن عباس** گفت: «في ظلمات الارض» یعنی فی الثرى تحت الصخرة فی اسفل الارضين السبع. هر چه در هفتم طبقه زمین زیر صخره است الله میداند.

«ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين» - این از جوامع قرآن است که همه چیز که در جهان است در زیر آنست. هر چه حیوان است رطب است، و هر چه موات یابس. **ابن عباس** گفت: «الرطب الماء واليابس البادية». و گفته اند: هر چه روید رطب است، و هر چه نروید یابس. **عبدالله حارث** گفت: این درختان و نبات زمین است که الله داند که چندتر بماند و کی خشک گردد. و **عنه نافع** عن **ابن عمر** عن **النبي** (ص) قال: «ما من زرع على الارض ولا ثمار على الاشجار الا عليها مكتوب: بسم الله الرحمن الرحيم. رزق فلان بن فلان، فذلك قوله تعالى في محكم كتابه: وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين».

جعفر بن محمد گفت: الورقة السقط، والحبة الولد، وظلمات الارض الارحام، والرطب ما يحيى، واليابس ما يقبض، و كذلك في كتاب مبين. و قيل: الرطب لسان المؤمن، رطب بذكر الله، واليابس لسان الكافر لا يتحرك بذكر الله وبما يرضى الله. «ألا في كتاب مبين» - این را دو معنی گفته اند: یکی آنست که مثبت فی علم الله متقن. هیچ چیز

نیست از رطب و یابس که نه در علم خدا مثبت و محکم ساخته ، و از آن پزداخته . معنی دیگر: « الا فی کتاب » یعنی اثبتہ اللہ فی کتاب قبل خلقہ ، کھوله : « الا فی کتاب من قبل ان نبرأھا » . میگوید هیچ چیز نیست و بشما نرسد هیچ رسیدنی که نه اللہ آنرا اثبات کرده ، و حکم رانده ، و در لوح محفوظ نبشته ، بیش از آفریدن آن ، و یشهد لذلك قول النبی (ص): « کتب اللہ مقادیر الخلاق قبل ان یخلق السموات والارض بخمسين الف سنة . قال: وعرشه علی الماء » . وروی انه قال : « یا باهريرة جفّ القلم بما انت لاق » ، وروی انه قال : « انّ اول ما خلق اللہ القلم ، فقال اکتب . قال : ما اکتب ؟ قال: القدس ، ماکان و ما هو کائن الی الابد » . اگر کسی گوید: چه حکمت را در لوح محفوظ نبشت ؟ چون خود جل جلاله همه میداند ، و بوی هیچ چیز فرو نشود ، و درنگند . جواب آنست که جلال ربوبیت و کمال احدیت خود بخلق بنماید ، تا معلومات اللہ بدانند ، و جلال عزّت و عظمت وی بشناسند و در ایمان و طاعت بیفزایند ، و بدانند که چون اوراق و حبات و رطب و یابس که در آن ثواب و عقاب نبشته است ، شمردنی و نبشتنی است ، اعمال و احوال ایشان که در آن ثواب و عقاب است اولیتر که نویسد و شمارد و فاخواهد (۱) ، و نیز تا آن فرشتگان که موکل اند بر کائنات و حادثات ، و هر سال آنرا مقابل میکنند و کرده با نبشته موافق بینند ، عظمت اللہ بآن بدانند و عبرت گیرند و در بندگی بکوشند . « و هو الذی یتوفیکم باللیل » - یقبض ارواحکم عن التصرف بالنوم ، کما یقبضها بالموت ، کما قال جل ثناؤه : « اللہ یتوفی الانفس حین موتها و التي لم تمت فی منامها » . وعن ابن عباس قال : قال رسول اللہ (ص): « لكل انسان ملک اذا نام یاخذ نفسه ، و یردّ الیه ، فان انزل اللہ فی قبض روحه قبضه ، والا ردّ الیه ، فذلك قوله : و هو الذی یتوفیکم باللیل » . « و یعلم ما جرحتم بالنهار » - الجرح الکسب ، و هو العمل بالجوارح . اجترح اکتساب

است ، و بیشتر در بد گویند آنرا ، وجوارح در سباع و طیر و در اندامان آدمی این را نام کردند که آن کواسباند ، و جرح شهادت طعن است در آن ، لآنه من کسب الاثم ، والجراحة كالطعنة لأنها تعمل بالجراحة . « ثمَّ يبعثکم فیہ » ای فی علمه بکم و ماتمعلون القدر . میگوید : آنکه شما را از آن خواب می برانگیزاند در دانش خویش ، که میداند که بر خیزید چه خواهید کرد ؟ و قيل : « يبعثکم فیہ » ای فی علمه بکم . « لیقضى اجل مستی » یعنی اجل الحیوة الى الموت ، لتستوفوا اعمارکم المكتوبة . تقدیر الایة : وهو الذی یتوفیکم باللیل ثمَّ یبعثکم فی النہار ، علی علم بما تجترحون فیہ .

و درین آیت اقامت حجت است بر منکران بعث ، یعنی که چون قادر است که ترا پس از خواب می برانگیزاند ، قادر است که بعد از مرگ بر انگیزاند . و در تورات است که : یا ابن آدم کما تنام کذلک تموت ، و کما توقظ کذلک تبعث . « ثمَّ الیه مرجعکم » فی الآخرة ، « ثمَّ ینبئکم بما کنتم تعملون » فی الدنیا من خیر او شر ، وهذا وعید من الله عز و جل .

« وهو القاهر فوق عباده » - این فوقیت را دو معنی است ، و آن هردو الله را حق است و سزا : یکی آنکه بملك و توان فوق است و بندگان زیراند ، ازین معنی فرعون گفت : « وانا فوقهم قاهرون » ، و دیگر آنست که الله فوق خلق است بذات ، چنانکه آنجا گفت : « یخافون ربهم من فوقهم » ویرسل علیکم حفظة من الملائكة یحفظون اعمالکم . همانست که آنجا گفت : « له معقبات من بین یدیه و من خلفه یحفظونه » ، و آن فرشتگان اند بر بندگان ، کواشوانان و نگهبانان (۱) کردار ایشان بر ایشان میکوشند ، و ایشانرا از بلاها میکوشند . جای دیگر گفت : « وان علیکم لحافظین » ای یحفظون علیکم اعمالکم . جای دیگر گفت : « وما ارسلوا علیهم حافظین » یعنی : وما ارسل الکفار علی المؤمنین

محافظة. «حتیٰ اذا جاء احدكم الموت» - عند انقضاء اجله «توفته رسلنا» یعنی ملك الموت واعوانه. و بر قراءت همزه توفاه بالف مماله، یعنی به ملك الموت وحده، كقوله: «یتوفیکم ملك الموت». و گفته اند كه اعوان ملك الموت چهارده اند: هفت ملائكه رحمت و هفت ملائكه عذاب، هر كه كه روح بنده مؤمن قبض كند بملائكه رحمت دهد، و چون قبض روح كافر كند بملائكه عذاب دهد.

سليمان بن داود (ع) بر ملك الموت رسید، گفت: یا ملك الموت! چرا میان مردمان عدل نكنی؟ یکی را روزگاری فرا گذاری، و یکی را بزودی بجوانی میبری؟ گفت: یا **سليمان**! این كار بدست من نیست، و بر من جز فرمان برداری نیست. صحیفه ای بمن دهند، نام هر یکی بر آن نبشته، و روزگار عمر و انقاص ایشان شمرده، و مرا در آن هیچ تصرف نه، چنانكه فرمایند میكنم. و در آثار آمده كه: شب نیمه شعبان آن صحیفه بدست وی دهند، هر كرا در آن سال قبض روح باید كرد، نامش در آن صحیفه آورده. یکی بعمارت مشغول گشته، یکی دل بر عروسی نهاده، یکی با دیگری خصومت در گرفته، هر یکی كاری و بازاری بر ساخته، و نام ایشان در آن صحیفه اثبات كرده. **مصطفی (ص)** گفت: «تبنون مالا تسكنون! و تجمعون مالا تأكلون! و تأملون مالا تدركون! كم من مستقبل يوم لا يستكمله و منتظر غد لا يبلغه!».

«ثم ردوا الى الله» - یعنی العباد يردون بالموت الى الله، یعنی الى الموضع الذي لا يملك الحكم عليهم فيه الا الله. پس آنكه این بندگان را پس از مرگ بامحشر قیامت برند، تا الله برایشان حكم كند. «موليهم الحق» آن خداوندی كه مولی ایشان براستی اوست، و حاكم بسزا اوست. «موليهم» اگر بر عموم برائی، معنی «ولی سید است و مالك، تا كافر و مؤمن در تحت آن شود، و اگر تخصیص كنی بر مؤمنان، معنی «مولی ولی و ناصر بود، و كافران در آن نشوند، كه جای دیگر گفت: «ذلك بان الله مولی

الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم». «الاله الحكم» - القضاء والامر فيهم دون خلقه، «وهو اسرع الحاسبين» - لأنه لا يحتاج الى روية و فكرة و عقد يد، و حساباه اسرع من لمح البصر. عن عائشة: ان رسول الله (ص)، قال: «ليس احد يحاسب يوم القيامة الا هلك». قلت: ا و ليس يقول الله: «فسوف يحاسب حساباً يسيراً؟ قال: «انما ذلك العرض، و لكن من نوقش الحساب هلك».

«قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر» - ظلمات البر ظلمة الليل و ظلمة السحاب و ظلمة الغبار، و ظلمات البحر ظلمة الليل و ظلمة السحاب و ظلمة الامواج. ظلمات در قرآن بر دو وجه آید: یکی بمعنى احوال و شدائد، چنانکه درین آیت است و در سورة النمل: «امن يهديكم في ظلمات البر والبحر» یعنی فی احوال البر و البحر. وجه دوم ظلماتست بمعنى سه خصلت، چنانکه در سورة الزمر گفت: «خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث» یعنی البطن و المشيمة و الرحم. و در سورة الانبياء گفت: «فنادى في الظلمات» یعنی ظلمة الليل و ظلمة الماء و ظلمة بطن الحوت. و در سورة النور گفت: «او كظلمات في بجلي» الى قوله «ظلمات بعضها فوق بعض» یعنی به الكفر. يقول: قلب مظلم في صدر مظلم في جسد مظلم.

«قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر» - این سؤال توبیخ و تقریع است، میگوید: یا محمد ازین کافران مکه در پرس، یعنی درین سؤال ایشانرا ملامت کن، و بگوی: «من ينجيكم» آن کیست که شما را رها کند از احوال و شدائد بر و بحر؟ «تدعونه تضرعاً و خفية» ای علانیه و سرّاً. قراءت عاصم بروایت ابوبکر خفية بکسر خاء است و معنی همانست. «لئن انجيتنا من هذه» - عاصم و حمزه و کسائی «لئن انجانا من هذه» خوانند. اینجا قول مضمّر است، یعنی: يقولون لئن انجيتنا. قول فرو گذاشت که آن از «تدعونه» خود بیرون آید. «من هذه» یعنی: من هذه الخيفة، و قيل: من

هذه البلیة. «لنكونن» من الشاکرین «الله، فی هذه النعم، فنوحده».

«قل الله ینجیکم منها» - عاصم و حمزه و کسائی «ینجیکم» بتشدید خوانند، و باقی بتخفیف، و معنی هر دو یکسانست. «منها» یعنی من تلك الشدائد والمحن، «ومن کل کرب» ای غم و بلاء. «ثم انتم» یا معشر الکفار! «تشرکون» فی حال الرخاء. این در شأن قریش فرو آمد که مسافران بودند در برو بحر. چون ایشانرا در آن خطری پیش آمدی، یا بیم هلاک، دست در دعا و تضرع می زدند، و از خدا باخلاص نجات میخواستند. چون ایشانرا از آن خطر و بیم امن پدید آمدی و نجات، باز دیگر باره بسر کفر و بت پرستی خویش می باز شدند. رب العزة ایشانرا درین آیت توبیخ میکند، و از نیک خدائی خود و بدبندگی ایشان خبر میدهد. پس درین آیت دیگر ایشانرا بیم داد و خبر کرد که: من قادرم و توانا که بعد ازین شمارا هلاک کنم، گفت: «قل هو القادر» - این آیت بسه بار آمده از آسمان: اول این فرو آمد که «قل هو القادر علی ان یبعث علیکم عذاباً من فوقکم» کوی او قادر است که بر شما عذابی انگیزد از زیر شما، آب، چنانکه قوم نوح را فرستاد، یا باد، چنان عاد، یا بانهک، چنان ثمود، یا ظلة، چنان قوم شعب، یا حاصب، چنان مؤتفکات. و درست است خبر از جابر انصاری که رسول خدا (ص) گفت آنکه که این فرو آمد: اعوذ بوجهک. جبریل رفت، و پس آن باز آمد، و گفت: «اومن تحت ارجلکم» یا عذابی فرستد از زیر پایهای شما، چون خسف قارون و غرق فرعون. رسول خدا (ص) گفت: اعوذ بوجهک. پس رفت، و باز آمد و گفت: «اویلبسکم شیعاً ویذیق بعضکم بأس بعض» که (۱) این آمد رسول خدا گفت: «هذا اھون»، و بروایتی «هذا ایسر». دانست که لابد است از سه یکی، گفت: این آسان تر این خلافها و عصیبتها اولدراز است، و آخر درد ماهمه از آنست.

وروى عن ابن عباس أنه قال : العذاب الذى من فوقهم امراء السوء ، والذى من تحتهم عبيد السوء « اويلبسكم شيعاً و يذيق بعضكم بأس بعض ، الا هواء المختلفة .

قال الكلبي : لما نزلت هذه الآية شقت على النبي (ص) مشقة شديدة ، فقال : يا جبرئيل ! ما بقاء امتي على ذلك ، فقال : انما انا عبد مثلك ، فادع ربك . فقام رسول الله (ص) فتوضأ وصلى وسأل ربه ان لا يبعث على امته عذاباً من فوقهم ولا من تحت ارجلهم ولا يلبسهم شيعاً ولا يذيق بعضهم بأس بعض . فنزل جبرئيل فقال : ان الله سمع مقالتك و انه اجارهم من خصلتين ، ولم يجرحهم من خصلتين ، اجارهم ان لا يبعث عليهم عذاباً من فوقهم ولا من تحت ارجلهم ، ولم يجرحهم من ان يلبسهم شيعاً ، و يذيق بعضهم بأس بعض ، قال : يا جبرئيل ! فما بقاء امتي ، قال سل الله ثأمتك ، فقام رسول الله (ص) فتوضأ وصلى ثم سأل ربه ، فنزل جبرئيل فقال : ان الله يقول : اننا ارسلنا من قبلك رسلاً الى قومهم فصدقهم مصدقون ، وكذبهم مكذبون ، ثم لم يمنعنا ان نبشلى الذين زعموا انهم مؤمنون من بعد قبض انبيائهم ببلاء يعرف فيه صدقهم من كذبهم . ثم نزل : « الم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمناً ، الى قوله : « وليعلمن الكافرين » . فقال : لا بد من فترة تبشلى بها الامة بعد نبينا ليتبين الصادق من الكاذب .

« انظر كيف نصر ف الايات » - يعنى العلامات فى امور شتى من الوان العذاب .
 « لعلهم يفقهون » - لكى يفقهوا عن الله ما بين لهم ، فيخافوه ، و يوحده .
 « وكذب به » يعنى بالقرآن ، « قومك » يعنى قريشاً « و هو الحق » جاء من عند الله .
 « قل لست عليكم بوكيل » - اين منسوخ است بايت سيف .

« لكل نبا مستقر » - يعنى لوقوع كل شأن حين ، كقوله : « و لتعلمن نبا » بعد حين . . سياق اين سخن بر سبيل تهديد است ، يعنى : لكل خبر يخبره الله وقت و مكان يقع فيه من غير خلف . « و سوف تعلمون » ، ماكان منه فى الدنيا فستعرفونه ، و ماكان منه فى الاخرة يبدو لكم يعنى العذاب الذى كان بعدهم فى الدنيا والاخرة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و عنده مفاتيح الغيب » - كشاینده دلها اوست . نماینده راهها اوست . نهنده داغها اوست . افروزنده چراغها اوست . یکی را چراغ هدایت افروزد . یکی را داغ ضلالت نهد . عنایتیان حضرت را چراغ سعادت افروزد . در رحمت کشاید . بساط بقا گستراند . بر تخت رعایت نشاند . بزور کرامت بیاراید که : « یحبهم و یحبونه » . باز راند کان ازل را داغ شقاوت نهد . در خذلان کشاید . زخم «لأبشری» زند که : « نسوا الله فنسیم » . آری ! کلید غیب بنزدیک اوست ، و علم غیب خاصیت اوست ، هر کس را سزای خود دادن و جای وی ساختن کار اوست ، این عطا گفت : کلیدها بنزدیک اوست ، چنانکه خود خواهد کشاید ، و آنچه خود خواهد نماید . بر دلها در هدایت کشاید ، بر همتها در رعایت ، بر زبانها در روایت ، بر جوارح در طاعت . اهل ولایت را در کرامت کشاید . اهل مهر را در قربت کشاید . اهل تمکین را در جذب کشاید . مؤمنان را در طاعت کشاید . اولیا را در مکاشفات ، انبیا را در معاینات .

بو سعید خراز گفت : این پیغامبر مارا است علی الخصوص : « و عنده مفاتيح الغيب » - میگوید : کلید خزینه اسرار فطرت محمد مرسل بنزدیک حق است جل جلاله . ربوبیت او را بنعت کرم در مہم محبت اندر قبه غیرت پیرورد ، و اسرار فطرت و عزت وی از خلق بیوشید ، تا صد هزار و بیست و چهار هزار پیغامبر همه باین درد بخاک فرو شدند ، بطمع آنکه تا ایشانرا بر یک سر از اسرار فطرت وی اطلاع افتد ، و هرگز نیفتاد ، و بندانستند ، و چگونه دانستندی و قرآن مجید قصه وی سر بسته میگوید ، و از آن اسرار خبر می دهد که : « فأوحی الی عبده ما أوحی » :

زان گونه شرایها که او پنهان داد يك ذره بصد هزار جان نتوان داد .

آری! ما آن خزینۀ اسرار فطرت و محبت وی مهری بر نهادیم، و طمعها از دریافت آن باز بریدیم که: «وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو». حسین منصور حلاج شمه‌ای از دور بیافت، فریاد بر آورد: سراج من نور الغیب بدا وغار، وجاوز السرج وسار: ای ماه بر آمدی و تابان کشتی کرد فلک خویش خرامان کشتی! چون دانستی برابر جان کشتی ناگاه فرو شدی و پنهان کشتی!

انبیا و اولیا و شهدا و صدیقان چندانکه توانستند از اوّل عمر تا آخر تاختند، و مرکبها دوانیدند، و بعاقبت به اوّل قدم وی رسیدند: «نحن الاخرون السابقون». آن مقام که زبر خلائق آمد، زیر پای خود نپسندید، بسدرۀ منتهی، و جنّات مأوی، و طوبی و زلفی، که غایت رتبت صدیقان است خود ننگرید: «ما زاغ البصر و ما طغی». قال بعضهم: من مفاتيح غيبه ما قذف في قلبك من نور معرفته، و بسط فيه بساط الرضا بقضائه، و جمله موضع نظره. جریری گفت: «لا يعلمها الا هو»، و من يطلقه عليها من صفی و خلیل و حبیب و ولی. بوعلی کاتب فرا بوعثمان مغربی گفت که: این البرقی بیمار بود. شربت آب بدو دادند نخورد، گفت: در مملکت حادثه‌ای افتاده است تا بجای نیارم که چه افتاد نیاشام. سیزده روز هیچ نخورد تا خبر آمد که قرامطه در حرم افتادند، و خلفی را بکشتند، و رکن حجر را بشکستند. بوعثمان گفت: درین بس‌کاری نیست، من امروز شما را خبر دهم که در مکه چیست؛ در مکه میغ است امروز؛ چنانکه همه مکه در زیر میغ است، و میان مگیان و طلحیان جنگ است، و مقدمۀ طلحیان مردی است براسپی سیاه، بر سر وی دستاری سرخ. این چنین بنوشتند، و برسیدند (۱) راست آنروز همچنان بود که گفت. پس بوعثمان گفت: هر که حق را اجابت کرد مملکت ویرا اجابت کرد. عبدالله انصاری گفت: «بر عبودیت آن نهند که بر تابد.

دانستن غیب همه برتباد و نتواند . بلی بعضی و بعضی چیزی نه همه ، که همه الله داند و بس . همی گوید جل جلاله : فلا يظهر علی غیبه احداً الا من ارتضى من رسول .»

« و يعلم ما فی البرّ والبحر » الایة - ای هو المتفرد بالاحاطة بکلّ معلوم قطعاً لایشد عنه شیء ، ولا یخفی علیه شیء . « وهو القاهر فوق عباده و یرسل علیکم حفظة » - این حفظه کرام الکاتبین اند که بر بندگان موکل اند ، و اعمال ایشان می شمارند و می نویسند ، و این فریشتگان بر بندگان آشکارا نشوند مگر در آن دم زدن باز پسین . در خبر است که : بنده بآخر عهد که از دنیا بیرون می شود آن دو فریشته در دیدار وی آیند . اگر بنده مطیع بوده گویند : جزاک الله خیراً . ای بنده نیکیبخت فرمان بردار! بسی طاعت که کردی ، و بوی خوش و راحت از آن طاعت بما رسید ، و اگر عاصی و بد کردار بوده گویند : لا جزاک الله خیراً . بسی فضائح و معاصی که از تو آمد ، و بسی بوی ناخوش و کند معصیت که از آن بما رسید . گفتا : این در آن وقت بود که چشم مرده بهوا بیرون نکرد (۱) که نیز برهم نزنند .

« حتی اذا جاء احدکم الموت توفته رسلنا » - از داهیهای جان کندن یکی آنست که : ملک الموت را و اعوان وی را در وقت قبض روح بیند . اگر بنده مطیع بود بصورتی نیکو بود ، و اگر عاصی بود بصورتی منکر . در خبر است که ابراهیم (ع) ملک الموت را گفت : خواهم که ترا در آن صورت که جان گنهکاران و بدکاران ستانی بینم . گفت : یا ابراهیم ! طاقت نداری ؟ گفت : لابد است . پس خویشتن را بدان صورت فرا وی نمود . شخصی دید سیاه منکر ، مویها برخاسته ، و جامه سیاه در پوشیده ، و آتش و دود از بینی و دهن وی بیرون می آید ، و بوی ناخوش از وی می دمد . ابراهیم را غشی رسید . ساعتی بیفتاد ، چون بهوش باز آمد ، و ملک الموت بصورت خویش باز آمده ،

گفت : یا ملک الموت ! اگر عاصی را خود عذاب اینست که ترا در آن صورت خواهد دید تمام است ، و همچنانکه عاصی را دیدن وی عذابی تمام است ، مطیع را دیدن وی بآن صورت نیکو که خواهد بود راحتی و لذتی تمام است .

و هب منبه گفت : در روز کار پیش پادشاهی بود سخت بزرگ ، ملک وی عظیم ، نعمت وی تمام ، و فرمان وی روان . چون عمر وی باخر رسید ، ملک الموت قبض جان و بیکرد . چون با آسمان رسید فریشتگان گفتند : هرگز ترا بر هیچ کس رحمت نیامده بجان شدن ؟ گفت : آری ، زنی در بیابان بود آهستن ، کودک بنهاد . در آن حال مرا فرمودند که مادر آن کودک را جان بستان . جان وی بستدم ، و آن کودک را در آن بیابان ضایع گذاشتم . بر آن مادر مرا رحمت آمد از غربی وی ، و بر آن کودک از تنهایی و بیکسی وی . گفتند : یا ملک الموت ! این پادشاه را دیدی که جان وی ستدی آن کودک بود که در آن بیابان بگذاشتی . گفت : سبحان الله اللطیف لما شاء .

« ثم ردّوا الى الله مولیهم الحق » - قال بعضهم هی ارجی آیه فی کتاب الله عزّ وجلّ ، لانه لا مردّ للعبد اعزّ من ان یکون مردّ الی مولا .

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «و اذا رأیت الذین یخوضون فی آياتنا» و چون (۱) بینی ایشانرا که درسختن ما می خوض کنند ، و بفراخ سخنی و بافسوس میروند « فأعرض عنهم » روی کردن از ایشان و جدائی جوی « حتی یخوضوا فی حدیث غیره » تا آنگاه که در حدیثی دیگر روند « و اما ینصینک الشیطان » و اگر دیو فراموش کند بر تو اعراض از ایشان « فلا تقعد » نگر تا ننشینی (۲) « بعد الذکری » پس یاد آمدن نهی من

۱- نسخه الف : و که . متن از «ج» است . ۲- نسخه الف : نگر نشینا .

« مع القوم الظالمين » (۶۸) ، با آن گروه ستمکاران برخورد .

« و ما علی الذین یتّقون » و بر پرهیز گاران نیست « من حسابهم » از شمار و از جرم و تاوان خائضان « من شیء » هیچ چیز « و لکن ذکری » لکن این پنداست و عبرت نمودن خائضان را « لعلّهم یتّقون » (۶۹) ، تا مگر از آن خوض پیرهیزند .
 « و ذرّ الذین اتّخذوا دینهم لعباً و لهواً » گذار ایشانرا که دین خویش بیازی گرفتند « و غرّتهم الحیوة الدّنیاء » و فریفته (۱) کرد ایشانرا زندگانی این جهان « و ذکرّ به » و پند ده بقرآن و در یاد ده « ان تبسل نفس بما کسبت » پیش از آنکه تن کافر را بسخت تر عذاب سپارند آنچه کرد درین جهان « لیس لها من دون الله » و او را نه فرود از خدای « ولیّ و لا شفیع » نه یاری و نه شفیع « و ان تعدل کلّ عدل » و اگر تنی خویشتن باز خریدی بهمه فدای « لا یؤخذ منها » آن فدا ازو بنستانند « اولئک الذین ابلوا » ایشان آیند که ایشانرا فرا دادند فرا سخت تر هلاکی و عذابی « بما کسبوا » آنچه نمیکردند « لهم شراب من حمیم » ایشانرا است شرابی از آب گرم « و عذاب الیم » و عذابی درد نمای « بما کانوا یکفرون » (۷۰) ، آنچه می کافر شوند .

« قل » گوی یا محمد ! « اندعوا من دون الله » فرود از خدای چیزی خوانیم « ما لا ینفعنا » که ما را هیچ بکار نیاید اگر خوانیم « ولا یضرّنا » و نگزاید اگر نخوانیم « و نردّ علی اعقابنا » و برگردانند مارا با پس و (۲) « بعد اذ هدینا الله » پس آنکه راه نمود الله ما را کالذی استهوته الشیاطین فی الارض « چون چنان کس که بنهیب دیو ویرا بسر در آورد در زمین ، و از راه برگرداند « حیران » تا فرو مانده و بی سامان بماند .

« له اصحاب » و او را یارانی اند از مشرکان « يدعونه الى الهدى » که او را می باز خوانند با ضلالت که آنرا می هدی و راستی نه پندارند « ائتنا » و میگویند او را که ایدر (۱) آی بما « قل » پیغامبر من کوی: « ان هدى الله هو الهدى » راه نمودن الله هدی و راست راهی آنست « وأمرنا » و فرمودند ما را « لنسلم » تا کردن نهیم « لرب العالمين » (۷۱)، خداوند جهانیان را.

« و أن اقيموا الصلوة » و فرمودند ما را که نماز پیای دارید « و اتقوه » و از خشم و عذاب خدای پیر هیزید « وهو الذي اليه تحشرون » (۷۲) و او آنست که شما را بر انکیخته با وی خواهند برد .

« وهو الذي خلق السموات والارض » و او آنست که بیافرید آسمانها و زمین « بالحق » بسخن روان و فرمان رسنده پیاپی « و يوم يقول » و آنروز که گوید: « كن فيكون » باش تا می بود « قوله الحق » فرمان وی روان « وله الملك » و پادشاهی ویرا « يوم ينفخ في الصور » آن روز که در دمنند در صور « عالم الغيب والشهادة » دانای هر پوشیده و آشکارا « وهو الحكيم الخبير » (۷۳) و اوست دانای آگاه. دانا بهمه چیز، آگاه از همه چیز.

النوبة الثانية

قوله تعالى: « و إذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا » - خوض نامی است که باطل را کوبند، حق را نکوبند، چنانکه گفت: « و کنا نخوض مع الخائضين » ، « و خضتم كالذي خاضوا » ، « في خوضهم يلعبون ». و اصل الخوض الدخول فی الشيء علی تلوث به ، و قيل هو الخلط ، و كل شيء خضبه فقد خلطه ، و منه خاض الماء بالعتل

خلطه . و خوض در آیات آنست که پیغامبر را و قرآن را دروغ زن گیرند ، و بدان استهزا کنند ، و باطل شمارند . و این آن بود که کافران مکه چون از مؤمنان قرآن میشنیدند آنرا طعن میزدند و ناسزا میگفتند . **صدی** گفت : مشرکان با مؤمنان نمی نشستند ، و در رسول خدا (ص) طعن میکردند ، و ناسزا میگفتند . رب العالمین ایشانرا از آن نهی کرد ، گفت : **یا محمد !** چون مشرکانرا بینی که در قرآن طعن کنند و ناسزا گویند ، با ایشان منشین ، و از ایشان روی گردان . و با مؤمنان همین گفت که : چون کافران در رسول (ص) طعن کنند و او را ناسزا گویند ، با ایشان منشینید ، و از ایشان روی بگردانید . « لا تقعدوا » معنی آنست که منشینید (۱) ، و آنکس که نشسته بود ، این با وی هم گویند ، اما « لا تجلس » زشت است درین موضع ، که آن بر پای ایستاده را گویند .

« و اما ینسینک » - قراءت ابن عامر ینسینک است ، نسی ینسی ، و انسی ینسی ، بمعنی یکی اند ، همچون غرمته و أغرمته . « فمهل الکافرین امهلهم » . و اگر شیطان این نهی ما بر تو فراموش کند ، و با ایشان بنشیند ، چون بایادت آید برخیز ، و نیز منشین . و تفسیر این آنجا است که گفت : « وقد نزل علیکم فی الکتاب ان اذا سمعتم » الایة . پس مؤمنان گفتند : یا رسول الله ! هر گاه که ایشان تکذیب آرند ، و استهزا کنند ، و در باطل خوض کنند ، اگر ما برخیزیم و ننشینیم پس نتوانیم که در مسجد حرام بنشینیم ، و نتوانیم که کرد کعبه طواف کنیم . چون ایشان چنین گفتند رب العزة رخصت داد نشستن با ایشان ، بشرط آنکه ایشان را پند دهند و تذکیر کنند ، گفت : « وما علی الذین یتقون » الشک والکبائر والفواحش من حساب الخائضین « من شیء » ای : من آثامهم « و لکن ذکری » - نصب علی المصدر یعنی ذکر و هم ذکر ، و روا باشد که موضع آن رفع باشد ، یعنی : علیکم ذکر ، ای علیکم ان تذکر و هم . « لعلهم یتقون » الخوض اذا وعظتموهم .

ابن عباس گفت که: مؤمنان گفتند: یا رسول الله! اگر ما از ایشان اعراض کنیم، و ایشانرا بآن خوض بگذاریم، و باز نریم، ترسیم که گنهگار شویم. رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد: «و ما علی الذین یتقون من حسابهم» ای من آثام الخائفین «من شیء»، و لکن امری المؤمنین بهجران الخائفین تذکیر للخائفین. «لعلهم یتقون» الخوض فی الباطل، یعنی اذا قمتم عنهم منعمهم ذلك من الخوض والاستهزاء، فانکروا قیامکم عنهم، فیکون ذلك تذکیراً. سعید جبیر گفت: چون مسلمانان بمدینه هجرت کردند، منافقان با مسلمانان می نشستند، و چون قرآن می شنیدند خوض و استهزا میکردند، چنانکه مشرکان در مکه میکردند. مسلمانان گفتند: بر ما حرج نیست درین مجالست، که الله ما را در آن رخصت داده، و از خوض ایشان بر ما هیچ چیز (۱) نیست. رب العزّة در مدینه آن آیت فرستاد که در سورة النساء است: «وقد نزل علیکم فی الکتاب» الایة، و این آیت که «و ما علی الذین یتقون» منسوخ گشت.

«و ذالذین اتخذوا دینهم» الایة - این لفظی است از الفاظ تهدید و از الفاظ تهاون. در وعید گویند: ذرّی و فلاناً، و در تهاون گویند: ذرّ فلاناً فی کذا، و ذره یفعل کذا، و قرآن جایها بهر دو ناطق. میگوید: کذار ایشانرا یعنی بالمدار از ایشان و خواردار ایشانرا که دین خود بیازی گرفتند، یعنی: اتخذوا دین الاسلام لعباً ای باطلا و لهواً عنه. «و غرتهم الحیوة الدنیا» عن دینهم الاسلام. ابن عباس گفت: این در شأن کافران مکه و ترسیان و جهودان فرو آمد، که رب العزّة هر گروهی را عیدی کرد، و هر قومی در عید خویش بیاطل و بازی و نشاط و طرب مشغول شدند مگر امت محمد (ص)، که ایشان عید خود موسم طاعت (۲) ساختند، نماز جماعت (۳) و ذکر فراوان و تکبیر و تهلیل و قربان. رب العزّة میگوید: کذار ایشانرا که در عید خود بیاطل و بیهوده مشغول

گشتند ، و بزندگانی دنیا غرّه شدند . « و ذکّر به » ای بالقرآن ، وقیل : بانذارك و بلاغك . و پند ده اینانرا پیغام که گزاری و بیم که نمائی . « ان تبسل » یعنی : من قبل ان تبسل نفس بما کسبت . ايسل الرجل اذا دفع الى اشدّ الهلاك ، پیش از آنکه تن کافرا فراسختن (۱) گرفتن دهند . وقیل : « ان تبسل نفس » یعنی من قبل ان تهلك نفس بما عملت و تحبس في النار . قال قتادة : هذه الآية منسوخة ، نسخها قوله : « فاقتلوا المشركين » ، و قال مجاهد : ليست منسوخة لأنه على التهديد كقوله : « ذرني و من خلقت وحيداً » .

« ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع » - در نام خداوند جل جلاله ولی و مولی یکی است ، و آن از ولایت است بفتح واو بمعنی نصرت ، و آنچه در سورة الرعد گفت : « وال » ، آن از ولایت است بکسر واو ، و آن تملک است . « وان تعدل کل عدل » یعنی : وان تعد نفس کل فداء لا يؤخذ الفداء منها . این عدل ایدر (۲) فدا است ، از بهر آنکه آن چیز که تن خویش بآن می باز خرند آن چیز همتای تن مینهند ، و عدل آن میکنند ، و عدل برابر کردن هر چیز با دیگری بود و هامتاً ساختن (۳) ، و هر دو چیز از آن عدل است و عدیل چون ندّ و ندید . میگوید : اگر تنی فردا هر که بود از کافران ، خویشتن باز خرید بهمه فدائی . جای دیگر تفسیر کرد ، گفت : « ملء الارض ذهباً » . جای دیگر گفت : « لو فقتدى من عذاب يومئذ بینه » .

« لا يؤخذ منها » - همانست که آنجا گفت : « ولا يقبل منها عدل » . اخذ در قرآن بر پنج وجه آید : یکی بمعنی قبول ، چنانکه : « وان تعدل کلّ عدل لا يؤخذ منها » ای لا يقبل ، و در آل عمران گفت : « وأخذتم على ذلکم اصرى » ای قبلتم على ذلکم عهدی . و در سورة المائدة گفت : « ان او تيتم هذا فخذوه » ، ای فاقبلوه ، و در

سورة التَّوْبَةِ گفت: «و يأخذ الصدقات» یعنی: و بقبل الصدقات، و در اعراف گفت: «خذ العفو» ای اقبل الفضل من اموالهم. وجه دوم «اخذ» بمعنی حبس است، چنانکه در سورة یوسف گفت: «فخذ احدنا مكانه» یعنی احبس. وجه سوم «اخذ» بمعنی عذاب چنانکه: در حم المؤمن گفت: «فأخذتهم فكيف كان عقاب» یعنی فمذبذبهم، و در هود گفت: «و كذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى»، و در عنكبوت گفت: «فكلا اخذنا بذنبه» یعنی: عذبنا. وجه چهارم «اخذ» بمعنی قتل، چنانکه در حم المؤمن گفت: «وهقت كل أمة برسولهم ليأخذوه» ای ليقتلوه. وجه پنجم اخذ بمعنی اسر است، چنانکه در سورة التَّوْبَةِ گفت: «فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم»، و در سورة النساء گفت: «فان تولوا فخذوهم».

«اولئك الذين اسلوا»- یعنی حبسوا فی النار بما كسبوا من الكفر والتكذيب
 «لهم شراب من حميم» یعنی الماء الحار الذي قد انتهى حره «و عذاب اليم» و جيع «بما كانوا يكفرون».

«قل اندعوا»- این جواب ایشانست که رسول خدا را (ص) با شرک میخواندند، و میان خویش و میان او ممالات میجستند، جایها در قرآن از آن ذکر است، «ودّوا لوتدهن» «ودّوا لوتكفرون» از آنست، و جوابها است آنرا در قرآن، سورة «قل یا ایها الکافرون» از آنست، و این آیت از آن است. «قل اندعوا من دون الله»- میگوید: شما که مسلمانان اید جواب کافران که شمارا با کفر میخوانند این دهید که: «اندعوا من دون الله ما لا ينفعنا» ای لا يملك لنا نفعاً فی الآخرة «ولا يضرنا»، و لا يملك لنا ضرراً فی الدنيا. «و نردّ علی اعقابنا»- این اعقاب در قرآن جایها مذکور است کاه بردّ و کاه بانقلاب، و ذکر عقب در آن مستعار است، و جمله کنایت است از باز گشتن از دین.

«كالذي استهوته الشياطين»- قراءت حمزه «استهويه» بالف مماله بر معنی

جمع شياطين، «و استهوته» بر معنی جماعت شياطين. قال الزجاج: «استهوته» زينت له هواه، و قال ابن عباس: استفرته الغيلان في المهامه. ابن عباس گفت: اين مثلى است که رب العالمين زد آنکس را که بر دين حق بود، و داعی ضلالت او را بر عبادت بت ميخواند، ميگويد: مثل وی مثل آن مرد است که بر راه راست ميرود با رفيقان پسندينه و همراهان گزيده، و غول او را از رفيقان باز برد، تا از راه بيوفتد، و در بيابان حيران و عطشان بماند، و بر شرف هلاک بود، پس آن رفيقان و اصحاب او را براه باز خوانند، نيابد، و همچنان سرگردان و حيران سردر بيراهي نهد تا هلاک شود. اين در شأن عبدالرحمن بن ابوبکر آمد، پيش از آنکه مسلمان شد شيطان او را از راه هدی باز داشته بود، و اصحاب وی پدر و مادر وی بودند، و با وی ميگفتند که: ايتنا فانا على الهدى. و هم درين قصه وی آيت آمد: «والذى قال لوالديه ان لکما» الاية. وی جواب ايشان ميدهد که من بر هدی و راست راهی ام. رب العالمين گفت: «قل ان هدى الله هو الهدى» راه اسلام است، که راه راست است و دين حق. رستگاری در آن است نه در کفر و ضلالت که نموده شيطان است. معنی ديگر گفته اند: له اصحاب من المشرکين يدعونه الى الهدى عندهم. و اين معنی در نوبت اول مختصر گفتيم.

«و امرنا لنسلم لرب العالمين» - قتاده گويد: هذه الاية حجة لقنها الله نبيه يخاصم بها اهل الاهواء. گفتا: جواب همه متنتپعان و معترضان در دين اينست که الله در آموخت: فرمودند ما را که کردن نهييد الله را تسليم کنيد، و از تسليم درمگذريد. «وأن اقيموا الصلوة» - «أن» از بهر آن گفت که لام در «لنسلم» بمعنی «أن» است، يعنی: امرنا ان نسلم و ان نقيم، کقوله: «يريدون ليطبئوا»، و هما بمعنی واحد، و گفته اند: اسلام اينجا بمعنی اخلاص است. نخست اخلاص فرمود پس عمل، تا بدانی که عمل بی اخلاص بکار نيست، پس تنبيه کرد بر بعث و مجازات، گفت: «وهو الذى اليه تعشرون»

تابدانی که آن عمل را جزا خواهد بود، اگر نیک باشد و اگر بد، پس بر صنع خود دلالت کرد تا او را یکتا و بی همتا دانند. گفت:

«وهو الذى خلق السموات والارض بالحق» - این حق را دو معنی است: یکی آنکه به «کن» آفرید، چنانکه گفت: «قوله الحق» بسخن راست و فرمان روان، و دیگر معنی: بالوحدانیه، چنانکه جای دیگر گفت: «ربنا ما خلقت هذا باطلا». نه بیاطل آفرید و نه بیازی، که بحق آفرید و بیکنائی، و بجدّ نه بعثت و کزاف. وقیل: بالحق ای بکلامه، و هو قوله: «ائتیا طوعاً او کرهاً». «بالحق» - اینجا سخن تمام شد، پس گفت: «و یوم یقول» یاد کن آنروز که گوید: آخرت آی دنیا شو. آنچه گوید: باش، بود. هر چه الله خبر داد که بودنی است آن در علم الله موجود است، و لامحاله بودنی است، و خطاب «کن» بآن درست. وقیل: و یوم یقول للخلق موتوا فیموتون، و انتشروا فینتشرون دل الله سبحانه علی سرعة امر البعث، و ردّ علی من انکره. «قوله الحق» - گفته اند که این متصل است بسخن پیش، یعنی: «یقول کن فیکون». «قوله» ای یا امر فیع امره، این چنانست که گویند: قد قلت فکان قولک، و باین وجه حق نعت قول باشد. و روا باشد که «کن فیکون» اینجا سخن بریده گردد، پس ابتدا کن «قوله الحق» و له الملك یوم ینفخ فی الصور» - و تخصیص روز قیامت بذکر نه از آن است که در روز کار دیگران قول و آن ملک نبود، بلکه در همه وقت و همه روز بود، اما دیگران بر سبیل مجاز در دنیا دعوی ملک میکردند، و روز قیامت آن دعویها باطل گردد، و ملوک خاضع شود، کس را دست رس نبود، و در کس نفع و ضرر نبود چنانکه الله گفت: «والامر یومئذ لله».

«یوم ینفخ فی الصور» - صور نام آن قرن است که اسرافیل در آن دمدم. روی عبد الله بن عمرو عن النبی (ص): «ان اعراباً قال ما الصور؟ قال: قرن ینفخ فیه»، و قال (ص): «کیف انعم و صاحب الصور قد التقم الصور فیه واصفی

سمعه وحنا جبهته ينتظر مفتى يؤمر أن ينفخ فينفخ ». قالوا : يا رسول الله! كيف نقول ؟ قال : « قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل . على الله توكلنا » . ودر بعضی کتب آورده اند که : صور چهار شاخ دارد : یکی تا بزیر عرش است . یکی تا بپری . یکی تا بمیمنه عالم . چهارم بمیسره عالم ، چنانکه از عرش تا ثری و از میمنه عالم تا میسره همه در میان این چهار شاخ است روز قیامت . روز حشر و نشر چون الله خواهد که خلق را زنده کند جانهای پیغامبران در آن شاخ آرند که زیر عرش است ، و جانهای مؤمنان در آن شاخ که بمیمنه عالم است ، و جانهای جمله کافران در آن شاخ که در ثری است ، و جانهای زندیقان و مبتدعان در آن شاخ که بمیسره عالم است ، و بعدد هرجانی درین شاخها سوراخها است بر مثال زنبور خانه ، چون جانها برین سوراخها درآید چنان راست آید که نه جان زیادت آید نه جای کم بود ، و چهل سال جانها چنان میدارد پس زمین را ببخباند ، چنانکه الله گفت : « اذا رجعت الارض رجاً » تا خاکهای شخصها از یکدیگر جدا شود ، سیاه از سفید و مرد از زن جدا شود ، آنکه ببهر مسجور فرمان آید ، دریائی است در زیر عرش مجید ، آب حیات در آن . فرمایند او را که بیار چهل سال آن دریا آب بزمین می بارد ، تا آن خاکها در زیر زمین آمیخته شود ، پس آن خاکها بفرمان حق رک و پی و پوست و استخوان گردد . همان شخصها که در دنیا بود ، رب العزة باز آفریند . آنکه زمین از گرانباری بحق نالد ، و فرمان آید که : بارها بیرون نه ، فذلك قوله : « وأخرجت الارض اثقالها » . زمین شکافته شود شخصها از زمین بیرون آید . اصرافیل را فرمایند تا در صور دمدم ، آن جانهای خلق جمله از صور بیرون آیند جانهای نیکبختان سفید (۱) چون مروارید ، و جانهای بدبختان سیاه چون قیر ، و همه احوال (۲) عالم از آن پر گردد ، و رب العزة گوید جل جلاله : « ليرجعن كل روح الى جسده ، فتأتى الارواح ، فتدخل

فی الخیاشیم ، فتمشی فی الاجساد کمشی السمّ فی اللدینغ . « عالم الغیب والشّهادة » - این شهادت با غیب قرین درهمه قرآن معنی آن شاهدهاست وحاضر ، میگوید : دانا بهر غائب وحاضر اوست . « وهو الحکیم » یعنی حکم البعث « الخبیر » بالبعث متی یدمشهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اذا رأیت الذّین یخوضون فی آیاتنا » الایة۔ قال ابو جعفر محمد بن علی : « لا تجالسوا اصحاب الخصومات والاهواء ، و الکلام فی الله و الجدل فی القرآن ، فانّهم الذّین یخوضون فی آیات الله » . اصل دینداری و مایه مسلمانان دو حرف است : حق را قبول کردن ، و از باطل بر کشتن ، و اول ورد و آخر ورد بهر دو حرف اشارت است . قبول کردن حق اینست که : « و أمرنا لنسلم لرب العالمین » ، و اعراض از باطل اینست که : « و اذا رأیت الذّین یخوضون فی آیاتنا فأعرض عنهم » ، میگوید با اهل هوی ، و بدعت منشینید ، و سخن خایضان و مجادلان در قرآن مشنوید ، که شنیدن سخن ایشان دل تاریک کند ، و نشستن با ایشان روی توحید گرد آلود کند ، و زینهار که بهواء خود در آیات و صفات تصرّف نکنید (۱) ، و از خوض پرهیزید ، که خوض درختی است بینخ آن بدعت ، ساق آن ضلالت ، شاخ آن لعنت ، برگ آن عقوبت ، شکوفه آن ندامت ، میوه آن حسرت . هر که در آیات خوض کند ، خدا او را داور ، و خصم او بیغامبر . امروز از مسلمانان مهجور ، و لعنت بر سر ، و فردا نابینا ، و منزل اوسفر . هر که دین دار است و اسلام را بنزدیک او مقدار است ، و او را به الله (۲) سر و کار است تا بامبتدعان و متنتطعان و خایضان ننشیند ، که الله میگوید : « فلا تقعدوا معهم » با ایشان منشینید ، « انکم اذا مثلهم » که پس شما همچون ایشان باشید ، ایشان کتاب و سنت و اپس داشتند ، و معقول فرایش

داشتند. دست در رای و قیاس و کلام زدند، تا در کمراهی افتادند. **مصطفی (ص)** گفت: «من مشی الی سلطان الله فی الارض لیذله اذل الله رقبته يوم القيامة»، و سلطان الله فی الارض کتاب الله و سنة نبیه (ص). و قال (ص): «من تمسک بسنتی عند فساد امتی فله اجر مائة شهید». تمسک بسنت راه تسلیم است، و راه تسلیم آنست که الله گفت: «و أمرنا لنسلم لرب العالمین» ما را فرمودند که کردن نهید کردن نهادیم، و نادر یافته پذیرفتیم. از صفات الله آنچه اسامی است دانیم، آنچه معانی است ندانیم، ظاهر یانیم، آنچه ظاهر است شناسیم، آنچه باطن است نشناسیم. ایمان ما از راه سمع است نه بحیلت عقل، و بقبول و تسلیم است نه بتصرف و تأویل. امام ما قرآن، وقاضی سنت، و پیشوا مصطفی، و هادی خدا. نادر یافته پذیرفته، و کوش فرا داشته، و تهمت بر خرد خود نهاده. نه علم از کیفیت آن آگاه، نه عقل را فاز آن (۱) راه. نه تفکر در صفات، نه شروع در تأویل، نه بر صاحب شرع رد، و نه عیب بر تنزیل، راه تشبیه بکفر دارد، چنانکه راه تعطیل. ربوبیت تعطیل فانی کرد و وحدانیت تشبیه باطل کرد. خدائی که جزاوی خدا نیست، و در هفت آسمان و زمین هیچ چیز (۲) و هیچ کس چون وی نیست. «لیس کمثله شیء و هو السميع البصیر».

۱۰- النوبة الاولى

قوله تعالى: «و اذ قال ابراهيم لأبيه آزر» ابراهيم گفت پدر خویش را آزر «اتخذ اصناماً آلهة» بتان خود صورت کرده را بخدائی میگیری و خدایان خوانی «انّی اریک و قومک» من ترا و قوم ترا می بینم «فی ضلال مبین» (۷۴) در کمراهی آشکارا.

«و کذلک نری ابراهيم» همچنانکه هست با ابراهيم نمودیم «ملکوت

السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ ، آنچه از نشانه‌های پادشاهی ما است در آسمان و زمین « و لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (۷۵) » و تابود از بی گمانان .

« فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ » چون شب در آمد بروی و او می‌خداوند خویش جست از زیر « رَأَى كَوْكَبًا » ستاره ای دید تابان « قَالَ هَذَا رَبِّي » گفت که خدای من اینست « فَلَمَّا أَفَلَ » چون نشیب گرفت ستاره « قَالَ » گفت ابراهیم « لَا أَحِبُّ الْآفَلِينَ (۷۶) » زیرینانرا و نشیب گرفتگانرا دوست ندارم .

« فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا » چون ماه را دید برآمده روشن « قَالَ هَذَا رَبِّي » گفت اینست خدای من « فَلَمَّا أَفَلَ » چون ماه نشیب گرفت « قَالَ لئن لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي » گفت اگر راه ننماید مرا خداوند من « لَأَكُونَنَّ مِنَ الْخَاطِئِينَ (۷۷) » من ناجاره از گروه بیراهان باشم .

« فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً » چون خورشید دید برآمده تابان « قَالَ هَذَا رَبِّي » گفت اینست خدای من « هَذَا أَكْبَرُ » که این بزرگ است از ستاره و ماه « فَلَمَّا أَفَلَتْ » چون خورشید نشیب گرفت « قَالَ يَا قَوْمِ » گفت ای قوم ! « أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَشْرِكُونَ (۷۸) » من بیزارم از آنچه شما بانبازی میگیرید با خدای .

« أَنِّي وَجْهٌ وَجْهِي » من دین و کردار خویش پاک کردم و روی دل خویش فرادادم « لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ » فرا آن خدای که بیافرید آسمانها را و زمینها را « حَنِيفًا » و من مسلمان پاک دین « وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (۷۹) » و من از انباز کیران نیستم با الله .

« وَ حَاجَةٌ قَوْمِهِ » و حاجت جست قوم وی بروی در پیکار و دعوی حق کردن « قَالَ اتَّحَا جَوْنِي فِي اللَّهِ » ابراهیم گفت : فامن (۱) حاجت میجوئید ، و خصومت سازید ،

و بر من غلبه بیوسید بحق در خدای « و قد هدی » و مرا راه فرا دین حق نمود
 « ولا اخاف ما ترسوا منه » و من نمی ترسم از آنچه می انباز گیرید با او « الا ان يشاء
 ربی شیئا » مگر که خدای خود بمن چیزی خواهد از گردن « و سع ربی کل شیء علما »
 خداوند من رسیده است بهمه چیز و بهر بودنی بدانش خویش « افلا تتذكرون (۸۰) »
 در نیاید که من نترسم از آن چیز که شما کنید و تراشید و آنکه آنرا خدای خوانید!
 « و کیف اخاف ما اشرکتتم » و چون ترسم از آن چیز که شما بانبازی گیرید (۸۱)
 با الله « ولا تخافون » و شما نمی ترسید « انکم اشرکتتم بالله » که می انباز گیرید با الله
 « ما لم ينزل به علیکم سلطانا » چیزی که الله در پرستش آن شما را نه عذر فرستاد
 نه آنرا سزای خدائی داد « فای الفرقین احق بالامن » از ما دو گروه کیست سزاوارتر
 بایمنی و بی بیمی « ان کنتم تعلمون (۸۱) » مرا پاسخ کنید اگر دانید .

« الذین آمنوا » ایشان که بگرویدند « و لم یلبسوا ایمانهم بظلم » و
 ایمان خود بنیامیختند بشرك « و اولئک لهم الامن » ایشانند که بی بیمی ایشانرا است
 « و هم مهتدون (۸۲) » و ایشانند که بر راه راست اند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « واذ قال ابراهيم لایه آزر » - ابراهيم برین لفظ بنزدیک قومی
 علما معرب است، که پدر و مادر ویرا ابراهام نام کرده اند چنانکه ابن عامر خواند در
 لختی از قرآن، و در روایت عبدالحمید بن بکار ازوی همه قرآن نسابان بر آند که:
 نام پدر ابراهیم تارخ است . چنان می آید که ویرادو نام بوده ، و چنین فراوان است ،
 چنانکه یعقوب و اسرائیل . و مقاتل حیّان گفت : آزر لقب است ، و تارخ نام .

سليمان تيمى گفت : معنى آزر سبّ و طعن است ، و هو المخطيء المعوج فى كلامهم ، يعنى : و اذ قال ابراهيم لأبيه المخطيء المعوج مجاهد و ابن المصيب گفتند (۱) : آزر نام صنم است ، و موضعه نصب على اضمار الفعل ، كأنه قال : و اذ قال ابراهيم لأبيه اتخذ آزر الهأ ، و جعل اصناماً بدلا من آزر . فقال بعد أن قال : « اتخذ آزر الهأ » ، « اتخذ اصناماً الهة » . يعقوب ، آزر برفع خواند برنداء مفرد ، يعنى : يا آزر ! اى : يا مخطيء و يا معوج ! « اتخذ اصناماً الهة » - هر چه از بتان باصورتست ، صنم است ، و هر چه بى صورت وثن . و گویند که پدر ابراهيم بتگر بود ، « اتى اريك و قومك فى ضلال مبین » .

« و كذلك » - اى كما اريناه البصيرة فى دينه ، و استقباح ماكان عليه ابوه من عبادة الاصنام ، كذلك نريه « ملكوت السموات والارض » يعنى ملك الله و ما خلق فيهما من الايات والعبر والدلالات . و « الملكوت » الملك ، زيد فيه الواو والتاء للمبالغة كالرهبوت للرغبة ، و الرّحموت للرّحمة . و ملكوت آسمان و زمين كه با ابراهيم نمودند ، بيك قول آن بود كه از سرب بيرون آمد ، بر آسمان نگرست . آفتاب ديد و مهتاب و ستارگان و سيرسيارگان ، و گردش فلک و ملكوت زمين ديد ، از اين كوه و صحرا و دريا و درختان و چهار پاين و پرندگان و امثال آن . بنظر اعتبار و استدلال در آن نگرست . يقين وى ييفزود ، كه آنرا كرد كاري است دارنده داننده .

قول **صدى و مجاهد** آنست كه اورا بر صخره اى داشتند ، و كائنات از على تا ثرى بوى نمودند ، و مكان خویش در بهشت بدید ، فذلك قوله : « و آتيناہ اجرہ فى الدنيا » يعنى اريناه مكانه فى الجنة . **ابن عباس** گفت : ابراهيم از الله در خواست تا ملكوت آسمان و زمين بوى نمايند . فرمان آمد به جبرئيل تا ويرا بر آسمان برد . ويرا اشراف دادند

بر اعمال خلق . یکی را بر معصیت دید ، گفت : « یارب ! ما اقبح مایا تری هذا العبد ! اللهم اخسف به » ، و گفته‌اند که : ابراهیم سخت مشفق و مهربان بود بر خلق خدا ، چنانکه روزی درخود این اندیشه کرد که از من رحیم تر و مهربان تر هیچ کس نیست . رب العالمین او را بر آسمان برد ، و او را اشراف داد بر عمل اهل زمین ، و ایشانرا بر معصیت دید . برایشان لعنت کرد ، و هلاک ایشان خواست ، وفي ذلك ماروی قیس بن ابی حازم عن علی (ع) قال : قال رسول (ص) : « لمّا رأى ابراهیم ملکوت السماء والارض اشرف علی رجل علی معصية من معاصي الله ، فدعا علیه ، فهلك ، ثم اشرف علی آخر علی معصية من معاصي الله ، فدعا علیه ، فهلك ، ثم اشرف علی آخر ، فذهب يدعوا علیه فأوحى الله اليه ان يا ابراهیم ! انك رجل مستجاب الدعوة ، فلا تدع علی عبادي فانهم منی علی ثلاث : اما ان يتوب فأتوب علیه ، واما ان اخرج من صلبه نسمة تملأ الارض بالتسييح ، واما ان اقبضه الی فان شئت عفوت ، وان شئت عاقبت » .

« فلما جزّ علیه اللیل »- مفسران گفتند : ابراهیم در روزگار نمرود بن کنعان الجبار زاد ، و اوّل کسی که تاج بر سر نهاد ، و مردم را بر عبادت خود خواند ، نمرود بود ، و در همه جهان ملک داشت . وقتی بخواب دید که ستاره ای بر آمدی ، و نور آفتاب و ماهتاب بیردی . از آن خواب بترسید . ساحران و کاهنان را جمع کرد ، و تعبیر آن درخواست . ایشان گفتند . یولد فی بلدک فی هذه السنة غلام یغیر دین اهل الارض ویکون هلاکک و زوال ملکک علی یده . گفتند : امسال درین شهر کودکی از مادر در وجود آید که زوال ملک تو بر دست وی بود . نمرود بفرمود تا آن سال هر فرزند که زادند ، او را بکشتند ، و مردان و زنان از هم جدا کرد ، و هر ده زن مردی را برایشان موگّل کرد ، تا با شوهر بخلوت نه نشیند مگر در حال حیض . و گفته‌اند : مردان را جمله بلشکر گاه خویش برد ، و باخود میداشت ، و موکلان برایشان گماشته ، تا هیچ کس

از ایشان با اهل خویش در حال طهر نشود ، تا این يك سال بگذرد . روزی آزر را بشغلی فرستاد ، و برهیچ کس ایمن نبود ، چنانکه بر آزر ایمن بود . از آنکه بتکر بود ، و در دین نمرود متعصب . آزر بیامد ، و آن شغل بگزارد ، و بعاقبت درسرای خویش شد . رب العزة آن ساعت مهر بروی افکند ، و عشقی درسروی نهاد ، دراهل خود نکرست طاقت نداشت که باز گردد ، و مباشرتی برفت ، و در آن مباشرت تخم ابراهیم بنهاد . کاهنان دیگر روز بجای آوردند که تخم ابراهیم در مستقر خویش نهاده شد . برخاستند ، و پیش نمرود شدند ، گفتند : قد جبل به اللیلة . آن فرزند که تو از وی میترسی ، امشب در رحم مادر قرار گرفت . نمرود بترسید . فرزندانرا که میزادند میکشت ، تا ابراهیم را وقت زادن نزدیک گشت . مادر وی از شهر بیرون شد و از مردم بگریخت . بجوئی خشک رسید که در آن آب بوده ، و گیاه بر آمده . ابراهیم آنجا از مادر جدا شد ، و مادر ویرا در خرقةای پیچید ، و در میان گیاه رها کرد ، و بخانه باز آمد ، و پدر را خبر کرد از آن حال و آن فرزند . پدر رفت ، و همان جا سربی ساخت ، و کودک را در آن سرب برد و بخوابانید ، و سنگی بر در آن راست کرد ، تا کس آنرا نداند ، و سباع قصد وی نکند . پس مادر هر روز میرفت و ویرا شیر میداد ، و هر که که مادر بوی رسیدی ویرا دیدی انگشتان خود در دهان گرفته ، و از آن شرابی درمی کشید و میخورد . مادر نیک نگه کرد ، از يك انگشت شیر می آمد ، و از دیگری آب (۱) ، و از دیگری عسل ، و از دیگری گاو روغن (۲) و از دیگری خرما . و ابراهیم در آن سرب میباید . يك روزه را هفته ای می نمود ، و يك هفته را ماهی ، و يك ماهه را سالی . پس چون فرا سخن آمد ، روزی با مادر گفت : یا امه من ربی ؟ قالت : انا . قال : فمن ربك ؟ قالت : ابوك . قال : فمن رب ابي ؟ قالت : اسكت ، و ضربته . مادر بخانه باز شد ، و با پدر گفت :

می بینی این کودک ! ترسم که این آن کودک است که کاهنان از وی خبر دادند ، که خدایان را باطل کند ، و دین نو آرد ، و ملک نمرود زیر و زبر (۱) کند ، و آن قصه باید بر بگفت . پدر بر خاست ، و آن سرب شد . ابراهیم گفت : یا ایه من ربی ؟ قال : امك . قال : فمن رب امی ؟ قال : انا . قال : فمن ربك ؟ قال : نمرود . قال : فمن رب نمرود ؟ فلطمه لطمه ، وقال له : اسكت .

این عباس گفت : چون هفت ساله شد ، از مادر و پدر درخواست تا او را از آن سرب بیرون آرند . او را بوقت آفتاب فرو شدن بیرون آوردند . شتران و اسبان و کوسفندان را دید ، با پدر گفت : ایشان چه اند ؟ گفت : چهاربایان چرندگان . ابراهیم گفت : ما لها بد من أن يكون لها رب . ناچار این را خداوندی و آفرید کاری است . پس در آسمان و زمین و کوه و صحرا نظر کرد ، گفت : این را ناچار کرد کاری و آفرید کاری است . آنکه گفت : ان الذي خلقني ورزقني وأطعمني و سقاني لربي ، مالی اله غیره . پس شب در آمد و مشتری بر آمد ، و بروایتی زهره . چون آن کو کب دید . گفت : « هذا ربی ، فلذلك قوله عز وجل :

« فلما جنّ عليه الليل رای کو کباً » - جنّ عليه غطّی علیه . عرب گویند : جنّه الليل ، و جنّ عليه الليل جنوباً ، وأجنّه ، اذا اظلم حتی یستر بظلمته ، والجنان مار بود ، از بهر آنکه پنهان رود . و سقی الجن جنّاً ، لاجتنانهم عن اعين الناس . « رأی کو کباً » - چون شب برو در آمد ، و او خدایا را می جست ، و از زیر می جست ، آن ستاره را دید زهره یا مشتری گفت : « هذا ربّی » . يك قول آنست که این بر جهت توییح گفته است و انکار بر فعل ایشان . الف استفهام در آن مضمّر است ، یعنی : اهذا ربی ؟ خدای من اینست ؟ و مثل این خدای تواند بود ؟ هذا کقوله : « افان مت فهم الخالدون » !

یعنی: افهم الخالدون؟ قول دیگر آنست که این بر سبیل احتجاج گفت برایشان، که ایشان اصحاب نجوم بودند، و تدبیر خلق از آن میدیدند، و آنرا تعظیم مینهادند. ابراهیم گفت: هذا ربی فی زعمکم ایها القائلون بحکم النجوم. هذا کھوله: «این شرکائی؟» یعنی بزعمکم وقولکم، «وانظر الی الهک» یعنی بزعمک وقولک.

ابراہیم خواست که بتدریج جهل و خطاء ایشان بایشان نماید. باول آنچه ایشان تعظیم می نهادند، آنرا تعظیم نهاد، پس بعاقبت نقص در آن آورد، و عیب افول باز نمود، فقال: «لا احب الاقلین». عرفهم جهلهم و خطاهم فی تعظیم النجوم، و دل آن ماغاب بعد الظهور کان حادثاً مسخراً و ليس برب. و گفته اند: مثل ابراهیم در آنچه گفت: «هذا ربی» پس عیب و نقص در آن آورد، و گفت: «لا احب الاقلین» مثل آن حواری است که بر قومی بت پرستان رسید، خواست که ایشانرا بتدریج از آن فراستند، اول آنرا تعظیم نهاد و ایشانرا در آن دین خویش بر اجتهاد داشت، تا ویرا پیشرو خویش کردند، و کرامی داشتند، و بهر چه وی گفت او را مطیع و منقاد شدند، تا روزی که دشمنی عظیم بر سر ایشان آمد، با این حواری مشورت کردند. وی گفت: رای من آنست که همه بهم آئیم، و پیش صنم تضرع نمائیم، تا کار این دشمن کفایت کند، پس همه بهم آمدند، و تضرع نمودند، و زاری کردند، و از آن نفعی و دفعی ندیدند، و کار دشمن قوی تر میشد و بالا میگرفت. آخر حواری گفت: من خدائی میدانم که بر خوانیم اجابت کند، و دعا کنیم کار آن دشمن کفایت کند، فہلم ندعه. قال: فدعوا الله فصرف عنهم ما كانوا یحذرون واسلموا.

«فلتا رأى القمر بازغاً» - ای طالعا. از اوّل ماه سه شب هلال گویند، و بعد از آن قمر گویند تا آخر ماه. پس باخر شب چون ماه بز آمد همان گفت که با ستاره گفت هم بر آن معنی. «قال لئن لم یهدنی ربی» - این لام خلف قسم است، و لام در

« لاكونن » ، جواب قسم است . « لئن لم يهدني ربِّي ، یعنی لئن لم یبختی ربی علی الهدی
« لاكونن » من القوم الضالّین .

« فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى » - اینکه « هذه » نگفت ، آنرا سه جواب است : یکی آنست که حکایت از رب میکرد نه از عین خورشید ، که آنرا بخدائی میداشت ، و دیگر وجه آنست که : هذا الطالع ربى . کنایت از صفت کرد نه از اسم . سدیگر وجه آنست که عرب بر اختیار ؛ د بر تذکیر و تأنیث چیزی را که در آن علامت تأنیث نیست . « هذا اكبر » يعنى اعظم من الزهرة والقمر . « فلما افلت » يعنى غابت ، « قال يا قوم اننى برىء مما تشركون » بالله من الالهة . اورا گفتند : يا ابراهيم ! چون ازین خدایان بزار شوی کرا پرستی ؟ گفت : اعبد الذى خلق السموات والارض ، « حنيفاً » اى مخلصاً لعبادته ، « و ما انا من المشرکين » . « حنيفاً » صفت ابراهيم است ، و منصوب است بر نعمت ، و حنفاً مسلمانان اند و حنيفيه نامی است ملت اسلام را ، و گفته اند که حنيف مسلمان بود مختتن .

و گفته اند که : حاجّ و « حاجّه قومّه ، المحاجّة والمحاقّة ادّعاء الحقّ .
این آن خصومت و محاجّث است که فرعون وی کرد با وی نمرود بن کنعان بن
ماش بن ادم بن سام صاحب مجدل بابل ، و شرح این محاجّه در سورة البقرة رفت
فی قوله : « الم ترالى الذى حاجّ » الاية . « قال اتحاجونى » قراءت مدنی و شامی
بتخفيف نون است . باقى بتشديد خوانند . « وقد هدانى » اى عرفنى توحیده « ولا
اخاف ما تشرکون به الا ان يشاء ربى شيئاً » - این جواب آنست که همیشه مشرکان
مسلمانانرا می بیم نمودند و مینمایند از گزند بتان ، چنانکه هود را گفتند : « ان نقول
الا اعتريك بعض الهتنا بسوء » ، و محمود را به سومنات سدنّه منات تهدید کردند .
« وسع ربى كل شيء علماً » - اى ملأ ربى كل شيء علماً . این همچنانست که جای

دیگر گفت: «و رحمتی وسعت کل شیء»، ای ملأئ. «افلا تتذکرون» - تتر معظون، فتر کوا عبادة الاصنام؟! »

«و کیف اخاف ما اشرکتکم» - مشرکان ابراهیم را می ترسانیدند، و از کژند بتان تهدید میکردند. ابراهیم گفت: «و کیف اخاف ما اشرکتکم» چون ترسم من ازین بتان که شما بانبازی گیرید با الله؟! و ایشان نا بینایان اندو نا شنوا و نادان و ناتوان، و شما از خدای بینای شنوای گویای دانای توانا نمی ترسید! و با وی بتان انباز میگیرید بی عذری و بی حجتی و بی آنکه ایشانرا سزای خدائی است! «فای الفرقین احق» بالامن ان کنتم تعلمون» - اکنون مرا پاسخ کنید اگر دانید، از آن خدای قادر شنوای بینای دانا سزاتر که ترسند یا ازین بتان عاجز نا شنوای نابینای نا گویا؟! و که نزدیکتر بایمن شدن و بی بیم بودن آنکه از يك خدای می امن باید یافت یا آنکه از هزاران؟! آنکه خود پاسخ کرد، گفت: «الذین آمنوا». اگر مستأنف نهی این سخن، نه حکایت از ابراهیم، هم نیکو است.

«الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانهم بظلم» - در خبر است که ابوبکر صدیق گفت: یا رسول الله! و آیتنا لم یظلم نفسه؟ جواب داد وی را که: الم ترالی قوله تعالی فی قصه لقمان: «یا بنی لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظیم» یعنی که این ظلم ایبر (۱) شرك است، چنانکه آنجا است. و قومی بر عموم راندند، و گفتند که: این ابراهیم و اصحاب ویرا است علی الخصوص، چنانکه روایت کنند از علی (ع) که این آیت بر خواند و گفت: «هذه فی ابراهیم واصحابه خاصة، لیست لهذه الامة».

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « واذقال ابراهيم لأبيه آزر » الآية - الاصل منهمك في الجحود ، و النسل متصف بالتوحيد ، و الحق سبحانه و تعالى يفعل ما يريد . اين عجب نكر پدر بتكر و پسر پیغامبر! پدر رانده با خواری و مذلّت ! پسر خوانده با هزاران کرامت ؟ پدر در قبضه عدل بداغ قطعیت بر راه نومیدی در لباس بیگانگی ! پسر در سایه فضل در نسیم قرب بر راه پیروزی در لباس آشنائی ! سبحان من يخرج الحي من الميت و يخرج الميت من الحي . فردا در انجمن قیامت در آن عرصه کبری چون ابراهیم را جلوه کنند ، و با صد هزار نواخت و کرامت بیازار قیامت بر آرند ، آزر را بصف خواری پیش پای وی نهند ، از آنکه در دنیا چون ابراهیم در شکم مادر بود آزر تمنی کرد که : اگر مرا پسر نیکی آید ، او را در پای نمروود کشم ، و بتقرب پیش وی قربان کنم . وی نتوانست که دستش نرسید ، و در حق اندیشه خود بجزاؤ آن برسید . این چنانست که مصریان چون جمال یوسف (ع) دیدند ، بر من یزید داشته ، هر کس آرزوی آن کردند که یوسف غلام وی بود . رب العزة تقدیر چنان کرد که مسأله باز گشت ، و مصریان همه بنده و رهی و چاکر وی گشتند .

« و كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات و الارض » - اول او را ملکوت آسمان و زمین نمودند ، تا از راه استدلال دلیل گرفت بروجود صانع . در کو کب نگرست گفت : « هذا ربّي » ای : هذا دلیل علی ربی ، لأن ربی لم یزل و لا یزال ، و هذا قدأفل « لا احبّ الافلین » . پس بآخر جمال حقیقت او را روی نمود ، از راه استدلال و برهان بمشاهدت و عیان باز گشت . روی از همه بگردانید ، گفت : « فانهم عدوّ لی الارب العالمین ، و جبرئیل را گفت : اما اليك فلا . اول عالم وار شد ، آخر عارف و ارآمد .

واسطی گوید: خلق عالم بدو همی شوند ، و عارفان ازو همی آیند . گفتا : اگر کسی گوید که : خدای را بدلیل شناسم ، تو او را کوی دلیل را بچه شناختی ؟ بلی در بدایت از دلیل چاره نیست ، چنانکه بدایت راه خلیل بود . چون آن همه دلایل در راه خلیل (ع) آمد ، کوکب و قمر و آفتاب ، بهر دلیلی که میرسید دروی همی آویخت که : « هذا ربی » . چون از درجه دلایل بر گذشت ، جمال توحید بدیده عیان بدید . گفت : « یا قوم انی بریء مقام تشر کون » ، ای : من الاستدلال بالمخلوقات علی الخالق ، فلادلیل علیه سواه . همانست که آن مهتر دین گفت : « عرف الله بالله وعرفت ما دون الله بنور الله » ، و هو المشار الیه لقوله : « وأشرقت الأرض بنور ربها » .

آن جوانمرد طریقت اینجا نکته ای عزیز گفته ، و روش راهروان را و کشش ربودگان را بیانی نموده ، گفتا : چون از درگاه احدیت بنعت رأفت و رحمت این نواخت به خلیل رسید که : « واتخذ الله ابراهیم خلیلاً » ، فرمان آمد که ای خلیل ! در راه خلقت ایستادگی شرط نیست ، از منزل « اسلمت لرب العالمین » فراتر شو . سفری کن که آنرا سفر تفرید گویند ، « سیروا سبق المفردون » . خلیل طالبی تیز رو بود . جوینده یار کار ازل بود . نعلین قصد در پای همت کرد . سفر « انی ذاهب الی ربی » پیش گرفت . از کمین گاه غیب خزائن عزت فرو کشادند ، و از آن درر الغیب و عجائب الذخائر بسی در راه « انی ذاهب » فرو ریختند . خلیل هنوز رونده بود ، بسته « انی ذاهب » کشته ، بنقطه جمع نرسیده ، باز نگرست ، غنیمت دید ، بغنیمت مشغول شد . جمال توحید از وی روی بیپوشید که چرا باز نگرستی ؟ تا آنکه که استغفار « لا احب الافلین » بکرد ، و آن درر الغیب همچنان میدید ، و وی باز می ایستاد که « هذا ربی » ، « هذا ربی » ، که آن درر الغیب بس دل فریب و بس شاغل بود ، گفتند : ای خلیل ! نبایستی که ترا این وقت بودی ! در راه « انی ذاهب الی ربی » روی ، و آنکه بغنیمت و ذخایر باز نگری .

چرا چشم همت از آن فرونگرفتی؟ و چرا سنت «مازاغ البصر» بکارنداشتی؟! اینست سنت آن مهترعالم، و خاصیت سید ولد آدم، که شب زلفت و الفت آیات کبری در راه او تجلی کرد، و او برین ادب بود که: «مازاغ البصر و ماطفی». ای خلیل! کسی که یاد کار ازل جوید، و راز ولی نعمت، او غنایم و ذخایر را چه کند؟!

کسی کش مار نیشی بر جگر زد ورا تریاق سازد نه طبرزد.

خلیل دست تجرید از آستین تفرید بیرون کرد، و بروی اسباب باز زد که: «ای و جهت وجهی للذی فطر السموات و الارض حنیفاً و ما انا من المشرکین» یعنی: افردت قصدی لله، و طهرت عقدی عن غیر الله، و حفظت عهدی فی الله لله، و خلصت وجدی بالله، فانا لله بالله، بل محو فی الله، والله الله.

النوبة الاولى

قوله تعالى: «و تلك حجتنا» و آن جواب که ابراهیم داد حجت جستن ایشانرا «آئینها ابراهیم علی قومه» ما تلقین کردیم ابراهیم را بر قوم خویش «رفع درجات من نشاء» می برداریم درجاتی آنرا که خواهیم «ان ربك حکیم علیم» (۸۳) که خداوند تو دانائی است راست دان.

«و وهبنا له» و بخشیدیم ابراهیم را «اصحق و یعقوب کلاً هدینا» همه را راه نمودیم بایمان «و نوحاً هدینا من قبل» و نوح را هدایت دادیم از پیش فا (۱)، «و من ذرّيته» و از فرزندان نوح «داود و سلیمان و ایوب و یوسف و هرون» و كذلك نجزي المحسنين (۸۴) و همچنان نیکوکارانرا جزا دهیم.

و زکریا و یحیی و عیسی و الیاس کلّ من الصّالحین (۸۵) همه نیک مردان شایستگان اند.

« و اسمعيل واليسع و يونس و لوطاً و كلاً فضلنا على العالمين (۸۶) »
و همه را افزونی دادیم در نبوت بر جن و انس .

« و من آبائهم » و پدران ایشان « و ذریّاتهم » و فرزندان ایشان
« و اخوانهم » و برادران ایشان « و اجتبیناهم » برگزیدیم ایشانرا « و هدیناهم »
وراه نمودیم ایشانرا « الى صراط مستقیم (۸۷) » سوی راه راست درست .

« ذلك هدى الله » آن راه نمونی الله است « یهدی به » راه می نماید بآن
« من یشاء من عباده » او را که خواهد از بندگان خویش « و لو أشرکوا » و اگر
اباز گرفتندی چیزی را با خدای « لحبط عنهم » از ایشان نا چیز و تباه و نیست گشتی
« ما کانوا یعملون (۸۸) » آنچه می کردند از جهدها و عبادتهای نیکو بزرگ پاک .

« اولئک » این پیغامبران که نام بردیم و آنان که نام نبردیم « الذین
آتیناهم الکتاب » آنند که دادیم ایشانرا نامه « و الحکم والنّبوة » و دین و پیغام
« فان یکفر بها » اگر کافر می شد (۱) بآن « هؤلاء » اینان که مشرکان قریش اند
« فقد وکّلنا بها قوماً » بر کماشتیم بر پذیرفتن آن و استوار گرفتن بآن گروهی
دیگر « لیسوا بها کافرین (۸۹) » ایشان که بآن کافر نیستند .

« اولئک الذین هدی الله » ایشان آنند که الله راه نمود ایشانرا
« فیهدیهم اقتده » بر است راهی ایشان پی بر، و پس روی گیر « قل لا اسئلكم » کوی
نمی خواهم از شما « علیه » بر پیغام رسانیدن و آگاه کردن « اجرآ » مزدی نمی خواهم
خود را « ان هو » نیست اینکه از من می شنوید « الا ذکرى للعالمین (۹۰) » مکرپندی
جهانیان را .

« و ما قدر و الله حقّ قدره » خدا را نشناختند سزای شناختن وی، و بزرگی

وی ندانستند « اذ قالوا » که بروی دلیری کردند و گفتند « ما انزل الله » فرو فرستاد
 الله هرگز « علی بشر من شیء » بر هیچ مردم هیچ چیز (۱) « قل من انزل الكتاب » رسول
 من! کوی که آن کیست که فرو فرستاد این نامه؟ « الذی جاء به موسی » که موسی
 آورد « نوراً وهدی للناس » روشنائی و نشان راه مردمان را « تجعلونه قراطیس »
 آنرا در کاغذها می نویسید « تبدونها » بعضی از آن آشکارا میکنید « وتخفون کثیراً »
 و فراوانی از آن پنهان می دارید « وعلمتم » و آن کیست که در شما آموخت
 « ما لم تعلموا انتم » آنچه ندانستید شما « ولا آباؤکم » و نه پدران شما « قل الله »
 کوی آن فرستنده تورات و آن در آموزنده خدای است « ثم ذرهم » پس ایشانرا
 گذار « فی خوضهم یلعبون (۹۱) » تا در بازی خویش فراخ می روند .

« وهذا کتاب » و این قرآن نامه ایست « انزلناه » ما فرو فرستادیم آنرا
 « مبارک » برکت کرده در آن و آفرین « مصدق الذی بین یدیه » گواه و استوار گیر
 آن نامه را که پیش از آن فابود (۲) « ولتذکر » و تا بیم نمائی و آگاه کنی « ام القری »
 مردمان مکه را « ومن حولها » و هر که گرد بر کرد آن « والذین یؤمنون بالآخرة »
 و ایشان که گرویده اند بروز رستاخیز « یؤمنون به » می کردند باین نامه
 « و هم علی صلاتهم یحافظون » و ایشانند که بر هنگام نمازهای خود بر استاد
 میکنند و هنگامهای آن میکوشند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « و ملک حججتنا آتیناها ابرهیم علی قومه » - چون ابراهیم
 بر قوم خود (۳) حجّت آورد که از دو گروه کدام یک (۴) بی بیم تر و با من سزا تر ؟

۱- نسخه ج : هیچیز . ۲- نسخه ج : پیش از آن بود . ۳- نسخه ج : وی . ۴- نسخه ج :
 کدام یکی .

او که يك خدای را پرستد؟ یا او که هزاران؟ او که خداوندی پرستد که قادر است و مالك نفع و ضرر؟ یا او که عاجزی را پرستد بی صفت؟ و نیز بر نمرود حجت آورد که «ربّی الذی یحیی و یمیت» تا آنجا که گفت: «فبیت الذی کفر». چون این حجت‌های روشن برایشان آورد، ایشان بقول ابراهیم اقرار دادند، و حجت بر خود لازم شناختند. ربّ العالمین گفت: آن حجت ما فرا ابراهیم نموده بودیم، و تلقین کردیم، و او را در آموختیم.

«نرفع درجات من نشاء» - زید اسلم گفت: یعنی بالعلم، چنانکه جای دیگر گفت: «والذین اوتوا العلم درجات». قومی گفتند: این طبقات ثواب است در بهشت، چنانکه آنجا گفت: «لهم درجات عند ربهم»، «هم درجات عند الله»، و گفتند (۱): این رفع درجات در دنیا است پیغامبران را بمعجزات، و مؤمنان را بکرامات، و توفیق طاعات، چنانکه گفت: «و رفعنا بعضهم فوق بعض درجات». جای دیگر گفت: «نرفع درجات من نشاء و فوق کلّ ذی علم علیم». عاصم و حمزه و کمانی «نرفع درجات من نشاء» بتنوین خوانند. باقی «درجات من نشاء» باضافت خوانند، و بمعنی هر دو یکسان اند. «ان ربّک حکیم» فی امره «علیم» بخلقه.

«و وهبنا له» یعنی لابراهیم «اسحق و یعقوب». رب العالمین ولد را هبه خواند در قرآن بچند جایکه، چنانکه گفت: «و وهبنا لداود سلیمان»، «لأهلبك غلاماً زکیّاً»، «فهب لی من لدنک ولیّاً». «و وهبنا له اسحق و یعقوب» - میگوید: ابراهیم را بخشیدیم اسحق و یعقوب. یعقوب پسر اسحق بود، و اسحق پسر ابراهیم از ساره، و ابراهیم را هشت پسر بود. اسحق پدر عبرانیان از ساره، و اسمعیل پدر تازیان از هاجر، و آن شش پسر دیگر از فطورا بنت یقطن الکنعانیة. و یعقوب پدر اسرائیلیان بود.

«كَلَّا هَدِينَا» - یعنی للایمان والنبوة، «و نوحاً هَدینَا من قبل» یعنی: من قبل ابراهیم و ولده . میگوید: پیش از ابراهیم و فرزندان وی نوح را زاه نمودیم، و نبوت دادیم. «ومن ذریّته» یعنی: و من ذریّة نوح، و از فرزندان نوح. آنکه تفسیر کرد که ایشان که اند: داود، و هو داود بن ایشا، هفتم هفت پسر بود، کهنه ایشان، کشفنده جالوت. وقصّة وی معروف. و سلیمان پسر داود از زن اوریازاده بود، و داود و سلیمان از سبط یهودا بودند، و ایوب، میگویند ایوب از فرزندان روم بن عیص بن اسحق بن ابراهیم بود، و در عصر خویش ملک بود، و ده پسر داشت از دختر میثابن یوسف بن یعقوب، و در روزگار یوسف بود، و قصّة وی معروف. و یوسف، و هو یوسف بن یعقوب بن اسحق بن ابراهیم، و فیه قال رسول الله (ص):

ان الکریم بن الکریم بن الکریم

یوسف بن یعقوب بن اسحق بن ابراهیم.

وموسی، و هو موسی بن عمران بن یصهر بن قاهت بن لای بن یعقوب و هرون اخوه اکبر منه سنّاً.

«و كذلك نجزي المحسنين» - چنانکه ابراهیم را بر توحید و ثبات وی بر دین خویش و حجّت آوردن بر دشمن جزاء نیکو دادیم، و پاداش نیکو کردیم، که او را بر گزیدیم و فرزندان پاک دادیم، و درجات وی بر داشتیم، در نبوت و در ثواب طاعت با نیکوکاران همچنان کنیم، و ایشانرا جزاء نیکو دهیم.

«و زکریّا و یحیی و عیسی و الیاس» - قومی گفتند: الیاس، ادریس است، و این درست نیست که ربّ العزّة نسبت الیاس درین آیت با نوح کرد، و از فرزندان نوح شمرد، و معلوم است که نوح از فرزندان ادریس بود. نوح بن لَمک بن متوشلخ بن ادریس، الذی یقال له اخنوخ. و قول درست آنست که از فرزندان هرون

بود، وهو الیاس بن بشر بن فینحاص (۱) بن العیزار بن هرون بن عمران، «کل من الصالحین».

«و اسمعیل» - وهو ابن ابراهیم «والیسع» و هب گفت: یسع شاگرد الیاس بود. کعب گفت: یسع خضر است که موسی را علیه السلام معلم بود. یمان بن رباب گفت: یسع پسر اسحق است پدر روم. حمزه و کمائی و اللیسع خوانند بلام مشدد، یعنی که نام وی لیسع است نه یسع، اما الف و لام زیادت در افزودند و مدغم کردند، چنان است که الف و لام بر قراءت حمزه و کمائی زیادت است، و بر قراءت باقی الف و لام تعریف است. «یونس» و هو یونس بن هتی، ویرا دو نام است: ذوالنون و یونس. گفته اند که: الیاس و یسع و یونس در یک زمان بودند، و پس از ایشان باندک روز کار زکریا و یحیی و عیسی بودند. «ولوطاً» و هو ابن عم ابراهیم، و اول من آمن به، «و کلاً فضلنا علی العالمین» - ای فضلنا هم بالنبوة علی عالمی زمانهم. «ومن آبائهم» - این «من» تبعیض است یعنی: هدینا بعض آبائهم و ذریاتهم. میگوید: و از پدران ایشان که نامشان درین موضع نبرده اند از آدم و هود و صالح و ادریس و غیر ایشان، و نیز مؤمنان که در عهد آن پدران بر ملت ایشان بودند. «و ذریاتهم» - و از فرزندان این هشد (۲) پیغامبر که نامشان درین آیات نبرده اند، و نام آن فرزندان نبرده اند، «و اخوانهم» و برادران ایشان که بر دین و ملت ایشان بوده اند. اینجا سخن منقطع شد، پس گفت: «واجتبیانهم» ای استخلصناهم بالنبوة، مأخوذ من جیت الماء فی الحوض اذا جمعت. «و هدیناهم الی صراط مستقیم» یعنی الاسلام.

«ذلک هدی الله» - ای دین الله الذی هم علیه. این است دین خدا و ملت

۱- فینحاص یا فینحاس نوه هرون بود. ۲- هشد = هجده و هژده.

بسزا که پیغامبران بر آن بودند ، و خدا را عزّ وجلّ بدان پرستیدند، یعنی دین اسلام و ملت حنیفی. « یهدی به من یشاء من عباده » - آنرا که خواهد از بندگان خویش بآن راه نماید، و بر آن دارد ، چنانکه پیغامبران را بر آن داشت ، و بآن راه نمود . و این آیت حجّتی ظاهر است بر قدریان ، و وجه آن روشن .

« ولو اشرکوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون » - قومی از اصحاب رای باین آیت تمسّک کرده اند ، و گفته اند (۱) : مرتد چون بدین اسلام باز گردد فرائض طاعت که در حال اسلام گزارده پیش از ردّت ، قضا باید کرد ، که آن همه بر دّت باطل گشت ، که ربّ العزّة میگوید : « ولو اشرکوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون » - ، و کذلک قوله تعالی : « لئن اشرکت لیحبطنّ عملک » ، و این مذهب باطل است ، و احتجاج ایشان باین آیت درست نیست ، که آیت مجمل است ، و در سورة البقرة مفسّر گفته که : « و من یرتد عنکم عن دینه فیمت و هو کافر فاولئک حبطت اعمالهم فی الدنیا و الاخرة » میگوید : کسی که مرتد گردد ، و در ردّت بمیرد ، اعمال وی باطل گردد . پس کسی که توبه کند ، و باسلام باز آید ، اعمال وی که در اسلام کرده بود حابط نگردد ، و بر حال خویش بماند (۲) . پس بر مرتد که باسلام باز آید جز قضا آن عمل که در حال کفر از وی فائت گشته واجب نیست ، و این آیت ایشانرا حجّت نیست ، و آیت مجمل جز بر وفق مفسّر راندن هیچ وجه نیست . پس بمدح پیغامبران باز آمد و بیان کرد که ایشانرا چه داد ، گفت :

« اولئک الذین آتیناهم الکتاب » - این پیغامبران نامبرده را میگوید ، و آن مبهمان نام نبرده از آبا و ذریات ، و قومی فراوان که در قرآن نام ایشان برده . « اولئک » ایشان آنند که دادیم ایشانرا کتاب از آسمان فرو آمده ، صحف ابراهیم و تورات موسی و انجیل عیسی و زبور داود . « والحکم والنبوة » و علم دادیم وفهم و فقه ایشانرا و نبوت .

« فان يكفر بها هؤلاء فقد وکلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين » - اگر اهل مکه بدان می کافر شوند و نپذیرند ما قومی را بر گماشتیم از مهاجرو انصار که آنرا پذیرفتند و تصدیق کردند، و بجان و دل باز گرفتند. « فقد وکلنا بها » ای بالایمان بها. این همچنانست که جای دیگر گفت: « والزمهم كلمة التقوى ». مجاهد گفت این عجم اند و فرس، که نادرید بجان و دل قبول کردند، و بغيب ایمان آوردند و تصدیق کردند. مصطفی (ص) در حق ایشان میگوید: « لو كان الدين معلقاً بالثريا لئاله رجال من ابناء فارس »، وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله (ص): « لله عز وجل خیرتان من خلقه فی ارضه: قریش خیرة الله من العرب، و فارس خیرة الله من العجم ». پس سخن باز با پیغامبران برد، و در مدح ایشان بیفزود، و مصطفی را صلی الله علیه وسلم بسنت و سیرت ایشان اقتدا فرمود، گفت:

« اولئك الذين هدى الله » - ای هدیهیم الله، « فبهديهم » ای بسنتهم و سیرتهم بالصبر والاحتساب، « اقتده » - ابن عامر « اقتدهی » خواند بکسر هاء مشبع. حمزه و کسائی و یعقوب در وصل «ها» بیفکنند، و در وقف بسکون «ها» وقف کنند، و این «ها» هاء وقف گویند، چنانکه: اخبره تقله، و هم ازین باب است: کتابیه، حساییه، ماهیه. باقی قراء در وصل و در وقف بسکون ها خوانند. میگوید: یا محمد! سیرت انبیا کیر، و بر پی ایشان رو، و در صبر کردن (۱) بر تمکذیب و ازی دشمن چنانکه ایشان صبر کردند، تا بمراد رسی، چنانکه ایشان بمراد رسیدند. آنست که گفت: « فصبروا علی ما کذبوا و اوزوا حتی اتاهم نصرنا ». مفسران گفتند فقه این آیت آنست که هر چه از پیغامبران درست شود و ثابت گردد از اعمال و احکام، و معلوم شود که آنرا

۱- چنین است در نسخ موجود، ولی از سیاق عبارت چنین پیدا است که او در آغاز « و در صبر کردن » زائد است.

پیغامبری دیگر و بکتابی دیگر نسخ نکردند، برین امت واجب است که آنرا دین خود دانند، و اتباع آن کنند، بر مقتضی اینکه ربّ العزّة فرمود: «فبهديهم اقتده».

«قل» یا محمد! : «لا اسئلكم عليه» ای علی القرآن و تبلیغ الرّسالة «اجراً» ای جملاً و رزقاً. «ان هو» ای ماهو یعنی محمّد (ص)، و قيل القرآن «الا ذكری للعالمین» موعظة للخلق اجمعین.

«و ما قدروا الله حقّ قدره»- این در شأن حیّ بن اخطب آمده از جهودان. بدر صفة مادر مؤمنان پیش رسول خدا آوردند او را، دستهای وی بر پشت بسته، بدنشان خویش قبای دیبای خویش از بازوی خود میکند، و میگفت:

لعمرك ما لأم ابن اخطب نفسه
ولكنه من يخذل الله يخذل.

رسول خدا (ص) سوگند بروی داد که: بآن خدای که به طور سینا با موسی سخن گفت که در تورات خواندی که: «انّ الله يبغض العبر السّمین». گفت: خواندم گفت: آن توئی. او گفت: ما انزل الله علی موسی التوراة، و لا علی محمّد القرآن، فأنزل الله عز وجل هذه الآية: «و ما قدروا الله حق قدره»- ای ما علموا عظمة الله اذا اجتروا علی تكذیبه، و جحد رسالته، «اذ قالوا»- بزرگی خدای نشناختند که بروی دلیری کردند، گفتند: «ما انزل الله علی بشر من شیء» فرو نفرستاد الله هر کز بر هیچ مردم هیچ چیز (۱). ابن عباس گفت: مالك بن الضیف بود که این آیت در شأن وی آمد رئیس جهودان و ربانی ایشان. چون این سخن بگفت، با قوم خویش شد. ایشان گفتند: و یرك ما هذا الذی بلغنا عنك؟ چیست اینکه بما رسید که تو گفتی: ما انزل الله علی موسی التوراة، و ما انزل الله علی بشر من شیء؟! جواب داد که مرا بخشم آوردند، و از سر غضب گفتم. پس جهودان ویرا معزول کردند، و بجای وی کعب اشرف نشاندند.

و بروایتی دیگر از ابن عباس آیت مکی است ، و در شأن مشرکان قریش فرو آمد ، که قدرت الله را منکر بودند ، و معجزات را رد کردند ، و باین قول معنی « وما قدروا الله ای : وما آمنوا ان الله على كل شیء قدير . عظمت الله نشناختند ، و جلال و بزرگواری وی ندانستند ایشان که معجزات را رد کردند ، و قدرت الله از آن قاصر شناختند . محمد بن الکعب القرظی گفت : « و ما قدروا الله حق قدره » لم يدروا كيف الله .

« قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى » - ای محمد ! تو آن جهودان را که تنزیل ما را می جحد آرند ، جواب ده : « من انزل الكتاب » ؟ آن کیست که تورات که موسی آورد فرو فرستاد . « نوراً » ای ضیاء « وهدى للناس » یاناً لبنی اسرائیل . آن تورات که روشنائی دلهاست ، و راه نمونی بنی اسرائیل « تجعلونه قراطيس » ای تکتبونها فی دفاتر مقطعة حتی لا تكون مجموعة ، لتخفوا منها ما شئتم ، و لا يشعر بها العوام ، فذلك قوله : « تبدونها و تخفون كثيراً » - میگوید تورات را در دفترها و قطعها پرکنده می نویسد ، تا آنچه خود خواهید از آن پنهان کنید ، چنانکه آیت رجم و صفت و نعت محمد (ص) پنهان کردند ، مکی و ابو عمر « و يجعلونه قراطيس » ببندونها و یخفون ، هر سه بیاء خوانند اخبار از غائب ، چنانست که رب العزة مصطفی را صلی الله علیه و سلم خبر میکند از ایشان که عظمت الله نشناختند ، و بر خدا دلیری کردند ، که کتاب را منکر شدند ، و آنکه در تورات تحریف آوردند ، که لختی از آن پیویدند . باقی بناء خوانند بر مخاطبه ، چنانکه مصطفی (ص) با ایشان این میگوید بفرمان خدا : « و علمتم يا معشر اليهود على لسان محمد ما لم تعلموا انتم و لا آباؤكم » فی التوراة ، فضيَعتموه و لم تنفعوا به . « قل الله » - یا محمد ! چون ایشانرا پرسی که « من

انزل الكتاب؛ اگر ایشان جواب دهند، و الاً توجواب ده، گوی فرستنده آن کتاب الله است.

«ثم ذرهم» - این کلمه خذلان است میان تهاون و تهدید. گذار ایشانرا تادر بازی خویش می روند. کسی که کاری کند که از آن نفعی و خیری نبود، گویند: وی بیازی و هرزه مشغول است. مفسران گفتند: «ثم ذرهم فی خوضهم یلعنون» - همچنانست که جای دیگر گفت: «وأعرض عن الجاهلین»، «فأعرض عمن تولی عن ذکرنا»، «فأعرض عنهم». پس آن همه منسوخ گشت بآیت سیف.

«وهذا کتاب» - ای: و هذا القرآن کتاب مبارک انزلناه. این قرآن کتابی مبارک است که ما فرود (۱) فرستادیم، کتابی پر آفرین و پر برکت، که خیر آن دایم، و نفع آن تمام، و برکت آن فراوان. موعظة خائفان، و رحمة مؤمنان، و شفیع عاصیان، و یادگار دوستان. «مصدق الذی بین یدیه» - یعنی یصدق ما قبله من الکتاب الّتی انزلها الله علی الانبیاء، «و لننذر» یقول: انزلناه للبرکة والانذار. قراءت عامة قرأه «لتنذر» بتاء مخاطبه است، یعنی: لتنذر انت یا محمدا! بما فی القرآن، وقراءت ابو بکر تنها بیاء است یعنی: لننذر الکتاب، بحکم آنکه کتاب سبب انداز است، اسناد فعل بوی درست است، و ذلك فی قوله: «هذا بلاغ للناس ولینذروا به»، وقال تعالی: «انما انذرکم بالوحی»، و فی معناه قوله: «هذا کتابنا ینطق علیکم بالحق». و روا باشد که این فعل با الله برند جلّ جلاله یعنی: لننذر الله، کفوله: «لینذر يوم التلاق».

«ولینذر امّ القری و من حولها» - امّ القری مکه است، لأنّها قبله الخلق یؤمنونها، وقیل: لأنّها اصل القری، و دحیت الارض من تحتها، وقیل: لأنّها اعظم القری شأناً کما سقی الدماغ امّ الرأس. «و من حولها» - شهرهای دیگر است در روی زمین،

یعنی لتندر اهل مکّه و اهل سائر الافق ، برّها و بحرّها . « وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ »
 یعنی: یصدّقون بالبعث الذی فیہ جزاء الاعمال ، « یؤمنون به » ای: یصدّقون بالقرآن انه جاء
 من عند الله . ثمّ نعتهم ، فقال : « و هم علی صلاتهم یحافظون » علیها فی مواقیئها
 لایترکونها .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و تلك حجّتنا آتیناها ابراهیم علی قومه » - حجّت خداوند
 عزوجل برین امت دو چیز است: یکی مصطفی پیغامبر او صلی الله علیه وسلم، دیگر قرآن
 کلام او. مصطفی را گفت : « قد جاءکم برهان من ربکم ». قرآن را گفت : « قد جاءکم
 موعظة من ربکم ». مصطفی (ص) چراغ جهانیان ، و جمال جهان ، و شفیع عاصیان ، و
 پناه مفلسان . قرآن یاد کار مؤمنان ، و موعظت عاصیان ، و انس جان دوستان. مصطفی
 حجّت خدا است که میگوید جلّ ذکره : « حتی تأتیهم البینة رسول من الله » ، و از آن
 روی حجّت است که بشری است همچون ایشان بصورت ، و آنکه نه چون ایشان بخاصیت .
 یا محمّد! از آنجا که صورت است همی گوی : « لست كأحدکم » . کجا بود بشری که
 بیک ساعت او را از مسجد حرام بمسجد اقصی برند ! و از آنجا بآسمان دنیا ! و از آنجا
 به صدره منتهی وافق اعلی ! و بنمایند او را آیات کبری ! و جنّات مأوی و طوبی و زلفی و
 دیدار مولی ! کجا بود بشری نه نویسنده و نه خواننده ، و هرگز پیش هیچ معلّم
 ننشسته ، و آنکه علم اولین و آخرین دانسته ، و از اسرار هفت آسمان و هفت زمین خبر داده ؟!
 آری که در کتاب قدم در دیرستان ازل بسی بوده ، و لباس فضل پوشیده ، و کأس لطف
 نوشیده که : « ادّ بنی ربّی فأحسن تأدیبی » . از آنجاست که در صحیفه موجودات یک
 نظر مطالعه کرد ، و این خبر باز داد که : « زویت للارض فأريت مشارقها ومغاربها » .

ساکنان حضرت جبروت و مقدسان ملاً اعلیٰ همی بیک بار آواز برآوردند که : ای سید ثقلین ! وای مهتر خاقین ! هیچ روی آن دارد که از آن دبیرستان قدم ، و از آن لوح حقیقت خبری بازدهی ؟! لفظی بگویی که ما نیز طالبان ایم ، سوخته یك لمحت ، و تشنه یك شربت . جواب درد آن طالبان و تشنگان از نطق مقدس وی این بود که : « لا یطلع علیه ملک مقرب و لانی مرسل » . آشیان آشنائی و دبیرستان درد ما جز قبه قاف قوسین نیست ، و برتابنده این شربت جز حوصله درد ما نیست :

ما را زجهانیان شماری دگراست درسریجزاز بادهماری دگراست !

فرمان آمد که ای پاکان مملکت ! وای نقطهای عصمت ! ای آدم ! وای نوح ! ای ابراهیم ! و اسحق و یعقوب ! که عزت قرآن بهدایت و نبوت شما گواهی میدهد که : « کلا هدینا ونوحاً هدینا من قبل » . ای شما که ذریه نوح اید : داود و سلیمان و ایوب و یوسف و موسی و هرون ، که جلال قرآن شما را مینوازد که : « و کذلک نجزی المحسنین » . ای زکریا و یحیی و عیسی و الیاس ! که از آن درگاه بی نهایت خلعت صلاحیت و پیروزی یافتید که « کل من الصالحین » . ای اسمعیل ! وای یسع ! وای یونس و لوط ! که برجهانیان دست شرف بردید باین توقیع فضل که بر منشور نبوت شما زدند که : « کلا فضلنا علی العالمین » . ای پدران و فرزندان ایشان ! آنان که نام بردیم و ایشان که نبردیم ، چه طمع دارید که بروز دولت خاتم پیغامبران خواهید رسیدن ؟ یا غبارنعل مر کب اودر خواهید یافتن ؟! هیئات ! شش هزار سال این پیغامبران را پیشی دادند که شما مر کبها برانید ، و منزلها بازبرید ، که آن سید چون قدم در مملکت نهاد ، بیک میدان شش هزار ساله راه باز برد ، و در پیش افتد ، که « نحن الاخرون السابقون » . پس چون مهتر قدم در مملکت نهاد ، و از چهار گوشه عالم آواز برآمد که : « جاء الحق و زهق الباطل » ، و بیک میدان منازل و مراحل شش هزار ساله برید ، پیغامبران بشتاب

مر کبها دوانیدند، تا بو که بدو در رسند. سید بخانه امّ هانی فرو شد. ایشان بر عتبه آن در گاه عین انتظار گشته که آواز کوس: «ثمّ دنی فتدلی» از قاب قوسین و سرادقات عرش مجید شنیدند.

«ذلك هدی الله یهدی به من یشاء من عباده» - این فضل خدا و لطف خدا است، او را داد که خود خواست، نه هر که رفت بمنزل رسید، نه هر که رسید دوست دید. او رسید که در خود برسد، و او دید که در ازل روز قبضه هم او دید.

«اولئك الذین هدی الله فبهیدهم اقتده» - هر که نه در خدمت پیری است یا در بند استادی، یا در مرافقت رفیق، یا در صحبت مهتری، وی بر شرف هلاک است بی استاد و بی رفیق. خود رست است و از خود رست چیزی ناید. اقتدا را کسی شاید، و مهتری کسی را برآزد، که صحبت مهتران و پرورش ایشان یافته بود، و برکات نظر ایشان بوی رسیده بود. نه بینی که رسول خدا (ص) چون ابو بکر و عمر را از میان صحابه برگزید، و بخود نزدیک گردانید، باین شرف که ایشانرا داد که: «هما منی بمنزلة السّمع والبصر»، چون اثر نظر و صحبت خود در ایشان بدید، ایشانرا بمنزلت اقتدا رسانید، گفت: «اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر» (۱)، و نیز گفت قومی دیگر را که: «طوبی لمن رآنی، فازمن اثر فیهِ رؤیتی» (۲).

«وما قدرُوا الله حقّ قدره» - ای ما عرفوه حقّ معرفته، و ما و صفوه حقّ وصفه، و ما عظموه حقّ تعظیمة. کس او را بسزای او نشناخت. کس او را بسزای او ندانست. «ولا یحیطون به علماً»، «وما اوتیتهم من العلم الا قلیلاً» جلّت الاحدیة، فانّی بالوجود! و تقدست الصمدیة، فکیف الوصول! یعلم، ولكن الاحاطة فی العلم به محال، و یری، ولكن

۱- این حدیث در امر خلافت مورد استفاده عامه قرار گرفته است و ای علمای شیعه آنرا قبول ندارند. ۲- در نسخه الف پس از «رآنی»، «ای» اضافه دارد.

الادراك في وصفه مستحيل ، و يعرف و لكن الاشراف في نعمته غير صحيح . صفت و قدر خویش برداشت تا هیچ عزیز بعزّ او نرسید ، و هیچ فهم حدّ او دریافت ، و هیچ دانا قدر او ندانست . آب و خاک را با لم یزل و لایزال چه آشنائی ! قدم را با حدوث چه مناسبت ! حق باقی در رسم فانی کی پیوندد ! سزا در ناسزا کی بندد ! مأسور تلوین بهیئت تمکین کی رسد !

کر حضرت لطفش را اغیار بکارستی عشاق جمالش را امید وصالستی
ممکن شودی جستن کر روی طلب بودی معلوم شدی آخر کر روی سؤالستی
« قل الله ثم ذرهم » - اشارتی بلیغ است بحقیقت تفرید ، و نقطه جمع ، همت یگانه کردن و حق را یکتا شناختن ، و از غیر وی با او پرداختن . « قل الله ثم ذرهم » - دل فا (۱) سوی او دار ، و غیر او فروگذار . گرفتار مهر او و (۱) غیر او چه کار ! دنیا و آخرت در پیش این کار همچون دیوار ، دم زدن ازین حدیث عارف را نیست جز عیب و عار !
قال الشبلی لبعض اصحابه : عليك بالله ، ودع ما سواه ، و كن معه ، و قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون .

۱۲- النوبة الاولى

قوله تعالى : « و من اظلم » و کیست ستمکارتر بر خود « ممن افترى على الله كذباً » از آن کس که دروغ نهد بر خدای « او قال اوحي اليّ » یا گوید که پیغام کردند بمن « و لم يوح اليه شيء » و بوی هیچ پیغام نکرده اند « و من قال » و از آن کس که گوید : « سأنزل مثل ما انزل الله » من قرآن فرو فرستم همچنانکه الله فرو فرستاد « ولو تری » و اگر توبینی « اذ الظالمون في غمرات الموت » آنکه که

ستمکاران خوشتن در سكرات مرگ باشند (۱) «و الملائكة باسطوا ايديهم» و فریشتگان دستها گسترده (۲) بایشان بزخم «اخرجوا انفسكم» گویند ایشانرا که بیرون دهید جانهای خویش. «اليوم تجزون» امروز آن روز است که پاداش دهند شما را «عذاب الهون» عذاب خواری «بما كنتم تقولون على الله» بآنچه می گفتید برخدای «غير الحق» از ناسزا و ناراست «و كنتم عن آياته تستكبرون» (۹۳) و لئز سخنان وی می گردن کشیدید.

«ولقد جئتمونا فرادی» بما که آمدید تنها و یگانه آمدید «كما خلقناكم اول مرة» و چنانکه شما را اول آفریدیم چنان آمدید «و تركتم ما خوئناكم و راء ظهوركم» و به پس باز گذاشتید آنچه شما را داده بودیم از خول و خدم و حشم «و ما نرى معكم» و نمی بینیم باشما «شفعاءكم الذين زعمتم» آن شیعیان که می-گفتید بدروغ «انهم فيكم شرکاء» که ایشان در شما بخداوندی انبازان اند «لقد تقطع بينكم» آن تواصل و تعاطف پیوند و مهر که میان شما بود برید و پاره گشت «وضل عنكم ما كنتم تزعمون» (۹۴) آنچه می گفتید بدروغ که درین روز شما را فریادرس اند و یار.

«ان الله فالحق الحب» الله است که شگافنده تخم است [تا نبات ازوی بیرون آید] «والنوى» و شگافنده سفال (۳) است تا از وی درخت بیرون آید «يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي» می بیرون آرد زنده از مرده و بیرون آرند مرده است از زنده «ذلكم الله» آن خداوند شما است الله، که آن میکند «فاننى تؤفكون» (۹۵)، از وی شما را چون می بر گردانند!

۱- نسخه الف: بیند (بکسر اول و فتح دوم). ۲- نسخه الف: گزارده. ۳- سفال، پوست گرد و پوسته و بادام و پوست انار خشك شده و امثال آن را گویند (از برهان قاطع).

« فالى الاصباح » شكافنده روز است از شب « وجعل الليل سكناً » وكننده شب جاى آرام « والشمس والقمر حساباً » وخورشيد و ماه را شمارى ساخت « ذلك تقدير العزيز العليم (٩٦) » آن باز انداخته و ساخته اوست كه توانائى است دانا .
 « وهوالذى جعل لكم النجوم » او آنست كه شما را ستارگان آفريد « لتهدوا بها » تا شماراه برید بآن « فى ظلمات البر والبحر » در تاريكى دريا و يابان (٩٧) « قد فصلنا الايات » باز كشاديم سخنان خویش و هویدا کردیم « لقوم يعلمون (٩٧) » ایشان را كه میدانند .

« وهوالذى انشأكم » و او آنست كه بيافريد شما را « من نفس واحدة » از يك تن يكانه « فمستقر ومستودع » آنكه گاه مستودع باشيد (٩٨) در صلب پدر بودعت نهاده ، گاه در رحم مادر آرام گرفته « قد فصلنا الايات » باز كشاديم سخنان خویش و آشكارا کردیم « لقوم يفقهون (٩٨) » قومى را كه مى درياوند .

« وهوالذى انزل من السماء ماء » او آنست كه فرو فرستاد از آسمان آبى « فأخرجنا به » تا بيرون آوردیم بآن « نبات كل شىء » رستها از خاك از هر چيز « فأخرجنا منه » بيرون آوردیم از آن خاك « خضراً » نباتى سبز « فخرج منه » مى بيرون آریم از آن خوشه سبز « حباً متراكباً » تخمى بر هم نشسته و در هم رسته « ومن النخل » و از خرماين « من ظلعها » از مزغ (٣) آن « قنوان » شاخهاى سر در آورده « دانية » نزديك بدست چيننده « و جئات من اعناب » و رزان از انگورها « والزيتون والرمان » و زيتون و انار « مشبهاً » چون هم در رنگ و لون « وغير متشابه »

١ - در نسخه ج : در تاريكى بروبر دريا و يابان . متن از نسخه الف . ٢ - نسخه الف : بيد . متن از « ج » است ٣ - = مفر . رجوع شود بحاشيه برهان قاطع مصحح آقاى دكتر معين .

ونه چون هم بطعم و ذوق « انظروا الى ثمره » درنگرید بمیوه آن « اذا اثمر » آنکه که میوه آرد « وینعه » و پیختن و فرارسیدن آن . « ان فی ذلکم لایات » در آن نشانهای پیدا است که کرد کار یکتا است « لقوم یؤمنون » گروهی را که میگردند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ومن اظلم ممن افترى على الله کذباً » - این آیه به مدینه فرو آمد در شأن مسیلمة بن حبيب الکذاب ابو المنذر الحنفی . کافران او را رحمن تهامه می خواندند . دو کس فرستاد از مردمان خویش بر رسول خدا (ص) . رسول ایشانرا گفت : « اتشهد أن مسیلمة نبی ؟ » فقالا : نعم . فقال (ص) : « لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقکما » . دو کذاب خاستند بروز کار رسول خدا ، و دعوی پیغامبری کردند : یکی کذاب یمامه ، مسیلمه ، و دیگر کذاب صنعا ، اسود العبسی . رسول خدا گفت : در خواب مرا چنان نمودند که دو سوار زرین در دست من بودی ، و من در آن غمگین و اندوهگن گشته . وحی آمدی بمن که باد در آن دم . باد در آن دمی ، و هر دو از من پیریدندی . پس من تأویل نهادم که : آن هر دو دست او رنجن زرین آن دو کذاب اند که من در میان ایشان بودم ، و در روز کار ایشان : یکی کذاب یمامه ، و دیگر کذاب صنعا . قتاده گفت : این آیت در شأن هر دو کذاب فرو آمد .

« ومن قال سأنزل مثل ما انزل الله » - این یکی عبدالله بن سعد بن ابی سرح القرشی است از بنی عامر بن لوی هام شیرة (۱) عثمان عفان ، لختی از قرآن و وحی بنوشت باملاء رسول خدا (ص) ، و گاه گاه از خوانیم آیت که نامهای خداوند است عز و جل ، چیز چیز تبدیل میکرد . « عزیز حکیم » « علیم حکیم » مینوشت ،

و آنچه باین ماند ، و رسول خدا (ص) آنرا میدید و خاموش میبود ، و تغییر نمیکرد .
عبدالله بسکوت رسول (ص) بشك افتاد در ایمان خویش ، که اگر راست میگوید که
 وحی است چرا تغییر نمی فرماید چون می بیند که من تبدیل میکنم ؟ و ذلك انه كان (ص)
 امياً لا یکتب . پس مرتد شد ، و به **مکه** بازگشت و گفت : « سأنزل مثل ما انزل الله » .
 من قرآن فرو فرستم یعنی گویم ، چنانکه الله فرو فرستاد .

و گفته اند که چون این آیت آمد که : « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طین »
 رسول خدا املا میکرد ، و وی مینوشت . چون اینجا رسید که : « ثم انشأناه خلقاً آخر »
عبدالله تعجب کرد از تفضیل خلقت آدمی بر آن ترتیب و بر آن نظم ، و از سر آن تعجب
 گفت : « تبارک الله احسن الخالقین » . رسول خدا (ص) گفت : « اکتبها فهذا نزلت » .
 عبدالله آن ساعت بشك افتاد ، گفت : لئن كان **محمد** صادقاً ، لقد اوحى الى كما اوحى
 اليه ، ولئن كان كاذباً لقد قلت كما قال ، و از آن پس کافر گشت و بمکه باز شد . رسول خدا
 (ص) ویرا گفت : « لا تقبله الارض » ، فقال **ابو طلحة** : اتيت الارض التي مات فيها ، فوجدته
 منبوذاً ، فقلت : ما شأن هذا ؟ فقالوا : دفناه فلم تقبله الارض .

عکرمه گفت : این آیت در شأن **النضرب الحارث** آمد که معارضه قرآن
 میکرد . در معارضه **سوره والنازعات** گفت : « والاطحانات طحناً ، و العاجنات عجنأ ،
 فالخابزات خبزأ ، فاللآقمات لقماً » . چون این معارضه با رسول خدا (ص) رسید ، از غناات
 و رکاکت این سخن همه بخندیدند . یکی از صحابه گفت : هلا اتم السورة ؟ چرا سورة .
 تمام نکرد ؟ گفتند : تمامی در چیست ؟ گفت : فالخازيات خزياً . فأضحك الحاضرين و
 السامعين . و این **نضر حارث** همانست که میگفت : « لو نشاء لقلنا مثل هذا » اگر خواهیم
 ما نیز قرآن همچین فرو نهیم و بگوئیم ، و گفت . و معارضه وی این بود که رفت .

« ولوترى از الظالمون » - این کلمتی است از کلمات تعظیم و تعجیب ، نه در

موضع شك. ميگويد : اكر تويني اى محمد آنكه كه اين كافران و مشركان و شداوند و احوال مر ك باشند ، « والملائكة باسطوا ايديهم » - ملائكه اينجا ملك الموت است و اعوان وى ، و آن فريشتگان دست بعذاب بايشان فرا داشته ، چنانكه جاى ديگر گفت : « يضربون وجوههم و ادبارهم ». « اخرجوا انفسكم » - اينجا قول مضر است ، يعنى : يقولون لهم اخرجوا انفسكم اى ارواحكم . ايشانرا گويند بتعنيف و كره : بيرون دهيد جانهاى خویش . مصطفى (ص) گفت : آن مر ك كه آسان تر بود همچون خشك است كه در پشم شتر آويزد ، چه ممكن بود (۱) كه آن باساني ازوى بيرون آيد .

عمر خطاب از كه ب اجبار پرسيد كه : توجان كنند چگونه دانى ؟ گفت : چنانكه شاخى پر خار در درون كسى كنند ، و هر خارى در رگى آويزد ، و مردى قوى آن خار ميكشد . و در خبر است كه بوقت وفاة موسى (ع) رب العزة او را گفت : خويشتن را در مر ك چون يافتى ؟ گفت : چون مرغ زنده كه بريان كنند ، نه قوت دارد كه ببرد ، نه بميرد تا برهد . « اخرجوا انفسكم » - روا باشد كه اين سخن در قيامت با ايشان گويند بر سبيل توبيخ ، يعنى : خلصوا انفسكم من العذاب ، اى : لستم تقدرين على الخلاص . « اليوم تجزون عذاب الهون » - اى العذاب الذى يقع به الهوان الشديد . « بما كنتم تقولون على الله غير الحق » - من انه اوحى اليكم ولم يوح . « و كنتم عن آياته تستكبرون » اى تتكبرون على الايمان بالقرآن . وقيل : عن فريضة الله والقيام بها . قال النبى (ص) : « من سجد لله سجدة فقد برىء من الكبر » .

« ولقد جئتمونا فرادى » - جمع فريد است ، كهرين و قرانى ، و رديف و ردافى . يقال فردا لرجل يفرد فهو فراد ، اذا تفرّد ، و رجل افرد وامرأة فرداء ، اذا لم يكن لها اخ . « ولقد جئتمونا » - اين در قيامت با كافران گويند كه شما بآخرت تنها آمديد

بی مال و بی جفت و بی فرزند، یگانه بی هیچ کس، حفاة عراة غرلا، برهنه بی هیچ چیز. «کما خلقناکم اول مرة» - هم بر آن خلقت اول که در دنیا آمدید، یعنی که بعث شما همه چون خلق شما، و نشأة ثانیه همچون نشأة اولی.

روی عن ابو هريرة قال: قال النبی (ص): «تنشق الارض عنکم، فانا اول من تنشق عنه الارض، فتتسلون سراعاً الى ربکم على سن الثلاثین مهطعين الى الداعی، فتوقفون فی موقف واحد سبعین عاماً حفاة عراة غرلا بهماً، لا ينظر اليکم، ولا يقضى بینکم. فیبکی الخلائق حتی ينقطع الدم و یلحمهم العرق. وروی ان عائشة قرأت: «ولقد جئتمونا فرادی کما خلقناکم اول مرة»، فقالت: یا رسول الله واسواتنا! ان الرجال و النساء يحشرون جميعاً، ينظر بعضهم الى سواة بعض! فقال رسول الله (ص): «لکل امری منهم یومئذ شأن یغنیه»، لا ينظر الرجال الى الرجال، ولا النساء الى النساء، شغل بعضهم عن بعض.

«و ترکتما خولناکم و راء ظهورکم» - ای ملکناکم و اعطیناکم من العبيد و المال و المواشی، «و ما نری معکم شفعاءکم الذین زعمتم انهم فیکم شرکاء» ای فی خلقکم شرکاء. این جواب نضر حارث است و مشرکان عرب، که میگفتند: «هؤلاء شفعاءنا عند الله». رب العزة گفت: نمی بینم با شما آن شفیعان که بدروغ میگفتند که آن ما را انبازان اند در آفرینش شما. «لقد تقطع بینکم» - لافع و کسائی و حفص از عاصم «بینکم» بنصب خوانند، و هونصب علی الظرف باقی برفع خوانند، یعنی تقطع وصلکم الذی کنتم تتواصلون به فی الدنيا. میگوید: پاره کشت و بیرید میان شما. همانست که که جای دیگر گفت: «تقطعت بهم الاسباب». «و ضل عنکم» ای: فی الاخرة، «ما کنتم ترعمون» فی الدنيا بأنه مع الله شریک.

«ان الله فالق الحب» - ای: شاقه. فلفت الشیء ای: شقته، و کلمنی من

فلق فيه اى من شقه . و گفته اند : فلق نامى است همه خلق را ، لأن الخلق كله عن انفلاق يكون . و از علی بن ابی طالب (ع) آرند که سو کند وی بیشتر این بود : « لاوالذى فلق الحبة وبرأ النسمة » . مقاتل گفت : « ان الله فلق الحب ، اى البر والشعير والذرة والحبوب كلها . « والنوى » يعنى كل ثمرة لها نوى كالخوخ والمشمش والغبيراء والاجاص وما كان من الثمار لها نوى ، وفوقه ثمرة ، وهذا يأتي على كل ما اخرجت الارض .

« يخرج الحى من الميت » - مى بیرون آرد آدمی زنده و چهار پای زنده از نطفه مرده ، وهمچنین مرغ زنده از خایه مرده . « ويخرج الميت من الحى » - و بیرون آرند مرده از زنده ، يعنى نطفه مرده از حيوان زنده و خایه مرده از مرغ زنده . ويقال : « يخرج الحى من الميت » يعنى السنبلة من الحبة ، « ويخرج الميت من الحى » يعنى الحب من السنبلة . مى بیرون آرد خوشه تازه از دانه خشك ، و بیرون آرد دانه خشك از خوشه تازه و نبات تازه . و قيل : يخرج المؤمن من الكافر ، و الكافر من المؤمن . « ذلكم الله الذى فعل هذه الاشياء التى تشاهدونها ربكم ، فأنى تؤفكون » - فمن اين تصرفون عن الحق بعد هذا البيان ؟!

« فالى الاصباح » - قراءت **حسن بصرى** است ، « فالى الاصباح » يعنى که شكافنده روزاست از شب . اصباح مصدر است مراد بآن اسم ، چنانکه **حسن خوانده** ، و عرب گاه گاه مصدر اسم سازند ، چنانکه در صدر سورة **الزهر** است تنزِيل يعنى منزل . « و جاعل الليل سكناً » - **كوفى** « وجعل الليل » خواند بر فعل ماضى ، يعنى : جعل الليل سكناً لخلقه . شب آرامگاه خلق ساخت ، تا در آن بياسايند از رنجها و تعبها که بروز کشيده اند ، ويقال : كل ما سكنت اليه من بيت وأهل و وطن ، فهو سكن . وكان من دعاء النبى (ص) : « اللهم فالى الاصباح وجاعل الليل سكناً ، اقض عنى الدين ، ومتعنى بسمعى وبصرى ، وقوتى فى سبيلك » .

« والشمس والقمر حسبانا » - اى : جعل الشمس و القمر حسبانا . حسبانا خواهى نعت نه ، خواهى بنزع صفت ، چنانكه آنجا گفت : « الشمس والقمر بحسبان » . اينجا « با » يوكند (١) ، ومعنى همانست . ميگويد : خورشيد و ماه را شمارى ساخت . آنرا دو معنى گفته اند : يكي آنكه خود بشمار مى روند ، و ديگر آنكه شما را عيارند و قانون . و حسبان مصدر است همچون رجحان و نقصان ، و روا باشد كه جمع حساب بود همچون شهاب و شهبان و ركاب و ركبان . يقول : و جعل الشمس و القمر بحساب لايجاوزانه فيما يدوران فى حساب حتى ينتهيا الى اقصى منازلهما لتعلموا عدد السنين و الحساب . « ذلك تقدير العزيز العليم » - العزيز فى ملكه ب صنع ما اراد ، العليم بما قدر من خلقه .

« وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر و البحر » - ستارگان آسمان قسمى سيارات اند و قسمى ثوابت . سيارات بر روى فلك سير ميکنند ، و ثوابت همچون قنديلها از فلك در آويخته . ميگويد : اين ستارها بدان آفريدم تا بآن نماز خویش را قبله سازيد ، و رفتن خویش را راه شناسيد ، و انقضاء فصول سال دانيد . « قد فصلنا الايات » - اى قد بيننا الايات بذلك ، و وقفنا العباد عليها ، « لقوم يعلمون » - يعلمون ما اراد الله بذلك من الدلالة على توحيده ، و أن الله واحد لا شريك له .

« وهو الذى انشاكم من نفس واحدة » - معنى انشاء آفريدن است با ابتدا ، بى سببى كه آنرا واجب كند ، و بى مثالى و بى عيارى كه بوى استعانت كند ، و اين جز وصف كردگار قديم و تواناى حكيم نيست ، كه همه را بغيرى حاجت است تا بوى استعانت كند . او را جل جلاله بكس نياز نيست ، و حاجت باستعانت نيست . « من نفس واحدة » يعنى خلقكم من آدم وحده ، فان حواء ايضا خلقت من ضلع من اضلاعه ، فصار جميع الناس منه . ميگويد : شما را همه از يك تن يگانه آفريدم ، و آن يك تن آدم است ،

که جفت وی حواء هم از آدم است، که از استخوان پهلوی وی آفریده. پس هر چه مردم است، همه از او آفریده. آنکه گفت: «مستقر» - قراءت ابن کثیر و ابو عمرو بکسر قاف است یعنی: فمنکم مستقرّ و منکم مستودع. میگوید: گاه مستقر بید (۱) در رحم مادر، آنجا آرام گرفته، و گاه مستودع بید (۱) در صلب پدر، آنجا بودیعت نهاده. قراءت باقی قراء بفتح قاف است یعنی: فلکم مستقر و لکم مستودع، میگوید: شما را از يك تن بیافرید، و آنکه شما را آرامگاهی است و دیعت جای. گاهی درین دیعت جای نهاده، و گاهی در آن آرامگاه آرمیده. و دیعت گاه دنیا است، آدمی در آن آرمیده تاابد: «الی ربك يومئذ المستقر». حسن بصری را از این آیت پرسیدند. جواب داد که: المستقرّ من مات، والمستودع انتم، آنکه گفت: یا ابن آدم انت و دیعة فی اهلك، و یوشک ان تلحق بصاحبك، و انشد قول لبید:

ولا المال والاهلون الا ودائع
ولا بدّ يوماً ان تردّ الودائع

از ابن عباس روایت کردند که گفت: مستقر ما قد خلق، و مستودع عندالله مالم یخلق بعد. مستقر آنست که ویرا آفریدند، و در دنیا آمد، و دنیا او را آرامگاه است، چنانکه گفت: «ولکم فی الارض مستقر»، و مستودع آنست که در علم خدا است که خواهد بود، و او را خواهد آفرید. سعید جبیر گفت: ابن عباس پرسید که زن خواستی یا ابن جبیر؟ گفتم: لا، و ما ارید ذلک یومی هذا. گفتم: نخواستم، و درین روز که منم سر آن ندارم که زن خواهم. گفتا: آنکه دست بر پشت من زد، و گفت: اما انه مع ذلک ماکان من مستودع فی ظهرك فسیخرج. «قد فصلنا الایات» - یسّٰهاها و فصلنا بعضها من بعض، «لقوم یفقهون» عن الله ما بین لهم.

«و هو الّذی انزل من السماء ماء» - رب العزة جل جلاله خبر میدهد از صنع

خویش، و بندگان را دلالت میکند بر وحدانیت خویش، و بررهیگان (۱) منت مینهند برین نعمتهای ریزان و نواختههای بیکران. میگوید: او آن خداوند است که از آسمان آبی فرو فرستاد، یعنی باران که در آن آب هم حیات است و هم برکت و هم طهارت و هم رحمت. حیات آنست که گفت: «و جعلنا من الماء کل شیء حی»، برکت آنست که گفت: «و نزلنا من السماء ماء مبارکاً»، و طهارت را گفت: «و انزلنا من السماء ماء طهوراً»، و رحمت را گفت: «ینزل الغيث من بعد ما قنطوا و ینشر رحمته».

«فأخرجنا به» یعنی بالماء «نبات کل شیء» این را دو معنی گفته اند: یکی فأخرجنا به رزق کل شیء. جای دیگر میگوید: «و فی السماء رزقکم» روزی شما در آسمانست یعنی در آن باران که از آسمان آید، و بآن نبات زمین بر آید، و خلق از آن روزی خورند. معنی دیگر آنست که: فأخرجنا بالماء نبات کل صنف من النبات. بیرون آوردیم بآن آب نباتی از زمین از هر صنفی و لونی از انواع حبوب و صنوف اشجار و الوان ثمار. آنکه تفصیل داد، گفت: «فأخرجنا منه» یعنی: من الماء، و قيل: من النبات، «خضراً» یعنی: اخضر. يقال: اخضر فهو اخضر وخضر، كما يقال: اعور، فهو اعور وعور. میگوید: بیرون آوردیم از آن آب. و از آن نبات، برک سبز و خوشه سبز. «حباً متراکباً» - ركب بعضه بعضاً فی سنبله. تخمی برهم نشسته، و دانه ای درهم رسته، و آن گندم است و جو و گاورس و کنجد و بزرکتنان و امثال آن. بعضی از آن آرد آید طعمه آدمی را، و تخم بود نبات زمین را، و بعضی از آن روغن آید هم طعام را و هم روشنائی را، و تخم بود نبات را و افزودن را. همانست که رب العزة گفت جایها در قرآن: «احیناها و اخرجنا منها حباً فمناً یا کلون»، «فأنبتنا به جنات و حب الحصيد»، «والحب زوالعصف والریحان». ثم قال:

«ومن النخل من طلعمها قنوان دانية» - یعنی وأخرجنا من الماء، بیرون آوردیم بآن آب ازدیخت خرما، «من طلعمها» یعنی: اول ما یطلع منها. طلع آنست که از مرغ (۱) درخت آغاز کند، و بیرون آید، و قنوان آن شاخها است که از طلع برآمده، و سر در زیر آورده، و میوه از آن رسته، و درهم نشسته، «دانية» - صفت قنوان است، یعنی که: بزمین نزدیک است و بدست چنده آسان. زجاج گفت: منها دانية و منها بعيدة، فاجتزء بذکر القرية عن ذکر البعيدة، لدلالة الکلام علیه، کقوله تعالی و تقدس: «سراییل تقیکم الحر»، و لم یقل: تقیکم البرد، لأن فی الکلام دليلاً علی انها تقي البرد، لأن ما ستر من الحر، ستر من البرد. و «جنات» - ای: اخرجنا بالماء جنات، و هی البساتین. و سمي البستان جنة، و کل نبت متکاثف یستر بعضه بعضاً فهو جنة، مشتق من جنت الشيء، اذا سترته. میگوید: بیرون آریم بآن آب بستانها و رزانی از این انگورها و زیتون و انار. این دو درخت را از میان میوه ها جدا کرد از بهر آنکه از درختان این دو درخت لطیف تر است و طرفه تر. این دو درخت است از میوه دارها که شاخهای آن از برگ هموار پر بود. یکی از خار می بیاید، یکی از سنگ. آنکه از سنگ بیرون آید می روغن دهد، و آنکه از خار می بیرون آید از چوب تلخ می نوش دهد، مشتبهاً فی الالوان و غیر متشابه فی الطعوم، مشتبهاً فی الطعوم و غیر متشابه فی الالوان. دو انار هم رنگ (۲) یکی ترش و یکی شیرین، برنگ و دانه و پوست چون هم، یکی چنان و یکی چنین. «انظروا الی ثمره اذا اثمر و یعنه» - این نظر استدلال و عبرتست. میگوید: بنظر عبرت درین میوه ها نگرید که اول چون منعقد گردد! و باخر چون فرا رسد! قراءت حمزه و کسائی «الی ثمره» بضم تین، و هو جمع الجمع، یقال: ثمره، و جمع الثمرة ثمار و جمع الثمار ثمر، و مثله اکمة و آکام و اکم. باقی قراء بفتح تین خوانند «الی ثمره»، و

هو جمع الثمرة، مثل قصبة و قصب. ومعنى «ینع» پختن است و فرا رسیدن. يقال: ینع الثمر ینع ینعاً وینوعاً، واینع یونع ایناعاً. وروا باشد که «ینع» جمع یانع نهند مثل تاجر و تاجر، و یانع میوه پخته فرا رسیده بود، و در شواذ خوانده اند: «ویانعه».

«ان فی ذلکم» - یعنی فی هذا الذی ذکر من صنیعه و عجائبه لعبرة لقوم یصدّقون بأن الله خالق کلّ شیء. این آیت دلیلی ظاهر است بر منکران بعث و نشور، میگوید: آن خداوند که از عجائب قدرت و بدائع فطرت و لطائف حکمت این چنین صنع نماید، که از یک آب و یک خاک و یک هوا چندین درختان رنگا رنگ و میوه های گوناگون با رنگ با طعم با بوی بیرون آرد، و قدرت خود در آن بنماید، قادر است که فردای قیامت خلق را از خاک برانگیزد، و مرده را زنده گرداند. اینست که رب العالمین گفت: «کذلک یحیی الله الموتی و یریکم آیاته لعلکم تعقلون».

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «و من أظلم مقن افتری علی الله کذباً» الایة - دروغ نهادن و دروغ بستن بر الله جل جلاله بحکم ظاهر و بر لسان تفسیر آنست که شرح دادیم، و در قصه مسیلمه و عیسی بیان آن کردیم، اما بر زبان اهل اشارت و بر ذوق جوانمردان طریقت آنرا سرتی دیگر است و رمزی دیگر، بحکم آن خبر که مصطفی (ص) گفت: «ان لكل آية ظهراً و بطناً». و حقیقت این سرتی آنست که هر که دعوی معرفت الله کند بحقیقت مقتری است، که جلال احدیت از معرفت آب و خاک پاک و مستغنی است.

پیران طریقت ازینجا گفته اند: من ذکر فقد افتری، و من صبر فقد اجتری، و من عرف فقد ابتری. و چنین گفته: اکبر ذنبی معرفتی ایاه. مهینه گناه من شناخت وی است، یعنی که میگوید: وی می پندارد و دعوی میکند که او را بسزای او، بحقیقت

حق او، بحدود عزت او بشناختم، و این شناخت از آدمی خود می ناید، و فهم و فهم او خود بدان نرسد، و این شناخت جز در علم ربوبیت نگنجد، که بحقیقت او خود را شناسد، و خود را داند. **يقول الله تعالى: « وما قدروا الله حق قدره »**. نعمت حدثان را بقدیم راه نیست. و هر چه از پرگار قدرت بعالم جهلیت آمد، در اسر تلوین است، و تلوینات را بهیئت تمکین راه نیست. هر که راهبر او نظر واستدلال است بر پی خود می رود، و هر که بر پی خود رود جز مغرور نیست، و هر که آرزومند معرفت است نصیب جوی است، و هر که نصیب جوی است جز خود پرور و خود پرست نیست:

دور باش از صحبت خود پرور عادت پرست

بوسه بر خاک کف پای ز خود بیزار زن.

آدمی نبود پس بود است، و نبود پس بود نیست است، و از نیست معرفت هست.

چون آید کسی که موجود بین العدمین بود، هیچ چیز (۱) است، و در هیچ چیز (۱) همه چیز چون آید! نه دولت بحیث آید، نه معرفت بعلمت. نه سعادت بعبادت بود، نه معرفت بکفایت. شبلی گفت: ما عرفتموه بعرفانکم، و ادر کتموه بعلموکم و آرائکم، و عقلتموه باوهامکم و افهامکم، و قدرتموه فی عقائدکم و قلوبکم، فهو مصروف الیکم مخلوق مثلکم. « ولقد جئتمونا فرادی » الایة - ما دخلت الدنيا الا بوصف التجرد، ولا خرجت الا بحکم التفرد، ثم الاثقال والا وزار لایائی علیها حصر ولا مقدار، فلا مالکم اغنی عنکم، ولا حالکم یدفع عنکم، ولا لکم شفیع یخاطبنا فیکم: « لقد تقطع بینکم و ضل عنکم ما کنتم ترعمون ».

« ان الله فالح الحب والنوی » - دانه طعام شکافد، تا از آن نبات بیرون آید،

و قوت را بشاید. همچنین دانه دل شکافد، تا جوهر اخلاص روی نماید، و خلاص بنده

در آن بود. آن یکی سبب قوام نفس بنده، و این یکی سبب ثبات ایمان بنده، و هر دو را خود پروراننده و روزی رساننده. دل را می پرورد بمشاهده خود، نفس را می پرورد بنعمت خود، و آنکه آن نفس مرکب این دل ساخته، تا درمیدان عبادت بروی سواری کند، و منازل طاعات بوی باز برد، تا بمقصد «وان الى ربك المنتهى» رسد. اینست روز پیروزی و سعادت بی نهایت و دولت بیکران، که بنده را بر آمد رایگان، ریحان افتخار از خار افتقار بردمیده، و صبح شادی از مطلع آزادی برآمده.

«فالق الاصباح وجاعل الليل سكناً» - اگر بصبح کون افطار عالم روشن کرد چه عجب، گر بصبح معرفت اسرار دل روشن کند (۱). یکی از پیران طریقت گفته که: «فالق الاصباح» ای فالق القلوب بشرح انوار الغیوب، و منور الاسرار بذکر الاخیار و روح الاخبار.

«وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر» - ستارگان سعادت و اختران آسمان ملت بحقیقت یاران رسول اند. مصطفی (ص) گفت: «اصحابی كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»، ارکان خلائق اند و برهان حقائق. عنوان رضاء حق اند و ملوک مقعد صدق. ائمه اهل سعادت اند و انصار نبوت و رسالت، و مستوجب ترحم امت. بهر کدام که اقتدا کنی اقتداء درست، و از هر یکی که دین گیری دین تمام، راه ایشان راه هدی، و کلمه ایشان کلمه تقوی، و مطلوب ایشان فردوس اعلی، و مقصود ایشان دیدار و رضاء مولی: «مثل اصحابی مثل النجوم من اقتدى بشيء منها اهتدى».

«وهو الذى انشاكم من نفس واحدة» - از روی اشارت میگوید: شما را بیافریدم از آدم، آن نفس یگانه، که در آفریدگان کس را ندادم آن دولت که ویرا دادم، و آن منزلت و رتبت که ویرا نهادم. خود را جلّ جلاله «احسن الخالقین» گفت،

و آدم را « فی احسن تقویم » گفت . یعنی که : الله است نیکوتر آفرینندگان ، و آدم است نیکوتر آفریدگان . ای آدم ! در خالقیت یگانه منم ، و در مخلوقان یگانه توئی . همانست که در بعضی اخبار بیارند در صفت خلقت آدم که : رب العزه گفت جل جلاله : « احببت شیئاً فخلقته فرداً لفرد » .

« وهوالذی انزل من السماء ماء » الایة - « هو » اشارت است بذات احدیت ، « الذی » اشارت است بصفات ربوبیت ، « انزل » اشارتست بصنع الهیت . خداوندی موجود بذات ، موصوف بصفات ، معروف بصنایع و آیات . و گفته اند : « هو » اشارتست فرا هست ، تا شنونده گوش بدان دارد ، و جوینده بدان راه یابد ، و نگرنده فرا آن یبند . « الذی » کنایت است از هست ، تا شنونده آشنا گردد ، و جوینده بینا ، و خواهنده دانا . و آن در قرآن چهل کم یکی اند ، بیست از آن بی واو ، و نوزده باواو .

« انزل من السماء ماء » - تا باخر آیت همه نشانست که کرد کار یکتا است ، و در خدائی بی همتا است ، و در قدرت بی احتیال است ، و در قیومیت بی کشتن حال است ، و در ملک ایمن از زوال است ، و در ذات و نعمت متعال است . رب العالمین بندگان را برین توحید میخواند . نبینی که در آخر آیت میگوید : « انظروا » در نگرید تا بدانید ، و بدانید تا دریابید . اینجا بنظرمی فرماید ، جای دیگر میگوید : « و ما یتذکر الا من ینیب » نظر نکند و نپذیرد و یاد کارشناسد مگر آنکس که دل با حق راست دارد ، و نظر وی پیش چشم خویش دارد . اینست اشارت آخر آیت که گفت : « ان فی ذلکم لایات لقوم یؤمنون » بآیات قدرت آنکس راه برد که بآیت صفت ایمان دارد . از الله وی شرم دارد که از نظر وی خبردارد ، و از الله وی باک دارد که الله را بر خود قادر داند .

١٣- النوبة الاولى

قوله تعالى : « وجعلوا لله شركاء » و خدايرا انبازان گفتند « الجن »
 فریشتگان « و خلقهم » و فریشتگان را الله آفرید « و خرقوا له » و بدروغ و افتعال
 برو بستند « بنین و بنات » پسران و دختران « بغير علم » بی هیچ دانش « سبحانه و
 تعالی » چون پاک است او و برتر « عما یصفون (۱۰۰) » از آن صفت که ایشان می کنند .
 « بديع السموات والارض » نوباوه آورنده آسمانها و زمینها « اننى يكون
 له ولد » چون تواند بود او را فرزندى ! « ولم تكن له صاحبة » و او را هرگز جفت
 نبود « و خلق كل شیء » و بیافرید هر چیز را « و هو بكل شیء علیم (۱۰۱) » و او بهمه
 چیز دانا .

« ذلکم الله ربکم » آن الله خداوند شما « لا اله الا هو » نیست خدا جز
 از او « خالق كل شیء » آفرید کار هر چیز « فاعبدوه » او را پرستید « و هو علی
 كل شیء وکیل (۱۰۲) » و او بر همه چیز توانا است و کار ران .

« لا تدركه الابصار » چشمها درین جهان او را در نیابد و خردها درو نرسد
 « و هو يدرك الابصار » و او بهمه میرسد و همه را می دریابد « و هو اللطیف » و او
 رسیده بهمه چیز بدانش و آگاهی « الخبیر (۱۰۳) » آگاه از هر چیز بدانائی .

« قد جاءکم بصر من ربکم » آمد بشما نشانهای روشن پیدا از خداوند
 شما « فمن ابصر » هر که بداند و دریابد « فلنفسه » خود را بیند و دریابد « و من عمی »
 و هر که در نیابد و نا بینا دل شود « فعلیها » بروی بر آید « و ما انا علیکم بحفیظ (۱۰۴) »
 و من بر شما گوشوان (۱) نه ام .

« و كذلك » و همچنین « نصرّف الايات » میگردانیم سخنان خویش از روی بروی « و ليقولوا » و خواستیم تا گویند « درست » این سخنان راست کرده‌ای با خود « و لنبيّنه » و تا آنرا پیدا کنیم « لقوم يعلمون (۱۰۵) » قومی را که می‌دانند .
 « اتبع ما اوحى اليك من ربك » بر پی آن رو که فرستاده می‌آید بر تو از خداوند تو « لا اله الا هو » نیست خدائی جز او « و أعرض عن المشرکين (۱۰۶) » و روی گردان می‌فراگذار از انباز گیرندگان با من .

« ولو شاء الله » و اگر الله خواستی (۱) که با او انباز نگیرند « ما اشرکوا » نگرفتندی (۲) انباز « وما جعلناك عليهم حفيظاً » و تو که محمدی برایشان کوشوان نه‌ای ، که ایشانرا از شرک نگه داری « وما انت عليهم بوكيل (۱۰۷) » و کار ایشان بتو سپرده نیست ، و بر ایشان وکیل نه‌ای .

« و لا تسبوا الذين يدعون من دون الله » و دشنام مدهید ایشانرا که می‌پرستند فرود از الله « فیسبوا الله » که ایشان خدا را دشنام گویند « عدواً » بنادانی و شوخی و دلیری « بغير علم » به بی علمی « كذلك زیناً » همچنان ما بر آراستیم و نیکو نمودیم « لكلّ امة » هرامتی و هر گروهی را « عملهم » کردار ایشان « ثمّ الى ربهم مرجعهم » پس آنکه با خداوند ایشان است باز گشت ایشان « فينبئهم بما كانوا يعملون (۱۰۸) » تا خبر کند ایشانرا از آنچه میکردند .

« و أقسموا بالله » و سوگندان خوردند بخدای « جهد ایمانهم » بهر سو کند که شناختند « لئن جاءتهم آية » اگر با ایشان آید از آسمان آیتی « ليقمنّ بها » بگردند بآن لامحاله . « قل » کبوی یا محمد : « ألما الايات عند الله » این آیات و معجزات [توان فرستادن آن] بنزدیک الله است « و ما يشعركم » و چه چیز شما را دانا

کرد که مؤمنان اید « آنها اذا جاءت لا يؤمنون (۱۰۹) »، که ایشان چون آیت بینند بنسگروند .

« و نقلب افئدتهم » و بر گردانیم دل‌های ایشان « و ابصارهم » و دیدهای دل ایشان و خرد ایشان « كما لم يؤمنوا به اول مرة » چنانکه کوئی ایشان آن نهاند که روز عرض گفتند : بلی ، « و نذرهم » و گذاریم ایشان را « فی طفیانهم » در افزونی گفت و افزونی جست (۱) و افسار کسستن ایشان « یعمهون (۱۱۰) » تا بی سامان در کمراهی میروند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « وجعلوا لله شركاء الجن » الآية - از ایدرفا اقا صیص (۲) کله الله است از مشرکان عرب ، و از مناکیر کفر ایشان که در زمان جاهلیت جهال بودند ، و دین عرب آن وقت سه دین بود : قومی فریشتگان میپرستیدند ، که میگفتند : ایشان دختران خدای اند ، از آن ایشان را پوشیده میدارد ، و قومی بتان را میپرستیدند ، و قومی از خزاعه ستاره شهری میپرستیدند . در این آیت رب العزة از ایشان کله میکند و از اهل کتابین : جهودان که میگفتند : « عزیر ابن الله » ، و ترسیان که میگفتند : « المسيح ابن الله » . میگوید : « وجعلوا لله شركاء » - خدا را انبازان کردند یعنی انبازان گفتند ، و آن عرب بودند : جهینه و بنو سلمه و بنو خزاعه و غیر ایشان ، که میگفتند : الملائكة بنات الله .

وجنّ اینجا فریشتگان اند ، سمّوا جنّاً لاجتنانهم عن العیون . جای دیگر گفت : « وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً » یعنی الملائكة . میگوید : میان الله و میان

فریشتگان نسب ساختند. کلمبی گفت: این در شأن زنادقه آمد که ابلیس را شریک الله ساختند در آفریدن شر، گفتند: الله سبحانه خالق الخیر والنور والناس والدواب والأنعام، و ابلیس خالق الشر والظلمة والسباع والحیات.

« وخلقهم » - این ها و میم خواهی با کافران بر، یعنی: جعلوا لله الذی خلقهم وصورهم شرکاء، لایخلقون شیئاً، وخواهی با جن بر، یعنی: جعلوا الجن شرکاء الله، والله خلق الجن، فکیف یكون مخلوقه شریکاً له. خواهی با هر دو فریق بر، یعنی: و هو خلقهم و خلق الجن. « وخرقوا له » - ای: اختلقوا (۱) و کذبوا و افتعلوا. نافع « خر قوا » بتشدید خواند بر معنی تکثیر و مبالغه. « بنین و بنات بغير علم » - ای: لم یدکروه عن علم، وانما ذکروه تکذباً. پس تنزیه نفس خویش کرد و گفت: « سبحانه و تعالی » تقدس و علا « عمایصفون » یعنی یقولون من الکذب والبهتان.

« بدیع السموات والارض » - نوکار و نوساز آسمان و زمین بی قلبی و بی مثالی و بی عیاری از پیش. از نیست هست کننده، و از عدم در وجود آرنده، و بهیچ مثال حاجت نیفتاده. « اتی یكون له ولد ولم تکن له صاحبة » - این از بهر آن گفت که هرگز عرب جفت نگفتند، چنانکه ترسیان گفتند. این خطاب با عرب است که او را فرزند چون تواند بود؟! و شما میدانید و اقرار میدهید که ویرا هرگز جفت نبود. « و خلق کل شیء » - ای و هو خالق کل شیء. او را فرزند چون تواند بود و وی آفرید کار همه چیز است؟! یعنی که: چون همه آفریده و صنع اوست و هیچ چیز (۲) نه مثل و مانند او، که میگوید: « لیس کمثله شیء » و فرزند اقتضاء مثلثیت کند، چون مثلثیت نیست معلوم شد که فرزند نیست.

۱- در نسخ «اختلفوا» بفاء آمده ولی از سیاق عبارت پیدا است که باید «اختلفوا» باشد
 ۲- ج: هیچیز.

« و خلق کل شیء » - دلیل است که حادثی که در عالم است فعل خدا است و خلق او و اختراع او و صنع او ، جز وی خالق و صانع نه . جز وی محدث و مقتدر نه . بند کان و رهبران همه آفریدگان وی . افعال و اعمال ایشان ، حرفت و صنعت ایشان حرکات و سکنات ایشان ، چه درخیز و چه در شر ، همه مخلوق و مصنوع وی ، همه متعلق بقدرت وی ، که میگوید جل جلاله : « و خلق کل شیء » ، « الله خالق کل شیء » ، « والله خلقکم و ما تعملون » ، « الا يعلم من خلق » ؟ ! بلی ، فعل بنده از روی اکتساب اضافه و ابنده (۱) است ، و ثواب و عقاب در آن بسته است ، چنانکه حرکت بنده از یک روی خلق خدا است ، و از یک روی وصف و کسب بنده . نتوان گفت که جبر محض است ، که فرق میان حرکت مقدوره و رعد ضروریه پیدا است ، و نتوان گفت که خلق و اختراع بنده است ، که بنده عاجز است از دریافت و دانش اجزاء مکسبه و اعداد آن . پس اعتقاد درست و طریق راست آنست که گویند : مقدور است بقدرت الله از روی خلق و اختراع ، و بقدرت بنده از روی اکتساب ، که الله آن قدرت در وی آفریده ، و وصف بنده کرده . پس این قدرت وصف بنده است و خلق خدا نه کسب بنده ، و حرکت خلق خدا است و وصف و کسب بنده .

و گفته اند : « خالق کل شیء » عام است از روی لفظ ، خاص است از روی معنی ، لآنکه لم یخلق نفسه ولا صفته ، « و هو بکل شیء علیم » - عام است در لفظ و در معنی ، لآنکه به و بغیره علیم . ازینجا گفته اند : هیچ عموم نیست که نه تخصیص در آن شود الا قوله تعالی : « و هو بکل شیء علیم » .

« ذلکم الله ربکم » - درین آیت بندگان را بصنع خود بخود راه نمود ، گفت خدای شما آنست که آسمان و زمین آفرید ، و همه چیز وی آفرید ، وزن و فرزند نگرفت .

آنکه وحدانیت خود بیان کرد، گفت: «لا اله الا هو خالق کل شیء فاعبدوه» ای: وحدوه، «وهو علی کل شیء وکیل» ضامن لکل شیء، حافظه ورازقه و معجیه و ممیته و قیمه و مدبره. الوكالة اسم لحفظ الشیء، و القيام علیه، والوکیل سَمی وکیلاً لأن الموکل یکل امره الیه و الی تدیره و رایه.

«لاتدرکه الابصار» - تفسیر این آیت بر دو وجه است: یکی آنست که معنی ادراک دیدار چشم است، زیرا که دیدن چشم را ادراک بصر گویند، و شنیدن گوش را ادراک سمع گویند. اگر مراد اینست پس در دنیا خواهد نه در آخرت، از بهر آنکه خلق در دنیا خدا را نبینند، و مؤمنان در آخرت بینند، که میگوید رب العزة جل جلاله: «وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة»، وقال (ص): «انکم لن تروا ربکم حتی تموتوا». مقاتل این یک وجه اختیار کرد، گفت: «لاتدرکه الابصار» فی الدنيا، ای لاتراه وهو یری فی الآخرة: قال النبی (ص): «انکم سترون ربکم كما ترون القمر لیلة البدر، لاتضامون فی رؤیته»، وعن الحسین بن واقد عن مطر، انه قال: قضی الله انه لا یراه احد فی الدنيا، لأن من رآه لم یمت، ویرونه فی الآخرة، فلذلك لا یموتون.

دیگر وجه آنست که معنی ادراک دریافتن است بخرد پس از دیدن بچشم، و اگر مراد اینست اندر هر دو جهان شاید، ورؤیت روا است، و ادراک روا نیست، زیرا که رؤیت بر موجود افتد، و الله موجود است، و ادراک بر کیفیت افتد و مرورا کیف گفتن روا نیست. و دیدار در عقبی همچون معرفت است در دنیا. در دنیا شناسد و دریافت نه، در عقبی بیند و دریافت نه. روی ابو سعید الخدری قال: قال النبی (ص): «لو أن الجن و الانس و الملائكة و الشیاطین مذ خلقوا الی ان فنوا، صفوا صفاً واحداً ما احاطوا بالله ابدأ». «وهو یدرک الابصار» - میگوید: الله جل جلاله، بهم بصرها میرسد، وهمه را می دریابد، و اشارت است که هیچ کس از خلق خدا بصرها در نیابند، و بحقیقت آن نرسند،

و کیفیت بینائی ندانند ، و تخصیص این دو حدقه در بینائی بیرون از عضوهای دیگر هیچ درنیابند . چون خلق را احاطت و دریافت بصر خویش و رسیدن بکنه آن نیست ، چون روا باشد که ایشانرا احاطت بود بکنه جلال عزت ، و ادراک لم یزل و لایزال . اگر معتزلی در نفی رؤیت بعموم این آیت تمسک کند ، جواب وی آنست که اگر چه لفظ عام است تخصیص در آن شد ، که الله جای دیگر میگوید : « وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة » . پس بدنیا مخصوص است نه بآخرت ، چنانکه بیان کردیم . و تخصیص عموم در مذهب اصولیان در لغت عرب روا است و روان . جواب ثانی آنست که : نفی ادراک اقتضاء نفی رؤیت نکند ، چنانکه باول شرح دادیم . نبینی که آسمان مرئی است ، و مدرک نیست . آفتاب و ماهتاب هر دو مرئی اند ، و ذات ایشان مدرک نیست ، و رسیدن بطول و عرض وحد مساحت آن نیست . این همچنانست که گفت : « و لا یحیطون به علماً » احاطت نفی کرد ، و نفی احاطت اقتضاء نفی علم نکند ، فانه معلوم جل جلاله . همچنین نفی ادراک اقتضاء نفی رؤیت نکند . جوابی دیگر بعضی متأخران گفته اند : لاندركه الابصار و انما یدر که المبصرون .

آنکه گفت : « و هو اللطیف » - اوست خداوند باریک دان دور درینش . « الخیر » دانا بهر کار ، آگاه بهر گاه ، اما معنی لطیف بتحقیق آنست که دقائق مصالح بندگان شناسد ، و غوامض احوال و کار ایشان داند ، مادی منها و ما لطف . از کار و مصالح خلق هیچ دقیق و هیچ لطیفه بوی فرو نشود . آنکه بر سبیل رفق نه بر سبیل عنف آن منافع و مرافق ببندگان رساند ، و راه آن مصالح بایشان نماید . چون رفق در فعل و لطف در علم بهم آید ، لطیف بر کمال بود ، و جز الله را جل جلاله کمال این معنی و سزاواری این نام نیست ، و رب العالمین در قصه لقمان میگوید : « یا بنی ! انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة او في السموات او في الارض يأت بها الله ان الله لطیف خبیر » .

خبر داد درین آیت که لطیف آنست که آن داند که کس نداند، و آن تواند که کس نتواند. یکی را پرسیدند از معنی لطیف، جواب داد که نمایند هر چه خواهد، چنانکه خواهد، و سازنده هر چه خواهد از هر چه خواهد، و رساننده آنچه خواهد بهره خواهد.

« قد جاءکم بصائر من ربکم » - بقول: یا اهل مکه! قد جاءکم یسینات من ربکم، وهی القرآن الذی فیہ البصائر و البیان، « فمن ابصر » ای عرفها و آمن بها و اهتدی « فلنفسه » ای فلنفسه عمل و لنفسه نفع ذلك. « و من عمی » فلم یعرفها و لم یصدقها « فعلیها » ای فعلی نفسه ضرر ذلك، فان الله عزوجل غنی عن خلقه. و فی ذلك ما روی ابوذر عن النبی (ص) عن الله عزوجل انه قال فی حدیث فیہ طول، الی أن قال: « یا عبادی! لو أن اولکم و آخرکم و انسکم و جنکم کانوا علی اتقی قلب رجل منکم، لم یزد ذلك فی ملکي شیئاً. یا عبادی! لو أن اولکم و آخرکم و انسکم و جنکم کانوا علی افجر قلب رجل منکم لم ینقص ذلك من ملکي شیئاً. یا عبادی! لو أن اولکم و آخرکم و انسکم و جنکم سألونی، فأعطیت کل انسان منهم ما سأل، لم ینقص ذلك من ملکي شیئاً الا کما ینقص البحر أن یغمس فیہ المخیط غمسة. یا عبادی! انما هی اعمالکم احفظها علیکم، فمن وجد خیراً فلیحمد الله، و من وجد غیر ذلك فلا یلومن الانفسه. »

قوله: « و ما انا علیکم بحفیظ » - اینجا اضماری است یعنی: قل یا محمد! و ما انا علیکم. تو گوی یا محمد! که من بر شما گوشوان (۱) نهام. همانست که آنجا گفت: « فما ارسلناک علیهم حفیظاً »، « لست علیهم بمسیطر ». و این پیش از آن بود که ویرا بقتال فرمود. چون آیت قتال فرو آمد این همه منسوخ گشت، و صار صلی الله علیه وسلم حفیظاً علیهم و مسیطراً علی کل من تولی عنه.

« و كذلك نصرنا فی الایات » - و کما صرنا و یسینا فی هذه السورة نصرنا

الآيات ونبيّتها في غير هذه السورة من القرآن، ندعوهم بها ونخوّ فهم، میگوید: چنانکه درین سورة سخنان خویش میگردانیم از روی بروی، گاه وعد گاه وعید، گاه مثل و گاه قصّه، همچنین در دیگر سورتها میگردانیم از روی بروی، و ایشانرا بآن تصریف و آن بیان بردین میخوانیم، و ایشانرا بشواب وعده می دهیم، و از عقاب بیم مینمائیم.

«وليقولوا درست» - و تا گویندا، یعنی خواستیم تا گویند که: تو این سخن راست کرده ای با خود، و قرآن ساخته ای. **مکی** و **ابو عمرو** «دارست» خوانند، یعنی: با کسی وا گفته ای، و با کسی بهم ساخته ای. و این آن بود که اورا متهم کرده بودند بمردی رومی، از کان یلازم رسول الله (ص) و یحدّثه بما قرأ فی الانجیل. گفتند: انجیل ازو میشوند، و بتازی از آن قرآن میسازد، و ذلك فی قوله: «لسان الذی یلحدون الیه اعجمی». باین قراءت «وليقولوا»، این لام عاقبت گویند، معطوفست بر معنی مضمّر، تقدیره: لتلزمهم الحجة، وليقولوا ما يقولون، و یكون عاقبة امرهم الشقاوة التي لحقتهم. **ابن عامر** و **يعقوب** «درست» بفتح سین و سکون «تا» خوانند، و برین قراءت معنی «ليقولوا»، «لثلاثا يقولوا» است. میگوید: بیان آیات میکنیم، و تفصیل آن روی بروی میدهیم، تا این تا کروید کان نکویند که: اساطیر الاولین است، اخبار تقدّمت و انمحت و درست.

معنی دیگر گفته اند قراءت **ابن عامر** را که: هر يك چندی میگویند اینان که: کار **محمد** و دولت او تباه و نا چیز نیست گشت. هر که که تأخّری افتادی در وحی یا قوّت دشمن بودی در جنگ، گفتندی (۱): «درست»، یعنی انمحت و بطلت. «درست» درشواز خوانده اند، یعنی که: ایشان گویند **محمد** را این درس کرده اند و برو خوانده اند، یعنی مردمان درو آموخته اند، چنانکه گفت: «و أعانه علیه قوم آخرون». «و انبیّنه لقوم

يعلمون « - یعنی اولیاءه الذین هداهم ، والذین سعدوا بيمين الحق .

« اتبع ما اوحى اليك من ربك » - **مقاتل حیان** گفت : مشرکان اورا واملت

(۱) پدران خویش میخواندند ، و میگفتند : تو بدین پدران خویش باز آی . اگر آنرا پس آوردی بودی ما ترا کفیلایم ، ایستاده ایم بدان ، و برخود میگیریم . رب العالمین آیت فرستاد که : « اتبع ما اوحى اليك من ربك » تو بر پی آن باش که بتو فرستاده اند از قرآن و وحی ، و بدان عمل کن ، و کار بند باش . آنکه گفت : « لا اله الا هو » - کلمه توحید دزین میان آوردن معنی آنست که : سخن ایشان مشنو ، و ایشانرا برین کلمه توحید خوان که : « لا اله الا هو » . و گفته اند : معنی آنست که بر پی قرآن رو ، آن قرآن که خدای یکتای یگانه فرو فرستاد ، ثم قال : « وأعرض عن المشركين » - از آن آیتها است که آیت سیف آنرا منسوخ کرده .

« ولا تسبوا الذین یدعون من دون الله » - **ابن عباس** گفت : چون این آیت آمد که « انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم » ، مسلمانان هنگامی بتانرا بد میگفتند ، پس آن کافران در برابر آن معبود مسلمانان را بد میگفتند ، و مسلمانان را در آن زمان قوت آن نبود که ایشان را از آن و از داشتندی (۲) و از ایشان کین ستدندی . پس رب العالمین این آیت فرو فرستاد : « ولا تسبوا الذین یدعون من دون الله » . **صدی** گفت : بوقت وفات **بو طالب** قومی از قریش برخاستند **بوسفیان** و **بوجهل** و **نضر حارث** و **امیه** و **ابی** **بسران** **خلف** و **عقبه بن ابی معیط** و **عمر و بن العاص** و **اسود البختری** ، این جماعت برخاستند ، و بر **بو طالب** شدند ، گفتند : **توسرور** **عرب** و **سید مائی** ، و از بهر حرمت تو ما بسی رنج کشیدیم ازین برادر زاده تو **محمد** ، و هنوز بر آنست که ما را رنجاند ، و خدایان ما را بد گوید ، تو او را برخوان ، و میان ما عهدی بند ، که نه او نام

خدایان ما برد، و نه ما نام خدای او بریم. سر بسر بیفکنیم، و از هر دو جانب سخن بد
در خدایان نگوئیم. **بو طالب**، مصطفی را (ص) بر خواند، گفت: یا محمد! این قوم
تو و بنوعم تو چنین میگویند، و انصاف می دهند، تو نیز از ایشان قبول کن، و مراد
ایشان حاصل کن. **مصطفی** (ص) روی با ایشان (١) کرد و گفت: اگر من مراد
شما بدهم، شما نیز کلمه ای از من دریغ مدارید، که اگر بگوئید ملک جهان شما را بود،
و عرب و عجم سر بر خط شما نهند. **بو جهل** گفت: آن چه سخن است که تو از ما می در
خواهی؟ گفت: کلمه «لا اله الا الله» (٢). ایشان چون کلمه توحید شنیدند یکبارگی سر
وازدند، و پرکنده (٣) شدند. **بو طالب** گفت: یا محمد! این کلمه از ایشان مخواه، که
ایشان از آن ترسیده اند و رمیده، و طاققت کفتن آن ندارند. با ایشان سخنی دیگر گوی،
و کاری دیگر خواه. **مصطفی** گفت: یا غم! من بر آن نیستم که هرگز جز از این کلمه
خواهم گفت، و جز از این بکاری دیگر سر در خواهم آورد. ایشان سخن درشت تر
کردند، گفتند: لتکفّن عن شتم آلهتنا او لنشتمنک و لنشتمن من یأمرک، فأنزل الله
تعالی: «ولا تسبوا الذین یدعون من دون الله». و عند نزول هذه الاية قال رسول الله (ص):
«لا تسبوا ربکم»، فأمسک المسلمون عند ذلك عن شتم آلهتهم. فرمان آمد که ای
محمد! پرستیدگان ایشان را دشنام مدهید، که ایشان خدای ترا دشنام گویند به بی
علمی بردلیری و شوخی. هر سخن که موزی بود بنزدیک عرب آن دشنام است، هر چند
که در آن تفحش نیست. قراءت **یعقوب** «عدوّا» بضمّین و تشدید واو، والعدو
والعدو والعدوان والاعتداء والتعدی والعداء مصادر.

و این آیت در ابتداء اسلام آمد که هنوز فرمان بقتال نیامده بود، و مسلمانان
را قوت نبود. پس از آن اسلام قوی شد، و مسلمانان انبوه شدند، و آیت قتال آمد، و این

منسوخ شد . قال بعضهم : فى هذه الآية دلالة ان على المحق ان يكف عن سب السفهاء الذين يتسرعون الى سبّه مقابلة له ، لأنّه بمنزلة البعث على المعصية .

« كذلك زيننا لكل امة عملهم » - اين بر آراستن عمل بر ايشان همچون آن مهر است بر دل ايشان ، كه گفت : « ختم الله على قلوبهم » ، « بل طبع الله عليها بكفرهم » . جاي ديگر گفت : « افمن زين له سوء عمله فرآه حسناً » ، و معنى آنست : كما زيننا لهؤلاء المشركين عبادة الأوثان وطاعة الشيطان بالحزمان والخذلان ، زيننا لكل امة عملهم من الخير والشر . و قيل : زيننا لكل امة ما فرطنا عليهم من الأعمال ، فأخرجناها حسنة . كأنه قال : احسنوا المجادلة ، فانّا امرنا كل امة بأحسن الاعمال و أزينها . « ثم الى ربهم مرجعهم » يعنى فى الآخرة ، « فينبئهم بما كانوا يعملون » - اين در موضع تهديد است ، يعنى يخبرهم و يجازيهم بذلك .

« وأقسموا بالله جهدايمانهم » - اى اجتهدوا فى المبالغة فى اليمين . **كلى و مقاتل** گفتند : هر كه سوگند خورد بالله ، آن جهد يمين بود . مفسران گفتند : كافران مكّه از رسول خدا (ص) آيات و معجزات خواستند ، گفتند : يا محمد ! موسى را عصا بود كه چشمهاى آب از آن عصا روان شد ، و عيسى را مرده زنده كردن بود ، و صالح را ناقه بود . تونيز آيتى نماى ، تا بر صدق تو گواهى دهد . رسول خدا (ص) گفت : چه خواهيد از آيات ؟ گفتند : اين كوه صفا را زر كردان ، و مردگان ما را بعضى زنده كردان تا باما بگويند كه تو بر حقى يا بر باطل ، يا فريستگانرا بما نماى آشكارا ، تا از بهر تو گواهى دهند . رسول (ص) گفت : اكر از آنچه ميخواهيد لختى بيارم ، بر آن هستيد كه تصديق كنيد ؟ ايشان سوگندان ياد كردند كه تصديق كنيم ، و ايمان آريم ، و مسلمانان نيز بر ايمان ايشان حريص بودند . گفتند : يا رسول الله ! از خدا ميخواه (۱)

تا ازین آیات لختی فرو فرستد ، تا مکر ایشان ایمان آرند . **مصطفی (ص)** همت کرد که دعا کند ، و آیت و معجزات خواهد ، چنانکه ایشان در خواسته اند . **جبرئیل** آمد و گفت : یا محمد ! الله میگوید : آنچه خواهی بتو دهم ، و آیت نمایم ، لکن اگر نگروند ، و تصدیق نکنند ، در حال عذاب فرستم ، و اگر آن آیات نخواهی ، در حال عذاب نفرستم ، و اگر از ایشان یکی توبت کند بپذیرم . رسول خدا گفت صلی الله علیه وسلم : « بل أترکهم حتی یتوب تائبهم » . فأنزل الله عزوجل : « وأقسموا بالله جهد ایمانهم » ای حلفوا لئن جاءهم النبی (ص) بآیه کما کانت الانبیاء یجیء بها الی قومهم ، لیؤمنن بها . سوگندان یاد کردند که : اگر محمد آیتی آرد بوی بگروند . رب العالمین گفت :

« قل انما الایات عند الله » و هو القادر علیها ان شاء ارسلها . ای محمد اکوی این آیات و معجزات نزدیک الله است ، اگر خواهد فرستد . « وما یشرکم » - اینجا وقف نیکو است ، یعنی : وما یدر یکم ایمانهم ؟ شما ایمان ایشان چه دانید ؟ شما غیب ندانید . آنکه بر سبیل ابتدا قطعی حکم کرد ، و گفت : « انها » بکسر الف بر قراءت **مکی** و **ابوعمر** ، « اذا جاءت لایؤمنون » البته ایشان چون آیت و معجزات بینند هم بنگروند . قراءت باقی « انها اذا جاءت » بفتح الف ، سخن در اول پیوسته ، و بر این قراءت سخن در « انما الایات عند الله » تمام شد ، پس بر سبیل ابتدا گوید : « وما یشرکم انها اذا جاءت لایؤمنون » یعنی وما اشرکم ! چون نیک دانید شما که گرویدگان اید که ایشان چون آیت بینند هم بنگروند . وجهی دیگر : و ما یشرکم لعلها اذا جاءت لایؤمنون . و روا باشد که « لا » صلت نهند و زیادت ، چنانکه گفت : « ما منعک الاتسجد » یعنی : ان تسجد ، « و حرام علی قریة اهل کناها انهم لا یرجعون » ای : یرجعون الی اهلیم . **شامی** و **حمزه** « لا تؤمنون » بتا خوانند خطاب با مشرکان . میگوید : شما که مکذبان اید نیک دانید که چون آیت آید هم بنگرید .

« و نَقَلَبْ اَفْتَدْتَهُمْ وَاَبْصَارَهُمْ » - بر گردانیم دل‌های ایشان، که بر آنند که اگر آیت بینند بگروند، تا اگر آیت بینند بنگروند، که در ازل حکم شقاوت بر ایشان رفته، و من اسقطته السوابق لم تمنعه اللواحق. میگوید: دل‌های ایشان و دیدهای دل ایشان و خرد ایشان بر گردانیم از پذیرفتن حق، و ایمان آوردن بآیات. « کما لم يؤمنوا به » - یعنی بالقرآن و بمحمد، « اَوَّلَ مَرَّةٍ » اتمهم الایات مثل انشقاق القمر و غیره. میگوید: دل‌هایشان بر گردانیم تا همچنانکه باوّل بار که انشقاق قمر و امثال آن دیدند بنگرویدند، بدوم بار که آیات طلب کردند، و درخواستند، چون بینند هم بنگروند. کلبی گفت: « کما لم يؤمنوا » یعنی قوم صالح و قوم موسی و عیسی و الامم الخالية بما سألوا من الایات قبلها، كذلك كفار مکّة لا یصدقون بها ان جاءتهم. دلیله قوله تعالی « اولم یکفروا بما اوتی موسی من قبل »؟! ابن عباس گفت: المرّة الاولى دارالدنیا، یعنی: و نَقَلَبْ اَفْتَدْتَهُمْ وَاَبْصَارَهُمْ عن الایمان لو ردّوا من الآخرة الى الدنیا، فلا یؤمنون کما لم يؤمنوا فی الدنیا قبل مماتهم. نظیره: « ولو ردّوا لعادوا لمانهوا عنه ». وجهی دیگر آنست که درنوبت اوّل رفت، و هو اشبه الاقویل، واللّه اعلم. « و نذرهم فی طفیانهم یعمهون » ای فی عتوّهم و ضلالتهم یتردّون لانخرجهم منها.

النوبة الثالثة

قوله تعالی: « وجعلوا لله شركاء الجن » الاية - سدّت بصائرهم و کَلَّتْ ضمائرهم فا کتفوا بكلّ منقوص ان یعبده، و رضوا بكلّ مخذول ان یدعوه. راندگان حضرت اند و خستگان عدل و سوختگان قهر. بتیغ هجران خسته، و بمیخ « ردّوا » بسته. آری! کاریست ساخته، و قسمتی رفته، نفزوده و نکاسته. چتوان کرد که الله چنین خواسته. صفت آن بیگانگان است که خدا را نشناختند، و به بیحرمتی و ناپاکی آواز شرک برآوردند،

ودیکری را با وی در خدائی انباز کردند، تا از راه هدی یفتادند. امروز در ماتم بیگانگی و مصیبت جدائی، و فردا علی رؤس الاشهاد فضیحت و رسوائی، و در سرانجام خشم الهی و عذاب جاودانی.

« بديع السموات والارض » توحيد است. « انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة » تنزيه است « وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم » تعظيم است. اما توحيد آنست که در هفت آسمان و هفت زمین خدا است، که یگانه و یکتا است. در ذات بی شبیه، و در قدر بی نظیر، و در صفات بی همتا است. تنزیه آنست که از عیب پاک است، و از نقصان منزّه و مقدس، و از آفات بری، نه محل حوادث، نه حال کرد، نه نوعت، نه تغیر پذیر. پیش از کی قائم، پیش از کرد جاعل، پیش از خلق خالق، پیش از صنایع قدیر. تعظیم آنست که بقدر از همه بر است، و بذات و صفات زبر است. علوّ و برتری صفت و حق اوست، توان بر کمال و دانش تمام نعت عزت اوست. نه در نعت مشابه، نه در صفت مشارک. نه در ذات بسته آفات، نه در صفات مشوب علّات. در صنعهاش حکمت پیدا، در نشانهاش قدرت پیدا، در یکتائیش حجت پیدا. همه عاجزند و او توانا، همه جاهل اند و او دانا، همه در عددند و او احد، همه معیوبند و او صمد، لم یلد ولم یولد، از ازل تا ابد، نه فضل او را ردّ، عزت او پیش و همها سدّ. « لا تدركه الابصار و هو يدرك الابصار » نادر یافته شناخته، نا جسته یافته، تا دیده دوست داشته.

نا دیده هر آنکسی که نام تو شنید دل نامزد تو کرد و مهر تو گزید.

پس از نزول این آیت کرار شد که دعوی علم کیف، صفت کند؟ یا حق را جل جلاله محاط و مدرک داند. او که دعوی علم کیف کند، دعوی باطل و مدعی مبطل است. و او که ویرا عزّ سبحانه مدرک و محاط داند معطل است. احاطت بکیفیت و کمیت قدرت چون توان که آنچه آثار قدرت است از مخلوقات، او هام و افهام مادر آن متعیر است.

نه بینی بعین العیان که آب را رفتن است، والله میگوید درقرآن که : خاک را گفتن است، و نه آب را جان، و نه خاک را زبان، دریافتن این بعقل چون توان ! پس جز از قبول ظاهر و تسلیم باطن چه درمان ! ظاهر قبول کن و باطن بسپار، و هر چه محدث است بگذار، و طریق سلف دست بمدار. زینهار زینهار ! که الله میگوید : « لاتدر که الابصار ». یکی از عالمان طریقت میگوید : « لاتدر که الابصار » سیاست قدم صفت (۱) است که از صحرای بی نیازی جلال خود بر سالکان راه جلوه میکند، میگوید : ما را دیدهای فانی و عقلهای مطبوع در نیابد که در ذات و صفات ما پیمانه عقل عقلاء نیست، وهم وفهم از ما چه نشان دهد که منشور صفات ما را توقیع جز « لیس کمثله شیء » نیست. « لم یزل ولا یزال » نعت جبروت ما است، صفت حدثان را با جلال قدم چه کار ! ازل و ابد مر کب قضا و قدر ما است. محو و صحو را با ما چه خویشی ! وحدانیت و فردانیت نعت تعزّز ما است. آب و خاک را با ما چه مناسبت ! اگر نه آفتاب جلال « و هو یدرک الابصار » از ولایت « لطیف وخبیر » بر شما تافتی، عواصف « لاتدر که الابصار » دمار از جان شما بر آوردی، و بکتم عدم باز بردی، لکنّه عز جلاله باللّطف معروف و بالفضل موصوف. بینده نوازی معروف است، و بمهربانی موصوف، بلطف خود و از آمده (۲) بوفاء امید داران، بفضل خود پذیرنده حقیرهای پرستندگان، و بکرم خود سازنده کار بندگان در دوجهان.

« قد جاء کم بصائر من ربکم » - جای دیگر گفت : « قد جاء تکم موعظة من ربکم ». جای دیگر گفت : « قد جاء کم برهان من ربکم ». جای دیگر گفت : « قد جاء کم من الله نور و کتاب مبین »، آمد بشما از خداوند شما چراغی روشن، پندی بلیغ، نوری تمام، حجتی آشکارا، نامه ای پیدا. چراغی که دلها افروزد، نوری که روح جان افزایش دهد، زکری که سر بنده آراید. نامه ای که بنده بدان نازد، نامه ای ! و چه نامه ای که

راه بنده بدان گشاده ، انصاف وی در آن داده ، کار دین وی بدان ساخته ، جبل وی بدان پیوسته ، دل وی بدان آراسته ، عیب وی بدان پوشیده ، دین وی بدان کوشیده ، گوش وی بکلید آن گشاده ، سعادت و پیروزی خود در آن یافته . نامه‌ای که چراغ دلها است ، شستن غمها است ، شفاء دردها است « شفاء لما فی الصدور » . چراغ تنبیه است ، چراغ شرم که ازدل ناپاکان تاریکی شوخی ببرد . چراغ علم که ازدل جاهلان تاریکی سقه ببرد . نامه‌ای که بنده را بآن در دنیا حلاوت طاعت ، بدر مرگ فوز و سلامت ، در گور تلقین حجت ، در قیامت سبکباری و رحمت ، در بهشت رضا و لقا و رؤیت .

« اتبع ما اوحی الیک من ربک » - وحی دیگر است و رسالت دیگر . وحی آنست که در خلوت « او أدنی » سر آ بسر بدویوست که : « فأوحی الی عبده ما اوحی » . رسالت آنست که بظاهر بوی فرو فرستادند که : « وهو الذی انزل علیک الکتاب » یعنی بواسطه جبرئیل . پس گفتند : یا محمد ! آنچه بواسطه جبرئیل فرو آمد بخلق رسان : « بلغ ما انزل الیک من ربک » ، و آنچه بخلوت یافتی از وحی ما ، سر دوستی است گوش دار و برپی آن باش : « اتبع ما اوحی الیک من ربک » .

« و أقسموا بالله » الایة - وعدوا من انفسهم الایمان لو شاهدوا البرهان ، و لم يعلموا انهم تحت قهر الحکم ، و ما یغنی وضوح الأدلة لمن لا یساعده سوابق الرحمة . السبیل واضح ، والدلیل لائح ، ولكن كما قيل :

و ما انتفاع اخي الدنيا بمقلته اذا استوت عنده الانوار و الظلم .

الجزء الثامن

١٤ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة » و اگر ما فرو فرستادیم بهمان فرشتگان « و كلمهم الموتی » و پدران مردگان ایشان زنده شدی و با ایشان

سخن گفتی (۱) « وحشرنا علیهم کل شیء » و ما همه چیززنده و کوینده انکیختیمی و پیش ایشان آوردیمی تا گواهی دادندی (۲) « قبلا » قبیل قبیل، جوک جوک (۳) « ما کانوا لیؤمنوا » ایشان آن نبودندی که بگرویدندی (۴) « الا ان یشاء الله » مگر که خدای خواسته بودی (۵) « ولكن اکثرهم یجهلون (۱۱۱) » لکن بیشتر ایشان آند که نمی دانند .

« و كذلك جعلنا » همچنان کردیم « لكل نبی » هر یغامبری را « عدوا » دشمنانی « شیاطین الانس والجن » شوخان و نا پاکان آدمی و پری « یوحی بعضهم الی بعض » فرا تن یکدیگر میدهند « زخرف القول » آرایش سخن « غرورا » بفریب (۶) « ولو شاء ربك » و اگر خواستی (۷) خداوند تو « ما فعلوه » آنچه دشمنان وی کردند هرگز نکردندی (۸) « فذرهم » گذار ایشان را و ما یفترون (۱۱۲) « و آن دروغها که می ساختند .

« ولتصفی الیه » و تا بآن تکذیب و افترا چسبد و کراید « افئدة الذین لایؤمنون بالآخرة » دلهای ایشان که بنمی گروند بروز رستاخیز « ولیرضوه » و آنرا تا بیسندند از خویشتن، آن افترا که در آن اند « ولیقترفوا ما هم مقترفون (۱۱۳) » و تا بکنند آنچه ایشان کنند آن در علم خدا و خواست او .

« افغیر الله ابتغی حکماً » و من جز از خدای داوری و فرمان رانی جویم ؟ « و هو الذی انزل الیکم الكتاب » و او آنست که فرو فرستاد بشما این نامه « مفصلاً » باز گشاده و پیدا کرده احکام آن و حکم آن از یکدیگر « والذین آتیناهم

۱- الف : زنده شدید... گفتید . ۲- الف : انکیختید ... آوردید ... دادندید .

۳- ج : جوق جوق . ۴- الف : نبودندید که بگرویدندید . ۵- الف : خواهید .

۶- ج : بفریب . ۷- الف : خواستید . ۸- الف : نکردندید .

«الكتاب» وایشان که ما ایشانرا تورات دادیم «یعلمون» میدانند «أنه منزل من ربك» که این قرآن فرو فرستاده ایست از خداوند تو «بالحق» براستی و سزا «فلا تكونن من المترین» (۱۱۴)، تو که محمدی از در کمان افتاد کان مباش.

«وتمت كلمة ربك» تمام شد و سپری، و بیشی کرد و راست آمد سخن خداوند تو بودنیها را «صدقا» بر راستی «وعدلا» و همواری بر راستی و داد «لامبدل» لکلماته، نیست بدل کننده گفتههای ویرا «وهو السميع العليم» (۱۱۵)، و اوست آن خداوند شنوای دانا.

«وان تطع» و اگر فرمان بری و مراد نکه داری «اکثر من فی الارض» آن بیشتر کس که در زمین است «یضلوك عن سبیل الله» ترا از راه راست بیراه کنند «ان یتبعون الا الظن» نیستند مگر بر پی برنده ای پینداشت «وان هم الا یخرون» (۱۱۶)، و نیستند مگر در دروغی که میسازند.

«ان ربك هو اعلم» خداوند تو میداند و او داناتر، «من یضل عن سبيله» بآنکس که کم کشته از راه او «وهو اعلم بالمهتدین» (۱۱۷) و او داناتر دانائی است بایشان که راه یافتگان اند بحق.

«فكلوا» بخورید «مما ذکر اسم الله علیه» از آنچه بر کشتن آن خدا را یاد کردند «ان کنتم بآياته مؤمنین» (۱۱۸)، اگر بسخنان او گروید کان اید.

«ومالکم» و چه رسید شما را و چه عذراست؟ «الا تأکلوا» که نخورید «مما ذکر اسم الله علیه» از آنچه بر کشتن آن الله را یاد کردند «وقد فصل لکم» والله خود تفصیل داد و کشاده باز نمود «ما حرم علیکم» آنچه بسته و حرام کرد بر شما «الا ما اضطررتم الیه» مگر آنچه بیچاره مانید فرا آن از خوردن مردار بوقت ضرورت «وان کثیرا» و فراوانی از مردمان «لیضلون» بیراه میشوند «بأهوائهم»

بهواها و بایستهای خویش « بغیر علم » بی هیچ دانش « اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اعْلَم » خداوند
تو است که دانایتر از همه دانایان است « بالمعتدین » باندازه در گذارند کان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ولو أنزلنا اليهم الملائكة » الاية - این علما از آن است
که الله بآن متفرد است، که این چیزهایی است نابودنی ، والله میداند که اگر آن بودی
چون بودی . و درین آیت جواب قومی است که از وی چیزهایی از معجزات درخواستند .
قومی گفتند : « لولا انزل علينا الملائكة » ؟ ! قومی گفتند : « ایتو بآبائنا » . جواب داد
ایشانرا که : « ولو أنزلنا اليهم الملائكة » فرأوهم عياناً « و کَلَّمهم الموتى » فشهدوا
لك بالصدق والنسوة . همانست که در سورة الرعد گفت : « ولو أن قرآناً سیرت به
الجبال او قطعت به الارض او کَلَّم به الموتى » ، و این آن بود که کافران مکه از مصطفی
(ص) درخواستند که اگر پیغامبری کوه صفا از جای خویش روان گردان ، تا زمین
مکه بر ما فراخ گردد ، و زمین را بریده گردان تا چشمها بیرون دهد ، و ما کشت زار
کنیم ، و پدران ما زنده گردان تا بر صدق تو کواهی دهند . رب العالمین گفت : اگر من
حکم کنم که قرآن بر کوه خوانند و روان گردد ، یا بر زمین خوانند و چشمها پدید آید ،
یا بر مردگان خوانند تا زنده شوند ، و سخن گویند ، بهیچ حال ایشان ایمان نخواهند
آورد ، که ایشان در علم من همیشه کافران بودند ، و در ازل حکم شقاوت (۱) بر ایشان
رفته . این همچنانست که نوح را گفت : « لن يؤمن قومك الا من قد آمن » .

« وحشرنا عليهم » - ای : جمعنا عليهم « کلّ شیء فی الدنیا قبلاً » یکسر قاف

بر قراءت مدنی و شامی یعنی معاینه و مواجهه ، برابر ، رویا روی ، و منه قول النبی (ص)

حين سألہ ابوذر اكان آدم نبياً؟ فقال: «نعم كان نبياً كلمه الله عز وجل». «قبلاً»
 ای عیاناً و مواجهه. باقی بضممتین خوانند. «قبلاً» یعنی قبیل قبیل جوک جوک (۱). قبل
 جمع قبیل است، و قبائل جمع قبیله. عرب ایشانرا که از یک نژاد باشند قبیله گویند.
 «ما کانوا لیؤمنوا الا ان یشاء الله» - یعنی: الا ان یهدیهم الله، «و لکن
 اکثرهم یجهلون» - این جهل قدر است. ایشان نمیدانند که هدی و ضلالت بمن است.
 همچنانکه آنجا گفت: «ولو شاء الله لجمعهم علی الهدی فلا تكونن من الجاهلین» ای:
 من الجاهلین بالقدر.

«و كذلك جعلنا لكل نبی عدوًّا» - ای اعداء، و هم فراعنة الانبیاء. هر
 پیغامبری را فرعون بود بروز کار وی، چون نمرود بروز کار ابراهیم، ولید مصعب
 بروز کار موسی، دیگری بروز کار عیسی، بوجهل و امثال وی بروز کار محمد (ص).
 رب العزة ایشانرا بر سر پیغامبران مسلط کرده، تا ثواب و درجات پیغامبران بیفزاید
 بآن رنجها که میکشیدند، و بلاها که ازیشان می دیدند. و هیچ کس را آن رنج نبود که
 رسول عربی را بود صلی الله علیه و سلم، میگوید: «ما اودى نبی مثل ما اودیت قط»،
 و دشمنان وی از آن شیاطین الانس ولید مغیره بود و اسود بن عبدالمطلب و اسود
 بن عبد یغوث و الحارث بن قیس بن عدی و العاص بن وائل و ابوجهل بن
 هشام و العاص بن عمرو بن هشام و زمعة بن الاسود و النضر بن الحارث و
 الاسود بن عبد الاسود و عتبه و شیهه ابنا ربیعہ و عقبه بن ابی معیط و الولید بن
 عتبه و ابی و امیه ابنا خلف و نبیه و منبه ابنا الحجاج و عتبه بن عبد العزی و معتب
 بن عبد العزی. میگوید: یا محمّد! کما ابتلیناک بهؤلاء القوم، كذلك جعلنا لكل
 نبی عدوًّا. همانست که در فرقان گفت: «و كذلك جعلنا لكل نبی عدوًّا من المجرمین».

آنکه بیان کرد که اعدا که اند: «شیاطین الانس والجن» - شیاطین منصوب است بر بدل، و روا باشد که مفعول ثانی بود، ای: جعلنا شیاطین الانس والجن اعداء للانبیاء.

و در معنی این آیت علماء نفسیر مختلف اند. **عکرمه وضحاك وسدی وکلبی** گفتند: شیاطین در جن اند نه در انس، و شیاطین الانس یعنی التی مع الانس، و شیاطین الجن ای التی مع الجن، و این آنست که ابلیس لشکر خویش که فرزندان وی اند دو گروه کرد: گروهی به انس فرستاد و گروهی بجن، و هر دو گروه دشمنان رسول خدا (ص) و دشمنان دوستان او اند، و آنکه هر زمان بر یکدیگر رسند، شیطان که بر انس مسلط کرده با آن شیطان گوید که بر جن مسلط کرده که: من صاحب خود را براه کردم بفلان کار وفلان معصیت که بروی آراستم، تونیز همچنین کن. و شیطان الجن با شیطان الانس همین سخن گوید با ابتدا چون بروی رسد. اینست که الله گفت: «یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غروراً». قومی دیگر گفتند که: در انس شیاطین اند چنانکه در جن، و معنی شیطان متمرد است ازین شوخ ناپاک، بر معصیت دلیر، و برخدا عاصی. چون شیطان الجن از اغواء مؤمن درماند، و عاجز گردد، دست در شیطان الانس زند، و فرا سر مؤمن کند، تا او را در فتنه افکند، چنانکه رسول خدا (ص) گفت فرا بوذر که «یا باذر! هل تعوذ بالله من شر شیاطین الجن و الانس؟» قال: قلت یا رسول الله! و هل للانس من شیاطین؟ قال: «نعم، هم شر من شیاطین الجن»، و قال **مالك بن دینار**: ان شیطان الانس اشد علی من شیطان الجن، وذلك انی اذا تعوذت بالله ذهب عني شیطان الجن، و شیطان الانس یجیء فیجرني الی المعاصی عیاناً.

«یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غروراً» - زخرف القول باطله الذی زین و وشى بالكذب، و المعنی انهم یزینون لهم الاعمال القبیحة، فیغرّونهم غروراً. «ولو شاء ربك ما فعلوه» - ای یمنع الشیطان عن الوسوسة للجن و الانس، والله یمتنح

عباده بما يعلم انه البالغ في الحكمة ، والاجزل في الثواب ، والا صلح للعباد . « فذرهم ،
يعنى خلّ عنهم ، « وما يفترّون ، من التكذيب . قيل : نسختها آية السيف .
« و لتصنى اليه ، - اى : اراد الله لتصنى الى التكذيب والافتراء ، « قلوب الذين
لا يؤمنون بالآخرة » الله خواست كه دلهاى نا كرويد كان بآن تكذيب و افترا كرايد ،
« وليرضوه ، و تا آن افترا از خويشتن بپسندند ، « وليقترفوا ، « اى ليكتسبوا ما هم
مكتسبون . و گفته اند : « و لتصنى ، معطوف است بر آيت پيش ، تقديره : يوحى بعضهم
الى بعض ليفرّوهم و لتصنى اليه ، و برين معنى لام ناصبه است نه لام امر بر معنى تهديد
چنانكه قومى گفتند . يقال : صفوت اليه صفواً و صفواً ، و صغيت أصغى بالياء ايضاً ، و
أصغى يصغى اصغاء . وأصله الميل الى الشيء لغرض من الاغراض . و معنى الاقتراف
الاكتساب ، يقال : خرج يفتري اهلّه ، اى : يكتسب ، وقارف فلان هذا الامر ، اذا وقعه وعمله ،
و قرفنتى بما ادّعت على ، اى : رميتنى بالريبة ، و قرف القرحة ، اذا قشر منها ، و اقترف
كذباً ، اى اختلقه .

قوله : « افغير الله ابتغى حكماً » - اينجا قول مضمر است ، يعنى : قل لأهل مكة :
افغير الله ابتغى حكماً قاضياً بينى و بينكم ؟ معنى آنست كه : اهل مكة را كوى : هيچ
كس را روا باشد كه از حكم الله بر گردد ، و آنرا نپسندد ، و بدان رضا ندهد ؟ يا هيچ
كس دانيد كه حكم وى برابر حكم الله آيد ، تا با حكم وى كرديم در آنچه ميان من و
شما است ؟ **كلى** گفت : يعنى اطلب رباً اعبد ، چنانكه جاى ديگر گفت : اغير الله ابغى
رباً ؟ ! جاى ديگر گفت : « افغير الله تأمرونى اعبد ، ؟ ! مقاتل گفت : افغير الله ابتغى
حكماً فى نزول العذاب ؟ !

« وهو الذى انزل اليكم الكتاب » - اى القرآن مفصلاً مبيناً فيه امره ونهيه .
« والذين آتيناها الكتاب ، وايشان كه تورات و انجيل داديم ايشانرا » يعلمون أنه

منزل من ربك، - شامی و حفص منزل بتشدید خوانند، من التنزیل. باقی بتخفیف خوانند، من الانزال، و هر دو یکسانند. يقال: نزّله و انزلته. میگوید: اهل کتاب از جهودان و ترسایان میدانند که: این قرآن منزل است از نزدیک خداوند تو. آنکه گفت: «فلا تكونن من الممترین» - «امتراء» تردّد است در رأی و در سخن، یعنی: لا تكونن من الشّاكین انهم يعلمون ذلك. عطا گفت: «والذین آتیناهم الکتاب» سران و مهتران اصحاب رسول خدا اند: ابوبکر و عمر و عثمان و علی و ابوعبیده و سعید بن زید و عبیده بن الحارث و طفیل بن الحارث و مسطح بن اثاثه و وهب الغامدی و ابوسلمة بن عبدالاسد و الارقم بن ابی الارقم و عمار بن یاسر و سعد بن ابی وقاص و طلحة و الزبیر و عبدالرحمن بن عوف و سالم مولی ابی حذیفه و ابو حذیفه بن عتبة بن ربیع و ابن مظعون و معمر بن الحارث الجمحی و حبش بن حذافه و اخوه و بلال و صهیب بن سنان. رضی الله عنهم.

«وتمت كلمة ربك» - این قراءت کوفی و یعقوب است. باقی «کلمات ربك» خوانند بجمع، و معنی هر دو یکسانست. میگوید: تمام شد و راست آمد قول خداوند تو که: پیغامبران را و مؤمنان را بر عموم نصرت دهم، چنانکه گفت: «انا لننصر رسلنا والذین آمنوا»، و محمد را علی الخصوص نصرت دهم روز بدر، و دشمنان ویرا هلاک کنم. این وعده که داده بود راست کرد، و آنچه گفته بود تمام شد و بسر برد، و آن وعید که دشمن را داده بود، و حکم تعذیب که برایشان کرد عدل بود، اینست که گفت: «صدقاً وعدلاً» یعنی: صدقاً فیما وعد، و عدلاً فیما اوعده و حکم، لا تبدیل لقوله فی نصر محمد لأن قوله حق. و قيل: «لا تبدل لکلماته» ای لا مفسّر لحکمه، و لا خلف لموعده. «وهو السميع» لتضرع اولیائه، و لقول اعدائه، «العلیم» بما قلوب الفريقین. روی عن النبی (ص) انه قال: «سبق القضاء وجفّ القلم بالسعادة لمن آمن و اتقى، و الشقاوة

لمن كفر وعصى . وكان قتادة يقول : هو كتاب الله لا يزيد فيه المقرون ولا ينقصون .
 « و ان تطع اكثر من فى الارض » - گفته اند كه : اين در شأن دانشمندان
 جهودان است ، و بيشتر ساكنان آن زمين در آن وقت ايشان بودند ، و ايشان دو قوم
 بودند . بيشتر ايشان بودند كه بر پي هواء خود برپنداشتي ميرفتند ، وطنى مى بردند ، و
 دروغها بر مى ساختند ، و قومى در كار رسول خدا يقين بودند ، و صدق وى ميشناختند ،
 اما بمعاندى برخاسته بودند . اينست كه الله گفت : « ان يتبعون الا الظن وان هم الا
 يخرصون » . اگر كسى گويد ايشان كه بر ظن بودند ، و يقين نمى دانستند ، تعذيب
 ايشان بر ظن روا باشد يا نه ؟ جواب آنست كه : رب العزة بر ظن تعذيب ميكند ، كه
 ميگويد جل جلاله : « وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا
 فويل للذين كفروا من النار » . و جه حجت آنست كه : ايشانرا بر ظن تعذيب از آن
 كرد كه در طلب بصيرت از موضع خویش تقصير كردند ، و بر پي هواء خود رفتند ، و
 التماس بصيرت و طلب حقيقت و يقين بگذاشتند ، و بر ظن و جهل اقتصار كردند ، لاجرم
 مستوجب عذاب گشتند .

ابن عباس گفت : « و ان تطع اكثر من فى الارض » در شأن مشركان عرب
 آمد كه با رسول خدا و مؤمنان جدال در گرفتند در خوردن مردار ، و گفتند : تأكلون
 ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم ! الله گفت : « ان يتبعون الا الظن » يعنى فى تحليل
 الميتة ، « و ان هم الا يخرصون » يكذبون فى تحليل ما حرم الله . ميگويد : ايشان بر
 پي ظن ميروند در تحليل مردار ، كه مى پندارند كه اين مردار حلال است ، و نه چنانست
 كه ايشان ميگويند ، كه ايشان دروغ ميگويند ، و حرام كرده خدا هرگز حلال نبود .
 « ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله » - زجاج گفت : موضع « من » رفع
 است بابتداء ، و لفظ آن لفظ استفهام است ، يعنى : هو اعلم اى الناس يضل عن سبيله ،

کقوله : « نعلم ای الحزین احصى لما لبثوا » ، و بقول بصریان موضع « من » نصب است بر نزع خافض ، تا اول و آخر مقابل یکدیگر بود ، یعنی : هو أعلم بالضال عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين . قراءت نصیر از کسانی « یضل » بضم یاء است ، ای : هو أعلم بالضل عن سبيله .

« فكلوا مما ذكر اسم الله عليه » - این در جواب قومی است از عرب که چیزهائی از جانوران می حرام کردند خوردن آن از بحیره و سائبه و وصیله و حامی . رب العالمین میگوید : بخورید اگر مؤمنان اید ، آنچه الله حلال کرده است ، و در کشتن آن نام خدا یاد کردند . آنکه تاکید را گفت :

« وما لكم الا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم » - چه عذر آید که نخورید آنچه الله حلال کرد و بر کشتن آن الله یاد کردند ؟ و الله خود تفصیل محرمات داد ، و آن مفصل در سورة البقرة گفت ، و در صدر سورة مائدة ، و ذلك فی قوله : « حرمت علیکم المیتة والدم » الایة . آنکه گفت : « الا ما اضطررتم الیه » - ای : من اكل المیتة عند الممخصة و المجاعة من غیر بغی و لاعدوان او تجانف لاثم ، و قد مضی شرحه فی المائدة . نافع و حفص از عاصم « فصل » بفتح فا و « حرم » بفتح حا خوانند . ابن کثیر و ابو عمرو و ابن عامر بضم فا و ضم حا خوانند . ابو بکر از عاصم و حمزه و کسانی فصل بفتح فا خوانند و حرم بضم حا . « الا ما اضطررتم الیه » - یعنی دعتکم الضرورة الى اكله مما لا یحل عند الاختیار .

« وان كثيراً یضلون » - عاصم و حمزه و کسانی بضم « یا » خوانند ، و معنی آنست که : فراوانی از مردمان یعنی کفار مکه بیراه میکنند بهواها و بایستهای خویش . باقی « لیضلون » بفتح « یا » خوانند یعنی بی راه میشوند (۱) بهواها و بایستهای

خویش، نه بر بصیرتی و بر علمی که ایشانرا در آن است. «ان ربك هو أعلم بالمعتدين» - این اعتدا ایدر (۱) آنست که آنجا گفت: «فمن اضطرّ غیر باغ ولا عاد». میگوید: خداوند تو است که دانا است باندازه در گذارند کان.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة» الآية - مردودان حضرت را میگوید، و مطرودان قطیعت را که: اگر ما فریشتگان آسمانرا ازین مقرّبان و کروبیان، و سفره و برره، و رقباء قضا و قدر و امناء در گاه عزّت بزمین فرستیم، تا آن مهجوران را بما دعوت کنند، و ازما خبر دهند، و مردکان زمین را حشر کنیم، تا بر در گاه ما ارشاد کنند، و جملة حیوانات و جمادات و اعیان و اجرام مخلوقات، و صورت ذات مقدرات، و آحاد و افراد معلومات، همه را منطبق گردانیم، و بایشان فرستیم، تا آیت الہیت ما و اعلام ربوبیت ما بر ایشان عرضه کنند، و هرچه خبر بود همه بینند و بدانند تا من که خداوندم نخواهم، و ایشانرا راه ننمایم، ایمان نیارند، و راه بشناخت ما نبرند. مشتى خاک را چه رسد که حدیث قدم کند اگر نه عنایت قدیم و خواست آن کریم بود!

دل کیست که گوهری فشاند بی تو یا تن که بود که ملک راند بی تو
والله که خرد راه نداند بی تو جان زهره ندارد که بماند بی تو

اعتقاد اهل سنت آنست که تا رب العزة خود را با دل بنده تعریف نکند، و شواهد صفات قدیم در دل بنده ثبت نکند، بنده بشناخت وی راه نبرد. ازینجا گفته اند علماء سنت وائمة قدوت که: المعرفة تجب بالسمع، وتلزم بالبلاغ، وتحصل بالتعريف.

آری! شمعیت تا خود کجا بر افروزد! جوهریست تا کجا ودیعت نهد! يقول الله عز وجل: «سر من سرّی استودعته قلب من احببت من عبادى». شتاختی باید و آشنائی هردو بهم، تا نشانه این کار شود، و شایسته این خلعت گردد. دعوی آشنائی بی شناخت جحد است، چنانکه از آن پیگانگان خبر میدهد که: «نحن ابناء الله واحباؤه». و شناخت بی آشنائی عین مکر است، چنانکه آن مهجور در گاه و سراسقیا ابلیس که شناخت بود اورا، و آشنائی نه، نهایت و بدایت اوهر دو از عین مکر در قعر کفر پیوشیده بودند. بظاهر صورت ملکى داشت، و نقاب تقدیس بر بسته، و باطنی خراب. هزاران سال بساط عبادت پییموده بر امید وصل، چون پنداشت که دیده املش کشاده شود، یا نفحه وصال درویش وزد، از سماء سمو بر خاک لعنت افتاد که: «وانّ عليك لعنتى»:

گفتم چو دلم با تو قرین خواهد بود مستوجب شکر و آفرین خواهد بود
بالله که کمان نبردم ای جان و جهان که امید (۱) مرا فذلک این خواهد بود

«و کذلک جعلنا لکل نبی عدواً» - هر که رتبت وی عالی تر بلاء وی تمامتر! هر که بحق نزدیکتر دل وی صافی تر، نفس وی بدست دشمن گرفتارتر! آری بی غصه محنت قصه محنت نتوان خواند! بی زهر بلا شهد ولا نتوان یافت! بنگر که آدم صفی آن غرس تکریم حق، و پرورده تقدیس، چه دید از آن دشمن خویش ابلیس! يقول تعالى: «فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه»، و آن دیگر شیخ پیغامبران و پدیرجهانیان نوح (ع) از قوم خویش بنگر که چه دید! نهصد و اند سال ایشانرا دعوت کرد. هر روز او را چندان بزدند که بیهوش شدی، و فرزندان خود را بر معادات او وصیت کردند (۲) و آن مهتر برین بلیت صبر میکرد، و امید بایمان ایشان میداشت، تا او را گفتند: «لن يؤمن من قومك الا من قداً من». گفت: بارخدا یا! چون امید بریده گشت، و روی

صلاح پدید نیست، بودن ایشان در دنیا جز زیادت فساد و سبب خرابی نیست. «لاتنذر علی الارض من الکافرین دیّاراً». و از آن پس ابراهیم پیغامبر که شجره توحید بود، شب و روز بزانو در افتاده، و شیبۀ سفید (۱) در دست نهاده که: «واجنبنی وبنی أن نعبد الاصلنام». بنکر که او را از آن نمرود طافی چه رسید! و از معانده و مکابره وی چه مقاسه کشید! و علی هذا پیغامبران یکان یکان هود و صالح و لوط و زکریا و یحیی و عیسی و موسی، از دست جباران و متکبران و متمردان همه بفریاد آمدند، و در حق زاریدند، و در آخر همگان محمد عربی و مصطفی هاشمی بلاء وی تمامتر، و ازی وی از دشمنان بیشتر، تا میگوید صلی الله علیه و سلم: «ما اوزی نبی مثل ما اوزیت قط»! آن بیگانگان و بیحرمتان قدر وی مهتر ندانستند، و دیده شناخت او نداشتند، قصد جان او کردند، و جفاء و یرا میان در بستند. پیران استهزا کردند، و شاعران هجو گفتند، و کودکان سنگ انداختند، و زنان از باهما خاك ریختند، و آنگه اتفاق کردند، و با یکدیگر عهد بستند که او را برداریم، و نصرت خدایان خود کنیم، تا جبرئیل آمد و گفت: ای سید! خیز و شهر بایشان بگذار. آهنگ غربت کن که: طلب الحق غریبه. و درین غربت فرمودن با او سری بود که جوانمردی در آن قافیه شعر خویش باز آورده و گفته:

ای یتیمی کرده اکنون با یتیمان کن تو لطف

ای غریبی کرده اکنون با غریبان کن سخا

با تو در فقر و یتیمی ما چه کردیم از کرم

تو همان کن ای کریم از خلق خود با خلق ما

مادری کن مر یتیمان را پرورشان بلطف

خواجگی کن سائلان را طمعشان کردان وفا.

« افغیر الله ابتغی حکماً » - جز از الله معبودی گیرم؟ کلاً ! جز از الله خدائی را دائم؟ حاشا ! معبود بی همتا اوست ، که یگانه و یکتا خود اوست . در کرد گاری و جباری بی نظیر اوست . در کاررانی و کار خدائی بی شبیه اوست . در بنده نوازی معروف اوست . در مهربانی و مهر نمائی موصوف اوست .

پیر طریقت گفت : « الهی ! موجود عارفانی . آرزوی دل مشتاقانی . مذکور زبان مدّاحانی » . چونت نخواهم که نیوشنده آواز داعیانی ! چونت نستایم که شاد کننده دل بند گانی ! چونت ندانم که زین جهانی ! چونت دوست ندارم که عیش جانی !
« وان تطع اکثر من فی الارض » الایة - وفد خدای از روی عدد اند کی اند ، اما با وزن و با خطراند ، و اهل باطل بسیارند ، لکن بی وزن و بی معنی اند . يك جهان مجاز را يك ذره حقیقت بس . يك عالم بیهوده و باطل را يك نفس خداوندان یافت بس .

يك تبانجه شیر و زین مردار خواران يك جهان

يك صدای صور و زبن فرعون طبعان صد هزار !
یا محمد ! اگر تو ایشانرا از روی عدد و کثرت بینی ، ترا بفتنه افکنند ، و اگر با ایشان بسازی ، ترا از حق باز دارند . فرمان ما را کردن نه ، و از ایشان روی گردان : « فاصدع بما تؤمر و اعرض عن المشرکین » .

« فکلوا ممّا ذکر اسم الله » - این در حکم تفسیر بدبایح مخصوص است ، و از روی اشارت منع است از خوردن بر غفلت ، و بر شره . هر چه بغفلت و شره خورند جز در طبع سبمی قوت نیفزاید ، و جز هواجس نفس و وساوس شیطان از آن نروید . اصل مسلمانی پاکی سینه است ، و روشنائی دل ، و راه این پاکی و روشنائی پاک داشتن بشره است . چنان باید که حواس ظاهر چون چشم و گوشت و زبان پاک بود ، و جمله حرکات

بوزن شرع بود، وراه پاکی حواس پاکی پوست و گوشت بود، چنانکه از حلال رسته باشد، وراه پاکی پوست و گوشت لقمه حلال است، وچون لقمه حلال بود، مرد حلال خوار باید. مادام تا شره و آرزوی غفلت در سینه وی بود، حلال خوار نبود، و راه اسیر کردن آرزو شره آنست که چون خورد بر سر ذکر بود، و با آگاهی بود، و بادب طریقت و شرط سنت خورد. اینست که الله گفت: «فکلوا مما ذکر اسم الله علیه ان کنتم بآياته مؤمنين».

شافعی (رض) گفت که: دوازده مسئله بیاید دانست، تا يك لقمه بشرط دین بتوان خورد. چهار فریضه، و چهار سنت، و چهار ادب. آنچه فریضه است حلال خوردن، و پاکیزه خوردن، و روزی که ما را خدا را دانستن، و شکر وی گزاردن. و آنچه سنت است اول «بسم الله» گفتن، و پیش از طعام دست بشستن، و با آخر «الحمد لله» گفتن، و از کرانه قصه خوردن، و آنچه ادب است برپای چپ نشستن، و در لقمه کس ننگرستن و از پیش خود خوردن، و پس از طعام دست بشستن. چون خوردن باین شرط بود، فردا در آن حساب نباشد، و او را در آن ثواب دهند، چنانکه در خبر است که: مؤمن را بر هیچ چیز (۱) ثواب دهند، تا آن لقمه که در دهن خویش نهد، یا در دهن عیال خویش، و الیه الاشارة بقوله تعالى: «کلوا من الطيبات و اعملوا صالحاً».

۱۵- النوبة الاولى

قوله تعالى: «وذروا ظاهر الائم و باطنه»، کذارید آشکارای حرام و بزه و نهان آن «ان الذین یکسبون الائم» ایشان که کار با بزه میکنند «سویجزون» بد پاداش دهند ایشانرا «بما کانوا یقترون» (۱۲۰)، بآنچه میکردند.

«و لا تأكلوا» و مخورید «مما لم يذكر اسم الله عليه» از آن چیز که خدایرا نام یاد نکردند بر کشتن آن «وانه لفسق» که خوردن آن حرام است و بیرون شد (۱) از طاعت داری «وان الشیاطین» و دیوان «لیوحون الی اولیائهم» سخنان آراسته کثر می او کنند (۲) بدلها و گوشهای دوستان خویش «لیجادلوکم» تا بآن با شما پیکار کنند «وان اطعمتموهم» و اگر شما ایشانرا فرمان برید و بایشان پی برید «انکم لمشرکون» (۱۲۱) شما همچون ایشان با من انباز گیرند کان اید.

«اومن کان میتاً» باشی آنکس که مردار دل بود بمرک بیکانگی «فأحییناه» ما زنده کردیم ویرا بزند کانی ایمان «وجعلناه نوراً» ویرا روشنائی دادیم «یمشی به فی الناس» تا میرود بآن در میان مردمان «کمن مثله فی الظلمات» او چنان کس است که هرچه از وی باز گویند، و هر چه ازو نشان دهند همه تاریک. «لیس بخارج منها» که هر کز از آن تاریکی بیرون آمدنی نیست «کذلك» همچنین «زین للکافرین» آراسته نمودند کافرانرا «ما کانوا یعملون» (۱۲۲) آنچه میکنند.

«وکذلك جعلنا» و همچنین کردیم «فی کلّ قریة» در هر شهری «اکابر» مہینان آن در مال و در نام «معجرمیها» بدان و بدکاران ایشان «لیمکروا فیها» خواستیم تا ایشان در آن بد کنند و بد سازند «وما یمکرون الا بأنفسهم» و نمیسازند آن بدها مکر بخویشتن «وما یשמرون» (۱۲۳) و نمیدانند.

«واذا جاء تهم آية» و هر که که بایشان آید پیغامی و آیتی از قرآن «قالوا لن نؤمن» گویند بنگرویم «حتی نقوتی» تا آنکه که ما را دهند از معجزات «مثل ما اوتی رسل الله» همچنانکه رسولان خدای را دادند از پیش «الله اعلم»

الله دانانتر « حيث يجعل رسالته » آنجا که پیغامهای خویش می نهد « سيصيب الذين اجرموا » آری رسد بایشان که کافر شدند و بجرم مهین مجرم آمدند « صغار عند الله » فرودی و کمئی و کمئی و بی آبتی بنزدیک الله و عذاب شدید بما كانوا يمكرون (١٢٤) و عذابی سخت بآنچه میکنند از بد ، و می سگالند از آن .

« فمن يرد الله ان يهديه » هر که الله خواهد که ویرا راه نماید « يشرح صدره » باز گشاید دل وی « للإسلام » تصدیق و تسلیم را « ومن يرد أن بضله » و هر که خواهد که ویرا از راه کم کند « يجعل صدره ضيقاً » دل ویرا تنگ گرداند « حرجاً » سخت تنگ « كأنما يصعد في السماء » کوئی باسماں می باز نشیند « كذلك » همچنین « يجعل الله الرجس » الله تعالی کژی و ناپاکی و بد سازی مینهد « على الذين لا يؤمنون (١٢٥) » بر ایشان که نگرویده اند .

« و هذا صراط ربك » این نامه راه خداوند توست که در آن بوی روند و بوی رسند « مستقيماً » راه راست درست پاینده باز گشاده « قد فصلنا الآيات » پیدا کردیم این سخنان خود را « لقوم يذكرون (١٢٦) » قومی را که پند می پذیرند ، و حق را در یاد میدارند .

« لهم دار السلام » ایشانراست سرای رستگی و آزادی و تن آسانی « عند ربهم » بنزدیک خداوند ایشان « وهو وليهم بما كانوا يعملون » و وی یار ایشان بآنچه می کردند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « و زدوا ظاهراً الاثم و باطنه » - کردار آدمی دو طرف دارد : يك طرف ببدل پیوسته ، آنرا نیت گویند ، و يك طرف بتن پیوسته ، آنرا عمل گویند .

این ظاهر است و آن باطن . برین اعتبار هر چه بنده کند از محظورات و منهیات شرع بدست و پای و زبان و جوارح ظاهر آنرا ظاهر الاثم گویند ، و هر چه بدل بیندیشد و نیت کند از مخالف امر شرع ، آنرا باطن الاثم گویند . رب العالمین درین آیت میگوید : هر دو بگذارید ، همان عمل بد که در ظاهر رود ، و همین اندیشه و نیت بد که در باطن بود .

مقابل گفت : « ظاهر الاثم و باطنه » زنا میخواهد در سر و در علانیه ، و این بدان آمد که قریش از زنا بظاهر می پرهیز کردند ، و آنرا کراهیت می داشتند ، اما باطن در آن بآس و بزه نمی دیدند ، و از آن تنگ نمیداشتند . رب العزّة گفت : زنا بگذارید هم در آشکارا و هم در نهان ، که هر دو بزه کاری است . همانست که جای دیگر گفت : « ولا تقرّبوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن » ، و قال النبی (ص) : « ما من ذنب اعظم عند الله من نطفة حرام يضعها رجل في رحم لا تحلّ له ، وما ضجّت الارض من عمل يعمل على ظهرها كضجتها من سفك دم حرام ، او اغتسال جنابة من حرام ، و من قدر على امرأة حراماً ، فتركها مخافة الله عز وجل ، آمنه الله من الفرع الاكبر ، و حرّمه على النار » .

و روی ابو امامة : « ان فتی شاباً اتى النبی (ص) فقال : يا رسول الله ! ائذن لی فی الزنا . فأقبل علیه القوم فزجروه ، فقال النبی (ص) : مه مه . ثم قال النبی (ص) : يا فتی ! اذن منی . فدنا منه ، فقال : اجلس ، فجلس . فقال له : اتجبه لأمك ؟ فقال : لا والله ، جعلت فداك يا رسول الله ، ولا الناس يحبونه لأمهاتهم . قال : فتجبه لابنتك ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، ولا الناس يحبونه لبناتهم . قال : فتجبه لأختك ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، ولا الناس يحبونه لأخواتهم . قال : فتجبه لخالتك ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، ولا الناس يحبونه لخالاتهم . قال : فتجبه لعمتك ؟ قال : لا والله يا رسول الله . قال : ولا الناس يحبونه كما لا تحب . ثم وضع رسول الله (ص) يده عليه ، فقال : اللهم اغفر ذنبه ، وحصّن فرجه ، وطمّهر قلبه . فلم يلتفت بعد ذلك الى شيء » . کلّبی گفت : « ظاهر الاثم » طواف الرجال

بالبیت نهاراً عراً ، وباطنه طواف النساء باللیل عراً . پس بر سبیل وعید گفت :
 « ان الذین یکسبون الاثم ، یعنی الشریک « سيجزون » فی الاخرة » بما كانوا
 یقتربون « یعنی یکسبون فی الدنیا . الکسب ، فعل ما یجتلب به الی النفس نفع ، او استدفع
 به ضرر ، ولذلك وصف به العبد ، ولم یجزأ أن یوصف به الخالق القدیم جل جلاله . والفرق
 بین الکسب و الخلق أن الخلق فعل الشیء علی تقدیر و ترتیب ، و الکسب فعل الشیء
 لاجتلاب النفع الی النفس .

«ولا تأکلوا مما لم یدکر اسم الله علیه» - از احکام شرع آنچه باین آیت تعلق
 دارد طرفی بگوئیم بر سبیل اختصار . مذهب شافعی آنست که تسمیت بر ذبیحه در حال
 ذبح مستحب است و فرض نیست . اگر بگذارند تسمیت بعمد یا بنسیان ، ذبیحه حلالست ،
 و حرام نیست ، و بمذهب امام ابوحنیفه اگر بنسیان تسمیت بگذارند ذبیحه حلالست ،
 که در حال نسیان بقول وی تسمیت شرط نیست ، اما اگر بعمد بگذارند تناول آن حرام
 است ، که در آن حال تسمیت شرط است . و بگذاشتن بعمد روا نیست ، و به قال
 سعید بن جبیر و عطاء . اما مذهب داود و بو ثور و شعبی و محمد بن سیرین آنست
 که تسمیت در حال ذکر و نسیان هر دو شرط است ، اگر بعمد بگذارند یا بنسیان ، خوردن
 آن ذبیحه حلال نیست . دلیل شافعی نصوص اخبار صحاح است ، و ذلك ما روی
 البراء ابن عازب ان النبی (ص) قال : « المؤمن یدبح علی اسم الله ، سقی او لم یسم » .
 و سئل النبی عن من یدبح ولم یدکر اسم الله علیه ناسیاً ، فقال : « اسم الله فی قلب کل
 مؤمن و علی لسانه » ، وقالت عائشة : یا رسول الله ! ان الاعراب تحمل الینا اللحوم و
 نحن لاندری انهم یدبحون علی اسم الله فی الذبح ام لا . فقال (ص) : « سموا و کلوا » .

و خصم را نرشد که باین آیت تمسک کند که : « ولا تأکلوا مما لم یدکر اسم
 الله علیه » ، که حمل این آیت بر میته است ، و سبب نزول این و سیاق آیت دلالت میکند ،

و ذلك ان المشركين قالوا : يا محمد ! اخبرنا عن الشاة اذا ماتت، من قتلها ؟ فقال: الله قتلها . قالوا فتزعم ان ماقتلت انت وأصحابك حلال وما قتله الصقر والكلب حلال ، وما قتله الله حرام . فأنزل الله هذه الآية . و روى عكرمة عن ابن عباس : ان المجوس في اهل فارس لما نزل تحريم الميتة كتبوا الى مشركي قريش ، و كانت بينهم مكاتبة ، ان خاصموا محمداً و قولوا له : ما تذبح انت بيدك بسكين فهو حلال ، وما ذبحه الله يعنى الميتة فهو حرام ، فنزلت الآية .

« و ان الشياطين » يعنى مرده المجوس « ليوحون الى اوليائهم » من مشركي قريش « ليجادلوكم بالباطل وان أطعتموهم » فى استحلال الميتة « انكم لمشركون » . لأن من احل شيئاً مما حرم الله فهو مشرك .

« او من كان ميتاً فأحييناه » - سدى كفت : اين درشان عمر خطاب آمده ، و بوجهل هشام ، و آنچه ميگويد : « جعلنا له نوراً يمشى به فى الناس » آن خلافت است كه اورا دادند تا ميرود با آن درميان مردمان ، « كمن مثله » اى صفته فى الظلمات يعنى اباجهل بن هشام ، لا يخرج من الكفر قط ولا يؤمن ابداً ؟ قتاده كفت : هو المؤمن معه من الله بينة يعمل بها ، و بها يأخذ ، و اليها ينتهى ، و هو كتاب الله . « كمن مثله فى الظلمات » و هو مثل الكافر فى الضلالة متحير فيها متسكع لا يجد مخرجاً ولا منفذاً .

ابن عباس كفت : اين درشان حمزة بن عبدالمطلب و بوجهل بن هشام آمد ، و سبب آن بود كه نجاست پاره اى بر گرفت ، و بر رسول خدا افكند ، و او را ناسزا كفت ، و برنجانيد ، و حمزه هنوز در اسلام نيامده بود ، اما رسول را دوست داشتى ، و از آنكه مردى محتشم بود ، و در ميان قريش محترم و دلاور و مردانه ، مگيان ازيم وى زهره نداشتندى كه رسول خدا را رنجانيدندى ، يا اورا بد گفتندى (۱) . آن روز كه

بوجهل او را برنجانید، و ناسزا گفت، حمزه بصید بود، در آن صحرا از پس آهوئی
 همی رفت. آهوئی روی بازپس کرد و گفت: یا حمزه! ترا شغل از صید من مهم تر هست.
 حمزه باز گشت تا بمگه رسید. او را خبر کردند که بوجهل با محمد چنین کرد.
 خشم گرفت. قصد بوجهل کرد. کمائی داشت بر سروی زد، تا او را مجروح کرد،
 و گفت: ای نامرد هیچ کس! ترا با محمد چه کار، و چه زهره آن داری که او را برنجانی؟
 بوجهل از وی بترسید بتواضع درآمد، گفت: یا بایعلی! اما تری ماجاء به سفه عقولنا،
 وسب آلهتنا، وخالف آباءنا؟ فقال حمزة: ومن اسفه منکم تعبدون الحجاره من دون
 الله! اشهد أن لا اله الا الله، لا شریک له، وأن محمداً عبده ورسوله. پس رب العالمین در
 شأن ایشان آیت فرستاد:

«او من کان میتاً» - ای ضالاً کافراً فهدیناه، «وجعلنا له نوراً» ای دیناً وایماناً،
 «یمشی به فی الناس» مع المسلمین مستضیاً بما قذف الله فی قلبه من نور الحکمة والایمان،
 «کمن مثله فی الظلمات» - «مثل» زیاد تست یعنی: کمن هو فی ظلمات الکفر و
 الضلالة؟! «لیس بخارج منها» - «لیس بمؤمن ابداً» کذلک، ای: کما زین للمؤمن
 الایمان، «کذلک زین للکافرین ما کانوا یعملون» من عبادة الاصنام.

و گفته اند: موت و میت در قرآن بر پنج وجه آید: یکی بمعنی نطفه که هنوز
 در بند خلقت صورت نیامده، چنانکه در سورة البقرة گفت: «وکنتم امواتاً فأحیاکم»
 یعنی نطفاً لم تخلقوا فخلقکم، و جعل فیکم الارواح. نظیرش در سورة حم المؤمن
 گفت: «امتنا اثنتین» یعنی بالاولی انا کنا نطفاً فخلقنا، و در سورة آل عمران
 گفت: «وتخرج المیت من الحی» - یعنی النطفه وهی میتة، و نظیره فی یونس و فی
 الروم. وجه دوم موت بمعنی ضلالت، چنانکه درین موضع گفت «او من کان میتاً» یعنی
 ضالاً عن الهدی فهدیناهم. همانست که در سورة الملائکه گفت: «وما یستوی الأحياء

ولا الأموات ، ودر سورة النمل گفت : « فأنك لاتسمع الموتى » ، و نظيره فى الانبياء .
 وجه سوم موت است بمعنی قحط وجدوبت زمین و نارستن نبات ، چنانکه در سورة الاعراف
 گفت : « سقناه الى بلد ميت » يعنى الارض التى ليس فيها نبات . نظيره فى الملائكة وفى
 سورة يسی . وجه چهارم موت است بمعنی زهوق روح بر سبیل عقوبت پیش از استیفاء
 رزق خویش در دنیا ، چنانکه قوم موسی را افتاد . رب العزة میگوید : « ثم بعثنا کم من
 بعد موتکم » . همانست که گفت : « وهم الوف حذر الموت » ، « فقال لهم الله موتوا ثم
 احياهم » . وجه پنجم حقیقت موتست بأجل خویش ، چنانکه گفت : « انك ميت وانهم
 ميتون » ، « كل نفس ذائقة الموت » ، و نظایر این در قرآن فراوان است .

« و كذلك جعلنا » - ای كما أن فساق مکة جعلنا اکابرها ، كذلك جعلنا
 فساق کل قرية اکابرها ، یعنی رؤساء ها و مترفیها . میگوید : چنانکه فاسقان مکة را مهینان
 و سران و رئیسان کردیم ، همچنین در هر شهری فساق آن شهر مهینان و اکابر کردیم .
 « لیمکروا فیها » ای : فی القرية بالمعاصی و صدالناس عن الایمان . بآن کردیم تا آن
 اکابر در آن شهر بدها سازند ، و مردم را از ایمان بر گردانند اکابر را باین معنی مخصوص
 کرد که ریاست و خواجگی و تنعم بکفر و مکر زودتر کشد ، بدلیل قوله تعالی و تقدس :
 « ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فی الارض » ، و گفته اند که این اکابر فراعنة انبیاء اند
 که پیوسته مکر میسازند ، و بدها میسکالند پیغامبران را و مؤمنان را . رب العزة گفت :
 « و ما یمکرون الا بأنفسهم و ما یشعرون » - آن مکر با خویشان میکنند ،
 و نمیدانند که وبال آن بایشان باز گردد ، و بعداب و عقوبت رسند . مجاهد گفت : اکابر
 مکة مستهزیان قریش بودند و مقتسمان ، که شعاب مکة قسمت کرده بودند بر جمعی
 رصد که ایشانرا بر سر راهها نشانده بودند ، و مردمانرا از مصطفی (ص) و ایمان باز
 میداشتند . پنج کس بودند : ولید مغیره و عاص بن وائل و عدی بن قیس و اسود بن

عبدالمطلب و اسود بن عبد یفوث . پیوسته مصطفی را برنج داشتندی ، و او را ازی نمودندی (۱) ، تا روزی که جبرئیل نزدیک رسول خدا (ص) آمد ، عاص وائل بوی بر گذشت ، جبرئیل بکعب وی اشارت کرد . ولید مغیره بر گذشت جبرئیل بساق وی اشارت کرد . عدی قیس بگذشت جبرئیل بشکم وی اشارت کرد . اسود عبد یفوث بگذشت ، بروی وی اشارت کرد . اسود بن عبدالمطلب بگذشت بسر وی اشارت کرد . آنکه جبرئیل گفت : ای محمد ! شر^۱ ایشان از تو کفایت کردم . پس روزی عبد وائل بر شتر ، نشسته بود بصحرا ، و تماشا میکرد . جائی فرو آمد تا آب خورد . پای بزمین نهاد ، گفت : مرا مار گزید ، طلب کردند مار نیافتند ، و آن پایش آماس کرد ، تا چندان شد که کردن شتر فریاد همی کرد و میگفت : قتلنی رب^۲ محمد . و اسود عبد یفوث روزی بصحرا بیرون شد . و سموم زد او را ، و رویش سیاه گشت ، چون بخانه باز آمد ، قوم او نشناختند او را ، و در سرای نگذاشتند . ازغین سر بردر همی زد تا هلاک شد ، و میگفت : قتلنی رب محمد . ولید مغیره همی رفت ، جامه تکبر بر زمین همی کشید خاری در جامه وی آویخت . جماعتی زنان در پیش وی بودند . عارش آمد که درپیش ایشان آن خار از جامه باز کند . همچنان همی رفت ، تا پایش مجروح شد ، و از آن هلاک گشت ، و میگفت : قتلنی رب^۳ محمد . و اسود عبدالمطلب پسر وی بسفر شده بود ، چون باز آمد باستقبال بیرون شد ، و کرما گرم بود . بسایه درختی باز شد ، سر بدرخت باز نهاد . جبرئیل پیامد ، و سروی بر آن درخت همی زد ، ووی همی گفت : ای غلام ! این را از من باز دار . گفت : من هیچ کس را نمی بینم . فریاد همی کرد و میگفت : قتلنی رب محمد ، تا آنکه که هلاک شد . و عدی قیس ماهی شور خورد ، و گویند ماهی تازه ، و از آن تشنه شد . چندان آب باز خورد که شکمش ازم بشد ،

وهلاك كشت ، و در آن حال میگفت : قتلنى رب محمد . اينست كه رب العالمين گفت :
« انا كفيناك المستهزين » . قوله :

« و اذا جاءتهم آية » - اين ها و ميم با اكابر شود ميگويد : چون با ايشان آيد آيتي
يعنى معجزتي كه دلالت كند بر وحدانيت خدا و نبوت مصطفى (ص) چون انشقاق قمر و
دخان و امثال آن ، ايشان گویند : « لن تؤمن حتى تؤتى مثل ما اوتى رسل الله » يعنى
النبي (ص) وحده . گویند : بنگرويم ما تا آنكه كه ما را نيز آن دهند از معجزات كه
محمد را دادند ، و هر يكى از ايشان اين سخن ميگفت ، و اين آرزو ميكرد ، چنانكه
رب العزة جاى ديگر گفت : « بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منشرة » .
وليد مغيرة همى گفت : والله لو كانت النبوة حقاً لكنت اولي بها منه لأنى اكبر منه سنأ
واكثر منه مالاً . بوجهل همى گفت : زاحمنا بنوعبد مناف فى الشرف ، حتى اذا صرنا
كفرسى رهان ، قالوا : منا نبي يوحى اليه ، و الله لانرضى به ، و لانتبعه ابدأ الا أن يأتينا
وحى كما يأتيه . ديگرى ميگفت : لولانزل هذا القرآن على رجل من احدى القريتين
الوليد بن المغيرة من اهل مكة ، و عروة بن مسعود الثقفى من اهل الطائف .
پس رب العالمين بجواب ايشان گفت :

« الله اعلم حيث يجعل رسالته » - الله داند كه شايبته نبوت و سزاي رسالت
كيست . جاى ديگر گفت : « ا هم يقسمون رحمة ربك » ؟ ! جاى ديگر گفت : « و لقد
اخترناهم على علم » . اختيار ايشان بگزاف نكرديم ، كه بعلم كرديم ، دانستيم كه ايشان
اهل آنند ، و سزاي آنند ، و ديگران سزاي آن نه اند . وقال بعضهم : الأبلغ فى تصديق
الرسول ألا يكونوا قبل مبعضهم مضاعين فى قومهم ، لأن الطعن كان يتسع عليهم ، فيقولون
انما كانوا اكابر و رؤساء فأتبعوا .

« سيصيب الذين اجرموا صغار عند الله » - الصغار الذل الذى يصغر الى امرء

نفسه . يقال : صغّر الانسان يصغر صغراً وصغراً . ای : هم وان كانوا اکابر فی الدنيا فسیصیبهم عندالله ذل و هو ان فی الدنيا ، « وعذاب شدید » فی الآخرة . وروا باشد که « عندالله » پیوسته (۱) « صغار » نهند، یعنی : سیصیبهم صغار ثابت لهم عندالله . « بماکانوا یمکرون » ای یلبسون و یکفرون .

« فمن یردالله ان یمیدیه » - یعنی لدینه ، « یشرح صدره » ای یفتحہ ویوسعه وینوره ، « للإسلام » یعنی : للإستسلام لقبول القدره ، وللتصدیق للمغیب ، والتسلیم للممتنع علی العقل . میگوید : هر که الله ویرا بدین خود راه نماید ، دل وی روشن گرداند ، و باز کشاید ، تا کردن نهد پذیرفتن قدرت را ، و استوار داشتن را بنادیده ، و پذیرفتن چیزی که خرد آنرا درنیابد . روایت کنند از ابن مسعود که گفت : یا رسول الله ! ای الناس اکیس ؟ قال : « اکثرهم للموت ذکراً ، وأحسنهم له استعداداً » . پس رسول خدا (ص) این آیت بر خواند : « فمن یردالله ان یمیدیه یشرح صدره للإسلام » . ابن مسعود گفت : یا رسول الله ! و کیف یشرح له صدره ؟ قال : « هو نور یقذف فیہ . ان النور اذا وقع فی القلب انشرح له الصدر و انفسح » . قالوا : یا رسول الله ! هل لذلك من علامة یعرفون بها ؟ قال : « نعم ، الانابة الی دارالخلود ، و التجافی عن دارالغرور ، و الاستعداد للموت قبل الموت » .

« و من یرد ان یضله یجعل صدره ضیقاً » - قراءت مکی « ضیقاً » بتخفیف است ، و هما لغتان مثل میت و هین و هین . « حرجاً » - مدنی و بوبکر بکسر « را » خوانند ، و باقی بفتح « را » ، و معنی هر دو یکسانست . الحرجة عند العرب الغیضة المتکاثرة الشجر . « کأنما یصعد » بسکون و تخفیف عین قراءت مکی است ، و « یصاعد » بالف و تخفیف عین قراءت ابوبکر از عاصم ، و « یصعد » مشدد بی الف

قراءت باقی . یصعد یعنی يتصعد ، و یصاعد یعنی يتصاعد . میگوید : کسی که الله ویرا کمرام کند ، دل وی تنگ گرداند سخت تنگ ، چنانکه از تنگی ایمان و حکمت در آن نشود ، و خبر بآن نرسد . « کأنما یصعد فی السماء » - ای کأنما کلف الصعود الی السماء اذا دعی الی الاسلام ، لشدة ثقله علیه . میگوید : چون اسلام برو عرضه کنند ، و اورا با دین حق خوانند ، چنان بروی دشوار آید ، و کار بروی تنگ شود ، که کسی را تکلیف کنند که بر آسمان می باید شد . زجاج گفت : کأن قلبه یصاعد فی السماء نبواً عن الاسلام واستماع الحکمة ، ای يتباع فی الهرب منه . میگوید . دل وی از اسلام رمیده و دور گردد ، و از آن بگریزد ، گوئی بآسمان می باز نشیند ، از دوری که می افتد !

« كذلك » - ای : مثل ما قصصنا عليك « يجعل الله الرجس » وهو اللعنة فی الدنيا والعذاب فی الآخرة . وقیل : الرجس الشیطان یسلط علیه وکان النبی (ص) اذا دخل الخلاء قال : « اللهم ! انی اعوذ بك من الخبث والخبائث الرجس النجس الشیطان الرجیم » .

« وهذا صراط ربك » - ای : هذا الذی انت علیه یا محمد ! دین ربك وطریق ربك الذی یسلك الیه . « مستقیماً » نصب علی العطف . ابن مسعود گفت : صراط اینجا قرآن است . میگوید : این قرآن آن راه است که بآن بحق رسند ، یعنی که بآن راه روید ، و دست در آن زنید ، چنانکه آنجا گفت : « واعتصموا بحبل الله هو مولیکم » .

« قد فصلنا الایات » - الحق من الباطل ، والهدی من الضلال « لقوم یدّ کرون » و هم المؤمنون . « لهم دار السلام » - السلام هو الله عز وجل ، ودار الجنة ، یعنی لهم جنّة الله عند ربهم فی الآخرة . وقیل : هی دار السلام لسلامتها من الافات ، ومن دخول اعداء الله ، کی لا یتنقص عیش اولیاء الله فیها ، كما یتنقص بمجاورتهم فی الدنيا ، وقیل : لأن من دخلها سلم عن الرزایا والبلايا . « وهو ولیهم » - یتولی ایصال الکرامات الیهم و دفع المضار عنهم « بما کانوا یعملون » فی الدنيا من الطاعات .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وذرُوا ظاهرِ الائِمْ وباطنه » - بدان که رب العزة جل جلاله ، و تقدست اسماءه ، و تعالت صفاته ، و توالَت آلاؤه و نعمائوه ، بجلال قدرت و کمال عزت خلق را بیافرید ، و بلطافت صنعت و نظر حکمت و کرم بی نهایت ایشان را تربیت کرد ، و نعمتهای بی نهایت هم از روی ظاهر هم از روی باطن برایشان تمام کرد ، گفت : « و اُسبِعْ علیکم نعمه ظاهرة و باطنة » . آنکه از بنده شکر نعمت درخواست ، گفت : « و اشکروا نعمة الله ان کنتم ایاء تعبدون » . اگر شرط بندگی می نمائید ، شکر نعمت بجای آرید ، و نعمت خداوند خویش را در مخالفت او نه در ظاهر نه در باطن بکار مدارید . اینست که گفت جل جلاله : « وذرُوا ظاهرِ الائِمْ وباطنه » . چنانکه نعمت دو قسم نهاد : ظاهر و باطن ، مخالفت را دو قسم نهاد : ظاهر و باطن . نعمت ظاهر کمال خلق است ، و نعمت باطن جمال خلق . همچنین در مقابله آن ائم ظاهر مخالفت است که در جوارح ظاهر رود ، و ائم باطن دوست داشتن معصیت است که در دل رود . اینست که سهل تسکری گفت در معنی آیت : اترکوا المعاصی بالجوارح وحبسها بالقلوب . و گفته اند : ائم ظاهر طلب دنیا است و ائم باطن طلب بهشت . هر چند که طلب بهشت بر لسان علم معصیت نیست ، اما در طریق جوانمردان و ذوق عارفان طلب بهشت طلب نعمت است ، و در طلب نعمت باز ماندن است از راز ولی نعمت ، و ناز حضرت ، و هر چه ترا از راز و نیاز باز دارد ، ایشان شرک شمرند ، و معصیت دانند ، اگر چه در حق قومی طاعت و عبادت بود ، و فی معناه انشدوا :

بهر چه از راه باز افتی ، چه کفر آن حرف و چه ایمان

بهر چه از دوست و امانی ، چه زشت آن نقش و چه زیبا .

« و لا تأکلوا مما لم یذکر اسم الله علیه » - خوردن بشهوت دیگر است ، و

خوردن بضرورت دیگر . خوردن بشهوت اهل غفلت راست بنعت بطالت و مدد قوت رب العزة میگوید : « یا کلون کما تأکل الانعام » ، و خوردن بضرورت اهل قناعت راست بحکم ضرورت بنعت قربت ، و تقویت نفس از بهر عبادت ، يقول الله تعالى : « فکلوا مما غنمتم حلالاً طیباً » ، وراء این هر دو حالت حالتی دیگر است در خوردن ، که آن حال عارفان است ، و نشان رهروان ، چنانکه پیر طریقت گفته : اهل المجاهدات و اصحاب الرياضات ، طعامهم الخشن ، و لباسهم الخشن ، والذى بلغ المعرفة لایوافقہ الاکل لطیف ، و لایستأنس الا بکل ملیح . يقول الله جل جلاله : « فلینظر ایها ازکی طعاماً فلیأتکم برزق » .

« او من کان میتاً فأحیناه » - حیات معرفت دیگر است ، و حیات بشریت دیگر . عالمیان بحیات بشریت زنده اند ، و دوستان بحیات معرفت . حیات بشریت روزی بسر آید که دنیا باخر رسد ، و اجل دررسد ، « اذا جاء اجلهم فلا یستأخرون ساعة و لایستقدمون » ، و حیات معرفت روا نباشد که هرگز بسر آید ، که معرفت هرگز نرسد ، روز بروز افزون تر و بحق نزدیکتر ، يقول الله تعالى : « فلنحیینہ حیوة طيبة »

جنید یکی را می شست از مریدان خویش . انکشت مستحبه جنید بگرفت ، و گفت : هذا ینقل من دار الی دار . دوستان او نمیرند ، بلی از سرایشان و اسرائی (۱) برند . جنید گفت : آری ! میدانم ، و چنین است ، اما انکشت ما رها باید کرد ، تا ترا بشویم ، و سنت شریعت بجای آرم . ابو عبد الله خفیف گفت از ابو الحسین مزین که : درمگه شدم . شیخ بویعقوب اقطع در حال رفتن بود . مرا گفتند که : اگر در تو نکرد شهادت بروی عرضه کن . گفتا : مرا غر گرفتند ، که من کودک بودم . بر بالین وی نشستم . در من نکرست . من گفتم : ایها الشیخ ! تشهد أن لا اله الا الله ؟ وی گفت : ایای تعنی ؟ بعزة من

لا يذوق الموت ، مابقی بنی و بینہ الاحجاب العزّة ! باین مرا میخواهی و بمن میگوئی ؟
بعزت او که هر کزمر کج نچشد که نمانده میان من و او مگر پرده عزّت .

شیخ الاسلام گفت : پرده عزّت او اوست ، که او خود اوست ، و تو تو .
ابوعبدالله خفیف گفت : مردی در الوهیت میسوخت ، و راه پرده عزّت آمدند تا شهادت
برو عرضه کنند . **بوالحسین مزین** بروز کار می گفت : کدائی چون من آمدم که شهادت
بر دوستان او عرضه کنم . **شاه کرمانی** این آیت برخواند ، گفت : نشان این حیات سه
چیز است : وجدان الانس بفقدان الوحشة ، والامتلاء من الخلوة بادمان التذکرة ، و
استشعار الهیة بخالص المراقبة . از خلق عزلت ، و با حق خلوت ، زبان در ذکر ، و دل
در فکر . کبھی از نظر جلال و عزّت در هیبت ، کبھی بر امید نظر لطف بر سر مراقبت . پیوسته
جان بر تابه عشق کباب کرده ، و پروانه وار در سوخته ، و در شب تاریک چون والهان بفرغان
آمده ، بر امید آنکه تا سحر گاه صبح « ينزل الله » بر آید ، و او تعهد بیماران کند ،
گوید : ای فریشتگان ! شما کرد دل ایشان طواف میکنید ، تا من جراحته را مرهم
می نهیم . زبان حال بنده بنعت افتقار همیگوید :

ای شاخ امید وصل عاشق ببر آ ای ماه ز برج بیوفائی بدر آ
ای صبح وصال دوست یک روز بر آ ای تیره شب فراق یک ره بسر آ .

« فمن یرد الله ان یهدیه یشرح صدره للإسلام » - نشان این شرح آنست که
بنده را سه نور به وقت در دل افکنند : نور عقل در بدایت ، و نور علم در وساطت ، و نور
عرفان در نهایت . آنکه بمجموع این انوار مشکلیها او را حل شود ، و غیبها بعضی دیدن
کیرد . **مصطفی (ص)** گفت : « اتقوا فراسة المؤمن ، فانه ينظر بنور الله » . بنور بدایت
عیب خود بداند . بنور وساطت زیان خود بشناسد . بنور نهایت نابود خود دریابد . بنور
بدایت از شرك برهد . بنور وساطت بخلاف برهد . بنور نهایت از خود برهد :

بزار شو از خود که زیان تو توئی کم گو ز ستاره کاسمان تو توئی.

« وهذا صراط ربك مستقيماً » - الصراط المستقيم اقامة العبودية مع التحقيق للربوبية. فرقی است مؤید بجمع ، و جمعی است مقید بشرع. فرق بی جمع جهد معتزلیان است از راه بیفتاده ، و بمنزل حقیقت نرسیده ، و جمع بی فرق طریق ابا حنیان است ، شریعت دست بداشته ، و حقیقتی که نیست پنداشته . گفته اند که : فرق بجای شریعت است ، و جمع بجای حقیقت . هر شریعت که از حقیقت خالی است حرمان است ، و هر حقیقت که از شریعت خالی است خذلان است . شریعت بیان است و حقیقت عیان ، و مصطفی (ص) هم صاحب عیان است و هم صاحب بیان ، و تا شریعت و حقیقت در بنده مجتمع نشود ، دارالسلام ویرا جای و منزل نشود . رب العالمین میگوید : « لهم دارالسلام عند ربهم » . بهر حال که باشند ، و بهر صفت که روند ، سلام قرین حال ایشان ، و رفیق روزگار ایشان . باوّل که در شوند ندا آید : « ادخلوها بسلام آمنین » . پس چون آرام گیرند ، فریشتگان همی گویند : « سلام علیکم بما صبرتم » . پس از آن هر سخن که شنوند ، از هر کس که شنوند ، بر سر آن سلام نهاده که : « لا یسمعون فیها لغواً ولا تأثیماً الا قیلاً سلاماً سلاماً » . و ازین عزیز تر که پیوسته سلام حق بایشان میرسد ، دل و جان ایشان بآن می نازد ، چنانکه میگوید : « تحیتهم یوم یلقونه سلام » ، « سلام قولاً من رب رحیم » . و یقال : دار السلام غداً لمن سلم الیوم لسانه من الغیبة ، و جنانه من الغیبة ، و ظواهره من الزلّة ، و ضمائرّه من الغفلة ، و عقیدته من البدعة ، و معاملته من الحرام و الشبهة ، و اعماله من الریاء و المصانعة ، و احواله من الاعجاب و الملاحظة .

ثم قال : « وهو ولیّهم » بهذا شرف قدر تلك المنازل، حيث قال : « وهو ولیّهم » و اذا كان هو سبحانه ولیّهم ، فان المنازل بأسرها طابت ، کیف كانت ، و اینما كانت . قال قائلهم :

اهوى هواها لمن قد كان ساكنها وليس فى الدار لى هم ولا وطر .

١٦ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « ويوم نحشرهم جميعاً » (١) و آن روز كه بر انگيزايم ايشانرا همه بهم « يا معشر الجن » و گوئيم: اى گروه پريان! « قد استكثرتم من الانس » بس فراوان در دست آورديد از آدميان « وقال اولياؤهم من الانس » و گويند موافقان ايشان از مردمان ، « ربنا » خداوند ما! « استمتع بعضنا ببعض » مابا يكديگر جهان داشتيم ، و در برخوردارى يكديگر دنيا را باز گذاشتيم « و بلغنا اجلنا الذى اجلت لنا » و بدرنگى كه ما را نامزد کرده بودى رسيديم [و بر آنكه خواسته بودى ما را آمديم اکنون حال ما چه ؟] « قال » گويد الله ايشان را : « النار مثويكم » آتش بودن گاه شما و جاى شما « خالدين فيها » جاويد در آن « الا ما شاء الله » مگر آن مقدار كه الله خواست كه در آتش نباشند « ان ربك حكيم عليم » (١٢٨) خداوند تو دانائى است راست دان .

« و كذلك » و همچنان « توئى بعض الظالمين بعضاً » بدان را در دست يكديگر ميدهيم و فرا يكديگر ميرسانيم و يكديگر مى افكنيم « بما كانوا يكسبون » (١٢٩) بآن كرد كه ميكنند .

« يا معشر الجن والانس » اى گروه پريان و مردمان! « الم يأتكم » نيامد بشما پيش از اين « رسل منكم » فرستادگانى از شما « يقصّون عليكم آياتى » كه ميخواندند بر شما سخنان من « وينذروكم » و شما را بيم مى نمودند و مى آگاهانيدند

١- مؤلف بنا باختلاف قراءت « نحشر » آورده است و در متن قرآن كريم « يحشر » است .

« لقاء يومكم هذا » دیدن روز شما این روز شما هن (۱) « قالوا » مقر آیند و
 گویند : « شهدنا على أنفسنا » کواهی دهیم بر خویشتن « و غرتهم الحياة
 الدنيا » و فرهیفته کرد (۲) ایشانرا زندگانی این جهانی « و شهدوا على أنفسهم »
 و کواهی دهند بر خویشتن « انهم كانوا كافرين (۱۴۰) » که درین جهان کافران بودند .
 « ذلك » آن [فرستادن رسل و تعزیر دشمنان] « ان لم يكن ربك » از بهر
 آنست تا بدانند که خدای تو بر آن نیست و نخواست « مهلك القرى بظلم » که
 مردمان شهرها را هلاک کند به پیداد « و أهلها غافلون (۱۴۱) » و اهل آن شهرها [از
 کار خدای و از رستاخیز] غافل و نا آگاه .

« و لكل درجات » و هر کس را اندازه ای است و پایه‌ای « مما عملوا » از
 آنچه میکنند از نیکی و بدی « و ما ربك بغافل عما يعملون (۱۴۲) » و خداوند تو از
 آنچه میکنند نا آگاه نیست .

« و ربك الغني » و خداوند تویی نیاز است « ذوالرحمة » با مهربانی « ان
 يشأ يذهبكم » اگر خواهد ببرد شما را از دنیا « و يستخلف من بعدكم ما يشاء » و
 تواند که پس شما در زمین نشاند آنچه خواهد از خلق خویش « كما انشأكم من ذرية
 قوم آخرين (۱۴۳) » چنانکه شما را آفرید از نژاد گروهان دیگر که پیشوا بودند (۳)،
 و توانست .

« ان ما توعدون لات » آنچه شما را وعده میدهند و بیم مینمایند آمدنی
 است « و ما انتم بمعجزين (۱۴۴) » و شما آن نه‌اید که پیش شید (۴) .
 « قل يا قوم » گوی ای قوم ! « اعملوا على مكانتكم » همین که میکنید

۱- چنین است در نسخ موجود ، و در بیشتر موارد این کتاب « هن » مترادف « است » میباشد .

۲- ج : فریفته کرد . ۳- ج : پیش ازین بودند . ۴- ج : شوید .

میکنید « انّی عامل » که من اینکه می کنم می خواهم کرد « فسوف تعلمون » آری آگاه شید (۱) و بدانید « من تكون له عاقبة الدار » که پیروزی سرانجام کراست « انه لا یفلح الظّالمون » (۱۴۵) ستمکاران بر خویشتن پیروز و سودمند نیایند .

« وجعلوا لله » و خدایرا کردند و بریدند « ممّا ذرأ » از آنچه آفرید « من الحرث و الانعام » از کشت و چهار پای « نصیباً » بهره ای « فقالوا هذا لله » میگفتند این يك تیر الله راست « برعمهم » بآن کزاف گفتن خویش میگفتند « وهذا لشرکائنا » و آن دیگر تیر را میگفتند که آن انبازان ما است با خدای « فما کان لشرکائهم » هر چه انبازان ایشانرا بودید (۲) « فلا یصل الی الله » بخدای نمی رسیدید (۳) « وما کان لله » و هر چه خدایرا بود « فهو یصل الی شرکائهم » بانبازان ایشان می رسیدید (۴) « ساء ما یحکمون » بدکار می کردند و کژ داوری و ناسزا بخشی .

« و كذلك زین » و همچنان بر آراست « لکثیر من المشرکین » فراوانی را از مشرکان « قتل اولادهم » کشتن فرزندان ایشان « شرکائهم » انبازان ایشان « لیردوهم » تا ایشانرا هلاک میکردند « و لیلبسوا علیهم دینهم » و دین ایشان بر ایشان شوریده میکردند « ولو شاء الله » و اگر خدا خواستی (۵) که ایشان نکنند « ما فعلوه » نکردندی (۶) « فذرهم وما یفترون » (۱۴۷) گذار ایشانرا و آن دروغ که می سازند .

« و قالوا » و گفتند « هذه انعام و حرث » آن چهار پایان را و آن کشت

۱- ج : شوید . ۲ و ۳ و ۴ - چنین است در نسخ موجود ، و در « ج » در اینگونه موارد بی دال آخر می آورد ، رجوع کنید بترجمه آیه بعد : لو شاء الله ما فعلوه .
 ۵ و ۶- الف : خواستید ... نکردندید .

را که خود حرام کرده بودند بتانرا «حجر» که آن حرام است و محرم بر خلق «لا یطعمها» بنچشد آنرا «الا من نشاء» مگر آنکه میخواهیم «بزعمهم» بکزارف گفت ایشان «وأنعام حرمت ظهورها» و چهار پایانی که پشتهای ایشان حرام میداشتند برنشستن «وأنعام لا یدکرون اسم الله علیها» چهارپایانی که بر کشتن آن خدایرا نام نمی بردند «افتراء علیه» این همه میکردند بدروغ ساختن بر خدای «سیجزیهم» پاداش دهد الله ایشانرا «بما کانوا یفترون» (۱۲۸) «بآن دروغها که میکنند».

«وقالوا ما فی بطون هذه الانعام» و میگفتند آنچه در شکمهای این جانوران است ازبار «خالصة لذکورنا» حلال است مردان ما را خوردن آن «ومحرّم علی ازواجنا» و حرام کرده است بر زنان ما خوردن آن «وان یکن میتة» و اگر آنچه در شکم آبستن بود مرداری بود «فهم فیہ شرکاء» خوردن آن مردان و زنانرا حلالست «سیجزیهم وصفهم» آری پاداش دهد الله ایشانرا بآن صفت که میکردند [خدای خویش را بتحلیل حرام و تحریم حلال] «انه حکیم علیم» (۱۲۹) «الله دانای است راست دان».

«قد خسر» زبان کارشدند و نومید ماندند «الذین قتلوا اولادهم» ایشان که فرزندان خویش را کشتند «سفهاً بغير علم» بسست رأیی و بی خردی بی هیچ دانش «وحرّموا ما رزقهم الله» و حرام کردند آنچه الله ایشانرا روزی کرده بود «افتراء علی الله» بدروغ نهادن بر خدای «قد ضلّوا» بیراه شدند و کم گشتند «وما کانوا مهتدین» (۱۳۰) «و بیراه راست نبودند».

النوبة الثانية

قوله تعالى: «وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يامعشر الجن» - يعنى: ثم نقول يامعشر الجن. آنروز كه جن و انس را همه برانگيزانيم، و در موقف قيامت بداريم، كوئيم: «يا معاشر الجن». «و يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً» يعنى كفار الانس و الشياطين. آنروز كه كفار مردم و اولاد شياطين همه بهم آريم، فنقول: يا معاشر الشياطين! كوئيم: اى گروه شياطين! اى اولاد ابليس! «قد استكثرتم من الانس» بالاغواء و الاضلال. بس فراوان مردم را از راه ببردید، و عمل بد برايشان آراستید. «و قال اولياؤهم» - يعنى اولياء الجن من كفار الانس، آن كفار مردم كه اولياء شياطين اند و موافق ايشان و بفرمان ايشان اند: «رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ» - استمتاع ايشان بيكدیگر آن بود كه موافق يكدیگر بودند، و طاعت يكدیگر داشتند، كفار مردم طاعت شياطين داشتند، و تعزير و اضلال ايشان پذيرفتند، و شياطين بر كفار انس آنچه هواها و مراد نفس ايشان بود برايشان آراستند، تا فعل آن برايشان آسان بود.

كَلْبِي گفت: استمتاع انس بجن آن بود كه مردم سفر ميكردند در بياaban موحش، بشب فرو مى آمدند، و از طوارق مى ترسيدند، ميكفتند: اعوذ بسيد اهل هذا الوادى من شرسفائه. فرياد ميخوانم بسيد قوم اين وادى از شر بدان ايشان. باين گفت خود را در جوار و پناه ايشان مى داشتند، و ايعن ميخفتند، و استمتاع جن بانس آن بود كه ميكفتند: لقد سوّدتنا الانس حين فرعوا الينا و عاذوا بنا. چون انس بايشان تعوذ ميكردند، ايشان آن بر قوم خود شرف ميشناختند، و سر فرازي ميكردند، و در خود بغلظ و فريب (١) مى افتادند. اينست كه رب العالمين گفت: «وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقاً».

« وبلغنا اجلنا » - يعنى قالت الانس : وبلغنا الموت الذى اجلت لنا ، والظاهر انه البعث والحشر . پس رب العالمين ايشانرا جواب دهد ، و كويد : « النار مثويكم ، اى مقامكم . » خالد بن فيها الا ماشاء الله ، من المقام فى الدنيا والمكث فى القبر والوقوف فى المحشر . قال عطاء : « الا ماشاء الله » يعنى الا من شاء الله ، وهم من سبق فى علم الله انهم يسلمون و يؤمنون ، فمنهم من آمن قبل الفتح مثل عمير بن وهب و خالد بن الوليد و عمرو بن العاص و جبير بن مطعم و جماعة ، ومنهم من آمن بعد الفتح : عكرمة بن عمرو و الحارث بن هشام و حكيم بن حزام و سهيل بن عمرو و ضرار بن الخطاب و صفوان بن اميه و عبدالرحمن بن ابي بن خلف و ابوسفيان بن حرب و ابوقحافة وغيرهم . وقيل : « الا من شاء الله » من اخراج اهل التوحيد من النار . « ان ربك حكيم » حكم النار لمن عصاه ، « عليم » لمن لا يعصيه ، وقيل : « حكيم » حكم للذين استثنى بالتوبة والتصديق ، « عليم » علم ما فى قلوبهم من البر .

« و كذلك نولّى بعض الظالمين بعضاً » - اى كما خذلنا عصاة الجن والانس ، نكل بعض الظالمين الى بعض حتى يضل بعضهم بعضاً . وقيل : نتقم من الظالم ، وقيل نسلط الظالم على الظالم ، يدل عليه قوله (ص) : « من اعان ظالمًا سلطه الله عليه » ، وقال ابن عباس : اذا رضى الله عن قوم و لى امرهم خيارهم ، واذا سخط على قوم و لى امرهم شرارهم . وقال مالك بن دينار : قرأت فى كتب الله المنزلة : ان الله جل جلاله قال افنى اعدائى بأعدائى ، ثم أفنيهم بأوليائى . و عن ابي الدرداء ، قال : قال رسول الله (ص) : يقول الله عز و جل : انا الله لا اله الا انا مالك الملوك ، و ملك الملوك ، قلوب الملوك بيدى ، الحديث الى آخره ، ذكرته فى آل عمران .

« يا معشر الجن والانس » - يعنى يا جماعات الجن والانس ! يقال : جاء القوم معشر معشر و عُشارُ عُشار ، اى : عشرة عشرة . يعنى يقال لهم يوم القيامة فى وقت حضورهم :

« يا معشر الجن والانس » ، « الم يأتكم رُسُل منكم » - خلاف است میان علماء تفسیر و ائمة دین که جن را رسول فرستادند چنانکه انس را یا نه ؟ **مقاتل** گفت : بعث الله رُسُلا من الجن الى الجن ، و بعث رُسُلا من الانس الى الانس ، فذلك قوله « الم يأتكم رُسُل منكم » ای من انفسکم ، الجن الى الجن ، والانس الى الانس . **کلبی** گفت : كانت الرسل قبل أن يبعث محمد (ص) يبعثون الى الجن والانس جميعاً . **ابن عباس** گفت : كانت الرسل قبل ان يبعث محمد تبعث من الانس ، و أن محمداً بعث الى الانس والجن جميعاً ، فذلك قوله « انى رسول الله اليكم جميعاً » . **مجاهد** گفت : الرسل من الانس ، والنذر من الجن ، ثم قرأ « ولّو الى قومهم منذرين » .

بیشترین علماء بر آنند که **ابن عباس** گفت و **مجاهد** . یعنی که رسولان همه از انس بودند ، و بجن و انس فرستادند ، که **مصطفی** (ص) را بجن و انس فرستادند ، پس باین معنی « الم يأتكم » این کاف و میم در « يأتكم » خطاب باجن و انس است ، و کاف و میم در « منكم » خطاب با انس است خاصه ، و روا باشد که رسول جن رسول رسول انس باشد ، چنانکه آنجا گفت : « و اذ صرفنا اليك نفرأ من الجن » الاية . و سَمى الله عز و جل رسل عيسى رسله ، فقال تعالى : « اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما » . **ابن عباس** گفت : رسل الجن هم الذين استمعوا القرآن ، و ابلغوه قومهم ، يعنى الذين « قالوا انا سمعنا قرآناً عجياً » ، فهم بمعنى الرسل .

« يقصّون عليكم آياتى » - يعنى يقرؤون عليكم آيات القرآن ، « و يندرونكم » ای يخوفونكم « لقاء يومكم هذا » ، وهو يوم القيامة ، « قالوا » يعنى الفريقين من الجن والانس « شهدنا على انفسنا » ای اقررنا بالكفر ، « و غرتهم الحيوۃ الدنيا » - این سخن رب العزة می گوید بامصطفی (ص) که : ای محمد ! زندگانی دنیا

و دوستی دنیا ایشانرا فرهیفته (۱) کرد، و از دین اسلام بر گردانید، تا از سر فرهیب (۲) بآخرت آمدند، و برخواستن گواهی دادند که: در دنیا کافر بودند. و این آنکه باشد که جوارح ایشان بسخن آید، و بشرك ایشان گواهی دهد.

«ذلك» - ای ذلك قصصنا عليك من امر الرسل و أمر عذاب من كذب بها من الامم، لانه «لم يكن ربك مهلك القرى بظلم» - این را دو معنی گفته اند: یکی آنست که: بظلم منه على غفلة من غير تنبيه و تذكير، یعنی: لم يكن ليهلكهم دون التنبيه والتذكير بالرسول والايات، فيكون قد ظلمهم. هذا كقوله: «وما كان ربك ليهلك القرى بظلم و اهلها مصلحون». معنی دیگر آنست که: بظلم منهم حتى يبعث اليهم رسلا، یعنی: لم يكن ليهلكهم بذنوبهم و ظلمهم من قبل أن يأتيهم رسول، فينهاهم، فان رجعوا و الا اتاهم العذاب، كما قال تعالى: «و ما كنّا معذبین حتى نبعث رسولا».

و قال علی بن ابی طالب يوم خيبر: أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا. فقال: علی رسلک حتی تنزل بساحتهم، ثم ادعهم الى الاسلام، و اخبرهم بما يجب علیهم من حق الله فيه، فوالله لان يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم. «ولكل درجات» - ای: و لكل امة من المؤمنين و الكافرين منازل و درجات مقام عملوا فی الثواب و العقاب علی قدر اعمالهم فی الدنيا. میگوید: هر کس را درجتی است و منزلتی فردا در ثواب و عقاب، هم نیکانرا و هم بدانرا. نیکانرا درجات است که در نیکی متفاوت اند، و ثواب ایشان متفاوت، و بدانرا درجات است که در بدی متفاوت اند، و عقوبت ایشان متفاوت.

«و ربك الغنى» - یعنی عن عبادة خلقه. «ذوالرحمة» بخلفه فلا يجعل علیهم بالعقوبة «ان يشأ يذهبكم» یعنی اهل هکة «و يستخلف من بعدکم» یعنی خلقاً

آخر « كما انشأكم » ای خلقکم ابتداء « من ذرية قوم آخرين » یعنی آباءهم الماضين ، و قيل : اهل سفينة نوح . قال عطاء . « ويستخلف من بعدكم ما يشاء » يريد به الصحابة والتابعين .

« ان ما توعدون » - من العذاب والقيامة « لآت » لكائن ، « و ما انتم بمعجزين » یعنی سابقين الله بأعمالكم الخبيثة حتى يجزيكم بها ، ويقال : « بمعجزين » ای فائتين ، بقول لما فاتك : قد اعجزني ، وكذلك الممتنع عليك ، تقول : قد أعجزني ، فيحتمل وما انتم بممتنعين من عذابنا اذا حل بكم .

« قل يا قوم اعملوا على مكاتكم » - قراءت عاصم روايت ابو بكر بجمع است : « مكاتكم » . باقی « مكاتكم » خوانند على التوحيد ، یعنی : سیر و اسیر کم ، و الزموا عادتكم . تهدید است نه دستوری ، چنانکه جای دیگر گفت « اعملوا ما شئتم » ، « لی عملی و لكم اعمالکم » ، « لكم دينکم ولی دين » . يقول : « اعملوا على مكاتكم انی عامل » على مكاتى . میگوید : شما همان که می کنید می کنید ، و چنانکه هستید می باشید ، که من اینکه می کنم می خواهم کرد (۱) ، و چنانکه هستم خواهد بود (۲) . و قيل هي منسوخة ، نسختها آية السيف . « فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار » - حمزه و كسائي « يكون » بيا خوانند . باقی بقاء معجمه از فوق . « من تكون له عاقبة الدار » یعنی الجنة ، انحن ام انتم ؟ اینجا سخن تمام شد . پس گفت : یا محمد ! « انه لا يفلح الظالمون » لا يسعد من كفر بالله . و قيل : « لا يفلح الظالمون » ای : لا يبلغ امانيه . يقال لكل من نال امنيته : افلح اذا اصاب ما اراد .

« و جعلوا لله ممّا ذرأ » - از ایدر (۳) حکایت است از نهادهائی که اهل جاهلیت نهاده بودند میان خویش و میان الله و میان بتان ، از نهادهای بد و بنیادهای

کثر، و این آن بود که کفار عرب عادت داشتند که چون تقریبی کردند (۱) یا نذری یا صدقه‌ای دادندی به چیزی از مال خویش، دو تیر زدندی، يك تیر را گفتندی که این آن خدای آسمانست، و آن بدرویشان و مهمانان دادندی، و خود از آن بخوردندی، و يك تیر را گفتندی که: ابن بتان را است، و بخرج بتان و سنده ایشان کردند اگر باد یا ستور چیزی از بهره خدا یا بهره بت او کندی گفتندی: باک نیست که خدای آسمان بی نیاز است، و اگر چیزی از بهره بت با بهره الله افتادی (۲) آنرا می باز جای کردند و می باز ستدند، که بت را حاجت و نیاز است.

سدی گفت: کشته زاری (۳) که ایشانرا بود، بدو قسم می نهادند: يك قسم الله را، و يك قسم بت را. اگر قسم بت را آفت رسیدی، و بریاوردی، از قسم الله بر گرفتندی، و بخرج بتان و سنده کردند (۴)، و اگر قسم الله آفت رسیدی، چنان بگذاشتندی (۵) و گفتندی: اگر خدای آسمان خواستی قسم خود ببر آوردی و ثمره دادی، و در انعام همین قسمت نهاده بودند، پس آنچه نصیب الله بود، اگر بچه مرده زادی بخوردندی، و آنچه نصیب بت بود بچه مرده که زادی بنخوردندی، و آنرا بزرگ داشتندی (۶). پس الله ایشان را ذم کرد باین قسمت که کردند، گفت: «ساء ما يحكمون» - اذ يجعلون الدنية في القسم لله، و قيل: «ساء ما يحكمون» حيث صرفوا ما جعلوه لله على جهة التبرر الى الاوثان، وقيل معناه: لو كان معي شريك كما يقولون ما عدلوا في القسمة ان يأخذوا مني

۱ و ۲- افعال شرطی در این دو مورد و در جملاتی که میان شماره ۱ و ۲ قرار گرفته اند عموماً در نسخه الف بادل در آخر آنها آمده اند.

۳- ج: کشت زاری. ۴- الف: برگرفتندید... کردندید.

۵ و ۶- این فعلهای شرطی و افعال شرطی دیگری که میان شماره ۵ و ۶ قرار گرفته اند در نسخه الف با دال در آخر آنها آمده اند.

ولا يعطوني . كسائی خواند: « بزعمهم » بضم « زاء » و باقی قراء بفتح « زاء » خوانند ، و درین کلمت سه لغت است : الزعم والزعم والزعم ، كالقتك و الفتك و الفتك ، والودّ والودّ والودّ ، شریح قاضی گفت : ان لكل شیء كنية ، و كنية الكذب زعم . « و كذلك » ای : و مثل ذلك الفعل القبيح « زين » بضم « زاء » « قتل » برفع ، « اولادهم » بنصب « شركائهم » بخفض ، این قراءت ابن عامر است ، و معناه زین لهم قتل شركائهم اولادهم ، و قراءت عامه « زین » بفتح « زاء » است ، « قتل » بنصب « اولادهم » بخفض ، « شركاؤهم » برفع ، یعنی : زین لهم شركاؤهم قتل اولادهم . و شركاء درین موضع شياطين اند که مزینان اند فواحش را بر آدمیان ، چنانکه آنجا گفت حکایت از ابليس : « انی کفرت بما اشرکتهمون من قبل » . و کل ما اطعته فی معصية الله ، فقد اشرکته مع الله . و قيل : شرکاؤهم سادتهم و کبراؤهم الذین یطیعون فی معصية الله . آن است که گویند فردا : « ربنا انا اطعنا سادتنا و کبراءنا » ، و گویند : « فهل انتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء » ؟ و قومی گویند : « بل مکر اللیل والنهار از تأمر و ننا ان نکفر بالله » ، و قومی گویند : « لولا انتم لکننا مؤمنین » ، در تخصیص در موقف و در دوزخ « تخصیص اهل النار » . و در قراءت ابن عامر شرکاء قرناء بود یاران و هامدینان (۱) و بنزدیک بیشتر اهل عربیت این قراءت ابن عامر نامرضی است که این تقدیم و تأخیر بعید جز شاعران در ضرورت شعر استعمال نکرده اند .

« و كذلك زين » این عطف است بر آن فعل بد که از ایشان (۲) حکایت کرده ، میگوید : چنانکه بر آراست بر ایشان شياطين آن فعلهای بد و نهادهای کثر ، همچنان بر آراست برایشان قتل فرزندان از بیم درویشی و عار ، آنگه گفت : « لیردوهم » ای : لیهلکوهم فی النار ، « و لیلبسوا علیهم دینهم » لیخاطوا و یدخلوا علیهم الشک فی دینهم ،

و کانسوا علی دین اسمعیل ، فرجعوا عنه . پس خبرداد که هر چه ایشان کنند ، همه بمشیت الله کنند ، گفت : « ولو شاء الله ما فعلوه ، ای لو شاء ان لن یفعلوه ما فعلوه ، اگر خدا خواستی که ایشان آن نکنند نکردندی (۱) » فذرهم وما یفترون « من التکذیب لقولهم فی الاعراف : والله امرنا بها ، وقیل : فذرهم وما یفترون من أن لله شریکاً .

« وقالوا هذه انعام » - یعنی البحيرة والسائبة والوصيلة والحامی ، « وحرث » یعنی الزرع الذی جعلوه لاوتانهم ، « حجر » یعنی حرام حرموها ، و جعلوها لاصنامهم ، ومنه قوله : « حجراً محجوراً » ای حراماً محرماً ، و اصله المنع ، یقال : حجرت علی فلان کذا ، ای منعتہ منه ، والحجر العقل للامتناع به من القبیح . یقال : حجر و حجرو حجر بمعنی المنع بالتحريم ، روایت خفاف است از **بوعمر و** « حجر » بضم حا . « لا یطعمها الا من نشاء » - وکان مشیتهم انهم جعلوا اللحوم والالبان للرجال دون النساء . « بزعمهم » اختلاف قراءت در آن همان است که در آیت پیش . معنی آنست که الله می گوید : این تحریم انعام و حرث دروغی است از جهة ایشان ، و نهادی که از بر خود نهاده اند . « و انعام حرمت ظهورها » - کالسائبة والبحيرة والحامی ، « وانعام لا یدکرون اسم الله علیها » ما یدبحونها للانعام خنقاً او وقذاً . قال مجاهد : کانت لهم من انعامهم طائفة لا یدکرون اسم الله علیها ، و لا فی شیء من شأنها لو رکبوها او ولدوها او ذبحوها لم یدکروا اسم الله علیها ، ثم قال : « افتراء علی الله » این همه را میگوید که درین سه آیت برفت . میگوید : این همه میگردند بدروغ ساختن بر خدای . و این افترا بخدا آنست که جای دیگر گفت : « و اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا علیها آباءنا والله امرنا بها » .

« وقالوا ما فی بطون هذه الانعام » - میگویند : آنچه در شکمهای آن جانوران است ، یعنی آنچه از بحیره و سائبه زاید « خالصة لذکورنا » یعنی خاصة لذکورنا .

میگوید: علی الخصوص مردان ما را حلال است، و زنان را نیست، یعنی که مردان در کار اصنام و اوثان قیام میکنند، و باین معنی شرف دارند بر زنان، «و محرم علی ازواجنا» ای نسا! هذا ان خرجت الاجنّة حیّة، و ان كانت میتة اشترك فيه الرجال والنساء. زجاج گفت: «محرم» با لفظ «ما» شود نه با معنی، از بهر آنکه «محرمه» نگفت، و «خالصة» با معنی ما شود نه با لفظ، و «ما» بمعنی جماعت است، یعنی: جماعة ما فی بطون هذه الانعام.

«و ان یکن میتة» - قراءت بوبکر از عاصم «تکن» بقاء است، «میتة» بنصب، یعنی وان تکن النسمة میتة. قراءت بوعمر و نافع و حمزه و کسایی یکن بیاء است، «میتة» بنصب، یعنی: و ان یکن ما فی بطون هذه الانعام میتة. ابن کثیر «یکن» بیاء خواند، «میتة» برفع، و ابن عامر «تکن» بقاء خواند «میتة» برفع، و باین هر دو قراءت رفع «میتة» بآن است که «کان» بمعنی وقع است باحدث، یعنی: و ان تقع میتة. تانیث با لفظ شود و تذکیر با معنی. «سیجزیهم و صفهم» ای بوصفهم الکذب، لقوله «و تصف السنتهم الکذب» والوصف والصفة واحد، کالوزن والزنة. «انه حکیم» فیما حرم و أحل، «علیم» بما حرموه علی انفسهم مما لم یأمرهم به. رب العزة جل جلاله درین آیت خبر داد که ایشان هم در حکم خطا کردند که نه از حق جل جلاله پذیرفتند و نه بفرمان وی حلال حرام کردند، و هم در تمثیل و قیاس تناقض نمودند، در آن باطل که خود نهادند، که میان زنان و مردان در خوردن آن فرق کردند.

«قد خسر الذین قتلوا اولادهم سفهاً بغير علم» - این در شأن قومی عرب فرو آمده از ریعه و مضر و غیر ایشان، که دختران را زنده در گور میکردند، و آن شیطان برایشان آراسته بود از بیم درویشی و عار و انفة جاهلیت که درسایشان بود،

چنانکه آنجا گفت . « زین لکثیر من المشرکین قتل اولادهم شر کاؤهم » . قیس بن عاصم المنقری سید اهل وبر آمد بر رسول خدا و مسلمان شد ، آنکه در میان سخن میگفت : انی وأدت تسع بنات لی ، فقال له رسول الله (ص) : « اذبح عن کل واحدة منهن شاة » . فقال ان لی ابلا . قال : « فانحر عن کل واحدة جزوراً » .

و روى فى بعض الاخبار ان دحية الكلبي كان كافراً من ملوك العرب ، فلما اراد أن يسلم ، اوحى الله تعالى الى النبی (ص) بعد ما كان صلى الفجر : يا محمد ! ان الله يقرئك السلام ، و يقول : ان دحية الكلبي يدخل عليك الان و يسلم . قال : فلما دخل المسجد ، رفع رسول الله (ص) رداءه عن ظهره ، و بسطه على الارض بين يديه ، قال : يا دحية ! هاهنا ، وأشار الى رداءه ، فبكى دحية من كرم رسول الله (ص) ، و رفع رداءه و قبله و وضعه على رأسه و عينيه ، فقال : بأبى من له هذا الرداء ، ثم قال : يا محمد ! ما شرط الاسلام اعرضها على . فقال : « ان تقول لا اله الا الله محمد رسول الله » . فقال : يا رسول الله ! انى ارتكبت الخطيئة و فاحشة كبيرة ، فما ذا كفارتها ؟ ان امرتنى ان أقتل نفسى قتلتها ، وان امرتنى ان أخرج من جميع مالى خرجت . فقال رسول الله (ص) : « وماذا يا دحية ! » قال : كنت رجلاً من ملوك العرب و أستنكف ان يكون لبنائى ازواج ، فقتلت سبعين من بناتى كلهن بيدي . فتحير رسول الله (ص) من ذلك حتى نزل جبرئيل ، فقال : « يا محمد ! ان الله يقرئك السلام ، و يقول : قل لدحية : وعزتى و جلالى انك لما قلت : لا اله الا الله غفرت لك كفرستين سنة ، فكيف لا اغفر لك قتلک بناتك » ! قال : فبكى رسول الله (ص) ، و قال : « الهى ! غفرت لدحية قتل بناته بشهادة واحدة ، فكيف لا تغفر للمؤمنين صفائهم بشهادات كثيرة » ؟!

« قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفهاً بغير علم » - اى بغير حجة ، كقوله : « هل عندكم من علم » ؟ اى : من حجة . « و حرموا ما رزقهم الله من الحرث و الانعام » اقترأ على الله « الكذب حين زعموا ان الله امرهم بالتحريم » قد ضلوا « عن الهدى ، و ما كانوا مهتدين » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «ويوم نحشرهم جميعاً يا معشر الجن» الآية - اشارتست باظهار سياست و عزت، و خطاب هيبت با اهل شقاوت، در آن روز رستاخيز و روز عظمت، روزی که آتش نومیدی در خرمنهای خلائق زنند، و اعمال و احوال ایشان بباد بی نیازی بردهند که: «وقدما الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً». ظالمان و ستمکاران خیمه اندوه و ندامت بزنند که: «و يوم يعص الظالم على يديه». کردن همه جباران و متمردان فروشکنند، و آن عملهای خبیث همچون غلّی سازند، و بر گردنهایشان نهند: «انا جعلنا في أعناقهم أغلالا»، و آن عوانان نا پاک و ظالمان بی رحمت را بیارند، و در سر پرده آتشین بدارند: «انا اعتدنا للظالمين ناراً احاط بهم سرادقها». آفتاب و ماه و سیارات را بدود هيبت روی سیاه گردانند، و این کوس زوال بکوبند که: «اذا الشمس كورت». و اذا النجوم انكدرت. بر قدر مایه هر کسی با وی معاملت کنند. قومی را نداء بردارد از پیش میزنند، و قومی را آواز گیرا گیر در قفا مینهند. قومی چون در از میان صدف می افروزند. قومی را باین خطاب کرامت می نوازند که: «لا تخافوا ولا تحزنوا». قومی را باین تازیانه ادبار زنند که: «اخشوا فيها ولا تكلمون». قومی را این خطاب هيبت شنوایند بنعت عزت و اظهار سياست که: «يا معشر الجن والانس االم يا تكلم رسل منكم يقصون عليكم آياتي»؟! قومی را این نداء کرامت شنوایند بنعت لطف و اظهار رحمت که: «يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون».

«و ربك الغني ذوالرحمة» - اشارت بهر دو طرف دارد همان عزت و سياست با بیگانگان، همین لطف و رحمت با دوستان. «الغني» بشیرالی عزّه، و «ذوالرحمة» بشیر الی لطفه. «الغني» اخبار عن جلاله، و «ذوالرحمة» اخبار عن افضاله. فهم فی

سماع هذه الآية مترددون بين صحو ومحو ، و بين اكرام و اصطلام ، و بين تقريب و تذبذب ، واسطى گفت : الغنى بذاته ، ذوالرحمة بصفاته ، الغنى عن طاعة المطيعين ، ذوالرحمة على المذنبين .

« ان ما توعدون لات » - آمدنى آمده کير ، و رفتنى شده کير ، و اين روز روشن تاريك شده کير ، و غرور دنيا روزى بسر آمده کير . جوانمردى راديدند كه بى علتى مى لنكيد ، گفتند : چرا مى لنكى ؟ گفت : فردا بخارستان خواهم رفت . گفتند : تا فردا ! گفت : فردا آمده کير ، و اين پرده دريده کير ، و رسوا شده کير ؟ تا كى از دارالغرورى سوختن دارالسرور

تا كى از دارالفرارى ساختن دارالقرار!

اى جوانمرد ! اين حيات دنيا باد است ، تا بنگرى از دست رفته است . اين دنيا همچون خنده ديوانگان است ، و كريبه مستان ! ديوانه بى شادى خندد ، و مست بى اندوه گرید . دنيا مثال يخ است در آفتاب نهاده ، و بنهيب ميگذارد ، يا شكر كه در دهن نهاده و مى ريزد ، آرى ! بس شيرين است بطعم ، لكن گدازنده بجرم ، تا در دهن نهادى كداخت . دنيا نظاره گاهى خوش است ، حلوة خضرة ، لكن تا بنگرى گذشت ، و تادل دروبستى رفت . لولا الموت لادعى كل الناس الربوبية . اگر ذل مرگ نبستى ، از اطراف عالم آواز « انا ربكم الاعلى » بر آمدى . اين چندين صدرها بينى از خواجگان خالى شده ، و پس از آنكه چون گل بر بار بشكفته بودند ، از بار بريخته ، و در گل خفته . چون كه عبرت نگيرى و در سر انجام كار خود اندیشه نكنى ؟! رب العالمين ميگويد : « فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار » . آرى ! بدانيد كه اين دنيا تا كجا رسد ، و سراى پيروزى و جاويدى كرا رسد ! به بينيد كه درويشان شكسته را بر مر كب كرامت چون آرند ؟! و خواجگان بى معنى را به تازيانه قهر چون رانند ؟!

باش تا کل یابی آنها را که امروزند جزء
 باش تا کل بینی آنها را که امروزند خار
 این عزیزانی که آنجا گلستان دولت اند
 تا ندانی و نداری شان بدینجا خار و خوار
 کلبنی کاکنون ترا هیزم نمود از جور دی
 باش تا در جلوه آرد دست انصاف بهار

١٧- النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ، أَوْ آتَتْهَا أَنْسُتُ كَهَ رِزْقِهَا أَوْ فَرَّدَ وَ سَاخَتْ
 «معروشات» هست از آنکه جفته آن بسته و کار آن ساخته «و غیر معروشات»
 و هست از آنکه او کند (١) و برنداشته «و النَّخْلَ وَالزَّرْعَ» و خرما بنان (٢) و کشت
 زار «مختلفاً اكله» جدا جدا طعم آن میوه «و الزَّيْتُونَ وَالرَّيَّانَ» و زیتون و انار
 «متشابهاً» همرنگ (٣) «و غیر متشابه» و نه هار طعم (٤) «كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ» میخورد
 از میوه و بر آن «اِذَا اثمر» چون میوه آرد «و آتُوا حَقَّهُ» و حق آن بدهید «يَوْمَ
 حَصَادِهِ» روز درودن آن «و لا تفسدوا» و در کزاف مروید و اندازه در مگذارید
 «اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ» (١٢٩) که الله دوست ندارد کزاف کاران را.

«و من الانعام» و ساخت از چهار بایان «حمولة» آنها که بیار رسیده اند
 و کار را شایند «و فرشا» و از آن بچها که آن نیز بیار فرسیدند، یا خود بار را نشانند
 «كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ» میخورد از آنچه الله شمارا روزی داد «و لا تتبعوا خطوات

١ - ج : افکنده . ٢ - الف : و خرما بنان ! ٣ - ج : هم رنگ .

٤ - ج : هم طعم .

الشَّيْطَانُ » و بر پی کامهای دیو مروید ، انه لكم عدو مبين (۱۴۲) ، که او شما را دشمنی آشکارا است .

« ثمانية ازواج » هشت تا که چهار جفت اند هر يك زوج آن دیگر
 « من الضَّانَّ اثْنين » از میش دو، یکی نر یکی ماده « ومن المعز اثْنين » از بز دو (۱) ،
 یکی نر یکی ماده « قل » ای محمد ! مشرکان را گوی « آذْذْ كَرين حَرِّم » دو نر حرام
 کرد الله « ام الاثْنين » یا آن دو ماده ؟ « اما (۲) اشتملت عليه ارحام الاثْنين » یا
 آنچه رحم هر دو ماده بر آن مشتمل است از بچهٔ نازاده نیز (۳) « نَبْثُونِي » خبر کنید
 مرا « بعلم » بحجتی « ان كنتم صادقين (۱۴۳) » اگر می راست گوئید که الله این کرد .
 « ومن الابل اثْنين » و از شتر دو ، یکی نر یکی ماده « ومن البقر اثْنين »
 و از گاو دو ، یکی نر یکی ماده « قل آذْذْ كَرين حَرِّم » گوی آن دو نر حرام کرد
 « ام الاثْنين » یا آن دو ماده « اما (۴) اشتملت عليه ارحام الاثْنين » یا آنچه در شکم
 شتر ماده است و گاو ماده ، و رحم ایشان بر آن مشتمل « ام كنتم شهداء » یا شما
 حاضر بودید « اذ وصَّيكم الله بهذا » آنگاه که وصیت کرد الله شما را باین « فمن اظلم »
 کیست ستمکارتر بر خویشان « ممن افترى على الله كذبا » از آن کس که دروغی سازد
 بر الله « ليضلَّ الناس بغير علم » تا بیراه کنند مردمان را بی دانش « ان الله لا يهدي
 القوم الظَّالِمين (۱۴۴) » الله پیش ببرند (۵) و صواب نمای گروه ستمکاران بر خویشان
 نیست .

« قل » گوی ای محمد ! « لا اجد » نمی یابم « فيما اوحى الي » در آنچه
 پیغام دادند بمن « محرَّماً » حرام کرده ای « على طاعم يطعمه » بر هیچ چشنده ای

۱- ج : واز بزینه دو . ۲- ج : ام ما . ۳- الف : نازادا نیز ،
 ۴- ج : ام ما . ۵- الف : پیش پیوند (!)

که آنرا چشد «**الّا ان یکون میته**» مگر که مرداری بود «**اودمّا مسفوحاً**» یا خونی ریخته «**اولحم خنزیر**» یا گوشت خوک «**فانه رجس**» که آن پلید است «**او فسقا**» یا کشته ای که کشنده آن از طاعت خدا بیرون شد «**اهل لغير الله به**» و آنرا بر نام معبود ناسزا کشت «**فمن اضطر**» هر که بیچاره ماند فرا خوردن مردار «**غیر باغ**» نه ستمکار «**ولاعاد**» و نه افزونی جوی «**فان ربك غفور رحیم**» (۱۴۵).

خدای تو آمرزگار است و مهربان.

«**و علی الذین هادوا حرمنا**» و برایشان که جهود شدند حرام کردیم «**کل ذی ظفر**» آنچه ظفر دارد، انگشت پای نا کشاده، و سبب ناشکافته «**ومن البقر والغنم**» و از گاو و گوسفند «**حرمنا علیهم شحومهما**» حرام کردیم برایشان پیه آن هر دو «**الّا ما حملت ظهورهما**» مگر آنچه در استخوان پشت نشسته بود «**والحوایا**» یا بر چرب رود «**او ما اختلط بعظم**» یا دنبه که در استخوانی پیوسته «**ذلك جزیناهم**» آن پاداش ایشان کردیم «**بیغیمهم**» بستمکاری ایشان «**وانّا لصادقون**» (۱۴۶) «و ما می راست گوئیم».

«**فان کذبوک**» اگر ترا دروغ زن گیرند «**فقل ربکم**» کوی خداوند شما «**ذورحمة واسعة**» با بخشایش فراخ است «**ولا یردّ بأسه**» اما باز ندارند زور گرفتن وی «**عن القوم المجرمین**» (۱۴۷) «از گروه مجرمان».

«**سیقول الذین اشرکوا**» میگویند ایشان که انباز گرفتند با خدای «**لوشاء الله**» اگر الله خواستی (۱) «**ما اشرکنا**» ما انباز نگرفتمی (۲) با وی «**ولا آباؤنا**» و نه پدران ما «**ولا حرمنا من شیء**» و نه حرام کردیمی چیزی (۳) «**کذلك کذب الذین من قبلهم**» همچنین دروغ زن گرفتند ایشان که پیش از ایشان

بودند فرستادگان ما را « حَتَّىٰ ذَاقُوا بَاسَنَا » آنکه که زور عذاب ما چشیدند
 « قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ » کوی بنزدیک شما هیچ معلومی و نامه ای از الله و حجتی هست؟
 « فَتُخْرِجُوهُ لَنَا » که آنرا بیرون آرید ما را « اِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ » پی نمی برید مگر
 پندار « وَ اِنْ اَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ » (۱۲۸) و نیستند مگر گروهی که دروغ میگوئید .
 « قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ » کوی آن حجت شمارا نیست ، آن خدای راست
 حجت تمام درواخ (۱) راست رسیده (۲) بهر جای و بهر کس « فَلَوْ شَاءَ » و اگر خواستی
 (۳) « لَهْدِيكُمْ اَجْمَعِينَ » (۱۲۹) راه نمودی (۴) شما را همگان.

« قُلْ » کوی ایشانرا « هَلَمْ شَهِدَاءُ كُمْ » بیارید این خدایان خویش
 « الَّذِينَ يَشْهَدُونَ » ایشان که می گواهی دهند « اِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا » که الله حرام
 کرد این حرث و انعام « فَاِنْ شَهِدُوا » اگر گواهی دهند « فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُم » تو گواهی
 مده با ایشان « وَلَا تَتَّبِعْ اِهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » و بر پی بایست ایشان مرو که
 می دروغ شمارند سخنان ما « وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ » و ایشان که نمی گروند
 بروز رستاخیز « وَ هُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ » (۱۳۰) و ایشان که با خدای خویش می هامتا
 گویند (۵) .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وَ هُوَ الَّذِي اَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ » الاية معنى انشاء آفریدن
 است بابتداء بی مثالی و معیاری ، و اختراع آفریدن است بی سببی ، و خلق آفریدن است بر

-
- ۱- درواخ بمعنی محکم و مضبوط و یقین و درست و محقق (برهان) در فرهنگها بفتح اول
 آمده ولی در نسخه ج روی دال ضمّه گذاشته شده است . ۲- الف : درواخ رسیده
 راست . ۳- الف : خواستید ۴- الف نمودید . ۵- ج: خویش همتا میگویند.

تقدیر و ترتیب ، و جنات بستانها است که در آن درخت بود ، و الجنة ماجن ای منع ، و المنع علی ضریین مانع فی الخلقة بحائط و نحوه ، و مانع بالملك الخاص لصاحبه . « معروشات » ماكان لها عروش كالسقوف . ضحاك گفت : این درخت انگور است که بعضی از آن بردارند از زمین ، و آنرا جفته کنند ، و بعضی از آن هم بر زمین بگذارند ، و بر ندارند . اینست معنی معروشات و غیر معروشات . ابن عباس گفت : معروشات آنست که : درخت آن بر زمین منبسط گردد ، و ناچار آنرا عرشی و سقفی باید ، تا از زمین بر گرفته شود ، و غیر معروشات آن درختان است که بر اصول و ساق خویش استوار بایستند (۱) چون خرما بنان و امثال آن از انواع درختان . وجهی دیگر بعید گفته اند که : معروشات آنست که آدمی کارد و رویاند ، و غیر معروشات آنست که در بیابان و کوهان خود رست بود ، و قیل : المعروشات ماحولها حائط ، و غیر المعروشات مالا حائط حولها .

« والنخل و الزرع » - یعنی انشاء النخل و الزرع ، فأفردهما و هما داخلان فی الجنات ، لما فیهما من الفضيلة . « مختلفاً اكله » - یعنی حملة و طعمه . سماه اكلا ، لأنه يؤکل . میگوید : طعم آن میوها مختلف است بعضی نیکوتر و خوشتر ، و بعضی فروتر و دون تر ، و بعضی ترش ، بعضی شیرین ، بعضی تلخ ، بعضی خوش ، فكل نوع من الثمر له طعم غیر طعم النوع الاخر ، و كل حب من حبوب الزرع له طعم غیر طعم الاخر .

« والزیتون و الرمان » - أفردهما لما فی الزیتون من المنفعة و الاقوات ، و ما فی الرمان من فضيلة اللذانة فی الطعم . متشابهاً فی اللون ، غیر متشابه فی الطعم ، متشابهاً فی الطعم ، غیر متشابه فی اللون . دو انار برنگ یک ، و بطعم نه ، دو انار بطعم یکی ، و برنگ نه . « کلوها من ثمره اذا اثمر » حین یکون غصاً هذه رخصة للمالك ان يأكل عند ادراكه قبل اخراج حق الله منه .

« و آتوا حقه » - این «ها» با زرع شود، و با نخیل شود، و با الله شود. «یوم حصاده» نافع و ابن کثیر و حمزه و کمائی بکسر «حا» خوانند، و باقی بفتح خوانند، و معنی هر دو یکسانست. میگوید: حق آن زرع و آن میوه بدهید، آن روز که دروید. علما را خلاف است که این حق کدام است. ابن عمر و ابوالدرداء و سعید جبیر و ابوالعالیه و مجاهد و عطاء گفتند: صدقه‌ای است بیرون از زکوة مفروضه، که روز دروان (۱) بدرویشان دهند. شعبی گفت: دسته‌ای است از آن دروده که بدرویش دهند، و قیل: هو التقات السنبلی، و فیه روی عن النبی (ص)، قال: «ما سقط من السنبلی». مجاهد گفت: كانوا یعلقون العذق عند الصرام، فیأکل منه الضعیف ومن مر.

اما ابن عباس و انس مالك و محمد حنفیه و جابر زید و سعید مسیب و طاوس و قتاده و ضحاک میگویند: «و آتوا حقه» این حق زکوة مفروضه است، و شافعی و فقها این قول اختیار کرده اند، و گفتند معنی آنست که: اعطوا زکوة حین ادراکه، و هو اکمل ما یکون من احواله، و یقال: حین کیله. سدی گفت و نخعی و جماعتی که: این سورة الانعام مکی است، و فرض زکوة بمدینه فروآمد که یعنی این صدقه‌ای بود پیش از نزول زکوة، پس عشر و نصف العشر که فرضیت آن بمدینه فروآمد، آنرا منسوخ کرد. ابن عباس گفت: نسخت الزکوة کل نفقة فی القرآن.

«ولا تسرفوا» - ای: ولا تعطوا کله. این در شأن ثابت قیس بن شماس فروآمد، که ویرا پانصد خرما بنان بود، پربار رسیده. چون این آیت فروآمد که: «و آتوا حقه یوم حصاده»، و مردمانرا دید که هر کس صدقه‌ای میکرد، وی رفت و آن همه بیک روز بدرویشان داد، و از بهر عیال خود هیچ چیز (۲) بنگذاشت، رب العزة گفت: «ولا تسرفوا» همه بدرویش مدهید، که عیال خود بی‌کام بگذارید. ابدأ بمن تعول، نخست

بر عيال خود نفقه کنید، و آنچه بسر می آید بدرویشان دهید. زهری گفت: «لاتسرفوا» ای لاتنفقوا فی المعاصی. قال مجاهد: لو كان ابو قبيس ذهباً لرجل، فأنفقه في طاعة الله، لم يكن مسرفاً، ولو أنفق درهماً واحداً في معصية الله كان مسرفاً، وفي هذا المعنى قيل لحاتم الطائي: لا خير في السرف. فقال: لا سرف في الخير. قال عبد الرحمن بن زيد الخطاطب للسلطين يقول: لاتأخذوا فوق حقكم.

«ومن الانعام» - ای: وانشأ من الانعام، «حمولة» یعنی ما ادرک الحمل، واطاق العمل، «وفرشاً» هی الصغار التي لا يحمل عليها كالغنم والبقر والابل الصغار. «حمولة» آند که بکار و بار رسیده اند، و «فرش» آند که بیار و کار نرسیده اند از بچه شتر و گاو، و بار و کار را نشایند از کوسفند.

«كلوا مما رزقكم الله من الحثث والانعام ولا تتبعوا خطوات الشيطان» - این اتباع خطوات آنست که از حموله، بحیره و سائبه و حامی ساختند، و از فرش و صیله ساختند. «انه لكم عدومين» بین العداوة، اخرج آباءکم من الجنة، وقال: «لأحتکن ذریته». پس تفسیر حموله و فرش کرد، گفت:

«ثمانية ازواج» - هشت تا، یعنی چهار جفت. عرب تا را زوج خوانند، از بهر آنکه تا و ا دوم (۱) است که آنرا جفت کند (۲)، «من الضأن اثنين و من المعز اثنين» این تفسیر فرش است.

«ومن الابل اثنين و من البقر اثنين» - این تفسیر حمولة است، والضأن ذوات الصوف من الغنم، و المعز ذوات الشعر. قرأ ابن كثير و ابن عامر و ابو عمرو: من المعز بتحريك العين. میگوید: این هشت تا ضأن است نروماده، و ابل است نروماده، و بقر است نروماده. رب العزة میگوید: این مشرکان که این انعام بر خود حرام کرده اند ایشانرا

کوی: «آلذ کرین» من الضان و المعز «حرم الله علیکم» «ام الانثین» - این وصیله که الله ساخت ازضان و معز، و حرام کرد بر شما، هر دو نر حرام کرده است یا هر دو ماده؟ اگر نر حرام کرده است همه نرهای آن باید که حرام بود، و اگر ماده حرام کرده است همه مادههای آن حرام باید، و اگر آن حرام کرده است ازضان و معز که رحم ایشان بر آن مشتمل است پس بچههای ایشان همه حرام است، که رحم بر همه مشتمل است. آنکه گفت: «نبؤنی بعلم ان کنتم صادقین» - ای: فسروا ما حرمتم بعلم ان کلن لکم علم فی تحریمه، وهو قوله: «ان کنتم صادقین». میگوید: اگر شما را درین تحریم علمی است، علم آن بیارید، و بیان کنید، و اگر میگوئید که این تحریم پدران ما حرام کرده اند: «وجدنا علیها آباءنا» آن پدران از که آموختند؟ و از کجا گرفتند؟ اگر گوئید که الله فرمود، چنانکه گفت: «والله امرنا بها» پس حجتی بیارید که چنین است.

«ومن الابل اثنین ومن البقر اثنین» - و در شتر و گاو هم چنین گفت. «قل آلذ کرین» حرم ام الانثین؟ شتر نر و گاو نر حرام کرد، و آنرا سائبه و حامی ساخت، یا شتر ماده و گاو ماده حرام کرد، و آنرا بحیره و سائبه کرد. «اما اشتملت علیه ارحام الانثین» یا آنچه رحم ایشان بر آن مشتمل است از بچه نازاد. در جمله معنی آیت آنست که اگر تحریم از جهت ذکرین است همه نر حرام اند، و اگر از جهت انثین، همه ماده حرام اند، و اگر از جهت اشتمال رحم است، پس همه آنند که رحم بر ایشان مشتمل بود، همه حرام اند. ابن عباس ازینجا گفت: وهل تشتمل الارحام الا علی ذکر و أنثی؟ فلم یحرمون بعضاً ویحلون بعضاً؟

«ام کنتم شهداء از وصیکم الله بهذا» - هل شاهدتم الله قد حرم هذا از کنتم لا تؤمنون بر سوله؟ میگوید: الله را دیدید که این تحریم کرد، چون بر رسول ایمان می نیارید یا آنچه گفت؟ چون حجت بر ایشان لازم گشت بیان کرد که این جز دروغ نیست که بر الله

بستند، ونهند؛ این دروغ عمرو بن لُحی بود که تغییر در دین اسمعیل وی آورد، و این سنت تحریم وی نهاد. رب العالمین در شأن وی گفت: «فمن اظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين». پس رب العزة بوحی پاک ذکر محرمات کرد، و تخطئه ایشان کرد در تحریم حرث و انعام، گفت:

«قل لا اجد فيما اوحى الىّ محرماً على طاعم يطعمه» - یعنی علی آکل یا کله
مقا حرمته. «الا ان تكون» بقاء منقوطة از فوق قراءت مکی است و شامی و حمزه،
یعنی: الا ان تكون الاطعمة او النسمة او النفس او العين ميتة. باقی بیاء خوانند، یعنی:
الا ان يكون ذلك المحرم او لماً کول او الموجود ميتة، و قراءت شامی و بوجعفر
«ميتة» برفع است و برین قراءت «كان» بمعنی حدوث است، و «ميتة» رفع بفعله،
یعنی الا ان يقع، او يحدث ميتة. اصل میت است و هاء را افزودند مبالغت را.

«او دماً مسفوحاً» - ای مصبوحاً سائلاً. در مسفوح چهار چیز مستثنی است: الكبدة
و الطحال و دم المسك و ماء اللحم الاحمر. «اولحم خنزیر فانه رجس» - قنر و نجس،
«اوفسقا» ای مفسوقاً به، یعنی مذبحاً، او منحوراً فسق فی ذبحه او نحره، فذبح و نحر علی
اسم غیر الله. و نظم الاية: الا ان يكون ميتة اوفسقا فانه رجس. «فمن اضطر» ای من
دعته الضرورة الى اكله، فأكله، «غیر باغ» ای غیر قاصد لتحلیل ما حرم الله «ولا عاد»
ای ولا مجاوز للقصد و قدر الحاجة، «فان ربك غفور رحيم» یغفر لمن لم يتعد. «غفور رحيم»
درین آیت از بهر آن گفت که خوردن مردار باصل حلال نیست، و آن قدر که درین آیت
مباح است خوردن آن رخصتی است که الله داد بر حمت خویش. میگوید: حکم بالرخصة
کما حکم بالمغفرة. اگر کسی گوید: چونست که محرمات درین آیت بر سه قسم اقتصار
کرد، و در سورة المائدة بسیار بر شمرده از منخنقة و موقوذه و غیر آن؟ جواب آنست که
هر چه درین آیت گفت اصناف و انواع ميتة است. آنجا بتفصیل گفت، و اینجا بر جملة، که

اسم میته بر همه افتد . اگر گویند : بیرون از انواع میتات در شرع محرمات بسیار است از خبائث و سموم و غیر آن ؟ جواب آنست که : **الحسین بن فضل** گفت در معنی آیت : « قل لا اجد ، یعنی فی وحی القرآن ، فأما وحی السنة فقد حرم اشیاء كثيرة ، فمنها ما روی ان النبی (ص) حرم يوم خيبر الحمر الانسية ، ولحوم البغال ، وکل ذی ناب من السباع ، و کل ذی مخلب من الطیر ، ونهی عن اكل الهر وأكل ثمنها ، و قال : « اذا وقعت الفأرة فی السمن فان كان جامداً فألقوها ومن حولها ، وان كان مائعا فلا تقربوه » ، وعن المقداد بن معدی کرب ، قال : قال رسول الله (ص) : « الا انی اوتیت القرآن ومثله معه ، الا یوشک رجل شعبان علی اریکته یقول علیکم بهذا القرآن فما وجدتم فیہ من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فیہ من حرام فحرموه » ، وان ما حرم رسول الله كما حرم الله . الا لایحل لکم الحمار الا اهلی ، ولا کل ذی ناب من السباع ، ولا لقطه معاهد الا ان یتغنی عنها صاحبها ، و من نزل بقوم فعلیهم ان یقروه ، فان لم یقروه فله ان یعقبهم بمثل قراه .

« وعلی الذین هادوا » - یعنی : رجعوا عن دین موسی الی ما احدثوا . هدا الیک ای رجعنا ، والعرب یشمی بالمستقبل کما یشمی یحیی وبعیش ویموت وبعمر ویمجد ویمجد ویزید ویشکر ، وکذلک یهود ، وسمو یهود لیهودوتهم عن الدین . درین آیت بیان کرد آنچه بر جهودان حرام است ، گفت : « وعلی الذین هادوا حرمانا » بریشان حرام کردیم ، « کل ذی ظفر » یعنی کل مالیس بمنفرج الاصابع ، ولا بمشقوق الحافر ، کالابل والنعامه الاوز والبط وما اشبه ذلك . این قول ابن عباس است و سعید جبیر و مجاهد و قتاده و صدی ، اما اهل معانی گفتند : یدخل فی ذلك جميع انواع السباع والکلاب والسنابیر و سائر ما یصطاد بظفره من الطیر . قال ثعلب : کل ما لم یصد فهو ذو ظفر و ذو مخلب ما صاد . « ومن البقر والغنم حرمانا علیهم شحومهما » - پیه گاؤ و کوسفند برایشان حرام کرد ، پس بعضی از آن مستثنی کرد ، گفت : « الا ما حملت ظهورهما » مگر آن پیه که بر

بشت باشد یا بر کتف، «او الحویا» یا چرب رود، «اما اختلط بعظم» یادنبه، و كذلك کل شحم مختلط بعظم، یعنی مایعلق من الشحم بهذه الاشياء غیر محرم علیهم، وانما حرم علیهم شحوم الکلیتین والثروب. عن ابن عباس: ان رسول الله (ص) کان قاعداً خلف المقام اذ رفع بصره الى السماء، وقال: «لعن الله اليهود ثلاثاً. ان الله حرم علیهم الشحوم فباعوها، واکلوا اثمها، وان الله لم یحرم علی قوم اكل شیء الا حرم علیهم. ثم نه.»

«ذلك» ای: ذلك التحريم «جزیناهم ببنیهم» یعنی عقوبة لقتلهم الانبیاء، و بصدّهم عن سبیل الله کثیراً، و بأکلهم الربا و استحلال اموال الناس بالباطل، فهذا البغی. «وانا الصادقون» فی الاخبار عن التحريم وعن بنیهم. اینست تفصیل محرمات بوحی قرآن، هم آنکه محرم است بر مسلمانان، و هم آنکه محرم است بر جهودان. و مصطفی (ص) فرامشکران عرب گفت که: تفصیل محرمات بآن پیغام که بمن دادند، و بآن وحی قرآن که بمن گزاردند (۱) همین است. کافران او را تکذیب کردند و گفتند: فانک لم تصب. رب العالمین گفت:

«فان کذبوک فقل ربکم ذو رحمة واسعة» - بتأخیر العذاب عنکم، «ولا یرد» بأسه، ای عذابه اذا جاء الوقت، «عن القوم المجرمین» الذین کذبوک بما تقول. ابن کيسان از ثعلب پرسید در معنی این آیت، گفت: جزاء تکذیب رحمت چون باشد؟ ثعلب جواب داد که: ذو رحمة واسعة، اذ لم یعاجلکم بالعقوبة. ابن کيسان گفت: قد عوجل من الامم قبل محمد. قال ثعلب: اولست تقرأ: «وما ارسلناک الا رحمة للعالمین»؟ فمن رحمته وشرفه وبر کتبه و مقداره عند خالقش انه اخر عقوبة من کذبه الى الآخرة، لأن عیونهم قد وقعت علی عینه، فلحققتهم برکاته بما اخرت عنهم العقوبات الى الآخرة، فمنهم من اسلم ببر کتبه، ومنهم من رفّه فی الدنيا ببر کتبه صلی الله علیه وسلم.

« سيقول الذين اشر كوا » - مشرکان عرب چون حجت برايشان لازم گشت، و بدانستند ييقين که آنچه بدست دارند و آنچه باعتقاد کرده اند از تحریم حرث و انعام و غیر آن باطل است، گفتند : « لو شاء الله ما اشر كنا ولا آباؤنا ولا حرمنا » من البحائر والسوائب وغير ذلك . مشیت خدا حجت خود ساختند ، و این مشیت نه آن مشیت الله است در خلق خویش ، چنانکه آنجا گفت : « ولو شاء الله ما اشر كوا و ما جعلناك عليهم حفيظاً ، بلکه مشرکان باین مشیت امر خواستند و رضا و محبت ، یعنی : ان الله رضى منا ما نحن عليه و أراد منا ، و امرنا به ، و لو لم ير ضلحال بيننا و بينه . دعوی کردند که الله مارا فرمود ، و از ما بیسندید این تحریم که کردیم ، و پدران ما کردند ، و اگر خواستی مارا نفرمودی ، و بجای آنکه فرمود باز زدی (۱) . و کافران را درین بس حجتی نیست ، که ایشان امر بگذاشتند ، و در مشیت آویختند ، و امر خدا دیگر است ، و ارادت و مشیت او دیگر . انه جل جلاله مرید بجمع الکائنات غیر آمر بجمع مایرید . پس بر بنده آنست که فرمان گوش دارد ، و اتباع آن کند ، و او را نرسد که بعد از ورود امر در مشیت آویزد . رب العالمین گفت : « كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا . چنانکه ترا تکذیب کردند ای محمد ! این کافران ، اسلاف ایشان و پدران ایشان با انبیا همان تکذیب کردند . تشبیه اینان با اسلاف بتکذیب کرد ، و تعرض گفت ایشان که : « لو شاء الله » نکرد ، نگفت : پدران ایشان دروغ گفتند ، چنانکه اینان در « لو شاء الله » دروغ گفتند ، که اگر معنی این بودی کذب بتخفیف گفתי . چون نسبت ایشان با تکذیب کرد نه با کذب ، معلوم گشت که کافران دعوی آن میکردند ، که الله ما را باین تحریم فرمود . رب العزة گفت : « قل هل عندكم من علم ؟ » یعنی علی ما قلتم من برهان و کتاب منزل ؟ « فتخبروه لنا » ، چنانکه جای دیگر گفت : « قل فاتوا بكتاب من عند الله » . آنکه گفت : « ان تتبعون الا الظن »

ای : ما تتبعون فيما انتم عليه الا الظن لا العلم واليقين ، «وان انتم الا تخرصون » یعنی وما انتم الا کاذبون .

« قل فله الحجة البالغة » - بالکتاب و الرسول و البیان . « فلو شاء لهدیکم اجمعین » اخبار عن تعلق مشیة الله بکفرهم ، وان ذلك حصل بمشیته ، اذ لو شاء لهدیکم . « قل هلم شهداء کم » - سیمویه گفت : « هلم » اصل هاء است ، فضمت اليها « لم » ، وجعلها کالکلمة . پس قومی عرب آنرا تشنیه و جمع کویند : هلم ، هلم ، هلموا ، هلمی ، هلمن ، وقومی آنرا تشنیه و جمع نکویند ، واین فصیح تراست ، که این لغت قرآن است ، و باین قرآن فرو آمد . يقول تعالى : « هلم الینا » ، « و هلم شهداء کم » ، و این بمعنی جمع است . و « هلم » متعدی آید و لازم آید . لازم بمعنی تعالوا است ، کقوله : « هلم الینا » ، و متعدی بمعنی هاتوا . کقوله : « هلم الینا شهداء کم » ای هاتوا شهداء کم و قربوا شهداء کم . « الذین یشهدون ان الله حرم هذا » الحرث و الانعام .

« فان شهدوا فلا تشهد معهم » - رب العزة مصطفی را میفرماید که : تصدیق گفت این مجرمان و این شهدا ممکن ، و بصدق ایشان کواهی مده ، که ایشان دروغ زنان اند ، و کواهی بدروغ دهند . « ولا تتبع اهواء الذین کذبوا بآیاتنا » - یعنی : القرآن الذی فیہ تحلیل ماحرموا . « والذین لایؤمنون بالآخرة » ای لایصدقون بالبعث الذی فیہ جزاء الاعمال ، وهم الدهریة من الزنادقة ، وهم بر بیه بعدلون - یشرکون و یجعلون له عدیلاً .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و هو الذی انشأ جنات معروشات » الایة - دیده ای باید پاک ، از غشاوت غیبت نجات یافته ، و از سرمه توحید مددی تمام یافته ، تا نظاره اسرار صنایع ربوبیت در عالم خلقت از وی درست آید ، و آن آثار رحمت و آیات و رایات قدرت و دلالات

وامارات حکمت بیند درین باغ وستان، وانواع والوان درختان، تا در هر جزوی از اجزاء مخلوقات و مقدورات صد هزار صنایع و بدایع و ودایع بیند نهاده، که یکی یکی نماند. سهلها معطر، بحر ها معنبر، خاکها منور، باغها مزخرف، گلها ملون. یکی سرخ چون چون خون دل مشتاقان، یکی زرد چون روی زاهدان، یکی سپید چون دل مؤمنان، یکی لعل چون جان عاشقان. این همه تأثیر یک نظر حق است که هر سال یکبار بر زمین نگرند. چون از آن یک نظر این همه عجائب و لطائف پدید آید، از سیصد و شصت نظر بدل دوستان گوئی چه اثر نماید، و چه اعجوبه و چه لطیفه پدید آرد!

« و آتوا حقه یوم حصاده - بندگان را میگوید که حق این نعمت بشناسید، و بشکر آن قیام نمائید، و با درویشان مواسات کنید، تا نعمت بماند، و درویش یاساید، و دوستی حق شما را حاصل شود. به داود وحی آمد که: یا داود! خواهی که بمن نزدیک شوی، و ترا بدوست گیرم، رو درویشان را بازجوی، شکستگان را بنواز، و بایشان تقرب کن، بلقمه ای نان، بشربتهی آب، تا ایشان ترا دوست دارند، و بدل خود راه دهند. ای داود! من بر دل ایشان اطلاع کنم، هر که را در دل ایشان بینم، او را بدست خود گیرم. » و لاتسرفوا انه لایحب المسرفین - بر ذوق جوانمردان طریقت اسراف آنست که حظ نفس در آن است و گرچه حبه ای بود یا ذره ای. بموسی وحی آمد که یا موسی! خواهی که همه آن رود که مراد تو بود، حظ نفس خود در باقی کن، و مراد خود فداء مراد ازلی کن. تو بنده ای و بنده را مراد نیست، و حظ خود دیدن سیرت جوانمردان نیست، و از خود باز رستن جز کار صدیقان نیست:

تا با تو توئی ترا به خود ره ندهند چون بی توشدی ز دیده بیرون نهند.

« ومن الانعام حمولة وفرشاً - این باز (۱) نعمتی دیگر است، و بر بندگان

منتی دیگر، که شما را نه خود باغ و بستان و انواع درختان و میوه‌های الوان آفریدم و ساختم، که چهار پایان و جانوران را هم آفریدم، و شما را مسخر کردم، و منافع شما در آن نهادم، چنانکه جایها در قرآن از آن منافع خبر داد، و منت نهاد، گفت: «وَلَلْآهَاءُ لَهُمْ فَمَنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ»، «وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ»، «وَالْأَنْعَامُ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمِنْهَا يُأْكُلُونَ»، «وَلَكُمْ فِيهَا الْآيَةُ. جَای دیگر گفت: «لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةٌ»، گفتا: و نه خود حیوانات شمارا مسخر کردم، که جمادات هم مسخر شما کردم: «وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مَسْخَرَاتُ بَآمِرِهِ». آنکه در افضال و انعام بیفزود، و همه فراهم گرفت و گفت: هر چه محدثات است و مخلوقات در آسمان و زمین، شما را مسخر کردم: «وَسَخَّرَ لَكُمْ مَافِي السَّمَاوَاتِ وَمَافِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِّنْهُ». این از بهر آنست که من خداوندی بی نیازم، بهیچ چیز و بهیچ کس حاجت و نیاز ندارم. هر چه آفریدم برای بندکان و رهیکان آفریدم: «هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً». بنده من! این همه نعمت و نواخت از ما بین، و شکر از ما کن. فضل ما بین نه فعل خود. عون ما بین نه جهد خود. نعمت ما بطاعت ما بکاردار، و شیطان را خواردار، که او ترا دشمن است و راهزن. اینست که رب العزة گفت: «فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ». آنکه پس ازین آیت لختی نعمتهای خود بتفصیل یاد کرد، و محرمات و محلات از هم جدا کرد، و هر یکی را گروهی نامزد کرد، که ایشانرا آن روزی کرد: طیبات حلال مؤمنان پاک را، و خبیثات حرام دشمنان ناپاک را: «الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ». آنکه هر دو را حوالت با صفت خود کرد، و درین آیت اشارت کرد که: «فَقُلْ رَبِّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ». گفت: ما را هم رحمت است و هم بآس و شدت. رحمت از مؤمنان دریغ نیست، و بآس و شدت از دشمنان دور نیست. روزی پاک مؤمنانرا بر رحمت ما است، و رزق خبیث دشمنانرا از نفعت ما است، و ما

آن کنیم که خود خواهیم، کس را برحکم ما اعتراض نه، و برصنع ما چون و چرا نه. آنچه کنیم بحجت خداوندی و کردگاری و جباری کنیم، که حجت بالغه بحقیقت ما را است، و حکم روان و عزت بیکران ما را سزا است. اینست که گفت جل جلاله :

« قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهدىكم اجمعين » - قال النصر ابادی :

الخلق كلهم منعهم شدة الحاجة عن معانى رؤية الحجة، ولوسقط عنهم الحاجات، لكشف لهم براهين الحجة، وقال : رؤية الحاجة حسنة، ورؤية الحجة احسن منها .

۱۸- النوبة الاولى

قوله تعالى : « قل تعالوا » يا محمد! كوى بيائيد « اقل ما حرم ربكم عليكم » تا بر خوانم آنچه حرام کرد خداوند شما بر شما « الا تشرکوا به شیئا » انباز مکیرید با خدای هیچ چیز را (۱) « و بالوالدین احسانا » می وصیت کنم شما را بنیکو کاری بپدر و مادر « ولا تقتلوا اولادکم » و فرزندان خویش را مکشید « من املاق » از بیم درویشی و تنگی نفقه « نحن نرزقکم وایاهم » ما روزی دهیم شما را وایشانرا « ولا تقربوا الفواحش » و گردزشتها مگردید « ما ظهر منها وما بطن » آنچه از آن آشکارا و آنچه از آن نهان « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله » و مکشید تن مسلمانان که الله حرام کرد خون آن « الا بالحق » مگر بقصاص یا رجم زانی پس احسان « ذلكم وصيکم » این آنست که می وصیت کند الله شما را « لعنکم تعقلون (۱۵۱) » تا مگر دریابید (۲) .

« ولا تقربوا مال الیتیم » و کرد مال یتیم مگردید « الا بالتي هي احسن » مگر بآنچه آن نیکوتر « حتی يبلغ اشدّه » تا آنکه که وی ببلوغ خویش رسد و برشد

خویش « و اوفوا الکیل » و تمام پیمائید چون میسپارید « و المیزان » و تمام سنجید که میسپارید « بالقسط » بسنگ راست « لا تکلف نفساً الا وسعها » بر تنهیم بر هیچ تنی مگر توان آن « و اذا قلتم فاعدلوا » و چون (۱) حکم برید (۲) یا توسط کنید راست بید (۳) یا گواهی دهید راست گوئید « ولو کان ذاقربی » اگر همه آن گواهی بر خویش خویشان می‌دهید « و بعهد الله اوفوا » و نذر که با الله کنید بآن وفا کنید، و آنرا باز آئید « ذلکم وصیکم به » این آنست که وصیت میکند الله شما را بآن « لعلکم تذکرون (۱۵۳) » تا مگر پند پذیرید و دریابید و الله را یاد دارید .

« و انّ هذا صراطی » و آن قرآن راه منست « مستقیماً » راهی راست پاینده « فاتبعوه » بر پی آن ایستید « ولا تتبعوا السبل » و بر پی راهها جفته ناشایسته مروید « ففرّق بکم » که آن راهها شما را جدا و پیرکنده (۴) کند « عن سبيله » از راه راست و دین او « ذلکم وصیکم به » این آنست که الله وصیت کرد شما را بآن « لعلکم تتقون (۱۵۴) » تا مگر پرهیزیده آئید از عذاب و خشم خدای .

« ثم آتینا موسی الکتاب » پس بر ایشان خوان ای محمد ! آنچه موسی را دادیم از تورات « تماماً علی الذی احسن » تمام کردن نعمت خویش را بر نیکوکاران بنی اسرائیل « و تفصیلاً لكل شیء » و تفصیل دادن و روشن کردن هر چیز را از احکام دین که بکار باید « و هدی و رحمة » و راه نمونی و بخشایش « لعلهم یلقوا ربهم یؤمنون (۱۵۵) » تا مگر ایشان بر ستاخیز و شدن پیش خداوند ایشان بگروند . « و هذا کتاب » و این قرآن نامه‌ای است « انزلناه » که فرو فرستادیم آنرا « مبارک » برکت کرده بر فرستادن آن « فاتبعوه » بر پی آن روید « و اتقوا » و پرهیزید « لعلکم ترحمون (۱۵۶) » تا مگر بر شما رحمت کنند .

« ان تقولوا » پرهیزید از آنچه فردا گوئید « انما انزل الكتاب » نامه که از آسمان فرو فرستادند « علی طائفتین من قبلنا » بردو گروه فرستادند پیش از ما سریانیان و عبرانیان ، « وان کنا عن دراستهم لغافلین (۱۵۶) » و ما از خواندن ایشان ناآگاه بودیم و بزبان ایشان .

« او تقولوا » یا گوئید فردا « لو اننا انزل علينا الكتاب » اگر بر ما کتاب فرستادندی (۱) [چنانکه بر قوم موسی و عیسی] « لکنّا اهدی منهم » ما بآن کتاب حق شناس تر و راهبرتر بودیمی (۲) از ایشان « فقد جاءکم یّنة من ربکم » آنکه آمد بشما پیغامی روشن پیدا از خداوند شما « و هدی و رحمة » و راه نمونی و بخشایشی « فمن اظلم » آن کیست ستمکار تر بر خود « ممن کذب بآیات الله » از آنکس که دروغ شمرد سخنان خدای « و صدف عنها » و بر گردد از آن « سنجزی الذین یصدفون عن آیاتنا » آری پاداش دهیم ایشانرا که برمی گردند از سخنان ما « سوء العذاب » عذاب بد « بما كانوا یصدفون (۱۵۷) » آنچه می بر گشتند .

« هل ينظرون » درین باز نشستن از ایمان چشم میدارند چیزی را « الا ان تأتیهم الملائكة » نمیدارند چشم مگر آنرا که بایشان آید فریشتگان میرانیدن را « او یأتی ربک » یا خدای تو آید داوری کردن را « او یأتی بعض آیات ربک » یا خورشید از مغرب بر آید ترسانیدن را و بیدار کردن را (۳) « یوم یأتی بعض آیات ربک » آروز که آید چیزی از نشانههای خداوند تو « لا ینفع نفساً ایمانها » سود ندارد هیچ تن را کرویدن وی « لم تکن آمنتم من قبل » که نگرویده بود از پیش « او کسبت فی ایمانها خیرآ » و یا با کرویدن خویش نماز نکرده بود « قل انتظروا » کوی

چشم میدارید « اَنَا مُنْتَظَرُونَ (۱۵۸) » که ما چشم دارند کانیم [که بشما چه بود] .
 « اِنَّ الَّذِيْنَ فَرَّقُوا دِيْنَهُمْ » ایشان که از دین خویش جدا شدند و بی دین
 ماندند « و کَانُوا شِيعًا » و جوک جوک (۱) شدند « لست مِنْهُمْ فِیْ شَیْءٍ » از ایشان
 در هیچ چیز (۲) نه ای [تو که رسولی ، و ایشان از امت اجابت نه اند ترا] « اِنَّمَا اَمْرُهُمْ
 اِلَى اللّٰهِ » کار ایشان با خدای است و شمار ایشان بروی « ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (۱۵۹) »
 تا خبر کند ایشانرا فردا بآنچه میکردند.

النوبة الثانية

قوله تعالى : « قل تعالوا اتل ما حرم » - ابن عباس گفت: از اینجا تا آخر سه
 آیت از محکمات قرآن اند ام الكتاب ، که الله گفت در صدر سورة آل عمران . « تعالوا »
 این تعالی اصفاء است و حسن استماع و استقبال امر ، نه آمدن پبای ، و فی معناه قال (۳) الشاعر :
 تعالوا نداری جهدنا عن قلوبنا فیوشك أن نبقي بغير قلوب .
 « اتل ما حرم ربکم علیکم » - ای اقرأ علیکم الذی حرم الله . میگوید: گوش فرادارید
 و نیگو بنیوشید ای شما که تحریم حرث و انعام کردید! تا بر شما خوانم آنچه الله بر شما
 حرام کرده: « ان لاتشرکوا به شیئا » ای : هوأن لاتشرکوا ، و قيل معناه : حرم ربکم
 علیکم ان لاتشرکوا ، و « لا » صله است ، کقوله تعالی و تقدس : « ما منعک ان لاتسجد »
 ای تسجد ، و قيل : اوصی ان لاتشرکوا به شیئاً و بالوالدین احساناً ، یعنی اوصیکم
 بالوالدین برأ .

مصطفی (ص) گفت: « من احب أن ينسأ له اجله ، ويزاد فی رزقه فليسر والديه ،
 وليصل رحمه ، قال ابوالولید : النساء فی الاجل و الزیادة فی الرزق قد فرغ الله منهما ، و

لكنه يصح الله بدنه في بقية اجله، وهو النسء في الاجل والزيادة في الرزق.

« ولا تقتلوا اولادكم » - يعنى دفن البنات و هن احياء و هى المؤودة . « من املاق » خشية الفقر و العار ، يقال : املق الرجل فهو مملق ، اذا افتقر. مصطفی (ص) گفت : « من كانت له انثى فلم يئدها ولم يهنها ولم يؤثر ولده عليها - يعنى الذكور - ادخله الله الجنة ». قال : « ومن عال ثلاث بنات او مثلهن من الاخوات ، فادبهن ورحمن حتى يغنيهن الله ، اوجب الله له الجنة ». فقال رجل : يا رسول الله ! او اثنتين ، قال : « او اثنتين ، حتى لو قالوا : او واحدة ، لقال : واحدة ، وقال (ص) : « من حمل طرفه من السوق الى ولده كان كحامل صدقة حتى يضعها فيهم ، وليبدأ بالاناث قبل الذكور ، و من رق للاناث كان كمن بكى من خشية الله ، و من بكى من خشية الله غفر الله له » .

« ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها و ما بطن » - ابن عباس وضحاك و سدى گفتند : اهل جاهليت بظاهر زنا مستقبح ميداشتند ، اما در باطن روا ميداشتند ، و از آن تخرج نميکردند . رب العالمين درين آيت ظاهر و باطن زنا حرام كرد . مجاهد گفت : فاحشة ظاهر ، الجمع بين الاختين بود كه در جاهليت روا ميداشتند ، و همچنين زنى كه پدران ايشان بزنى کرده بودند ، نكاح وى روا ميداشتند . رب العزة در اسلام هر دو حرام كرد ، گفت « ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم » ، وقال : « ان تجمعوا بين الاختين » . اين فاحشة ظاهر است و فاحشة باطن زنا است ، و در جمله هر چه مكروهات است و نا شايست و ناپسندیده در تحت اين آيت شود . ظاهر عمل جوارح است و باطن عمل دل ، كه آنرا نيت و اعتقاد گویند .

« ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق » - و حقها ما قال النبى (ص) : « لا يحل دم امرىء مسلم باحدى ثلاث : كفر بعد ايمان ، و زناً بعد احصان ، و قتل نفس بغير نفس . « ذلكم وصيكم به » - اى ذلك التحريم امركم بلزومه و الاقامة عليه . « لعلكم

تفلحون ، لکی تعقلوا ما نهیکم عنه وما امر کم به.

« ولا تقربوا مال الیتیم الا بالتی هی احسن » - احسن آنست که در مال وی بصلاح تصرف کند ، و در آن قیام نماید ، بحسبت یا بمزد بر عدل بنزدیک حاجت ، و آمیختن در مال وی بر نصف و اقتصاد بر تمول و انتفاع ، تا آنکه که یتیم بالغ شود ، و برشد خویش رسد . حدّ اشدّ گفته اند که : حد بلوغ است بآن نشانها که شرع بیان کرده بر اختلاف علما با قوت عقل تمام ، و رسیدن بآن حال که حسنات و سیئات بروی نویسند .

کلمی و سدی گفتند : من ثمانی عشرة سنة الي ثلاثین سنة . والاشد جمع فی قول بعضهم ، واحده شد ، کا الضرّ والاضرّ والشرّ والاشرّ ، وفی قول بعض البصریین هو واحد ، وهو قوّة الشبّاب عند ارتفاعه ، كما ان شد النهار قوّة الضیاء عند ارتفاعه ، و معنى الآية : حتی يبلغ اشدّه ، وتونسوا رشده ، فتدفعوه حیثئذ الیه ، کقوله : « فان آنستم منهم رشداً فادفعوا الیهم اموالهم » .

« وأوفوا الکیل » - اتموه من غیر نقص ، « والمیزان » یعنی وزن المیزان « بالقسط » ای بالعدل لا بخص ولا شطط ، لازیادة ولا نقصان . میگوید : تمام پیمائید و راست سنجید نه زیادة و نه نقصان . آنکه گفت : « لانکلف نفساً الا وسعها » - در کیل و وزن بر هر کسی آن نهیم که طاقت دارد . اگر دهنده را تکلیف زیادت دادن کنیم ، نفس وی طاقت ندارد ، و بتنگ آید ، و همچنین ستاننده را اگر تکلیف کنیم که حق خود را کم کند طاقت ندارد . معنی دیگر گفته اند : « لانکلف نفساً الا وسعها » - میگوید : چون هر دو بحد طاقت در کیل و وزن عدل بجای آورند ، اگر اندکی در آن فرو شود که طاقت بدریافت آن می نرسد ، ایشان را بزه ای نیست ، که بر هر کسی آن نهند که طاقت دارد .

« و اذا قلتم فاعدلوا ولو کان ذاقربی » - میگوید : اگر شما را میان مردم حکم سازند ، و میانجی کنند ، بداد حکم کنید و براستی بی میل ، اگر چه آن حکم خویشان

شما را بود یا بر ایشان بود، و در گواهی دادن همچنین گواهی راست دهید، و سخن که گوئید بحق گوئید. «و بعد الله افوا» - میگوید: حق شرع در اوامر و نواهی بگزارید، و در حدود آن تجاوز نکنید، و سوکندها که خورید، و نذرها که کنید، بوفاء آن باز آئید. «ذلکم وصیکم به لعلکم تذکرون» - التذکر الاتعاظ وأن لا یغفل قلبک عن ذکر الله و نهیه.

«و ان هذا صراطی» - حمزه و کمانی «و ان هذا» بکسر الف خوانند. باقی بفتح الف خوانند، و قراءت عامه قراء «وان» بتشدید نون است مکر ابن عامر تنها، که وی بتخفیف نون خواند، و همچنین عامه قراء «صراطی» بسکون یا خوانند مکر ابن عامر که وی بفتح یا خواند، و ابن کثیر و ابن عامر «صراطی» بسین خوانند، و حمزه میان صاد و زاء باقی بصاد خالص. «و ان هذا صراطی» اگر بفتح الف خوانی عطف است بر ان لا تشرکوا، یا معنی آنست که: و لأن هذا صراطی، و اگر بکسر الف خوانی بر سبیل ابتداء است. اصل سخن «و هذا صراطی» است و «ان» تاکید را در آورده. «و ان هذا صراطی مستقیماً» - یرید دینی دین الحنیفیه اقوام الادیان. «فاتبعوه ولا تتبعوا السبل» - یعنی الاهواء المختلفة. عن عبد الله بن مسعود قال: خط لنا رسول الله (ص) خطاً، ثم قال: «هذا سبیل الله»، ثم خط خطوطاً عن یمنه و شماله، وقال: «هذه سبل، علی کل سبیل منها شیطان یدعوا لیه»، وقرأ: «ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیله». «ذلکم وصیکم به» - ای امر کم به فی الکتاب «لعلکم تتقون» لکی تتقوا السبل.

این آیات را وجهی دیگر است در تأویل «لا» که در «لا تشرکوا» است، و این عارض که در میان این مناهی است از احسان با والدین، و آن آنست که وقف کنی بر «تعالوا اتل ما حرّم ربکم» اینجا وقف است، پس ابتدا کنی «علیکم ان لا تشرکوا

به شیئاً . معنی آنست که بر شما بادا که انباز نگیرید باخدای هیچ چیز (۱)، و بر شما بادا که با پدر و مادر نیکوئی کنید، و بر شما بادا که فرزند خویش نکشید، و گرد فواحش نگردید، و خون ناحق نریزید، و کرد مال یتیم به بیداد نگردید، و کیل و وزن و مکیال و میزان راست دارید، و گواهی راست دهید، و بنذور وفا کنید، و بر پی نامۀ الله روید. این از آیات محکّمات است که در هیچ کتاب از کتب الله ناسخ آن نیامده، و هیچ چیز (۱) از آن منسوخ نگشته، و این احکام بر همه بنی آدم تا بقیامت روان شده، این معنی را گفت: «وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ» - یعنی هذه الايات، لأنها المحكمات التي لم تنسخ في ملة من الملل.

«ثم آتينا موسى الكتاب تماماً» - این ثم بر تعقیب تلاوت است، یعنی: «تعالوا اتل ما حرم ربكم». ثم قال: تعالوا اتل ما آتينا موسى الكتاب «تماماً على الذى احسن» یعنی تماماً على احسان الله الى موسى بالنبوة وغيرها من الكرامة. میگوید: موسى را کتاب دادیم تمام کردن نعمت خویش را بروی، و افزودن احسان خویش باوی، یعنی که از اول با وی نیکوئیها کردیم، که ویرا پیغامبری دادیم، و به فرعون و قبطیان فرستادیم، و بعضا وید بیضاء و آیات و معجزات او را گرامی کردیم. اکنون آن نعمت و احسان تمام کردیم، که کتاب تورات بوی دادیم، کتابی که در آن بیان احکام دین است و تفصیل هر چیز.

معنی دیگر: «تماماً على الذى احسن» - یعنی اتماماً لنعمتى بالتوراة على المحسنين من بنى اسرائيل. تمام کردن نعمت خود را بر نیکوکاران بنی اسرائیل که ایشانرا وعده داده بود آنجا که گفت جل جلاله: «ونريد ان نمُنَّ على الذين استضعفوا فى الارض» الى آخر الايتين. رب العزة جل جلاله آن وعده وفا کرد، و آن نعمت بر

ایشان تمام کرد، وقیل : معناه تماماً علی احسانه ، ای : احسان موسی بطاعاته ، یعنی لیکمل احسانه علی الذی یشحق به کمال ثوابه فی الآخرة، وقیل : تماماً لکرامته فی الجنة علی احسانه فی الدنيا .

« وتفصيلاً لكل شيء وهدى » ای التوراة هدی من الضلالة و رحمة من العذاب
 « لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون » - یعنی بالبعث الذی فیہ جزاء الاعمال .

« وهذا » - یعنی القرآن « کتاب انزلناه مبارک » - البركة النماء و الزيادة ، فهو بركة لمن آمن به وعمل بما فيه ، وان من بركة هذا الكتاب ما احله الله لنا فيه مما حرمه علی اليهود ، و ما احل لنا فيه من الغنائم التي حرمها علی من كان قبلنا ، و ما فيه من الزيادة فی العمل و الجهاد و ما علی ذلك من زيادة الثواب . « فاتبعوه » - ای : اقتدوا به ، « و اتقوا لعلکم ترحمون » .

« ان تقولوا » - معنی آنست که : اتقوا ان تقولوا . میگوید : بتصدیق واستوار داشت رسول من و پذیرفتن پیغام من بیرهیزید از آنچه فردا گوئید : « انما انزل الكتاب علی طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين » - ای : ما كنا الا غافلين عن تلاوة كتبهم . این خطاب با اهل مکه است ، و مراد اثبات حجت است بر ایشان بر انزال قرآن بر محمد (ص) ، یعنی که تا فردا بقیامت نگویند این کفار عرب که : اگر از ما آن میخواستند که از پیشینیان ، ما را کتاب دادندی همچون ایشان ، که جهودان و ترسیان را تورات دادند ، و ما از آن غافل بودیم ، و آن زبان ندانستیم . یعنی که بقیامت این سخن نتوانند گفت ، که ما ایشانرا کتاب قرآن دادیم ، و فرستادیم ، و احکام آن روشن کردیم ، و باوامر و نواهی فرمودیم .

« او تقولوا لو أننا انزل علينا الكتاب » - این جواب کفار مکه است که گفته بودند : قاتل الله اليهود والنصارى ! كيف كذبوا انبياءهم ! لو جاء نذير و کتاب

لكننا اهتدي منهم . انكار نمودند ، و طعن کردند بر جهودان و ترسايان كه تكذيب انبيا و كتاب خدا کردند، و گفتند: اگر بما پيغامبری يا كتابی آمدی، ما بهتر قبول کردیم (١)، و راست راه تر بودیم (٢) . رب العالمين ايشانرا درين سخن دروغ زن کرد، گفت : « فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة . هدى من الضلالة، ورحمة من العذاب، ونجاة من المهلكات . آمد بشما قرآن ، و در آن كافر شديد ، و دروغ شمريد .

« فمن اظلم ممن كذب بآيات الله . » يعنى : بالقرآن ، « وصدف عنها ، اى اعرض عنها ، فلم يؤمن بها . پس بر سبيل تهديد و وعيد گفت : « سنجزى » اى : فى الآخرة « الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون » .

« هل ينظرون . » اى : ما ينظر كفار مكّة بالايمان ، « الا ان تأتيتهم الملائكة ، قرأ حمزة و الكسائى : « الا أن يأتيتهم » بالياء، يعنى : الا ان يأتيتهم ملك الموت وحده بالموت ، « او يأتى ربك » يوم القيامة فى ظلل من الغمام . « او يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها » يعنى نفساً كافرة حين لم تؤمن من قبل أن تجىء هذه الآية . « لم تكن آمنت من قبل » - يقول : لم تكن صدقت قبل طلوع الشمس من مغربها ، اولم تكن كسبت فى ايمانها خيراً . يقول : لم تكن عملت هذه النفس قبل طلوع الشمس من مغربها ، فانه لا يقبل منها بعد طلوعها ، و من كان يقبل منه قبل طلوع الشمس ، فانه يقبل منه بعد طلوعها . قوله : « او كسبت فى ايمانها خيراً » - دليل على ان العمل مع الايمان مشروط .

روى ابوهريرة قال: قال رسول الله (ص) : « ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل ، او كسبت فى ايمانها خيراً : طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض ، وقال (ص) : « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا اجمعون ، و ذلك حين لا ينفع نفساً ايمانها ، ثم قرأ الآية . و قال (ص) : « بادروا بالاعمال

ستاً : الدخان والدجال و دابة الارض و طلوع الشمس من مغربها و أمر العامة یعنی القيامة و خويصة احدكم یعنی موته .

و حذيفة بن اسيد الغفاری گفت : رسول خدا (ص) روزی بیرون آمد ، و ما جمعی یاران بهم نشستیم بودیم ، و مذاکره میکردیم در کار قیامت و شدت و هول آن . رسول خدا (ص) چون دانست که ما حدیث قیامت میکنیم ، گفت : رستاخیز پدید نیاید ، و قیامت برنخیزد تا نخست ده آیت به بینند . ده نشان از نشانههای قیامت دخان است و دجال و دابه و طلوع الشمس من مغربها و نزول عیسی و یاجوج و ماجوج و سه خسف یکی بمشرق یکی بمغرب یکی بجزیره عرب ، دهم نار تخرج من الیمن تطرد الناس الی محشرهم ، و بروی نار تخرج من قعر عدن تسوق الناس الی المحشر ، و یروی فی العاشرة یریح تلقی الناس فی البحر .

« قل انتظروا » یعنی احد هذه الاشياء ، « انا منتظرون » بكم احدها ، و قيل انها نسخت بآية السيف .

و در بیان آفتاب بر آمدن از مغرب خبری جامع است بر روایت عکرمه از ابن عباس از رسول خدا (ص) ، گفتا : آفتاب که بمغرب فرو میشود ، آن ساعت او را بآسمان هفتم می برند ، تا بمستقر خویش رسد زیر عرش مجید . پس بوقت صبح دستوری خواهد که از کجا بر آیم ؟ فرمان آید که : هم از مطلع خویش بر آید از جانب مشرق ، و او را بتازگی هر روز نور دهند و روشنائی . پس بآسمانها و درجات بهشت گذاره کند و فرو آید ، حیال المشرق فی سرعة طیران الملائكة ، تا باین آسمان دنیا رسد . آن ساعت وقت انفجار صبح بود . گفتا : روزگار برین نسق همی رود تا بارادت حق قیامت نزدیک گردد ، و جهان همه کفر و فساد و معاصی بگیرد . منکر آشکارا شود ، و امر معروف بردارند ، تا شبی در رسد که آفتاب بر عادت خویش دستوری باز گشتن خواهد ،

و قمر همچنان در آفتاب رسد . هر دو سجود کنند ، و دستوری خواهند . دستوری -
 شان ندهند ، تا آن شب بسر آید ، و ظلمت روز در آن پیوندد ، و این حال اول متعبدان
 بدانند شب خیزان ، که عادت قیام شب داشتند ، و ایشان اندکی باشند در آن
 وقت ، و در آن زمان ایشان بیرون آیند ، و در آسمان نگرند ، و تعجب همی کنند که
 این شب را صبح نیست ، و ظلمت را پایان نیست ، بسر ورد خویش باز میشوند ، و باز
 بر آسمان می نگرند ، و هیچ روشنائی صبح پیدا نه ، تا زمانی در گذرد ، و ستارگان
 اول شب باز پدید آیند بمکان خویش ، چنانکه هر شب می دیدند . بدانند که روزی
 در ظلمت گذشت و آفتاب نیامد ، همه شب زاری کنند ، و در اوراد خویش بیفزایند ، تا
 آن شب نیز در گذرد ، و روز همچنان در تاریکی بآن پیوسته ، تا سوم شب بگذرد ، و
 عالمیان همه بدانند ، و غریو و زاری در جهان افتد ، و از هول قیامت بیم در دلها ، و
 لرزه بر اندامها افتد ، و مؤمنان آن روز کار و متعبدان در هر شهری بمسجدها جمع شوند ،
 و تضرع کنند . چون سه شب گذشت ، رب العزة جل جلاله و عز کبریاؤه جبرئیل را
 بفرستد ، تا شمس و قمر هر دو بهم از جانب مغرب بر آیند ، نور از ایشان واستده ،
 که ایشانرا هیچ روشنائی نه ، بر آن مثال که هر بار ایشانرا کسوف افتادی سیاه بر آیند
 همچون دوشتر قرین یکدیگر ، منازع یکدیگر ، تا کدام یکی در پیش افتد . اینست
 که رب العزة گفت : « وجمع الشمس والقمر » .

قال : « فتذهل الامهات عن اولادها والاحبة عن ثمرات قلوبها ، و یجأرون
 الى الله بالبكاء والصراخ . فأما الصالحون والابرار ینفعهم بكاؤهم یومئذ ، و یكتب لهم
 ذلك عبادة ، وأما الفاسقون والفجار فلا ینفعهم بكاؤهم یومئذ ، و یكتب ذلك علیهم حسرة » .
 پس چون شمس و قمر بر آن صفت بسر آسمان رسند ، جبرئیل آید بفرمان
 حق جل جلاله ، و ایشان را باز گرداند سوی مغرب ، و در مغرب دری است که آنرا

باب التوبه کويند . عمر خطاب گفت : بأبي انت و أمي يا رسول الله ! و ما باب التوبه ؟ فقال : « يا عمر ! خلق الله باباً للتوبه ، خلف المغرب ، له مصراعان من ذهب مشكلان بالدر والجواهر ، ما بين المصراع الى المصراع الاخر اربعين سنة للراكب المسرع ، فذلك الباب مفتوح منذ خلق الله خلقه الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغاربهما ، ولم يتب عبد من عباد الله توبة نصوحاً منذ خلق الله آدم الى ذلك اليوم الا ولجت تلك التوبه في ذلك الباب ، ثم ترفع الى الله » .

پس چون باز کردند آفتاب و ماه از میان آسمان بسوی مغرب ، نه بمغرب خویش فرو شوند ، چنانکه هر بار میشدند ، بلکه بآن در توبت فرو شوند ، و پس از آن در فراز کنند ، و استوار ببندند ، که نیز نگشایند ، پس از آن توبت هیچ کس نپذیرند ، و اسلام هیچ کس بکار نیاید مگر کسی که پیش از آن مسلمان بوده و محسن ، فذلك قوله : « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً » . فقال ابي بن كعب بأبي انت و أمي يا رسول الله ! فكيف بالشمس والقمر يومئذ ؟ و بعد ذلك ؟ و كيف بالناس و الدنيا ؟ فقال : « يا ابي ! ان الشمس والقمر يكسبان بعد ذلك الضوء والنور ، ثم يطلمان على الناس و يغربان ، كما كانا قبل ذلك يطلمان و يغربان ، و اما الناس فأنهم رأوا ما رأوا من فظاعة تلك الاية و عظمتها ، فيلحون على الدنيا حتى يجروا فيها الانهار ، و يغرسوا فيها الاشجار ، و يبنيوا البنين ، و أما الدنيا فلتنج لرجل منهم لم ير كبه حتى تقوم الساعة من لدن طلوع الشمس من مغربها الى أن ينفخ في الصور » . « ان الذين فارقوا دينهم » - بالف قراءت حمزه و كسائي است . می گوید : ایشان که از دین خویش جدا شدند ، و بی دین ماندند . باقی « فرقوا » خوانند بتشديد ، یعنی جعلوا دین الله و هو واحد دین ابراهيم ادياناً مختلفه ، فتهود قوم ، و تنصر قوم ، و تمجس قوم . و گفته اند : « فرقوا دينهم » آنست که دین خویش پاره پاره کردند ، در

بعضی تسلیم و در بعضی تکلف، در بعضی اتباع و در بعضی مخالفت، در بعضی استسلام، و در بعضی تحریف، و آنچه رب العزة گفت: «جعلوا القرآن عسین» هم برین تأویل است، یعنی: آنرا اجزا کردند. جزئی بپذیرفتند، و جزئی نپذیرفتند، چنانکه قومی گفتند: «نؤمن ببعض و نکفر ببعض»، و آن جهودان اند در آن آیت، تا ایشانرا گفتند: «اقتؤمنون ببعض الكتاب و تکفرون ببعض»؟! و این «جعلوا القرآن عسین» مشرکان مکه اند، «و فرقوا دینهم» اهل بدع اند تا روز رستاخیز. و آنجا گفت: «لاتفرقوا فیه» نهی است از آنچه مبتدعان کردند از تفریق دین خویش.

«و کانوا شیعاً» ای فرقا و احزاباً. روی طاووس عن ابی هریره، قال: قال رسول الله (ص) فی هذه الآية: «ان الذين فرقوا دینهم و کانوا شیعاً لست منهم فی شیء» و لیسوا منک، هم اهل البدع و اهل الشبهات و اهل الضلالة من هذه الامة.

و روی ابوامامة عن النبی (ص)، قال: «هم الخوارج»، قیل: و اهل البدع فی هذه الامة کلهم خوارج. روی زاذان ابو عمر، قال: قال لی علی: یا با عمر! اتدری علی کم افترقت اليهود؟ قلت: الله و رسوله اعلم. قال: «افترقت علی احدى و سبعین فرقة، کلها فی الهاویة الا واحدة هی الناجية». اتدری علم کم تفرق هذه الامة؟ قلت: الله و رسوله اعلم. قال: «تفرق علی ثلاث و سبعین فرقة، کلها فی الهاویة الا واحدة هی الناجية». ثم قال علی: «اتدری علی کم تفرق علی؟» قلت: و انه لتفرق فیک یا امیر المؤمنین؟ قال: «نعم، تفرق فی ثنتی عشرة فرقة، کلها فی الهاویة الا واحدة هی الناجية و انت منهم یا با عمر».

و قال النبی (ص): «لیأتین علی امتی کما اتی علی بنی اسرائیل حذوا النعل بالنعل، حتی ان کان منهم من اتی امة علانية، لکان فی امتی من یصنع ذلک، و ان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین و سبعین ملة، و تفرق امتی علی ثلاث و سبعین ملة، کلهم فی النار الا ملة

واحدة». قالوا: منهم يا رسول الله؟ قال: «ما انا عليه واصحابي». درین خبر اختلاف روایات است و اختلاف الفاظ، و شرح آن بر سبیل اختصار در سورة آل عمران رفت.

«لست منهم فی شیء» - ای لیس الیک شیء من امرهم. «انما امرهم الی الله» یعنی لم تؤمر یا محمد! بقتالهم، فلما امر بقتالهم نسخ هذا، وقیل: لیس علیک من جنایتهم ضرر، انما امرهم الی الله ای یتولی جزاءهم. «ثم ینبئهم بما كانوا یفعلون» ای یعاقبهم و یجازیهم.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «قل تعالوا» الایة - جلیل و جبار، خدای بزرگوار، وفادار نیکوکار، خداوند دادگر، کشاینده هردر، آغاز کننده هرسر، از لطیفی و مهربانی که که هست بر بندگان، و بنده نوازی و کارسازی و خداوندی خود را که فرا مینماید بایشان، درین آیت رهیگان را (۱) بتوحید راه می نماید، و بر اخلاق پسندیده میخواند، و از فواحش و کبائر باز می زند، و آنچه زهر دین ایشان است فرا می نماید، و از آن پرهیز میفرماید، همچون طبیب مهربان که بسر بیمار شود، و علت شناسد، و دارو داند، گوید: این خور که ترا سازنده است، آن مخور که ترا هلاک کننده است. هر چه سازگار بود بدان وصیت کند. هر چه زیان کار بود، از آن پرهیز فرماید. رب العزة بسعت رحمت خویش با بنده همین میکند. از شرك پرهیز می فرماید، که شرك زهر دین است، آن زهری که تریاق (۲) مغفرت آنرا سود ندارد: «ان الله لا یغفر ان یشرك به».

شرك دو قسم است: شرك جلی، و شرك خفی. شرك جلی عبادت اصنام است، و شرك خفی ملاحظه خلق بچشم اعظام. آن یکی از بهشت و درجات محروم گرداند، و این یکی از روح مناجات.

پس آنکه محرمات و فواحش لختی برشمرد، و از آن حذر نمود، و باخلاق پسندیده بر طاعت الله فرمود، گفت: عقوق پدر و مادر بگذارید، و توقیر ایشان بردست گیرید، و فرزندان را از درویشی مکشید، و روزی کمار را در ضمان استوار دارید، و در نهان و آشکارا کرد خیانت مگردید، و آب روی خویش بمبرید (۱)، و از خوردن مال یتیم پرهیز کنید، و بچشم تکریم و شفقت بدو نگرید، و در معاملات خلق برانصاف روید، و از مظالم و تبعات دور باشید، و پیمانۀ و ترازو راست دارید، تا برستخیر در مقام ترازو نجات یابید. اینست وصیت خداوند بیندگان. نیوشید و بکاردارید تا برهید.

اگر کسی گوید: احسان با پدر و مادر در قرآن ثانی توحید ساختن چه حکمت است؟ جواب آنست که آدمی در وجود آمد اول باختراع و ایجاد حق، و آنچه ویرا در بایست بود از خلق و خلق و روزی و غیر آن ویرا بیافرید، و آنکه بثنائی الحال بتربیت پدر و مادر. پس وجود کمال ویرا دوسبب است: سبب اول اختراع حق سبحانه و تعالی، و سبب دوم تربیت پدر و مادر. پس چون الله ویرا بیافرید، بر خود رحمت نبشت (۲) از بهر وی، و بر مقابل آن شکر و نعمت توحید بروی واجب کرد. این بر رحمت خویش کرد. همچنین چون مادر و پدر سبب وجود وی بودند، از راه تربیت و رحمت که الله در دل ایشان نهاد، شکر آن نعمت تربیت برایشان واجب کرد باحسان با ایشان. ازینجا مناسبتی ظاهر گشت میان رحم و رحمت، مناسبتی معنوی بعد از مناسبت لفظی، از اینجاست که شکر والدین و احسان با ایشان در نظر شرع عظیم است و بزرگ و ثانی توحید، تا رب العزة جل جلاله که میگوید: «ان اشکر لی و لوالدیک»، «الا تعبدوا الا اياه و بالوالدین احساناً» تنبیهی باشد خلق را که ایشان وجود فرزند را سبب آخر اند، چنانکه الله جل جلاله سبب اول است.

« وَاِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا » - سخن چون بعدل رود در عاجل و آجل آنرا تبعه‌ای نبود، و ليس ذلك الا ذکر الله عز و جل . **بو سلیمان** گفت : « اِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا » یعنی اِذَا تَكَلَّمْتُمْ فَتَكَلَّمُوا بذكره . سخن که گوئید سخن خدا گوئید ، و کتاب او خوانید ، و حدیث او کنید . **پیر بوعلی سیاه** قدس الله روحه هر که که درویشی سوخته‌ای بروی در شدی، چراغ وی فرا چراغ وی داشتی ، و از درد دل بنالیدی ، گفتی : مردی ام فارغ . شغلی ندارم . کاری ندانم . سروسامان خود گم کرده‌ام . درغراب حیرت دستی می زنم . دستگیری می طلبم . دمسازی میجویم ، تا با من حدیث دوست کند ، من با وی حدیث دوست کنیم ، کز حدیث دوست بوی دوست آید :

این دیده من همه جمالت خواهد طبع دل من بوی وصالت خواهد
بخشای بر آنکسی که اندر شب و روز در خواب بآرزو خیالت خواهد .

« وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا » - قال **الجوزجانی** : العهد كثيرة ، وأحق العهود بالوفاء الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، تأمر نفسك بالمعروف ، فان قبلت منك ، و الارضتها بالجوع والسهر و كثرة الذكر و مجالسة الصالحين لترغب في المعروف . ثم تأمر غيرك ، و تنهى نفسك عن المنكر ، فان قبلت والآ فادبها بالسباحة و التقطع والعزلة و قلة الكلام و ملازمة الصبر لتنتهي ، فاذا انتهت فانه الناس عن المنكر .

« ثم آتينا موسى الكتاب تماماً » الآية - ای محمد ! پس از آنکه راه شرع نمودی ، و آداب و احکام شرع در آموختی ، و محلات و محرمات روشن کردی ، و بامر معروف و نهی منکر فرمودی ، بشارت ده ایشانرا که این نعمت بر ایشان تمام کنم . امروز بروح مناجات و حلالت طاعات ، و فردا بنعیم باقی و فضائل درجات . سنت ما چنین است . ما پیغامبران و مؤمنان **موسی و بنی اسرائیل** را گفتیم : « تماماً علی الذی احسن » . مصطفی محمد عربی و امت ویرا گفتیم : « اتممت علیکم نعمتی » ، و تمام نعمت آنست

که چراغ هدایت از روزن رسالت بتأیید الهیت در دل شما افروختیم ، تا بصراط مستقیم راه بردید ، و در سنت و جماعت راست رفقید ، تا از خوض معترضان و جدال مضطربان و تأویل جهمیان و ساخته متبدعان آزاد گشتید . اینست که رب العالمین گفت : « و أن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه » . براین صراط مستقیم محکم باشید ، و بر پی آن روید ، و منهج صواب آن دانید ، و سبب نجات آن شناسید ، تا بنعم باقی و سعادت جاودان رسید ، نه ینی که در آخر ورد گفت رب العزة : « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء » . ایشان که صراط مستقیم را پی بر نبودند ، و در سنت و جماعت راست نرفتند ، و راههای حیرت و ضلالت بر گرفتند ، نه ایشان امت تواند از روی اتباع ، نه تو شفیع ایشان . نه ایشان را نور بصیرت ، نه چراغ معرفت ، نه سخن بر ییست ، نه اتباع کتاب و سنت . مصطفی (ص) ایشانرا میگوید : « يكون في آخر الزمان دجالون كذابون ، يأتونكم من الاحاديث بمالم تسمعوا انتم ولا آباؤكم ، فاياكم واياهم ، لا يضلونكم ولا يفتنونكم ! »

۱۹- النوبة الاولى

قوله تعالى : « من جاء بالحسنة » هر که نیکی آرد « فله عشر امثالها » او را است فرداده چندان « ومن جاء بالسيئة » و هر که بدی آرد « فلا يجزي الا مثلاً » پاداش ندهند او را مگر هم چندان « وهم لا يظلمون » (۱۶۰) ، و بر هر دو از ما ستم نیاید . « قل » کوی یا محمد ! « انني هداني ربي » من آنم که راه نمود مرا خداوند من « الي صراط مستقيم » بر راه راست . « ديناً قيماً » دینی پاینده راست « ملّة ابراهيم » کیش ابراهيم « حنيفاً » آن موحد مخلص پاک « وما كان من المشركين » (۱۶۱) ، و ابراهيم از انباز گیرندگان نبود باخدای .

« قل ان صلوتي » کوی نماز من « ونسكي » و سجود من و قربان من

«ومحيى ومماتى» وزندگانی من و مرگی (۱) من «الله» خدایرا است «رب العالمین» (۱۶۲)، خداوند جهانیان.

«لا شريك له» با وی انباز نیست «وبذلك امرت» و بدین فرمودند مرا «وأنا أول المسلمين» (۱۶۳)، و من اول مسلمانم که کردن نهاد ویرا.

«قل اغیر الله ابغی رباً» کوی جز از الله خداوندی جویم؟ «وهو رب كل شیء» و او خداوند همه چیزی است «ولا تكسب كل نفس الا علیها» و هیچ کس چیزی نکند مگر بر خویشتن «ولا تزر وازرة» و بر ندارد هیچ بر دارنده ای «وزر اخری» کرد بد تنی دیگر «ثم الی ربکم مرجعکم» آنکه با خدای است باز گشت شما «فینبئکم» تا خبر کند شما را «بما کنتم فیه تختلفون» (۱۶۴)، آنچه در آن بودید از اختلاف، و جدا جز (۲) که میگفتید.

«وهوالذی جعلکم خلائف الارض» او آنست که شما را کرد خلیفتان زمین «ورفع بعضکم فوق بعض درجات» و بر داشت شما را زیر یکدیگر بیابا افزونی «لیبلوکم» آنرا تا یازماید شما را «فیما آتیکم» در آنچه شمارا داد، سپاس - دار یابد یا ناسپاس «ان ربك سریع العقاب» که خداوند تو نا سپاسان را زود گیر است «وانه لففور رحیم» (۱۶۵)، و سپاس داران را آمرز کار و بخشاینده.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «من جاء بالحسنة فله عشر امثالها» - قراءت یعقوب «عشر» بتوین است، «امثالها» برفع، ومعناه: فله حسنات عشر امثالها، ای امثال الحسنة

التي عملها. باقى باضافت خوانند، ومعناه: فله عشر حسنات امثالها. قومى گفتند: حسنة درين آيت توحيد است، و سيئة شرك، ميگويد جل جلاله: هر كه فردا در قيامت توحيد آرد، كه در دنيا موحد بوده، و خداي را بيكانكي شناخته، و شرك نياورده، عمل وي مضاعف كنند، يكي را ده نويسند، وبده جزا دهند، و هر كه شرك آرد كه در دنيا مشرك بوده، جزاء خود بپند مثل فعل خود، بسزاي خود، و آن جزاء آتش دوزخ است، و عقوبت جاودان، يعنى كه اين عقوبت مثل آن عمل است، كه آن عمل اعظم الذنوب است، و اين آتش اعظم العقوبات، و ذلك قوله تعالى: «جزاء وفاقاً» اى وافق الجزاء العمل.

قومى گفتند: آيت عام است در حسنات وسيئات، يعنى: من عمل من المؤمنين حسنة كتبت له عشر حسنات، و من جاء بالسيئة اى الخطيئة فلا يجزى الا جزاء مثلها، لا يكون اكثر منها. ميگويد: نيكوكار را نيكي مضاعف كنيم، يكي ده نويسيم، و بد كردار را يكي يكي نويسيم، و در آن نيفزائيم: آنكه گفت:

«وهم لا يظلمون» اى: ولا يظلمون فتيلًا. الفريقين جميعاً. نه از نيكوكار نيكي

كاهيم و نه مزد او، و نه بربد كردار جرم افزائيم تا كرده. و رسول خدا (ص) باین معنى اشارت كرده در آن خبر كه گفت: «من صام رمضان وأتبعه بست من شوال، فقد صام السنة كلها، فأحسنوا ان شئتم»، و عن ابي ذر، قال: قال رسول الله (ص): «يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و ازید، و من جاء بالسيئة فجزا سيئة مثلها او اعفو، و من تقرب منى شبراً تقرب منه ذراعاً، و من تقرب منى ذراعاً، تقرب منه باعاً، و من أنانى يمشى اتيته هرولة، و من لقينى بقراب الارض خطيئة لا يشرك بى شيئاً، لقينته بمثلها مغفرة».

قال ابن عمر: الآية فى غير الصدقات من الحسنات، فأما الصدقات تضاعف سبع

مائة ضعف، وقال قتاده: ذكر لنا ان نبي الله (ص) قال: «الاعمال ستة، فموجبة وموجبة، ومضاعفة ومضاعفة، ومثل بمثل، فأما الموجبتان فمن لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة، ومن لقي الله يشرك به دخل النار، وأما المضاعتان فنفقة الرجل على اهله عشر أمثالها، ونفقة الرجل في سبيل الله سبع مائة ضعف، وأما مثل بمثل، فان العبد اذاهم بحسنة لم يعملها كتبت واحدة، واذاهم بسيئة ثم عملها كتبت سيئة».

وقال سفيان الثوري: لما نزلت: «من جاء بالحسنة فله عشر امثالها»، قال النبي (ص) «زدني»، فنزلت: «مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة» الآية. قال: «يا رب زد امتي»، فنزلت: «من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه؟» الآية. قال: «يا رب زد امتي»، فنزلت: «انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب»، وقيل: من جاء بالايمان فقد جاء بعشر حسنات، وهي المذكورة في قوله تعالى: «ان المسلمين والمسلمات» الآية، وكفته اند: معنى تضعيف آنست كه اعمال بنده امروز در سراى عمل يکى يکى نويسند، اما فردا در سراى جزا رب العزة گويد: بنده من! کم تمنى على طاعتك من الثواب؟ چند خواهی که تراهم از ثواب عمل خویش؟ چندانکه بنده خواهد رب العزة بفضل خود ده چندانکه بنده خواهد دهد بسزای خود، والله بسزای خود بفضل خود دهد. يکى را ده چندانکه بنده خواهد دهد، چنانکه گفت: «فله عشر امثالها». دیگری را اضعاف مضاعفه دهد، چنانکه گفت: «فيضاعفه له اضعافاً كثيرة»، و حکمت در آنکه «من جاء بالحسنة» گفت، و نگفت «من عمل بالحسنة» آنست که: اين لفظ شامل است بر اقوال و افعال و اسرار، و لفظ عمل جز بر اعمال نفیقد، و حسنات بنده هم قول زبان است، وهم عمل ارکان، وهم نيست دل، وهم در تحت «جاء بالحسنة» شود، و نیز نه هر که عمل کرد مقبول آمد و شايسته، و قيامت رسیده، و ثواب آن یافته. پس کار آن دارد که قيامت برد شايسته و پذيرفته و بوى نجات یافته.

مردی فرا شیخ الاسلام گفت: خدای از تو عبادت بپذیراد (۱). شیخ الاسلام گفت: مکوی چنین، که او اگر خواهد بپذیرد، و آنکه بخصمان دهد. چنین گوی: خدای تورا بپذیراد (۱) تا از رستگان باشیم. و گفته اند که این تضعیف حسنات خاصیت امت محمد است، که ایشان دین که پذیرفتند برضا پذیرفتند نه بکراهیت، و اتمهای پیشینه دین بکراهیت پذیرفتند. نه بینی قوم موسی که تا کوه بر سرایشان بنداشتند، دین حق و کتاب خدا قبول نکردند، و ذلك فی قوله تعالی: «واذ نتقنا الجبل فوقهم» الایة، و نظیر الایة قوله «من جاء بالحسنة فله خیر منها». قیل: فیه تقدیم و تأخیر، یعنی: فله منها خیر، و قیل: یعنی بذلك الاضعاف، و هی خیر له، از لامطعم للخصوم فی الاضعاف، و انما طمعهم فی عمل العبد، و لان الطاعة علی استحقاق العبد، و الاضعاف علی استحقاق الرب، و قیل: «فله خیر منها» یعنی رضوان الله، بقول الله تعالی: «ورضوان من الله اکبر». قوله: «قل اننی هدائی ربی الی صراط مستقیم»، یعنی: دین الاسلام. آنکه تفسیر کرد، گفت: «دیناً قیماً» یعنی مستقیماً علی نهایة الاستقامة. این کثیر و ابو عمرو و نافع «قیماً» بتشدید خوانند. باقی «قیماً» بتخفیف. قیم مصدر است همچون کبر و صغر، یعنی دیناً ذاقیم ای ذا استقامة تامة. قیم بوزن فاعل بناء مبالغة است در وصف استقامت، یعنی بنهایت استقامت است این دین، و بر کمال راستی. حکم آن ثابت، شرح آن لازم. نسخ در شرایع آن روا نه، و باطل را بدان راه نه، و اصل آن سه چیز است: کتاب و سنت و اجماع، کتاب خدا و سنت مصطفی و اجماع مسلمانان. کتاب و سنت آنند که رب العزة در یک آیت جمع کرد: «وأنزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیه»، و اجماع آنست که گفت جل جلاله: «و یتبع غیر سبیل المؤمنین». این سبیل مؤمنان اجماع است. هر که خرق اجماع کند، کتاب و سنت را رد کرد، و هر که کتاب و سنت را رد کرد، از دین اسلام بیرون شد.

« دیناً قیماً » - زجاج گفت: دیناً نصب علی المفعول به، یعنی عرفنی دیناً، و قيل معناه: اتبعوا دیناً قیماً والزموه. و « قیماً » نصب علی الوصف. « ملة » نصب علی البدل، « حنیفاً » نصب علی الحال، یعنی فی حال حنیفیته و استقامته. و دین اسلام را بملت ابراهیم وصف کردن از آن است تا خلق در آن رغبت یش (۱) کنند، که همه اهل دینها در عرب و عجم ابراهیم را بزرگ دارند، و دینی که بوی منسوب باشد در آن رغبت نمایند. روی ان النبی (ص) کان اذا اصبح یقول: « اصبحنا علی فطرة الاسلام و کلمة الاخلاص و ملة اینا ابراهیم حنیفاً و ما کان مشرکین ».

« قل ان صلاتی و نسکی » - ای عبادتی. زجاج گفت: معنی « نسک » اخلاص است در عبادت، یقال: فلان ناسک ای عابد لله عزوجل، غیر مشرک به. از نسیکه گرفته اند، و هی النقرة المذابة المصفاة من کل خلط، و گفته اند: نسیکه قربان است، و نسک ذبایح است در حج و عمره. « و محیای » - قراءت عامه قراءت بفتح یاء است، مگر نافع که بسکون یاء خواند. یقول: هو یحیی و هو یمیتنی، و انا اتوجه بصلاتی و سائر المناسک الی الله عزوجل، لا الی غیره. قال یمان: محیای بالعمل الصالح، و مماتی اذا مت علی الایمان « لله رب العالمین » رب الجن و الانس، و العالم کلها.

« لاشریک له و بذلک امرت » - میگوید: زندگانی من در عبادت و طاعت، و مرکی (۲) من برایمان و شهادت، بتوفیق و هدایت خدا است. مرا بدانراه نمود، و مرا بدان فرمود. « و انا اول المسلمین » - و من اول مسلمانان از این امت و درین زمان، و قيل: و انا اول من استحق هذا الاسم.

« قل اغیر الله » - این آیت جواب است مشرکان قریش را که میبخت خوش و میان وی نصف میساختند در دین، و معاملات میخواستند، که او بایشان گراید بچیزی،

تا ایشان با او گرایند بچیزی ، چنانکه گفت : « وَدَّوْا لو تدهن فیدهنون » . میگوید : ای محمد : ایشانرا جواب ده : « غیرالله ابغی رباً » - ای اتخذ رباً « هو رب کل شیء » فی السموات و فی الارض . جز از الله خدائی جویم ، و دیگرى را بمعبودى پسندم ، و بخدائى کیرم ! و الله است که خداوند است هر چیز را که آنرا خداوند خوانند ، خدای همه خداوندان است ، و آفریدگار همگان است ، و کردگار جهان و جهانیان است .

« و لا تکسب کل نفس الا علیها » - لا تجنى نفس ذنباً الا اخذت به . « و لا تزر وازرة وزر اخرى » - این جواب ولید مغیره است ، که گفته بود : اتبعوا سبیلی احمل اوزارکم . او را جواب دادند که : لا یحمل احد جناية غيره ، حتى لا یؤاخذ به الجانی . « ثم الى ربکم مرجعکم » - این وعید است ، « فینبئکم بما کنتم فیہ » یعنی فی الدین « تختلفون » - گفته اند : این اختلاف ایشان اختلاف است در کار محمد و در قرآن . قومی گفتند : ساحر است . قومی گفتند : شاعر . قومی گفتند : مجنون ، و در قرآن همچنین طایفه ای گفتند : « اساطیر الاولین » . قومی گفتند : « ان هذا الا سحر یوثر . ان هذا الا قول البشر » .

« و هو الذی جعلکم » - یا محمد ! « خلافت » الامم الماضیه فی الارض بأن اهلکم و اورثکم الارض بعدهم . همانست که آنجا گفت : « ان الارض یرثها عبادی الصالحون » ، و قیل : « خلافت الارض » ای سکان الارض بدل الجن ، و قیل : ینخلف اهل کل عصر من کان قبله . خلیفه آمده بود از پس پیشینه ای ، و خلافت جمع است کصیفة و صحائف ، و سفینه و سفائن ، و وصیفة و وصائف .

سه کس آتند که خلافترا نامزدند در قرآن : یکی آدم ، دیگر داود ، سدیگر ابوبکر صدیق . آدم را گفت : « انی جاعل فی الارض خلیفه » . داود را گفت : « انا جعلناک خلیفه فی الارض » . ابوبکر را گفت : « لیستخلفنهم فی الارض » (۱) . آدم خلیفه بود

ابلیس در وطن کرد، وحسد برد. خلافت با آدم بماند و ابلیس بلعنت باز گشت: «وان عليك لعنتی». داود خلیفه بود. جهودان در وطن کردند. خلافت ویرا بماند، و جهودان ملعون شدند. «لعن الذین کفرو امن بنی اسرائیل» الایة بوبکر خلیفه بود، و رافضیان بروطن کردند، خلافت او را بماند، و رافضی بلعنت بماند درین جهان و در آن جهان، چنانکه گفت: «لعنوا فی الدنیا والاخرة (۱)».

«ورفع بعضکم فوق بعض درجات» - میگوید: شما را برداشت زیر یکدیگر بدرجها، یکی را بدانش، یکی را بنسبت، یکی را بمال، یکی را بشرف، یکی را بصورت، یکی را بصوت، یکی را بقوت. «لیبلوکم» - ای: لیتلیکم فیما اعطاکم، لیخبرکم فیما رزقکم، تا شمارا بیازماید بآن نعمت و روزی که شمارا داد، تا شکور یابد شما را یا کفور، مطیع یا عاصی. آنکه گفت: اگر عاصی شوید سریع العقاب و اگر مطیع شوید غفور رحیم ام. «سریع العقاب» گفت، و این عقوبت قیامت خواهد بود، یعنی که قیامت نزدیک است، و رستاخیز بزودی خواهد بود، و لهذا قال تعالی: «انهم یرونه یعیداً و نریه قریباً»، و قال: «ما امر الساعة الا کلمح البصر او هو اقرب».

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «من جاء بالحسنة فله عشر امثالها» - فضلا، دامن جاء بالسيئة فلا یجزی الا مثلها، عدلا. ای خداوندی که اگر فضل کنی فضل ترا حد نیست، و عدل کنی بر عدل تو رد نیست. اگر فضل کنی تو از دیگران چه داد و چه بیداد! و عدل کنی تو، فضل دیگران چون باد. از فضل کنی بفضل سزائی، و عدل کنی سزد که تیفرائی. از فضل اوست که حسنات بنده یکی ده شود، و از فضل او سیئات

۱- این آیه ربطی برافضیان ندارد، و مؤلف تأویلی میورد کرده است.

بحسنات بدل شود. يقول الله تعالى: «فَأُولَٰئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ». روی ابوذر
 قال: قلت: یا رسول الله علّمني عملاً یقرّبنی من الجنة، ویباعدنی من النار. قال: «إذا عملت
 سیئته فأتبعها حسنة». قال: قلت: من الحسنات لا اله الا الله؟ قال: «هی احسن الحسنات». و
 حسنات عابدان دیگر است، و حسنات عارفان دیگر. عابدان در مقام خدمت اند، و
 عارفان بر بساط شهود در مقام قربت و انس مشاهدت اند. حسنات هر کس بر اندازه روش
 او. حسنات زاهدان همتی است مه از دنیا، حسنات مریدان مرادی است مه از عقی. و
 حسنات صدیقان اشتیاقیست و ا دیدار (۱) مولی. زاهدان را خدمت است بر سنت،
 مریدان را معرفت است در مشاهدت، صدیقان را ثنا است در حقیقت. اینست نهایت روش
 سالکان، و غایت رتبت صدیقان، و آغاز جذبه حق. مصطفی (ص) برین مقام بود که زبان
 ثنا بکشد، بنعت دهشت گفت: «لا احصى ثناء عليك، انت کما اثبت علی نفسك». و
 «قل اننی هدائی ربی الی صراط مستقیم» - صراط مستقیم را بدایتی و نهایتی
 است. بدایت سنت و جماعت است، و نهایت انس یافت و دوام مشاهدت. سنت و جماعت
 آنست که آیات و اخبار صفات نا دریافته بجان دل قبول کنی، و بتصدیق و تسلیم پیش
 آئی، و بر اسم و ظاهر بایستی (۲)، و بخیال گرد آن نگریدی، و از تکلف و تأویل و تفکر
 در آن پیریزی. بشرط رمت بی زیادت و بی نقصان، بی قیاس و بی تشبیه و بی کتمان، و
 رسانیدن آن چنانکه رسید همچنان.

پیر طریقت گفته: هر که از در تصدیق و تسلیم در آید، و برا از سه شربت یکی
 دهند: یا شربتی دهند از معرفت، تا دل وی بحق زنده گردد، یا زهری دهند که نفس
 اماره در زیر قهر او کشته گردد، یا شرابی دهند که جان از وجود او مست و سرگشته
 شود. ازینجا یافت حقیقت و انس صحبت آغاز کند. لذت خدمت و حلاوت طاعت بیابد.
 سرور معرفت در پیوندد. بروح مناجات رسد. پس در شغلی افتد که از آن عبارت نتوان
 تا آنگاه که همه زندگانی شود در آن:

یا حیوة الروح مالی لیس . لی علم بحالی
تلك روحی منك ملأی و سوادى عنك خالی

خالی نه ای از من و نبینم رویت جانی تو که با منی و دیدار نه ای!
« قل ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی لله » - من علم انه بالله، علم انه لله ،
فاذا علم نفسه لله ، لم یبق فیه نصیب لغير الله ، فهو مستسلم لحکم الله ، غیر معترض علی
تقدیر الله ، ولامعارض لأخیار الله ، ولامعرض عن اعتناق امر الله . این آیت از مصطفی (ص)
اشارت است فرامقام مواصلت ، ومواصلت بحق پیوستن است ، وازخود بازرستن ، ونشان
این کار دلی است زنده بفکر ، وزبانی کشاده بذکر ، باخلق عاریت ، وباخود بیگانه ،
واز تعلق آسوده ، وبحق آرمیده .

پیر طریقت گفت : الهی ! تارهی را خواندی ، رهی در میان ملأ تنهاست ،
تا گفتی که بیا ، هفت اندام رهی شنواست . از آدمی چه آید ! قدر آدمی پیدا است ! کیسه
تهی و باد پیماست . این کار پیش از آدم و هو است ، وعطا پیش از خوف ورجاست ،
اما آدمی بسبب دیدن مبتلا است . بنابر کسی است که از سبب دیدن رهاست ، و باخود
بجفاست . گر آسیای احوال گردان است ، چه بود ، قطب مشیت بجاست :

ای دوست بجملگی ترا گشتم من حقا که درین سخن نفرزق است ونه فن
گرتوزخودی خود برون جستی پاک شاید صنما بجای تو هستم من
« قل اغیر الله ابغی رباً » - اسواء اطلب حافظاً و راعیاً و وکیلاً ! وهوالذی کفانی
المهم ، و الهمنی الرشد ؟ ! چون سزد که دیگری را پرستم ، و خدای همگان اوست !
از کجا شاید که دیگری را خوانم و کافی مهمات اوست ! چرا بکسی طمع دارم ، و
بخشایندة (۱) فراخ بخش اوست ! شب معراج با سید گفت صلوات الله علیه : یا محمد
سمیت نفسی معزاً ومذلاً ، وهم یطلبون العز من سواى ! و یطلبون الحاجة من غیرى ! یاسید !

يَأْكُلُونَ رِزْقِي ، وَيَشْكُرُونَ غَيْرِي يَا مُحَمَّد ! لَمْ أَكْلَفْهُمْ عَمَلِ الْغَدِ ، وَ هُمْ يَطْلُبُونَ مِنِّي رِزْقَ غَدٍ !

« و هو الذی جعلکم خلائف الارض » - این آیت امت محمد را هم تهنیت است، و هم مدحت ، و هم بشارت . تهنیت بسزا ، و مدحت نیکو ، و بشارت تمام . خبر میدهد کردگار قدیم ، و رهی دار کریم ، جل جلاله ، که شما که رهبران امت محمد اید و ارثان زمین شما اید ، خلیفتان خلق و بهینه ذریت آدم ، امت پیغامبری مهینه خلق عالم . ای شما که خلائق اید ! بکنتم عدم باز شوید ، و بروزنامه خود فرو نگرید ، تا رقم عزل بینید ، که ما در ازل منشور کاینات بنام امت محمد نوشتیم (۱) .

« وَ لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » - بندگانی که خورشید فلک ارادت ایشانند ، مقبول شواهد الهیت ایشانند ، مستقر عهد دولت اسلام ایشانند . لختی صدر اول بودند صحابه مصطفی ، سرهنگان در گاه خدا ، انصار نبوت و رسالت ، و اشراف دولت اسلام ، و ملوک مقعد صدق . جو کی (۲) با آخر رسیدند ، و در عالم روش سابقان پیوستند . جلال احدیت بصائر ایشان را سرمه عنایت کشید ، تا بجمال نبوت و رسالت سید انبیا بینا گشتند ، و بر اتباع سنت مبارک وی کمر بستند ، و بدوستی وی راست رفتند . لاجرم از حضرت نبوت این تحفه یافتند که : « وَ اشوقاه الی لقاء اخوانی ! آن صدر اول و این جو که (۳) آخر آیند که گفت رب العزة جل جلاله : « ثلثة من الاولین و ثلثة من الاخرین » ، و مصطفی (ص) بهر دو اشارت فرموده ، و لاحقه بسابقه در رسانیده ، و گفته : « مثل امتی مثل القطر ، لایدری اوله خیر ام آخره » ؟ و الله اعلم .

سورة الاحراف

۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى

« بِسْمِ اللّٰهِ » بنام خداوند « الرَّحْمٰنِ » بخشاینده « الرَّحِیْمِ » مهربان .
« الْمَعِی »^(۱) ، منم خداوند دانای راستگوی ، همه چیز دائم ، و حق از باطل جدا کنم .

« كِتَابٌ » این نامه ای است « انزل الیک » فرو فرستاده آمد بتو « فَلَا یَكُنْ فِیْ صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ » مبادا که در دل تو کمائی بادا از آن « لَتَنْذِرَ بِهِ » تا بیم نمائی و آگاه کنی بآن « وَذِکْرٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ »^(۲) و یاد کاری است گرویدگان را .

« اتَّبِعُوا » پس روید^(۱) « مَا انزل الیکم من ربکم » آنرا که فرستاده آمد بشما از خداوند شما « وَلَا تَتَّبِعُوا » و پس رو مبد^(۲) « مِنْ دُونِهِ » فرود از او اولیاء ، هیچ معبودان و یاران و دوستان باطل را « قَلِیْلًا مَا لَذَّکُرُونَ »^(۳) چون اندک پند می پذیرید و حق می دریابید !

« وَكَمْ مِنْ قَرْیَةٍ » و چندا از شهرهائی « اهلکناها » که تباہ کردیم ، و مردمان آنرا هلاک کردیم « فَجَاءَهَا » بآن آمد « بَاسُنَا » زور گرفتن ما « یَٰۤاَنَّا » بشیخون « اَوْھَم قَالُوْنَ »^(۴) یا نیم روز خفته و ایشان در غفلت .

« فَمَا كَانَ دَعْوِیْهِمْ » نبود سخن ایشان و خواندن ایشان و بازخواست ایشان

« اذ جاءهم بأسنا ، آنکه که بایشان آمد زور گرفتن ما » **« الْآ أَنْ قَالُوا ، مگر که اقرار (۱) دادند و گفتند : « اَنَا كُنَّا ظَالِمِينَ (۵) ، که گناهکار ما ایم .**

« فَلَنُصَلِّيَنَّ » ناچاره خواهیم پرسید « **الَّذِينَ ارسل اليهم** » ایشانرا که پیغام بایشان فرستاده آمد که پاسخ چه دارید « **وَلَنُصَلِّيَنَّ المرسلين (۶) ، و ناچار خواهیم پرسید فرستادگان را که پیغام رسانیدید و جواب چه شنیدید ؟**

« **فَلَنُقْصَنَّ عَلَيْهِم** » و ناچار بر هر دو قوم خواهیم خواند گفت و کرد ایشان « **بعلهم** » بدانش خویش [که دانسته بودیم که همه چه گفتند ، و چه شنیدند ، و چه کردند هر دو کرده] « **و ما كُنَّا غَائِبِينَ (۷) ، که نا آگاه نبودیم و نه غائب و نه دور .**

« **و الوزن يومئذ الحق** » و سختن کردار آن روز بودنی است « **فمن ثقلت موازينه** » هر که کران آمد از فرمان برداری ترازوی وی « **فأولئك هم المفلحون (۸) ،** ایشانند که جاوید پیروز آمدگان اند .

« **ومن خفت موازينه** » و هر که سبک آمد از نافرمانی ترازوی وی « **فأولئك الَّذِينَ خَسِرُوا أنفسهم** » ایشان زیان زدگان اند از خویشتن درماندگان « **بما كانوا بآياتنا يظلمون (۹) ،** بآنچه بر خویشتن ستم میکردند که بسخنان ما می کافر شدند .

« **و لقد مكنّاكم في الارض** » و شما را در زمین نشانیدیم و جای دادیم و دست رس و پایگاه « **وجعلنا لكم فيها معاش** » و شما را در آن روزیها و آرام گاهها ساختیم « **قليلا ما تشكرون (۱۰) ،** چون اندک می سپاس دارید !

النوبة الثانية

روی ابی بن کعب قال ، قال النبی (ص) : « من قرأ سورة الاعراف جمل الله بينه وبين ابليس سترأ ، و كان آدم له شفعاً يوم القيامة » . این سورة الاعراف بعدد کوفیان

دویست و شش آیت است ، و سه هزار و هشتصد و بیست و پنج کلمه ، و سیزده هزار و هشتصد و هفتاد و هفت حرف . جمله بمکه فرو آمد بر روایت جو یبر از ضحاک . مقاتل گفت : مگر پنج آیت که در مدنیات شمرند : « و اسئلهم عن القرية » تا باخر پنج آیت . گفت : این پنج آیت به مدینه فرو آمد باقی همه به مکه فرو آمد .

و درین سورة منسوخ نیست مگر يك آیت ، و هی قوله تعالی : « خذ العفو و أمر بالعرف » . گفته اند که : اول این آیت منسوخ است ، و میانه آیت محکم ، و آخر آیت منسوخ . اول گفت : « خذ العفو » یعنی الفضل من اموالهم ، و این آن بود که در ابتداء اسلام کسی که صاحب مال بود ، هزار درم از بهر خویش بنهادی ، یا ثلث مال ، و باقی بصدقه دادی . و اگر صاحب ضیاع و زرع بودی ، یک ساله نفقه خود و عیال بنهادی ، و باقی بصدقه دادی . اگر پیشه ور بودی ، قوت يك روزه بنهادی ، و باقی بصدقه دادی . پس زکوة فرض آنرا منسوخ کرد . و میانه آیت ، « و أمر بالعرف » یعنی بالمعروف ، این محکم است ، « و أعرض عن الجاهلین » منسوخ است بآیت سیف .

« المص » - نامی است از نامهای قرآن بقول حسن . آنکه گفت : « کتاب انزل الیک » تا معلوم شود که نام قرآن است . میگوید : قرآن نامه ای است فرو فرستاده بتو . ابن عباس گفت : انالله الصادق . بر روایتی دیگر هم از وی : انالله افضل . زید بن علی گفت : انالله الفاضل . عکرمه گفت : انالله اعلم و اصدق . عطاء بن ابی رباح گفت : ثنائی است که الله بر خویشان کرد بسزای خویش و بقدر خویش . ابن عباس گفت : سو کند است که الله یاد کرد بنام خویش و صفت خویش . قومی گفتند : معنی این همانست که گفت : « الم نشرح لك صدرك » ؟ و شرح این کلمات در صدر سورة البقره مستوفی رفت . « کتاب انزل الیک » - ای : هذا کتاب انزل الیک ، « فلا یکن فی صدرك حرج منه » ای شك منه ، ای من الکتاب أنه من الله . نگر که بگمان نباشی که این کتاب

از نزدیک خدا است ، و گفته اوست ، و صفت و علم اوست . معنی دیگر : فلا یضیقن صدرك با بلاغ ما ارسلت به . باین قول « منه » این « ها » با انذار شود ، میگوید : یا محمد ! نگر تا دلت بتنگ نیاید ، و از دشمن نترسی پیغام رسانیدن ، و ایشان را بیم نمودن ، و این از بهر آن گفت که **مصطفی** (ص) در ابتداء وحی از دشمنان میترسید و میگفت : « ای رب آنی اخاف ان یثلفوا رأسی » . پس رب العزة خبر داد که وی در امان و زینهار حق است ، و از کید دشمنان معصوم ، و ذلك فی قوله تعالی : « والله یعضک من الناس » . پس گفت : « لتنذربه » - یعنی : ایمن باش و مترس ، و بقوت دل پیغام برسان ، و ایشان را بیم نمای ، و آگاه کن که این قرآن بآن فرو فرستادیم تا تو بوی انذار کنی ، و ایشانرا از عذاب ما بترسانی . « و ذکر ی للمؤمنین » یعنی : مواظب للمصدقین .

« اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم » - این خطاب با اهل **مکه** است . ایشانرا اتباع دین حق میفرماید ، و بر طاعت خدا و رسول میخواند ، و از مخالفت دین و پرستیدن بتان باز میزند . میگوید : دین آنست که رسول آورد ، و کتاب خدا بآن فرو آمد . بر پی آن روید ، و بر پی باطل مروید ، و فرود از الله این بتانرا بخدائی مگیرید ، و ایشانرا دوستان و یاران مگیرید و مپسندید .

« قلیلا ما تذکرون » - یعنی : قلیلا یا معشر المشرکین اتعاضکم ! و قیل : معناه ، قلیلا من یتذکر منکم ! حمزه و کسائی و حفص از **عاصم** « تذکرون » بتخفیف ذال خوانند . باقی بتشدید ذال ، مکر ابن عامر که بیاء و تاء خواند : « یتذکرون » علی الغیبة .

« و کم من قرية اهلکنها » - « کم » دومعنی را گویند : کثرة را و استفهام را ، و اینجا بمعنی کثرت است ، و القرية المدينة سمیت قرية ، لانها تقری الناس ای تجمعهم . « اهلکنها » ای : اهلکنا اهلها بالعذاب ، یعنی الامم الماضین الذین کذبوا الرسل . خبر

میدهد رب العالمین که مردمان شهرها بسی هلاک کردیم، و بایشان انواع عذاب فرو
کشادیم، و نشان ایشان از زمین برداشتیم چون عاد و ثمود و قوم لوط و قوم صالح
و قوم نوح و قوم تبع و امثال ایشان. رب العزّة میگوید: «کلّ کذب الرسل
فحقّ وعید» - اینان همگان رسولان ما را دروغ زن گرفتند، تا واجب کشت و سزا،
رسانیدن بایشان آنچه بیم داده بودیم ایشانرا بآن. آنکه بیان کرد که ایشانرا چون
کشتیم و چون هلاک کردیم، گفت:

«فجاءها بأَسْنايَاتَا أَوْهَم قائلون» - بآس و بطش ما و عذاب ما فرا سرایشان
نشست ناگاه، و ایشان در خواب و غفلت. وقت شبیخون و وقت قیلوله بذکر مخصوص
کرد، که باین دو وقت مردم در خواب شوند، و از حوادث و طواریق غافل باشند. یعنی
که ایشان توقّع نداشتند، و غافل بودند که ناگاه بایشان عذاب آمد. آنکه چون
عذاب معاینه بدیدند، بظلم خود و کفر خود اقرار دادند. اینست که رب العالمین گفت:
«فما كان دعويهم» - ای: قولهم و دعاؤهم و تضرعهم، «اذ جاءهم بأَسْنا الا ان»
اقرؤا على انفسهم بالشرك، و «قالوا انا كنا ظالمين». ظلم ایند (۱) بمعنی شرك است.
همانست که در سورة الانبياء گفت: «يا ويلنا انا كنا ظالمين». فما زالت تلك دعويهم
حتى جعلناهم حصيداً خامدين». پشیمان شدند و بجرم خود اقرار دادند لکن بوقت
معاینه عذاب ندامت و اقرار سود ندارد، و تضرع و ابتهال بکار نیاید.

«فلنستلن» یعنی فی الآخرة «الذين ارسل اليهم» یعنی الامم الخالية الذين اهلكوا
فی الدنيا، ما اجابوا الرسل؟ «ولنستلن المرسلين» ماذا اجيبوا فی التوحيد؟ و نسألهم هل
بلغوهم؟ و قيل: لنسألن الذين ارسل اليهم عن قبول الرسالة والقيام بشروطها، ولنسألن
المرسلين عن اداء الرسالة و الامانة فيها، و قيل: لنسألن الذين ارسل اليهم عن حفظ

حرمت الرسل ، و لنسألن المرسلین علی الشقة علی الامم . رب العزة جل جلاله خود دانافر که ایشان چه گفتند ؟ و چه جواب شنیدند ؟ اما در قیامت از ایشان پرسد تا حجت آرد بر کافران که از توحید سرا زدند ، و حق نپذیرفتند ، و ایشانرا در آن عذر نماند ، و حجت نبود . آنکه در شرح بیفزود ، و این معنی را بیان کرد ، گفت :

« فلنقصنّ علیهم » - یعنی اعمالهم بعلم منا « و ما كنا غائبین » عن اعمالهم من الخير والشر فی الدنيا ، فلا یخفی علیهم منها صغیر ولا کبیر ، و لا سر ، و لا علانیة . خبر میدهد جل جلاله که : سؤال ما از ایشان نه از آنست که می ندانیم که چه گفتند ؟ و چه جواب شنیدند ؟ که ما کردار و گفتار و انفس و حرکات خلق همه دانسته ایم ، و شمردہ ایم . بر ما هیچ (۱) پوشیده نیست ، و بعلم ما هیچ فرو شده نیست ، اما سؤال میکنیم از روی توبیخ و تقریع ایشان ، و اقامت حجت بر ایشان . و آنجا که گفت جل جلاله : « و لا یسأل عن ذنوبهم المجرمون » یعنی : لا یسألون سؤال استرشاد و استعلام ، انما هو سؤال توبیخ و تبکیت ، و قیل : انه فی وقت انقطاع المسئلة عند حصولهم علی العقوبة ، کما قال تعالی : « فیومئذ لا یسئل عن ذنبه انس ولا جان » ، و قیل : استشهاد الرسل کاستنطاق الجوارح ، و روی عن النبی (ص) انه قال : « ان الله یسأل کل احد بکلامه ، لیس ینه و ینه ترجمان » .

« والوزن یومئذ الحق » - میگوید : وزن اعمال روز رستاخیز بودنی است در ترازویی که آنرا عمود است و دو کفه و زبان . مردی از این عیاس پرسید که : ترازوی قیامت بر چه صفت است ؟ گفت : طول العمود خمسون الف سنة ، و هومن نور شطره ، و شطره من ظلمة . اما الظلمة فیها السیئات ، و الشطر الذی هو من نور ، فیه الحسنات ، فویل للمکذبین بهذا ایها الرجل ! و روی انه قال : الکفة التي توزن بها الحسنات

من نور ، وموضعها عن يمين العرش ، والتي توزن بها السيئات من ظلمة ، و موضعها عن يسار العرش . وروی ان داود النبی (ع) سأل ربه ان يريه الميزان ، فأراه ، فإذا كل كفة من كفتيه مثل السماء و الارض . فلما رآه خر مغشياً عليه ، ثم افاق ، فقال : الهی ! من يقدر علی ان يملأها حسنات ؟ فقال الله سبحانه : يا داود ! انی اذا رضيت عن عبدی ملأتها بتمرة .

اگر کسی گوید : عمل از جمله اعراض است نه از جمله اجسام که در ترازو توان نهاد ، یا وصف آن بشکل و خفة توان کرد ، پس سختن آن در ترازو چون درست آید ؟ واعتقاد در آن چگونه توان داشت ؟ جواب آنست که : مقتضی خبر مصطفی (ص) آنست که این سخن بصحف آن باز می گردد ، یعنی که آن صحیفها که اعمال بنده در آن نوشته اند (۱) در ترازو نهند ، و این قول عبد الله بن عمر و است ، يدل عليه قول النبی (ص) : « يؤتى بالرجل يوم القيامة الى الميزان ، ثم يخرج له تسعة وتسعون سجلاً ، كل سجل منها مثل مد البصر ، فيها خطايا و ذنوبه ، فيوضع في كفة ، ثم يخرج له كتاب مثل الأنملة ، فيها شهادة ان لا اله الا الله ، و أن محمداً عبده و رسوله ، فيوضع في الكفة الاخرى ، فترجح خطايا و ذنوبه » . و قيل : يوزن الانسان كما قال عبيد بن عمير : يؤتى بالرجل العظيم الجثة ، فلايزن جناح بعوضة . و قيل : يجعل الله في كفة الحسنات ثقلًا و في كفة السيئات خفة يراها الناس يوم القيامة .

اگر کسی گوید : اعمال و احوال بندگان همه بعلم خدا است . همه میدانند . خرد و بزرگ آن می بینند . کمیت و کیفیت آن و اندازه آن می شناسد ، پس سختن آن در ترازو چه معنی دارد ؟ جواب آنست که : رب العزة با خلق می نماید که بندگان را بنزدیک وی چیست جزاء کردار از خیر و شر ، و اما اهل سعادت را از اهل شقاوت بآن علامت باز دانند . گرانی کفه حسنات گروهی را نشان نجات است ، یعنی که الله نجات وی خواسته

و ویرا آمرزیده، و گرانى کفه سیئات گروهى را نشان هلاک است، يعنى که الله هلاک وی خواسته، و او را از درگاه خود رانده. و نیز تا الله را بر خلق حجت باشد جزاء کردار (۱)، و دانند که الله مجازات که میکند بحق میکند، و ایشان سزای آنند، و نظيره قوله: « هذا کتابنا ينطق علیکم بالحق انا کنا نستنسخ ما کنتم تعلمون ».

« فمن ثقلت موازينه » - میزان یکى است، اما بجمع گفت، از بهر آنکه اعمال که بدان می سنجند بسیار است، و کثرت در آن است، پس بحکم جوار اعمال موزونه میزان را نیز بجمع گفتند، همچنانکه ابراهيم (ع) يك مرد است در ذات خود، اما کثرت اتباع را ویراست نام نهادند: « ان ابراهيم کان امة قانتاً لله ». و روا باشد که بلفظ جمع باشد و بمعنی واحد، چنانکه گفت: « يا ايها الرسل » و المراد به الرسول (ص) وحده. جای دیگر گفت: « الذين قال لهم الناس »، و المراد به نعيم بن مسعود، « ان الناس » يعنى ابا سفیان و اصحابه، و گفته اند: میزان مشتمل است بر چند چیز: عمود و لسان و کفتين، و تا این اجزاء مجتمع نبود، سختن بوى راست نیاید، پس جمع آن اشارت باجتماع این اجزاست، و قيل: لأن لكل عبد يوم القيامة ميزاناً، يوزن به عمله، فلذلك ذكره على الجمع.

قال ابو بكر الصديق حين حضره الموت فى وصيته لعمر بن الخطاب: انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتّباعهم للحق فى الدنيا، و ثقله عليهم، و حق لميزان يوضع فيه الحق غداً ان يكون ثقيلاً، و انما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتّباعهم الباطل فى الدنيا و خفته عليهم، و حق لميزان فيه الباطل غداً ان يكون خفيفاً. و قيل: الموازين ثلاثة: ميزان يفرق به بين الحق والباطل، و هو العقل، و ميزان يفرق به بين الحلال والحرام، و هو العلم، و ميزان يفرق به بين السعادة والشقاوة

وهو المشية والارادة ، والله اعلم .

« فمن ثقلت موازينه » - یعنی : رحبت حسناته علی سیئاته و لو وزن ذرة ،
« فأولئك هم المفلحون » - افلحوا وسعدوا وخلصوا فی الجنة .

« و من خفت موازينه » - ای رحبت سیئاته علی حسناته ، « فأولئك الذين
خسروا انفسهم » صاروا الى العذاب . « بما كانوا بآياتنا يظلمون » - ای یجحدون بما
جاء به محمّد (ص). این « با » از بهر آن در آمد که مراد باین ظلم کفر و تکذیب است ،
چنانکه جای دیگر گفت : « فظلموا بها » ای فکفروا بها .

« ولقد مكناكم فی الارض » - این خطاب بامشرکان مکه است . یقول : مكناكم
فیما بین مكة الى اليمن و الى الشام . میگوید : شما را درین دیار حجاز از مکه تا
یمن تا بشام دست رس دادیم ، و تمکین کردیم تا در آن می نشینید ، و این راهها بر شما
کشادیم ، تا بتجارت در آن می روید ، و مال و نعمت در دست شما نهادیم ، تا از آن روزی
خود می خورید . المعایش جمع المعیشه ، و هو ما یتمیثون به ، و قیل : ما منه العیش
من مطعم و مشرب . آنکه گفت : « قلیلا ما تشکرون » - ای ما اقل شکر کم ! و قد
فعلت بکم هذه کلها ، و قیل : معناه ، قل من یشکر منکم !

النوبة الثالثة

« بسم الله الرحمن الرحيم » - اسم یشیر الى سموه فی ازاله ، اسم یدل علی
علوه فی ابدیه . سموه فی ازاله فی البدایه ، و علوه فی ابدیه نفی النهایه ، فهو الاول لا افتتاح
لوجوده الاخر ، لا انقطاع لثبوتہ الظاهر ، لا خفاء لجلال عزه الباطن ، لا سبیل الى ادراك حقه .
نام خدای کریم ، جبار ، نام دار ، عظیم ، اول بدانائی و توانائی ، و آخر
بکار رانی و کار خدائی ، ظاهر بکردگاری و پادشاهی ، باطن از چون و چرائی . اول هر
نعمت ، آخر هر محنت ، ظاهر هر رحمت ، باطن هر حکمت . اول که نبوده ها دانست ،

آخر که میداند آنچه دانست . ظاهر بدانچه ساخت در جهان ، باطن از وهمهای پنهان ، فراخ بخشایش است و مهربان ، یگانه و بیکناست از ازل تا جاودان ، واحد و وحید در نام و در نشان ، رازها شنود چه آشکارا و چه نهان ، مایهٔ رمیدگان ، و پناه مضطربان ، و یاد کار بی‌دلان :

بر یاد تو بی تو روزگاری دارم . در دیدهٔ زصورت نگاری دارم !
 جنید گفت : بسم الله هیته ، و فی الرحمن عونہ ، و فی الرحیم مودته و محبتہ .
 الله اشارت است بجلال الوهیت و عزت احدیت . رحمن اشارت است بکمال نعمت و حسن معونت و عموم رحمت بر کافهٔ بریت . رحیم اشارت است بمهر و محبت خصوصاً با اهل کرامت . حسین منصور گفت : « بسم الله » از بنده چنان است که کاف و نون از حق . چون حق گوید جل جلاله : « کن » ، پیش از آنکه کاف بنون پیوندد ، بفرمان الله عالمی در وجود آید . همچنین بنده چون بصدق گوید : « بسم الله » ، بر هر چه خواند راست آید ، و آنچه خواهد یابد بکفتار « بسم الله » . قومی حروف « بسم الله » تفسیر کرده‌اند که « با » بر خدا است با پیغامبران بالهام نبوت و رسالت . سین سر خدا است با عارفان بالهام انس و قربت . میم منت خدا است بر مریدان بدوام نظر رحمت . الف آلاء اوست . لام اول لطف او . لام دوم لقاء او . هاء تنبیه و ارشاد او . میگوید : بآلاء الله و لطفه وصل من وصل الی لقاء الله فاتتبهوا .

در اخبار موسی (ع) آورده‌اند که رب العزة در مقام نجات با وی گفت : یا موسی ! ان الله الرحمن الرحیم . الکبرياء نعتی ، والجبروت صفتی ، والدیان اسمی ، فمن مثلی ؟ زهی سخن پر آفرین ، و بر دلها شیرین ، نظم پاک ، و گفت پاک ، از خداوند پاک . نظم بسزا ، و گفت زیبا ، و علم پاک ، و مهر قدیم ، آئین زبان ، و چراغ جان ، و ثنای جاودان . همی گوید : ای موسی ! منم خداوند همگان ، بار خدای مهربان ، کریم و لطیف ، نوازندهٔ

بندگان، دارنده جهان، ونعمت بخش آفریدگان، ونوبت ساز جهانیان. الکبرياء نعتی. ای موسی! برتری و بزرگواری نعت من، جباری و کامکاری (۱) صفت من، دین و مهربان نام من، درعالم خود که چون من؟ امید عاصیان بمن، درمان بلاها از من، شادی درویشان بفضل من، آرام ایشان بوعده من، منزلشان بر درگاه من، نشستن ایشان بامید وصل من، بودن ایشان در بند عهد من، آرزوی ایشان سلام و کلام من، شادی ایشان بدیدار من.

«المص» - گفته اند که: علم همه چیز در قرآن است، و علم قرآن در حروف اوائل سور است، و علم حروف در لام الف است، و علم لام الف در الف است، و علم الف در نقطه حقیقی است، و علم نقطه در معرفت اصلی است، و علم معرفت اصلی در مشیت ازلی است، و علم مشیت در غیب هویت، و غیب هویت را غایت نیست، و آنرا دریافت نه (۲)، که ویرا مثل ومانند نیست: «لیس کمثله شیء و هو السميع البصیر». حسین منصور گفت: الف ازل است و لام لام ابد، و میم مابین الازل والابد، و صاد اتصال قومی و انفصال قومی. صد هزار مدعی را بسموم آتش قهر بسوزند، و در و هدم انفصال افکنند، تا یک جوانمرد را بنعت لطف در دائرۃ اتصال آرام دهند، و تشنگی ویرا بشربت طهوریت بنشانند. سرهای سروران قریش را بسی در خاک مذلت بریدند، چون بوجهل و بولهب و عتبه و شیبه و ولید مغیره و امثال ایشان، تا نقطه در دل (۳) سلمان و بلال و بودرداء سر از مطلع دولت خویش برزد، و در حمایت عنایت سیداولین و آخرین محمد مرسل شد. آری عقدی است که در اول بسته اند، و عطری است که در ازل سرشته اند، و خلعتی است که در کارگاه ازل بافته اند، و کس را بر آن اطلاع نداده اند. صد هزار جان مقدس فدای آن یک ذره عنایت باد که روز میثاق بر جانهای عاشقان تجلی

نمود ، عنایة الازلیة کفایة الابدیة .

« کتاب انزل الیک » - عهد خصصت به من بین الانبیاء انک خاتم الرسل ، وعهدک خاتم العهود ، تشرح به صدرأ ، وتقرّ به عیناً . یا محمد ! چشم روشن دار ، دل شاد و جان خرم (۱) ، که از میان پیغامبران کوی سبق تو بردی ، و دولت مواصلت در عین مشاهدت تو یافتی . پیغامبران همه بر خبر اند ، و تو با عیان . شراک نعلین تو آمد تاج همگان .

« فلا یکن فی صدرك حرج منه » - یا محمد ! نگر تا رک غیرت نینگیزی ، و حرج در دل خود نیاری ، بدان سبب که ما با موسی بر طور سخن گفتیم ، که آنچه گفتیم همه در کار تو گفتیم ، و حدیث تو کردیم . همانست که آنجا گفت : « و ما کنت بجانب الطور از نادینا » . یا محمد ! و اگر با موسی سخن گفتیم ، از پس پرده گفتیم ، و با تودر خلوت « اوأدنی » بر بساط انبساط خود دانی که چه رفت و چه بود ؟

زان گونه پیامها که او پنهان داد یک ذره بصد هزار جان نتوان داد .
« فلا یکن فی صدرك حرج منه » - اینجا لطیفه ای نیکوست . « فی صدرك » گفت ، و « فی قلبک » نگفت ، از آنکه حرج را بصدر راه است ، و بقلب راه نیست . جای دیگر گفت : « و لقد نعلم انک یضیق صدرك » . اضافت ضیق با صدر کردند نه با قلب ، از آنکه قلب در محل شهود است ، و لذّة نظر ، و دوام انس ؛ و با لذت نظر و انس شهود حرج نبود . مصطفی (ص) از اینجا گفت : « تمام عینای ولاینام قلبی » .

« اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم » الایة - ای شما که خلائق اید ! عقلهای مدخول را و بصائر معلول را در بوته اتباع فرو گذارید ، و خود رایی و خود پسندی در باقی کنید ، که خود رایی را نوائی نیست ، و خود پسندی را روی نیست . نقادان دین اسلام و

خازنان حضرت نبوت دیر است تانافهای هدایت بر کشادند، و صبای دولت دین را فرمودند که نسیم این نافها بودیمت بتو دادیم. کرد عالم طواف همی کن، و احوال هر قومی مطالعت می کن. هر کجا دماغی بینی عاشقانه، و هر کجا دلی بینی بر مجمره قهر عشق سوخته، نسیمی ازوی بدان دل و بدان خاطر رسان. آن بیچارگان و بیمایگان کفره قریشی، آن راندگان حضرت، و مطرودان طبیعت، دماغهای ایشان در قهر خذلان بود. نسیمی ندیب دماغ ایشان نیامد، تا رب العزة بحکم حرمان ایشانرا میگوید: «قلیلاً ما تذکرون». «و کم من قرية اهلکناها». «کم من اهل قرية رکنوا الى الغفلة، و اغتروا بطول الزميلة، فباتوا فی خفض الدعة، و أصبحوا وقد صادقتهم البلیا بقتة»، و أدر کتهم القضية الازلیة. تلك سنة الله فی الذین خلوا من الکافرين وعادته فی الماضین من الماردین. ای مسکین! نگر که بروز کار امن و صحت و نعمت فریفته نگردی، و اگر روزی مرادیت بر آید، از دنیا ایمن نشینی، که زوال نعمت و بطش جباری بیشتر بوقت امن آید. يقول الله تعالی: «حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بقتة»، «حتى اذا اخذت الارض زخرفها» الایة. «وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله» الایة، «یحسب أن ماله اخلده، کلاً»، «کم تر کوا من جنات و عیون» الایة، «اولم تکنوا اقسمتم» الایة، «انی اریکم بغیر» الایة. هر که درین آیات تدبیر کنه داند که این بساط لب و لهو در نوشتنی است، و این خانهای بنفش و نگار گذاشتنی است، و این جهانیان و جهانداران که خسته دهر اند، و مست شهوت، در سفینه خطر اند، و در گرداب هلاک:

در جهان شاهان بسی بودند کثر کردون ملک

تیرشان پروین کسل بود و سنانشان جان گذار

بنگرید اکنون بنات النعش وار از دست مرگ

نیزها شان شاخ شاخ و تیرهاشان تار تار!

یکی از بزرگان دین بیناهای نعمان هذیر بر گذشت ، آنجا که خورنق و سدیر کوبند ، گفت : آن بناهای عظیم دیدم ، و ایوانهای بر کشیده خراب گشته ، و دودی و کردی از آن بر آمده ، همه بی کار و بی کس مانده . بدیده عبرت در آن می نگرستم و می گفتم : این سگناک ؟ این جیرانک ؟ ما فعل قطانک ؟ گفتا : هاتقی آواز داد که :
 افناهم حدثان الدهر و الحقب و غالمهم زمن فی صرفه نوب
 گفتا : و بر دیواری دیدم که خطی بدین صیغه نوشته که (۱) :

هذی منازل اقوام عهدتهم فی خفض عیش و عزّ ما له خطر
 صاحت بهم نائبات الدهر فانقلبوا الى القبور فلا عين ولا اثر
 « فلنستلن الذين ارسل اليهم » - سؤال تعنیف است و تعذیب . « ولنستلن المرسلین »
 سؤال تشریف است و تقریب . روز قیامت سؤال متقن است ، از آنکه احوال خلق متفاوت است . سؤال هر کس بر اندازه روش او . قومی را از کردار پرسند . قومی را از نعمت . قومی را از صدق و صفاوت . قومی را سؤال کنند از روی سیاست و هیئت ، قومی را از لطف و کرامت . سؤال کردار آن است که : « فوربك لنسألنهم اجمعین عما كانوا یعملون » .
 سؤال نعمت : « ثم لنستلن یومئذ عن النعمین » . سؤال صدق و صفاوت : « لیسأل الصادقین عن صدقهم » . سؤال هیئت و سیاست : « این شرکاؤکم الذین کنتم تزعمون » ؟ و سؤال لطف و کرامت سؤال پیغامبران است ، و هو قوله تعالی : « ولنستلن المرسلین » .

« والوزن یومئذ الحق » - وزن اعمال بمیزان اخلاص حق است ، و وزن احوال بمیزان صدق عدل . بیچاره و محروم کسی که عمل وی بر یا آلوده ، و حال وی بعجب آمیخته ! که در مقام ترازو نه آن حال را قدری بود ، نه این عمل را وزنی . یقول الله تعالی :
 « فلا نقیم لهم یوم القیمة وزناً » ، و در اثر عمر است : حاسبوا انفسکم قبل ان تحاسبوا ،

و زنوها قبل أن توزنوا، و تهیئوا للعرض الاکبر. میگوید: اعمال خویش را وزن کنید پیش از آنکه بر شما وزن کنند، و شمار خویش بر گیرید، و در کار خود نظر کنید، که عرض اکبر را و انجمن قیامت را چه ساخته اید؟ اینست که رب العالمین گفت: «و لتنظر نفس ما قدمت یداه»، و در خبر است که عاقل را چهار ساعت بود که سعادت خویش در آن طلب کند، و روز کار خویش بآن بیاراید: ساعتی که در آن حساب خویش کند، و اعمال و احوال خود سنجد، و ساعتی که وی را در آن با حق رازی بود، و نیازی نماید، و ساعتی که در آن تدبیر معاش خویش بجای آرد، و ساعتی که در مناجات و بدانچه او را دادند از دنیا بیاساید.

«والوزن یومئذ الحق» - پیران طریقت و ارباب معرفت گفتند: موازین مختلف است: نفس و روح را میزانی است و قلب و عقل را میزانی، و معرفت و سر را میزانی. نفس و روح را میزان امر و نهی است، و هر دو کفه آن کتاب و سنت. قلب و عقل را میزان ثواب است، و هر دو کفه آن وعد و وعید است. معرفت و سر را میزان رضا است، و هر دو کفه آن هرب و طلب. هرب از دنیا بگریختن است، و در عقبی آویختن، و طلب عقبی بگذشتن است، و مولی را جستن. همه چیزی تا نجوئی نیایی، و حق را تا نیایی نجوئی. از آنست که طالبان حق عزیز اند.

پیر طریقت گفت: الهی! اگر کسی ترا بطلب یافت، من خود طلب از تو یافتم. اگر کسی ترا بجستن یافت، من بگریختن یافتم. الهی! چون وجود تو پیش از طلب و طالب است، طالب از آن در طلب است که بی قراری برو غالب است. عجب آنست که یافت نقد شد و طلب بر نخاست. حق دینده ورشد، و پرده عزت بجاست!

ای جمالی کز وصال عالمی مهجور و دور

بر میانشان از غمت جز حیرت و زنار نیست

دیدنیها هست آری گفتنیها روی نیست

در میان کام افعی صورت گفتار نیست.

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « ولقد خلقناكم » شما را بیافریدیم « ثم صورناكم » آنکه شما را چهرها نکاشتیم « ثم قلنا للملائكة » آنکه فریشتگان را گفتیم : « اسجدوا لآدم » سجود کنید آدم را « فسجدوا الا ابليس » سجود کردند مگر ابلیس « لم يكن من الساجدين (۱۱) » که وی از سجود کنندگان نبود .

« قال ما منعك ألا تسجد » الله گفت ویرا : چه باز داشت ترا که سجود نکردی ؟ « اذ أمرتك » آنکه که فرمودم ترا « قال انا خير منه » ابلیس گفت من بهام ازو « خلقتني من نار » مرا که بیافریدی از آتش بیافریدی « وخلقته من طين (۱۲) » و ویرا از گل آفریدی .

« قال فاهبط منها » گفت : اکنون پس فرو شو از آسمان « فما يكون لك ان تتكبر فيها » که نیاید ترا و نرسد که کردن کشی کنی و در آسمان باشی « فاخرج انك من الصاغرين (۱۳) » از بهشت بیرون شو تو از کم آمدگانی خوار و از پسان (۱) .

« قال انظرني » ابلیس گفت : درنگ ده مرا « الي يوم يبعثون (۱۴) » تا آنروز که آدم و فرزندان را بر انگیزانند پس مرگی (۲) .

« قال انك من المنظرين (۱۵) » الله گفت تو از درنگ دادگانی .

« قال فيما اغويتني » ابلیس گفت : پس اکنون بآنچه مرا بی راه کردی « لأقعدن لهم صراطك المستقيم (۱۶) » ایشان را در راه راست تو نشینم و در گذرایشان .

« ثم لآتينهم » آنکه در آیم بایشان (۳) « من بين ايديهم ومن خلفهم »

از پیش ایشان و از پس ایشان « وعن ایمانهم وعن شمائلهم » واز راست ایشان واز چپ ایشان « ولا تجد اکثرهم شاکرین (۱۷) »، و بیشتر ایشان را سپاس‌دار و منعم‌شناس نیایی. « قال اخرج منها » الله گفت: بیرون شو از بهشت و آسمان « مذموماً » نکوهیده و ناشایست کرده « مدحوراً » رانده و دور کرده. « لمن تبعك منهم » هر که بر پی تو بیاید از ایشان « لا ملأ جہنم منکم اجمعین (۱۸) » ناچاره پر کنم دوزخ را از شما همگان [از کفره جن وانس].

النوبة الثانية

قوله تعالى: « ولقد خلقناکم ثم صورناکم » الایة - اقوال مفسران درین آیت مختلف است. قومی گفتند: این خلق آدم است و تصویر وی، یعنی: خلقنا اباکم و صورنا اباکم، یعنی آدم (ع)، بحکم آنکه فرزندان همه از اجزاء او اند، و منفصل ازو. خلق آدم را منزلت خلق همگان داد، و مضاف الیه بجای مضاف نهاد. و قول جمهور مفسران در خلق و تصویر آدم (ع) آنست که: رب العزة چون خواست که آدم را بیافریند، بزمین وحی آمد که: « انی خالق منک خلقاً، منهم من یطیعنی، و منهم من یعصینی، فمن اطاعنی ادخلته الجنة، و من عصانی ادخلته النار ». گفت: من از تو خلقی خواهم آفرید. از ایشان هست که فرمان برداری کند، و هست که نافرمان شود. هر که فرمان بردار بود، او را بهشت فرو آرم، و هر که نافرمان بود او را با آتش بسوزم.

پس جبرئیل را فرستاد، تا قبضه‌ای خاک بردارد. زمین بفریاد آمد: انی اعوذ بعزة الذی ارسلک أن تأخذ منی الیوم شیئاً یکون فیہ غداً للنار نصیب. زمین بزهار آمد. جبرئیل او را زهار داد، و باز گشت. میکائیل آمد بفرمان حق تا قبضه‌ای بردارد، همان شنید و باز گشت. ملک الموت آمد بفرمان حق جل جلاله. زمین همان گفت. ملک.

الموت جواب داد که : و انا اعوذ بعزته ان اعصى له امرأ . قبضه‌ای برگرفت از چهار گوشه زمین ، از روی آنکه در آن هم شور بود و هم خوش ، هم سرخ و هم سیاه و هم سپید ، هم هامون و هم شکسته . لاجرم فرزندان آدم مختلف آمدند چنانکه قبضه خاک مختلف بود ، فمنهم الطيب والخيث والصالح والجميل والقيبح . از آن است که رنگه‌اشان مختلف است ، و صورتها و لونها و خلقها مختلف . قال الله تعالى : « ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم وألوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين » .

ملك الموت آن خاک باسماں برد ، و فرمودند تا آن خاک بآب خوش و آب شور تر کردند . ازینجاست که طبایع (۱) و اخلاق فرزندان آدم متفاوت است : بعضی خوشخوی اند ، و بعضی بدخوی . پس جبرئیل را فرمود تا از روضه مدینه آنجا که قبر مصطفی است صلوات الله علیه ، قبضه‌ای سپید برداشت ، قبضه نورانی که نور زمین از آن بود ، و بحوض کوثر و تسنیم و سلسبیل تر کردند ، و بیالودند (۲) ، و از آن شامه‌ای بساختند همچون دانه مروارید روشن ، و باسمانها بگردانیدند ، تا آسمانیان و جمله کروییان و قدیسان محمد را صلی الله علیه بشناختند ، و فضل و کرامت وی بدیدند ، پیش از آنکه آدم را شناختند . پس آن شامه در طینت آدم نهادند ، و مایه خمیر وی کردند ، و روزگاری چنین فرو گذاشتند ، طیناً لازباً ، کلی دوسنده (۳) . پس روزگاری بر آمد تا صلصال گشت کلی خشك . صلصال ای صوت ، و حکمت درین کل خشك آن بود تا عالمیان بدانند که کار وی بضع و قدرت بود نه بطبع و حیل ، فان الطین الیابس لا ینقاد ولا یتأتی تصویره . پس رب العزة بکمال قدرت خویش ، و جلال عزت خویش آنرا جسدی ساخت افکنده میان مکه و طائف بر طریق فریشتگان چهل سال . اینست که رب العالمین گفت : « هل اتی علی الانسان حین لم یکن شیئاً مذکوراً » .

۱ - ج : طباع . ۲ - ج : بیالودند . ۳ - دوسنده بر وزن دوزنده بمعنی چسبنده و گل چسبنده (برهان قاطع) .

قال : و کَلَّمَا مَرَّ بِهِ مَلَأَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَجَبُوا مِنْ حَسَنِ صُورَتِهِ وَطُولِ قَامَتِهِ ،
وَلَمْ يَكُونُوا رَأَوْا قَبْلَ ذَلِكَ مِثْلَهُ ، وَ مَرَّ بِهِ إِبْلِيسُ ، فَقَالَ : لَأَمْرَ مَا خَلَقْتَ ؟ ثُمَّ ضَرَبَهُ بِيَدِهِ ،
فَإِذَا هُوَ أَجُوفٌ ، فَدَخَلَ مِنْ فِيهِ وَخَرَجَ مِنْ دُبُرِهِ ، وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ الَّذِينَ مَعَهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ :
هَذَا خَلَقَ أَجُوفٌ ، لَا يَثْبُتُ وَلَا يَتَمَاسَكَ . وَ قَالَ النَّبِيُّ (ص) : « خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِمَّا قَدْ وَصَفَ
لَكُمْ مِنْ طِينٍ ، وَخَلَقْتَ الْمَلَائِكَةَ مِنْ نُورٍ » .

و درست آنست که الله تعالى قبضه ای خاک که آدم را از آن آفرید از روی
زمین خود گرفت ، بدل علی ذلك ما روى ابو موسى الاشعري أن النبي (ص) قال :
« ان الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض ، فجاء بنو آدم على قنبر الارض ،
منهم الاحمر والابيض والاسود و بين ذلك ، والسهل والحزن والخبيث والطيب » ، و قد
اورد هذا الحديث ابو داود سليمان بن الاشعث السجستاني رحمه الله في سنته . وعليه
اهل السنة والجماعة .

قومی گفتند : « و لقد خلقناكم » با آدم شود ، « ثم صورناكم » با فرزندان .
یعنی : خلقنا اباکم ثم صورناکم فی ظهره ، و فی ذلك ما روى : ان النبي (ص) قال : « خلق الله
آدم ، ثم مسح ظهره بيمينه ، فاستخرج منه ذرية » و ذکر الحديث . این آفرینش اول
است که فرزندان آدم را نگاشتند ، و ایشانرا از صلب وی بیرون آوردند ، و برو عرض
کردند . میان ابی کعب و عبدالله عباس در آن خلاف است . عبدالله عباس گفت :
نطف بودند ، ابی کعب گفت : ارواح بودند . قومی گفتند : « خلقناکم ثم صورناکم »
هر دو با فرزندان شود ، یعنی : خلقناکم فی اصلاّب الاباء ، ثم صورناکم فی بطون الامهات ،
و فی ذلك ما روى : ان النبي (ص) قال : « اذا اراد الله خلق عبد ، فجاءه الرجل المرأة طار
ماؤه فی کل عرق وعضو ، فاذا كان يوم السابع جمعه الله عز وجل ، ثم احضره کل عرق له
فی ای صورة ماشاء ربه » ، و قيل : خلقناکم نطفاً وعلقاً ومضغاً ، ثم صورناکم بالوجوه

والعیون والاعضاء .

وفی ذلك ما روى ان النبی (ص) قال : « ان خلق احدكم یجمع فی بطن امه اربعین ليلة ، ثم یكون علقه مثل ذلك ، ثم یكون مضغه مثل ذلك ، ثم یبعث الله عزوجل الیه ملكاً بأربع كلمات ، فیقول : اكتب اجله و رزقه . وشقیّ أو سعید . » ، وفی بعض الآثار : « ان الله عزوجل خلق الارض والسماء والجامعات اظهاراً لقدرته ، وخلق الملائكة والشیاطین والجن اظهاراً لسلطانه و هیئته ، و خلق بنی آدم اظهاراً لمغفرته و رحمته . »

« ثم قلنا للملائكة » - بر قول اول « ثم » بموقع خویش افتاده ، وسخن یریک نظم راست است بترتیب خویش ، که خلق و تصویر و خطاب هر سه با آدم شود . اول خلق وی بود از کل ، پس تصویر ، پس خطاب ، و اگر خلق و تصویر بافرزندان شود پس « ثم » معنی آنست که : « ثم اخبرکم اننا » قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابلیس لم یکن من الساجدین « لآدم مع الملائكة ، و فی علم الله (۱) . و در بعضی تفسیر آورده اند که رب العزة دو بار فریشتگان را سجود فرمود : آدم را یکبار آنکه که خلقت وی تمام کشته بود ، و ذلك قوله : « فاذا سويته و نفخت فیہ من روحی فقعوا له ساجدین » ، و یکبار آنکه که گفت : « انبئونی بأسماء هؤلاء ان کنتم صادقین » . و این قول بر خلاف اجماع مفسران است . قومی گفتند : بیست و اند فریشته بودند که ایشانرا سجود فرمودند . قومی گفتند : فریشتگان زمین را فرمودند ، و قول درست آنست که همه فریشتگان بودند ، که رب العزة گفت : « فسجدوا الملائكة کلهم اجمعون » ، و این نهایت توکید است . « کلهم » دلیل است که همه سجود کردند نه بعضی ، و « اجمعون » دلیل سرعت طاعت است یعنی که همه بهم بودند در یک وقت نه در اوقات مختلفه ، و تمامی شرح این قصه در سورة البقرة رفت .

« قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك » - این سؤال توبیخ و تعنیف است ، و هلا ، زیاده است ، یعنی : ما منعك ان تسجد ان امرتك ؟ این دلیل است که علی الانفراد او را سجود فرمودند ، پس با فریشتگان در خطاب شد ، و رب العالمین دانست که چه چیز او را بازداشت از سجود ، لکن خواست که ویرا درین سؤال توبیخ کند ، و تا آنچه در دل دارد بزبان بگوید ، و باخلق نماید ، که وی معاند است ، تا این معنی موعظتی باشد فرزند آدم را ، و زجری باشد ایشانرا از نافرمانی .

« قال انا خیر منه » - یعنی منعی من السجود له انی خیر منه ، از کنت ناریا و کلن طینیا ، و النار تغلب الطین . قال ابن عباس : اول من قاس ابلیس ، فأخطأ القیاس ، فمن قاس الدین بشيء من رأیه قرنه الله مع ابلیس ، و قال ابن سیرین : اول من قاس ابلیس ، وما جدت الشمس والقمر الا بالمقایس . ابلیس قیاس کرد ، و در قیاس خطا کرد گفت : من از آتشم ، و آدم از کل ، و آتش به از کل ، پس من بهام از آدم . قیاس کرد و در قیاس خطا کرد ، که بعضی جواهر بر بعضی تفضیل نهاد ، بی آنکه ویرا در آن علمی بود . جوهر آتش بیسندید ، و جوهر کل بنکوهید ، و ندانست که این دو جوهر دو خلق اند از خلق خدا ، که منافع عباد را آفریده اند ، و از آنجا که جوهریت است همه یکسان اند اگر اختلافیست در اعراض و اوصاف است ، و اگر ناچار است تفضیل بعضی بر بعضی ، پس کل فضل دارد بر آتش . از وجوه یکی آنکه در جوهر کل رزانت است و سکون و وقار و حلم و حیا و صبر ، و این داعیه توبه و تواضع و تضرع است و موجب مغفرت ، و در جوهر آتش خفت و طیش و حدت است و ارتفاع و اضطراب ، و این داعیه نمرود و استکبار است و موجب لعنت . دیگر وجه آنست که کل سبب جمع است ، و آتش سبب تفریق . سوم : آتش سبب عذاب است ، و کل سبب عذاب نیست ، چهارم خبر ناطق است که : « تراب الجنة مشک ازفر » ، و در هیچ خبر نیامد که در بهشت آتش است ، یا در آتش خاک

است. چون درست شد که آتش را بر کل فضل است، و تفضیل جواهر بعضی بر بعضی وجه نیست، معلوم گشت که قیاس ابلیس خطا بود و عین معصیت و موجب لعنت، اما قیاس صحیح روا باشد و عین طاعت بود، چنانکه ابراهیم (ع) کرد: چون غروب کواکب و شمس و قمر دید دلیل گرفت بر حدوث آن، و دانست که آنرا محدثی و مدبری است. از آن بر گشت، و روی در طلب حق نهاد، گفت: «ای و جهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفاً» الایة. لاجرم رب العزة او را از آن باز نزد، و از وی طاعت شمرد. و گفته اند: جواب این سخن که ابلیس گفت: «انا خیر منه خلقتنی من نار و خلقتہ من طین» آنست که اینجا گفت: «و قول الکافر یالیتنی کنت تراباً». فردا که کرامت آدم آشکارا گردد ابلیس گوید: کاشکی من از آن خالک بودمی (۱) که آدم را از آن آفریده اند.

«قال فاهبط منها» - یعنی من الجنة. وقیل: من السماء. «فما یکون لك ان تکبر فیها» - یعنی فی الجنة. معنی آنست که از بهشت بیرون شو، و از آسمان بزیر شو. آنکس که برتری جوید و فرمان را مخالف بود، ویرا نرسد و نرسد که در بهشت نشیند، یا در آسمان. والفرق بین النزول والهبوط ان النزول یقتضی انه منزلة بعدمنزلة، و ليس كذلك الهبوط، لانه کالاتحاد فی المرور الی جهة السفلى دفعة واحدة، و گفته اند: «منها» و «فیها» هر دو با زمین شود، ای: فاهبط من الارض الی جزائر البحور، فما یکون لك ان تکبر فی الارض علی آدم و اولده! میگوید: ترا نرسد که در زمین تکبر کنی، و برتری جوئی بر آدم و فرزندان. اکنون وطن ابلیس در جزائر است، و عرش او بر بحر است، و سلطان و عظمت او آبجاریان است. کس ویرا در زمین نبیند مگر بصورت پیری شکسته، و روی جامه ای کهنه، بر هیئت دزدان ترسان و لرزان. و قیل: «فاهبط منها» یعنی من المرتبة التي انت فیها، «فما یکون لك ان تکبر فیها»، ای تترفع و تمتنع عما امرت به. «فاخرج انک من الصاغرين» الاذلاء یتروک الطاعة.

« قال أنظرنی »۔ ابلیس تا بروز قیامت زمان خواست ، و درین زمان خواستن مراد وی آن بود تا مرگ نبچشد، گفت : « أنظرنی » ای : امهلنی ، « الی یوم یبعثون » من قبورهم ، وهو النفخة الاخرة عند قیام الساعة . رب العزة گفت : « انك من المنظرین » رو که ترا زمان دادم . قومی گفتند : این انتظار تا بنفخه اولی است . قومی گفتند : تا بروز قیامت . و درست آنست که وقت آن معین نیست ، که رب العزة بجواب وی نگفت : انك من المنظرین الی یوم یبعثون ، و لا الی یوم القيامة ، و آنجا که گفت : « الی یوم الوقت المعلوم » در آن تعیین وقت نیست ، و این تعیین در حق هیچ کس مقتضی حکمت نیست ، که هر که داند که تا کی میزد ، نفس خود فرای پی مرادات و شهوات و ارتکاب محظورات دارد ، و توبه و عنبر خواستن همیشه در تأخیر می نهد ، تا بآن وقت معین نزدیک گردد ، آنکه توبه کند ، پس در تعیین وقت مرگ اغراء است بر معاصی و دلیری ، و این در دین روا نیست ، و بحکمت راست نیست .

« قال فيما اغويته »۔ ای فيما اضللتني ولغنتني وخيبتني وأهلكني . گفته اند : این « ما » مصدری است ، یعنی باغوائك ایای « لأقعدن لهم صراطك المستقیم » ای اترصد لهم فأصدهم عن سلوك الصراط المستقیم ، وهو الدين القيم ، وقيل : هو طريق الجنة ، وقيل : طريق مكة . قال النبي (ص) : « ان الشيطان قعد لابن آدم بطرقه ، قعد له بطريق الاسلام ، فقال اسلم وتذر دينك ودين آبائك ؟ ! فعصاه ، فأسلم . ثم قعد له بطريق الهجرة ، فقال : اتهاجر وتذر أرضك وديارك ؟ ! فعصاه ، وهاجر . ثم قعد له بطريق الجهاد ، و هو جهد النفس والمال ، قال : تقايل فتقتل ، فتكبح المرأة ، و يقسم المال ؟ ! فعصاه ، فجاهد . یکی از علماء دین و اصحاب حدیث در مسجد حرام نشسته بود نام وی طاووس .

فقیهی قدری در پیش وی شد . طاووس بچشم انکار دروی نگرست ، و او را از مسجد بیرون کرد . یکی گفت طاووس را که : این مردی فقیه است ، بروی می استخفاف کنی ؟ ! طاووس

گفت : ابلیس افقه منه ، يقول ابليس : « رب بما اغويتني » ، وهذا يقول : انا اغويت نفسي ، یعنی که ابلیس اغواء و اضلال از حق دید ، و قدری از خود می بیند ، پس ابلیس ازو فقیه تر بود .

« ثم لآتينهم » - آنکه در آیم برایشان « من بين ايديههم » ازپیش ایشان ، یعنی از سوی دنیای ایشان بامل دراز نمودن ، « ومن خلفهم » و ازسوی آخرت ایشان بفراموش کردن آن برایشان ، « وعن ايمانهم » و ازسوی دین ایشان ، چنانکه آنجا گفت : « انکم کنتم تأتوننا عن اليمين » ای من قبل الدین ، « وعن شمائلهم » من قبل دنیاهم و امانیهم ، و يقال من بين ايديههم من قبل الاخرة ، فأزین لهم التکذیب بالبعث وبالجنة والنار ، ومن خلفهم ، یعنی من قبل الدنيا فأزینها فی اعینهم ، فأرغبهم فیها ، فلا يعطون فیها حقاً ، وعن ايمانهم ، یعنی من قبل دینهم ، فان كانوا علی هدی شبهته علیهم ، حتی يشکوا فيه ، وان كانوا علی ضلالة زیستهایم ، وعن شمائلهم ، یعنی من قبل الشهوات واللذات من المعاصی وأشتهایهم ، و يقال : من بين ايديههم مکابرة ، ومن خلفهم مخاتلة ، وعن ايمانهم من طریق الهدی ، وعن شمائلهم الاحتجاج بحجج المضلین .

قال ابن عباس : ولم يقل من فوقهم ، لان رحمة الله تنزل علیهم من فوقهم ، ولم يقل من تحتهم ، لان الاتیان منه موحش . وقال فی الاولین « من » لابتداء الفایة ، وفی الاخرین « عن » ، لان « عن » يدل علی الانحراف . ولا نجد اکثرهم شا کرین « موحدين مطيعين » . قال الحصن : لما اغوى آدم (ع) علم أن ذریته اضعف منه ، فقال الله : « ولقد صدق علیهم ابليس ظنه » .

« قال اخرج » - ای قال الله لابلیس اخرج منها . این امر اهانت است نه امر تکلیف ، و اگر نه امر اهانت بودی امتناع نمودی ، چنانکه در « اسجدوا لآدم » کرد . « قال اخرج منها » ای من الجنة ، « مذموماً » ای مذموماً معیباً بأبلغ الذم والعیب . الذأم والذیم والذم ، العیب .

«مدحوراً» ای مطروداً مبعداً من رحمة الله، وقيل : مطروداً من السماء. «لن تبعاك منهم» این لام ایدر (۱) لام قسم است، و «لأملآن» این لام جواب قسم است، ای لمن تبعك منهم علی دینك من اولاد آدم «لأملآن جهنم منكم اجمعين» یعنی من الكافرين وقرنائهم من الشياطين. كرر الخروج فی هذه الايات ثلاث مرات، لان الاول خروج مطلق، والثاني خروج بصفة صفار وذل، والثالث بصفة طرد ودم شديد. قال سعيد بن المسيب: ابليس ابوالشياطين، و هم ذكور واناث، يتوالدون ولا يموتون، والجان ابوالجن، وهم ذكور واناث، يتوالدون و يموتون، والملائكة ليسوا بذكور ولا اناث، ولا يتوالدون ولا يموتون.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «و لقد خلقناكم ثم صورناكم» الآية - خداوند حكيم، جبار نام دار عظيم، كرد كار رهی دار علیم، جل جلاله و عظم شأنه، منت می نهد بر فرزند آدم، ونيك خدائی ونيك عهدی خود درياد ایشان می دهد. میگوید: شمارا من آفریدم، وچهرهای زیباتان من نگاشتم. قد وبالاثان من کشیدم. دو چشم بینا و دو گوش شنوا و زبان گویاتان من دادم. و من آن خداوندی که ازیست هست کنم، و (۲) نبود بود آرم. و ز آغاز نوسازم. نگارنده رویها منم. آراینده همه نیكوئیها منم. جفت سازنده هر چیز بایار منم. كنده هر هست چنانكه سزاوار منم. آسمان و زمین و جمادات آفریدم اظهار قدرت را، ملائكة و شياطين و جن آفریدم اظهار هیبت را. آدم و آدمیان را آفریدم اظهار مغفرت و رحمت را. هفتصد هزار سال جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و کرویابان و حافین و صافین کرد كعبه جبروت طواف کردند، و سبوح قدوس گفتند. هر گز بنام دودی و مهربانی و دوستی ما راه نبردند، و خود نشناختند. هر گز زهره نداشتند که دعوی دوستی ما کنند، ما خود

دعوی دوستی خاکیان کردیم که: «نحن اولیاء کم»، «یحبهم». چندین نام خود از دوستی و مهربانی برایشان مشتق کردیم که: «هو الغفور الودود الرؤف الرحیم». فریشتگان را همه قهاری و جباری نمودیم، در حجب هیبتشان بداشتیم. خاکیان را همه رؤفی و رحیمی نمودیم، بر بساط انبساطشان بداشتیم. در میان فریشتگان جبرئیل مقدم و محترم بود، و بتخصیص قربت مخصوص بود، و نامش خادم الرحمن بود. پیوسته بر بساط عدل بنعت هیبت ایستاده بود. هرگز بساط فضل و انبساط ندیده بود. تا آدم صفی (ح) نیامد فراق و وصال و رد و قبول نبود. حدیث دل و دلارام و دوستی نبود. این عجائب و ذخائر همه در جریده عشق است، و جز دل آدم صدف در عشق نبود. دیگران همه از راه خلق آمدند. او از راه عشق آمد: «یحبهم و یحبونه». از آدم تسبیح و تقدیس بیش نبود. کارایشان یکرنگ بود. عجائب خدمت و آداب صحبت و ذخائر مودت و لطائف محبت بآدم پیدا گشت، که بوقلمون تقدیر بود. این رسم قلندری و آئین قمار در شهر تو آوردی ای زیبا یارا!

«ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم». فریشتگان را فرمودند که آدم را سجود کنید. سرش آنست که فریشتگان بچشم تعظیم در آن عبادت بی فترت خود می نگرستند، و تسبیح و تقدیس خویش را وزنی تمام مینهادند، و لهذا قالوا: «و نحن نسبح بحمدك ونقدس لك». جلال احدیت و جناب جبروت عزت استغناء لم یزل با ایشان نمود از طاعت همه مطیعان و عبادت همه آسمانیان، گفت: روید، و آدم را سجود کنید، و آن سجود خود را بحضرت عزت مابس وزنی منهدید. هنوز رقم وجود بر موجودات نکشیده بودیم، که جمال ما شاهد جلال ما بود ما خود بخود خود را بسنده بودیم. امروز که خلق آفریدیم، همان عزیزیم که بودیم. از ایمان و طاعت حدثان جلال لم یزل رایبوندی می درناید:

ولو جهها من وجهها قمر ولعینها من عینها کحل.

لطیفه دیگر شنو از اسرار «ولقد خلقنا کم ثم صورنا کم ثم قلنا للملائكة اسجدوا

لآدم: آدمی جسم است وجان، و آنچه ورا جسم وجان است، از آن عبارت نتوان:
مکن درجسم وجان منزل، که این دوست و آن والا

قدم زین هر دو بیرون نه، مه اینجا باش و مه آنجا.

جسم را گفت: «ولقد خلقنا کم». جان را گفت: «ثم صورنا کم». همانست که
جای دیگر گفت: «ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طین». باز گفت: «ثم انشأناه خلقاً
آخر». و بدان که این خانهای خلایق از هفتاد هزار پرده بر آورده اند، پردهای نور و ظلمت،
و خبر بدان ناطق است: «ان لله تعالی سبعین الف حجاب من نور وظلمة». هر چه نور است،
تخم کلمه طیبه است، و هر چه ظلمت تخم کلمه خبیثه، و آنکه همه بخاک پیوشیده، و خاک
پرده همه گشته. کوئی درین جمله خزینه اسرار کیست؟ و آن درمکنون تعبیه دربار کیست؟
با هر جانی بغمزه رازی داری بر شارع هر دلی جوازی داری!

در دور آدم صفی آفتاب عزت دین از برج شرف خود بتافت. هر کسی بنقد خویش
بینا شد. آدم محک بود، «وعصی آدم» سیاهی محک بود، هر کسی نقد خویش بر محک نزد،
تا نقد هاشان بیان افتاد که چیست. ملاعلی بنقد پندار «ونحن نسبح بحمدك» بینا شدند.
ابلیس مهجور بنقد «انا خیر» بینا شد. آنجا خاری بود محقق، و کلی بود مزور، کل بکند
و بینداخت، و خار بماند در دیده پنداشت:

كلها كه من از باغ وصال چیدم

در هاكه من از نوش لب دزدیدم

آن كل همه خار كشت در جان رهی

وان در همه از دیده فرو باریدم

آن مهجور مطرود هفتصد هزار سال مهمان پندار بود. با خود درست کرده که در
معین او زر است، و خود کبریت احمر است! چون نقد خویش بر محک صفوت آدم زد،

نقدش قلب آمد. در معدن خود نفت و قیر دید، و بجای زر سبع سیاه دید (۱) :

در دیده رهی ز تو خیالی بنگاشت

بر دیدن آن خیال عمری بگذاشت

چون طلعت خورشید عیان سر برداشت

در دیده هوس بماند و در سر پنداشت.

گفته اند که : ابلیس به پنج چیز مستوجب لعنت و مهجور در گاه بی نیازی شد، و آدم بعکس آن به پنج چیز کرامت حق یافت و نور هدی و قبول توبه. یکی از آن آنست که ابلیس «لم یقر بالذنب»، بگناه خویش معترف نشد. کبر وی اورا فراغ اعتراف نگذاشت، و آدم بصفت عجز باز آمد، و بگناه خویش مقرر آمد. دیگر «لم یندم علیه»، ابلیس از کرده پشیمان نکشت، و عذر نخواست، و آدم از کرده خود پشیمان شد، و عذر خواست، و تضرع کرد. سوم «لم یلم نفسه»، ابلیس در آن نافرمانی باخود نیفتاد، و ملامت نفس خود نکرد، و آدم روی باخود کرد، و خود را در آن ذلت ملامت کرد. چهارم «لم یری التوبة علی نفسه واجباً». ابلیس توبه بر خود واجب ندید. از آن عذر نخواست، و تضرع نکرد، و آدم دانست که توبه کلید سعادتست، و شفیع مغفرت، بر خود واجب دید، بشتافت، و تاروی قبول ندید باز نگردید. پنجم آنست که : «فقط من رحمة الله»، از رحمت خدا نوید شد ابلیس ندانست آن بدبخت که نویدی از لئیمان باشد، و رب العزة لئیم نیست، و چنانکه نویدی نیست، ایمنی هم نیست، که ایمنی از عاجزان باشد، والله عاجز نیست. پس چون نوید شد آن شقی در توبه بوی فرو بسته شد، و آدم نوید نکشت. دل در رحمت و مغفرت بست. بر در گاه بی- نیازی میزارید و می نالید، تا بر حمت و مغفرت رسید.

پیر طریقت گفت : میدان راه دوستی افراد است. آشمنده (۲) شراب دوستی

از دیدار بر میعاد است. برسد هر که صادق روی به آنچه مراد است.

۳- النوبة الاولى

قوله تعالى : « و یا آدم اسكن انت وزوجك الجنة » ای آدم ! آرام گیر و بنشین تو و جفت تو در بهشت « و کلا من حیث شئتما » و میخورید هر دو از هر جائی که خواهید « ولا تقربا هذه الشجرة » و نزدیک این يك درخت مگردید « فتكونا من الظالمين » (۱۹)، که آنکه از ستمکاران بید (۱) برخود.

« فوسوس لهما الشیطان » در دل داد ایشانرا دیو و بایست گشت در ایشان و برایستاد کرد بر اندیشه ایشان « لیدی لهما » تا ایشانرا بآن روز آورد که پیدا کرد ایشانرا « ما ووری عنهما من سواتهما » آنچه پوشیده بود از عورت های ایشان « وقال » و گفت ابلیس ایشانرا هر دو « ما نهیکما ربکمما » باز نزد خداوند شما « عن هذه الشجرة » از خوردن این درخت « الا ان تكونا ملکین » مگر که تاشما دو فریشته نبید (۲) که مرگی (۳) نچشید « او تكونا من الخالدين » (۴) و ایدر (۴) جاوید نبید (۵).

« و قاسمهما » و سو کند خورد ایشانرا هر دو « انی لکمال من الناصحین » (۲۱) ، که من شما را از نیک خواهانم .

« فدلّیها بفروور » فرو هشت ایشانرا از بالای بهشت در زمین بفریب (۶) « فلما ذاقا الشجرة » چون بچشیدند از درخت « بدت لهما سواتهما » پدید آمد ایشانرا عورت های ایشان « و طلقا یخصفان علیهما من ورق الجنة » و درایستادند و برهم می نهادند بر عورت خویش از برگ درخت بهشت « و نادیهما ربهما » باز خواند

۱- ج : باشید. ۲- = نباشید. ۳- ج : مرگی. ۴- ج : اینجا. ۵- ج : نباشید.

۶- ج : بفریب.

الله ايشانرا: « اَلَمْ اَنْهَكُمَا » نه شما را بازدم « عَنْ تَلْكُمَا الشَّجَرَةَ » از آن يك درخت
 « وَاَقْلَ لَكُمَا » و كفتم شمارا « اِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ (۲۳) » كه ديو شما را
 دشمنی است آشكارا!

« قَالَا » گفتند هر دو آدم و حوا: « رَبَّنَا » خداوند ما! « ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا »
 ستم كرديم بر خود « وَاَنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا » و اگر نيامرزی ما را « وَ تَرْحَمْنَا » و
 بنه بخشائی بر ما « لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (۲۴) » ناچاره از زبان كاران بيم (۱).

« قَالَ اهْبِطُوا » الله گفت فرو رويد از آسمان « بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ »
 يكديگر را دشمن « وَلَكُمْ فِي الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ » و شما را در زمين آرامشگاهی و
 روزگار گذاشتی « وَ مَتَاعٌ اِلَى حِينٍ (۲۵) » و برخورداری تا روز رستاخيز.

« قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ » گفت در زمين زنده می بید (۲) « وَ فِيهَا تَمُوتُونَ » و در
 زمين می ميريد « وَ مِنْهَا يُخْرِجُونَ (۲۵) » و شما را از زمين بيرون آرند

« يَا بَنِي آدَمَ » ای فرزندان آدم! « قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا » بر شما فرو
 فرستاديم پوشيدنی « يَوَارِي سَوْآتَكُمْ » كه پوشيده دارد عورتهاي شما « وَ رِيشًا » و
 جامه‌ای كه آسای هر كس بآن بدانند « وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ » و لباس پرهيز
 از همه لباسها به ، « ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ » اين [بخشش لباسها لباس ضرورت و لباس
 مروت و لباس ديانت] از نشانه‌های نيك خدائی خدا است ، [وازشگفته‌های لطيف كه اوساخت
 « لَعَلَّكُمْ يَذَكَّرُونَ (۲۶) » تا مگر دريابند (۳) خدائی وی و پند پذيرند از وی .

« يَا بَنِي آدَمَ » ای فرزندان آدم! « لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ » شما را فتنه
 مكناد ديو ، و تباهی ميفكناد « كَمَا اَخْرَجَ اٰبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ » چنانكه پدر و مادر
 شمارا بيرون آورد از بهشت « يَنْزِعَ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا » می بر كشيد بر سرايشان جامه

ایشان « لیریهما سو آتھما » تابایشان نماید عورت‌های ایشان « اَنَّهُ یَریکم هو و قبیلہ »
 دیو می‌بیند شما را، اوو گروه او « من حیث لائرو نھم » از آن جای که نمی‌بینید شما
 او را و جوک (۱) او را « اَنَا جَعَلْنَا الشَّیَاطِینَ » ما شیاطین را کردیم « اولیاء للذین
 لا یؤمنون (۲۷) » هم‌کاران (۳) و یاران و دوستان ایشان که نمی‌گروند .

« و اذا فعلوا فاحشة » و چون (۳) بدی کنند « قالوا وجدنا علیها آباءنا »
 گویند که پدران خود را برین یافتیم « واللہ أمرنا بها » و اللہ ما را برین فرمود
 « قل ان اللہ لا یأمر بالفحشاء » گوی اللہ بهیچ زشت و ناپسند نفرماید « اتقولون
 علی اللہ ما لا تعلمون (۲۸) » چیزی می‌گوئید بر اللہ که ندانید ؟ !

النوبة الثانية

قوله تعالى : « و یا آدم اسکن » - ای : و قلنا له بعد اخراج ابليس من الجنة :
 « یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة » ای اتخاذاها مسکناً تسکنان فیہ . پس از آنکه ابليس
 نا فرمانی کرد ، و او را از بهشت بیرون کردند ، با آدم (ع) این خطاب رفت که : « یا
 آدم اسکن انت و زوجک الجنة » . ای آدم ! در جنة الخلد آرام گیر تو و جفت تو حوا ، و آنرا
 مسکن خویش سازید . سکون ضد ، حرکت است ، و ساکن منزل اگر چه حرکت کند ،
 او را ساکن گویند ، که سکون بر حرکت غلبه دارد در بیشترین اوقات شبانروز . و این
 بهشت که آدم را فرمودند تا در آن نشیند جنة الخلد است ، که رب العزة و مؤمنان را آفریده ،
 و ایشانرا وعده داده که در آن شوند ، و ذلك فی قوله : « قل اذک خیرام جنة الخلد التي
 وعد المتقون » ؟ « مثل الجنة التي وعد المتقون » ، « تلك الجنة التي نورث من عبادنا
 من کان تقياً » . قومی از اهل بدعت گفتند : آن بهشتی بود در آسمان که آدم و حوا را

بود علی الخصوص، نه آن جنة الخلد که مؤمنان را وعده دادماند، و قومی گفتند: در زمین بود آن بهشت، و این هر دو قول باطلست، و قول درست آنست که اول گفتیم .

« فکلا من حیث شئتما » - متى شئتما ، وأین شئتما و کیف شئتما . « ولا تقربا هذه الشجرة » - یقال : قرب الشيء ، لازم ، وقربه متعدّ ، والشجرة هی شجرة العلم ، من اکل منها علم الخیر والشر ، وقیل : شجرة الخلد التي تأکل منها الملائكة ، وقیل : شجرة من اکل منها احدث ، ولا ينبغي أن يكون فی الجنة حدث . وعن اهل الکتابین انها شجرة الحنظل ، ای لیستدلا علی مرارة احوال الدنيا ، وقیل : هی الکرم . قال سعید بن المسيب : والله ما اکل منها و هو یعقل ، و لكن حوا عصرت الکرم فسقته حتی سکر ، ثم فادته . « فتکونا من الظالمین » - موضعه من الاعراب نصب علی الجواب ، وقیل جزم علی النهی . « فوسوس لهما الشیطان » - ای وسوس الیهما . قیل : کان وسواساً و الهاماً ، وقیل : کان کلاماً ، لقوله عقیبه : « و قال ما نهیکما » ، وقیل : اصل الوسوسة الدعاء الی امر بصوت خفیّ کالخشخشة والهیمنة . « لیبدی لهما » این لام لام عاقبت کویند ، یعنی : ان عاقبة تلك الوسوسة أدت الی ان بدت لهما سوآتهما . سوآة نامی است آن موضع را از عورت که پوشیدن آن فرض است ، آنکه آنرا نام نهادند هر چیز را که آدمی آنرا پوشیده خواهد از افعال فواحش . یقال : وجدت فلاناً علی سوآة ، ای علی فاحشة ، و قایل گفت برادر خویش را : « سوآة اخی » . جیفه هایل را سوآة خواند از بهر آنکه نمیخواست که او را کشته بینند ، که در ظهور او سوآة فعل قایل می پیداشد (۱) . قتاده گفت : هما کانا لایریان سوآتهما قبل المعصية ، و قیل : لم یکن یری کل واحد منهما عورة صاحبه قبل المعصية ، فلما عصیا بدت عوراتهما .

« وقال ما نهیکما » - این « قال » تفسیر وسوسة است ، « عن هذه الشجرة » یعنی

عن اكلها ، « الا ان تكونوا ملکین » یعنی : ان لاتكونا ملکین لاموتان کما لاموت
 الملائكة ، وقيل : ان لاتكونا ملکین بکسر اللام من الملك ، اخذ من قوله : « هل ادلك
 على شجرة الخلد وملك لا یبلى » . « واتكونا من الخالدين » - ای الباقين الذين لا يموتون .
 « وقاسمهما انی لکما لمن الناصحين » - اول کسی که سو کند بدروغ خورد
 ابلیس بود ، وایشانرا فریفته بسو کند کرد . ندانسته بودند که کسی باشد که به الله سو کند
 بدروغ خورد . ازینجا گفته اند که : مؤمن را بالله توان فریفت ، ومنه قول بعضهم : من خادعنا
 بالله خدعنا به . قال النبی (ص) : « المؤمن غر کریم و الفاجر خب لئیم » . ابلیس گفت :
 مرا پیش از شما آفریدند ، وآن دائم که شما ندانید . نصیحت من پذیرید . وآنکه سو کند
 یاد کرد به الله که من شما را نیکخواهم . این درخت درخت خلد است . ازین بخورید تا
 ایمن (۱) جاوید بمانید . رب العالمین گفت :

« فدلیمهما بغرور » - حطهما الى المعصية ، وجرهما على المخالفة ، وزین لهما
 الباطل ، وغرهما بهذه الیمین . ومعنی الغرور اظهار النصح مع ابطان الشر . فلما ذاقا الشجرة
 بدت لهما سوآتهما » - ظهرت عورة بعضهما لبعض ، و نزع عنهما لباسهما ، وکان من نور
 لم یبق منه علیهما شیء الا ما فی الاطراف وهی الاظافر .

قال ابن عباس : کانت کسوتهم من النور ، و قيل : کانت حلّة ، وقال قتادة :
 کان لباس آدم و حوا ظفراً کله ، فلما وقعا فی الذنب بدل بهذا الجلد ، و ابقیت منه بقية
 فی اناملهما ، لیتذکرا بذلک اول حالهما . روى ابی بن کعب عن النبی (ص) ، قال : « ان آدم
 کان رجلاً طوالاً ، کانه نخلة سحوق کثیر شعر الرأس ، فلما وقعا فیما وقع من الخطیئة بدت
 له سوآته ، وکان لا یراها قبل ذلک ، فانطلق هارباً فی الجنة ، فتعلقت به شجرة من شجر
 الجنة . قيل : هی شجرة العناب ، وقيل : شجرة التین ، فحبسته بشعره ، فقال لها : ارسلینی . فقالت :
 لست بمرسلتک ، فناداه ربه : یا آدم : امنی تفر؟ قال : رب استحیی منک . قال : یا آدم !

الم يكن لك بما ابحتك من الجنة مندوحة عن الشجرة؟! فقال : بلى وعزتك ، ولكن ما ظننت ان احداً من خلقك يحلف بك كاذباً . قال : فبعتني لأهبطنك الى الارض ، ثم لانتال العيش الاكداً . قال : فعلتم صنعة الحديد ، وأمر بالحرث ، فحرث ، و زرع ، ثم سقى ، حتى اذا بلغ حصد ، ثم نقاه ، ثم طحنه ، ثم خبزه ، ثم اكله .

« وطفقا يخصفان عليهما » - اى اقبلا يرتقان الورق و يلصقان بعضه على بعض كهيئة الثوب ليستترا به . قيل : هو ورق التين ، وقيل : ورق الموز . « خصف » برهم ساختن است تويهاى نعل را ، و آنچه بدان ماند ، و آنكس را خصاف كويند ، و آن چیز را خصيف . اين آيت دليل است كه كشف عورت از عهد آدم باز قبيح است ، و اظهار آن معصيت ، و فى قوله : « فلما ذاقا الشجرة » رد على من زعم انه اذا ذاق الخمر لم يعص الله « و ناديهما ربهما الم انهكما عن تلكما الشجرة » - اى عن اكلها ، « و أفل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين » ظاهر العداوة . روى أن آدم و ابليس التقيا معاً عند رب العالمين ، فقيل لآدم : انك لن تلقاه بعد هذا المجلس ابداً ، و كل شىء حدثتك نفسك خلاف طاعتي فهو من امر هذا .

« قالوا ربنا ظلمنا انفسنا » - اسأنا اليها بالمعصية ، « وان لم تغفر لنا ذنوبنا و تجاوز عنا لنكونن من الخاسرين » فى العقوبة . گفته اند : روز عاشورا بود ، روز آدينه كه الله ويرا توبه داد ، و توبه وى قبول كرد .

« قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الارض مستقر و متاع » - شرح اين آيت در سورة البقره مستوفى رفت . روى عن الصدى ، قال : اخرج آدم من الجنة و معه حجر فى يده اليمنى ، و ورق فى الكف الاخرى ، فبث الورق فى الهند ، فمنه ما ترون من الطيب ، و أما الحجر فكان يا قوته بيضاء ، يستشفى بها ، فلما بنى ابراهيم البيت ، فبلغ موضع الحجر ، طلب حجراً ليضعه هناك ، فجاءه جبرئيل بالحجر من الهند الذى اخرج به آدم من الجنة ، فوضعه .

وعن **ابي بريدة** ، قال : لما خلق الله آدم و جرت الروح فيه عطس ، فقال : الحمد لله ، فقال الله تعالى : رحمك ربك يا آدم ! سبقت رحمتي غضبي . من ربك ؟ قال : انت . قال : من تعبد ؟ قال . ايتاك . فدعى بالحجر ، فمسح يده على الحجر كالبيعة . وروى : ان **آدم** لما هبط بارض الهند ، بكى على الجنة مائتى سنة حتى جرى من عينه اليمنى مثل دجلة ، ومن عينه اليسرى مثل فرات ، فخلق الله مقاسا من عينه اليمنى الطير والسباع ، ومقاسا من عينه اليسرى الدر والياقوت والألنجوم وهو العود ، وعن **ابن عمر** ، قال : قال رسول الله (ص) : دخل ابليس العراق ، ففضى منها حاجته ، ثم دخل الشام فطرده ، ثم دخل مصر فباض فيها و فرخ و بسط عبقره .

« قال فيها تحيون و فيها تموتون » - يعنى : فى الارض عند منتهى آجالكم ، « و منها تخرجون » فى القيامة للبعث والحساب ، همانست كه جاى ديگر كفت : « منها خلقناكم و فيها نعيدكم و منها نخرجكم تارة اخرى » . وعن **وهب بن منبه** ، قال : اوحى الله تعالى الى **آدم** بعد ما تاب : يا آدم ! انى اجمع لك العلم كله فى اربعة كلمات ، واحدة لى ، وواحدة لك ، وواحدة فيما بينى و بينك ، وواحدة فيما بينك و بين الناس . فأما التى لى فتعبدنى لا تشرك بى شيئا ، و أما التى لك فأجزيك بعملك احوج ما تكون اليه ، و أما التى فيما بينى و بينك ، فمذك الدعاء و منى الاجابة ، و أما التى بينك و بين الناس ، فأن ترضى لهم ما ترضى لنفسك . فقال آدم : يارب ! شغلت بطلب الرزق والمعيشة عن التسبيح والعبادة ، و لست اعرف ساعات التسبيح من ايام الدنيا . فأهبط الله تعالى ديكاً و أسمعته اصوات الملائكة بالتسبيح ، فهو اول داجن اتخذه آدم من الخلق . فكان الديك اذا سمع التسبيح من السماء سبّح فى الارض فسبّح آدم بتسبيحه .

و روى أن الله تعالى اوحى الى آدم (ع) لما اراد أن يهبطه الى الارض : يا آدم ! انى انزلك و ذريتك داراً مبنية على اربع قواعد : اما الاولى فانى اقطع ما تصلون ، والثانية

افرق ما تجمعون ، والثالثة اخرب ما تبنون ، والرابعة اميت ما تلدون ، ولذلك قيل :
لدوا للموت و ابنوا للخراب فكلکم يصير الى التراب.

« يا بنی آدم قد انزلنا اليکم لباساً » - چون ذکر برهنگی آدم و حوا رفت ،
و اضطرار ایشان بلباس و ستره ، منت نهاد بر ایشان در آفرینش لباس ایشان ، گفت :
« يا بنی آدم قد أنزلنا اليکم لباساً » يعنى: خلقنا ، لقوله : « و أنزل لكم من الانعام ثمانية
ازواج ، اى خلق ، و قيل : « انزلنا عليكم لباساً » يعنى الماء الذى هو السبب لكل
ملبوس انزله من السماء فأسكنه الارض ، فنبت به القطن والكتان وغيره ممّا يكون لباساً
للخلق من الثياب ، و تعيش به الدواب والانعام ، فيخرج بذلك اوبارها و اشعارها و
اصوافها ، فالماء حياة الابدان ، والدين حياة القلوب ، و ذلك كله من السماء ، وقيل : اصل
كل نبات فى الارض انزل مع آدم من الجنة ، وقيل : « انزلنا عليكم لباساً » اى الهمناكم
كيفية صنعته ، ميگويد : شما را الهام داديم و درآموختيم جامه بافتن ، و ساز آن
راست کردن ، و عورت بآن پوشیدن .

و اول کسی که جامه بافت آدم بود : چون از آسمان بزمین آمد از برهنگی
بنالید . جبرئیل آمد ، و او را فرمود تا یکی نر میش را بکشت ، و آنرا پوست کند ،
و پشم آن برچید ، و به حوا داد تا برشت ، و آدم از آن جامه صوف بافت بتعلیم
جبرئیل . ازینجا گفت مصطفی (ص) : « اول من سبج آدم ، و کان جبرئیل معلّمه ، و آدم
تلميذه ثلاثة ايام » . روى ابو امامة قال ، قال رسول الله (ص) : « عليكم لباس الصوف
تعرفون به فى الآخرة ، فان النظر فى الصوف يورث فى القلب التفكير ، والتفكير يورث الحكمة ،
والحكمة تجرى فى الجوف مجرى الدم ، فمن كثر تفكره قلّ طعمه ، و كلّ لسانه ، و
من قلّ تفكره كثر طعمه ، و عظم بدنه ، و قسا قلبه ، و القلب القاسى بعيد من الله ، بعيد
من الجنة ، قريب من النار » . وعن جابر ، قال : جاء رجل الى النبی (ص) فقال : يا رسول الله !

ما تقول في حرفتي؟ فقال: رسول الله (ص): «حرفتك حرفة ابننا آدم، وإن الله يحب حرفتك، وإن حرفتك يحتاج إليها الأحياء والأموات، فمن انف منكم فقد انف من آدم، ومن آذاكم فقد آذى آدم».

قوله تعالى: «وريشاً» - ريش جامه ای باشد که هر قومی را زی ایشان بود، تا از دیگران پیدا شوند، چون طیالس اصحاب آنرا، و قلانس اصحاب آنرا، و أقبيه اصحاب آنرا، و أعبيه اصحاب آنرا. ابن عباس گفت و مجاهد: الریش هو المال، يقال تریش الرجل اذا تمّول ابن زید گفت: ما يتجملون به من الثياب الحسنة، وقيل: هو الأثاث، و ما ظهر من المتعلّق والثياب والفرش. و در شواذ خوانده اند: «وريشاً»، فقيل: هو جمع ريش كقده و قداح و ذئب و ذئاب، وقيل: الریش اسم للمال و ما فيه الجمال، والرياش الخصب والسعة في المعاش.

«و لباس التقوى ذلك خير» - یعنی الحياء. شرم را لباس التقوى خوانند از بهر آنکه تا شرم بجای است تقوى بجا است و تا تقوى بجا است ایمان بجا است:

اما والله ما في الدين خير ولا الدنيا اذا ذهب الحياء
يعيش المرء ما استحيأ بخير و يبقى العود ما بقى اللحاء.

و قيل: لباس التقوى هو التشمير في الثوب. در خبر است که مصطفی (ص) - عم - زاده خویش را گفت ربيعة بن الحارث بن عبدالمطلب: «نعم الفتى ربيعة لو قصر من شعره و شمر من ثوبه»! و عبدالله عمر پسر خود را گفت: شمر ذيلك فانه انقى لثوبك و اتقى لربك. و قيل: لباس التقوى العمل الصالح والعفة والورع، أي العمل الصالح والعفة والورع خير من الثياب والمال، وقيل: هو السلاح و آلة الحرب، وقيل: هو السمت الحسن في الدنيا.

قال الحصن في قوله؟ «ذلك من آيات الله»: الورع والسمت الحسن من آيات

الله على المؤمن. يعنى: من علامات الخير التى البس الله المؤمن فى الدنيا. و قال ابن عباس فى هذه الاية: أما اللباس فهو الثياب، وأما الرياش فهو المتاع والمال، وأما التقوى فالعفاف. ان التقى العفيف لا تبدوا له عورة وان كان عارياً من الثياب، وان الفاجر بادرى العورة وان كان كاسياً من الثياب، وان فجوره يبدى عورته للناس، لانزال تطلع منه على شر، و به قال النبى (ص): «والذى نفس محمد بيده ما عمل احد قط سوءاً الا البسه الله رداء عمله علانية، ان خيراً فخير وان شراً فشر». ثم تلا هذه الآية: «و لباس التقوى ذلك خير»، و قال وهب بن منبه: الايمان عريان، و لباسه التقوى، و زينته الحياء، و ماله العفة، و ثمرته العمل الصالح.

اما سبب نزول اين آيت آن بود كه مشركان عرب از ثقيف و بنو عامر بن صعصعه و خزاعه و بنى مدلج و جماعتى آن بودند كه برهنه طواف خانه مى كردند، مردان بهمه وقت و زنان بشب، و آن برهنكى و جامه بر كندن عبادتى مى شناختند و ميگفتند: جامه اى كه در آن معصيت ميكنيم نه روا باشد كه بآن طواف خانه كعبه كنند، و رب العالمين اين آيت فرستاد، و ايشان را از آن باز زد، يعنى كه عورت پوشيدن و پرهيزكارى كردن و سمت نيكو داشتن به است شمارا از اين جامه بر كندن (١) و برهنه كشتن. نافع و ابن عامر و كمالي «ولباس» بنصب خوانند معطوف بر «ريشاً». باقى برفع خوانند برابتدا، و خبره «ذلك خير». «ذلك من آيات الله» - قال بعضهم اى من فرائض التى اوجبها بآياته، يرید ستر العورة. «لعلهم يذكرون» اى يتعظون.

«يا بنى آدم لا يفتننكم الشيطان» - اين فتنه ايدر (٢) فضيحت است، يعنى: لا يفضحنكم. اصل فتنه آرمایش است و بر رسيدن، و آنچه نهان است در چيزى بيرون آوردن، چنانكه باتش نقره گذارند تا آنچه در آن است بيرون آيد، «كما اخرج ابويكم

من الجنة ينزع عنهما لباسهما». این «ینزع» تفسیر اخراج است، چنانکه آنجا گفت: «لاتتخذوا عدوی وعدوكم اولیاء تلقون الیهم بالمودة». این القاء تفسیر اتحاد است. «لیریہما سوآتہما»- این دلیل است کہ ایشان عورتہای یکدیگر ندیدہ بودند. عائشہ گفت (۱): ما رأیت سوآة رسول اللہ (ص) قط.

«انه یریکم هو وقبیلہ من حیث لاترونہم»- یرفونکم من حیث لاتبلغونہم. و یأتونکم من حیث لاتأتونہم. و فی الخبر: ان الشیطان یرجی من ابن آدم مجری الدم. ان الشیطان یحضر ابن آدم علی کل اھیانہ. وعن مجاہد، قال: یقول ابلیس: نحن نری ولانری، و نخرج من تحت الثری، و یعود شیخنا فتی. قال مالک بن دینار: ان عدوآ یراک ولا تراہ لشدید المؤمن الا من عصمہ اللہ. و قال ذوالنون: ان کان ہو یراک من حیث لاتراہ، فان اللہ یراہ من حیث لا یری اللہ، فاستعن باللہ علیہ، فان کید الشیطان کان ضعیفاً. «و قبیلہ»- یعنی: و جنودہ، من قوله تعالی: «و جنود ابلیس»، وقیل: خیلہ ورجلہ، من قوله تعالی: «بخیلک ورجلک»، وقیل: ذریئہ، من قوله تعالی: «افتتخذونہ و ذریئہ»؟ «من حیث لاترونہم»- لاترون اجسادہم، و لاتعلمون مکانہم، لان اجسامہم رقیقہ، و فی ابصارنا ضعف عن ادراک الرقیق اللطیف. وعن محمد بن اسحق، قال: بلغنی ان ابلیس تزوج الحیة التي دخل فی جوفہا حین کلم آدم بعد ما اخرج الجنة، فمنہا ذریئہ. «انا جعلنا الشیاطین اولیاء للذین لا یؤمنون»- سلطنہم علیہم لیزیدوا فی غیبہم. میگوید: ما شیاطین را مسلط کردیم بر کافران، تا در پیراہی و کفرشان یفزایند. همانست کہ جای دیگر گفت: «ارسلنا الشیاطین علی الکافرین تؤزہم از آء ای: تحملہم علی المعاصی حملاً شدیداً، اما المؤمن فلا یقبل قولہم ولا یجیب دعوتہم.

«واذا فعلوا فاحشہ»- فاحشہ اینجا کشف عورت است در طواف، و گفته اند:

تحریم بحیره و سائبه و وصیله است، و گفته اند: عام است در همه معاصی، و درین آیت اضرار است، یعنی: و اذا فعلوا فاحشة عبادة فنهوا عنها، « قالوا وجدنا عليها آباءنا » - میگوید: چون کاری زشت کنند، و آنرا از خود عبادتی شناسند، و ایشان را از آن نهی کنند، جواب دهند و گویند: « وجدنا عليها آباءنا »، ما پدران و اسلاف خود را برین یافتیم. چون ایشانرا گویند: پدران شما این از کجا گرفتند؟ و از کجا بر ساختند؟ جواب دهند که: « الله امرنا بها »، رب العالمین گفت: یا محمد! بگوی: « ان الله لا يأمر بالفحشاء ». الله بهیچ زشت و ناپسند نفرماید. « فحشاء » و « فاحشه » آن زشتها است از فعل و از قول که مروت را خراب کند، و مرد را بد نام کند، و ازینجاست که بخیل را فاحش خواند، از بهر آنکه بخل بهر زبان و در هر کیش و بنزدیک هر قوم نکوهیده است و بخیل بدنام. و در خبر است از مصطفی (ص): « ان الله يبغض الفاحش المتفحش البذی ». الله زشت دارد هر بخیل بدگوی از شرم تهی.

و در خبرست که مردی بار خواست بدر حجرة عائشه مادر مؤمنان. رسول خدا (ص) سه بار گفت: بد مرد که اوست. آنکه گفت که: ویرا بارده. چون بار داد، ویرا بنواخت، و با وی سخنان خوش گفت. چون بیرون شد عائشه گفت: یا رسول الله! این مرد را آن گفتمی که گفتمی، و چون درآمد با وی چنان کردی! جواب داد رسول خدا (ص): « ان ابغض الناس الى الله من يكرم اتقاء فحشه ». بترین مردم (۱)، بنزدیک الله آنکس است که مردمان اورا نیکو دارند از بیم فحش زبان وی.

و بدان که « فاحشه » در قرآن بر چهار وجه آید: یکی بمعنی زنا است، چنانکه در سورة النساء گفت: « واللاتي يأتين الفاحشة »، یعنی الزنا. همانست که درین سورة اعراف گفت: « قل انما حرم ربی الفواحش ما ظهر منها ما بطن ». بیک قول

این فواحش زنا است ، یعنی : حرم الزنا فی السر والعلانیة ، ودر سورة الاحزاب گفت : « من یأت منکن بفاحشة مبینة » یعنی الزنا . وجه دوم فاحشه نشوز است زنانرا ، چنانکه در سورة النساء گفت : « ولا تعضلوهن لتذهبن ما آتیتموهن الا ان یأتین بفاحشة مبینة » یعنی العصیان ، وهو النشوز البین من المرأة علی زوجها ، در سورة الطلاق گفت : « ولا یخرجن الا ان یأتین بفاحشة مبینة » . وجه سوم آنست که در حق قوم لوط گفت در عنکبوت : « انکم لتأتون الفاحشة » یعنی ایمان الرجال فی ابدارهم ، ونظیر این در سورة النمل است و درین سورة اعنی سورة الاعراف . چهارم فاحشه معصیت است در شرکت ، چنانکه رب العزة گفت : « واذا فعلوا فاحشة » یعنی ما حرم اهل الجاهلیة علی انفسهم فی الشریک ، « قالوا وجدنا علیها آباءنا والله امرنا بها قل ان الله لا یأمر بالفحشاء » یعنی بالمعاصی وهو تحریم الحرث والانعام وغیر ذلك . « اتقولون علی الله ما لا تعلمون » ؟ استفهام انکاری متضمن نهیاً .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ویا آدم اسکن انت وزوجک الجنة » آدم را چهار نام است : آدم و خلیف و بشر و انسان . آدم نام کردند او را که از ایدم زمین آفریده اند ، و از هر بقعتی کشیده ، چنانکه گفت جل جلاله : « من سلالة من طین » ای سلّت من کل بقعة طیبة و سبخة سهل و وعر . در خاک آدم هم شور بود و هم خوش ، هم درشت بود و هم نرم . لاجرم طباع فرزندان مختلف آمد . در ایشان هم خوشخوی است و هم بدخوی ، هم کشاده هم گرفته ، هم سخی هم بخیل ، هم سازگار هم بدساز ، هم سیاه هم سفید (۱) .

جای دیگر گفت : « من صلصال کالفخار » فخار کلی خشک باشد که ویرا آواز و پر خوان بود ، یعنی که آدمی باشغب است . در سر آشوب و شور دارد ، و در بند گفت و گوی باشد . جای دیگر گفت : « من طین لازب » از کلی دوسنده (۲) ، بهر چیز درآویزد ، وبا

هر کس در آمیزد. جای دیگر گفت: «من حماء مسنون» از کلی سیاه تیره. عرفه قدره لئلا
 یعدو طوره. اصل وی باوی نمود، تا اگر کرامتی بیند نه از خود بیند، و داند که شرف در
 تربیت است نه در تربت. از تربت چه خاست؟ ظلومی و جهولی و سیاست: «وعصی آدم ربه».
 از تربیت چه آمد؟ کرامت هدایت و قبول توبه و نواخت: «ان الله اصطفى آدم». نتیجه تربت
 است که گفت: «خلق الانسان من عجل». ثمره تربیت است که گفت: «یحبههم و یحبونه».
محمود در سرای ایاز شد. آن مال و نعمت و زروسیم و جواهر و دیبایهای
 رنگارنگ دید. از آن خلعتها که **محمود** او را داده و بخشیده، بگوشه‌ای نگه کرد
 قبا یکی دید کهنه و پاره پاره بر هم بسته از میخی در آویخته. محمود گفت: این یکی باری
 چیست؟ ایاز جواب داد که: این یکی منم بدین بیچارگی و بدین خواری، و آن همه جمال
 و آرایش و آن عز و ناز همه توئی. درین نگریم عجز خود بینم. قدر خود بدانم. در آن نگریم
 ترا بینم، و از تو دانم، بنام و سر بیفزایم:

جز خداوند مفرمای که خوانند مرا
 سزد این نام کسی را که غلام تو بود
 در خبر است که کالبد آدم از گل ساخته چهل سال میان مکه و طائف نهاده بود.
 و ابلیس هر بار که بوی برگذشتی، گفتی: لأمر ما خلقت؟ و رب العزة با فریشتگان میگفت:
 «اذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له». پس چون روح بس روی در آمد، چشم باز کرد تن خود را
 همه گل دید. حکمت درین آن بود تا اصل خود داند، و نفس خود را شناسد، و بخود فریفته
 نگردد. لطایفی که بیند از حق بیند، پس چون روح بسینه وی رسید تاریکئی دید. قومی
 گفتند: تاریکی زلت بود. قومی گفتند: تاریکی خاک بود، که اصل خاک از ظلمت است،
 و اصل روح از نور. روح خواست که باز گردد، نسیم وی به خیاشیم رسید. عطسه زد (۱).
 گفت: الحمد لله. رب العزة گفت: رحمك ربك. روح ذکر حمد و رحمت حق شنید ساکن

گشت . گفت : او که حمد خدا و رحمت را شاید ، جای من نیز شاید . چون بناف رسید اشتها طعمش پدید آمد . میوه بهشت دید . آرزوش خاست . خواست که برخیزد نتوانست . رب العزة گفت : «خلق الانسان من عجل» .

دیگر (۱) نام وی «خلیفه» بود ، که بجای فریشتگان نشست . نخست ساکنان زمین فریشتگان بودند . پس بآدم دادند . سرش آنست که تا آدمیان را عنبر باشد بمیلی و آرامی که ایشان را بادیابود ، یعنی که فریشتگان که نه دنیوی بودند ، و نه از خاکشان آفریدند ، چون در دنیا نشستند بادیابار می شدند ، و بیرون کردن برایشان دشوار آمد ، تا می گفتند : «اجعل فیها من یفسد فیها» ؟ پس چه عجب اگر فرزند آدم را بدنیا میل باشد ، که خود از آن آفریده اند ، و ایشان را ساخته اند ، و فی الخبر : «اذا مات المؤمن علی الاسلام تقول الملائكة : کیف نجا هذا من دنیا فسد فیها خیارنا» ؟

سدیگر (۲) نام وی «بشر» است ، و سماء بشراً لمباشرة الامور .

چهارم نام وی «انسان» است که عهد الله فراموش کرد ، چنانکه گفت : «فنی ولم نجد له عزماً» ، ای لم نجد له عزماً فی القصد علی الخلاف ، بل کان ذلك بمقتضى النسیان . آنجا که عنایت را بود نواخت را چه نهایت بود ! آن نافرمانی از وی در گذاشت ، و عنذرش بنهاد ، گفت : نه بقصد کرد آن مخالفت ، و نه بر آن عزم بود که کند ، لکن فراموش کرد عهد ما ، و در گذاشت از وی کرم ما . و گفته اند : انسان از انس است ، یعنی که ویرا باجفت خود انس بود ، و در دل وی مهر داشت ، چنانکه الله گفت : «وجعل بینکم مودة و رحمة» . ازینجا گفت رب العزة :

«یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة» - ای آدم ! باجفت خود درین بهشت آرام گیر و ساکن باش . جنس باجنس داد ، و خلق در خلق بست ، و شکل در شکل ساخت ، که صفت حدثان

جز با شکل خود نسازد، و جز بجنس خود نگراید، و جز با همچون خودی آرام نگیرد. آن جلال قدم است و عزت احدیت که از اشکال و امثال واجناس پاکست، و مقدس متفرد بجمال و جلال خود، متمیز بصفات کمال خود. همیشه هست، و از همه چیز نخست بخود بزرگوار، و با همه نیکوکار، و بیزرگوار و نیکوکاری سزاوار. آنکه گفت: «و کلامن حیث شئتما ولا تقر با هذه الشجرة» آنچه خواهید، چنانکه خواهید درین بهشت میخورید، و می نازید، و کرد این يك درخت مگردید. ایشانرا از خوردن آن نهی کرد، و در علم غیب خوردن آن پنهان کرد، و آن قضا بر سر ایشان روان کرد، تا ایشان عجز وضعف خود بدانند، و عصمت از توفیق الهی بینند نه از جهد بندگی.

«فوسوس لهما الشيطان» - این هم از امارات عنایت است و دلائل کرامت، که گناه ایشان کردند، و حواله بر وسوسه شيطان کرد که: «فوسوس لهما الشيطان». آنکه در عنایت بیفزود، گفت: «لیبدی لهما ما ووری عنهما من سواتهما» - گفتا: عورت ایشان هم برایشان پیدا کرد نه بر دیگران. گفته اند که: آدم و ابلیس پس از آن هر دو بهم (۱) رسیدند. آدم گفت: یا شقی! وسوست الی و فعلت ما فعلت. ای شقی دانی که چه کردی تو بامن؟! وجه کرد انگیختی در راه من؟! ابلیس گفت: یا آدم! هب انی کنت ابلیستک، فمن کلن ابلسنی؟ کیرم که ترا من از راه بردم، بامن بگوی که مرا از راه که بیرد؟ و گفته اند که: ایشان هر دو فرمان بگذاشتند، لکن فرقت میان ایشان. زلت آدم از روی شهوت بود، و زلت ابلیس از راه کبر، و کبر آوردن صعب تر از شهوت راندن. گناهی که از شهوت خیزد عفو در آن گنجد. گناهی که از کبر خیزد ایمان در سر آن شود. در خبر است که: «الکبرياء ردائی، والعظمة ازاری، فمن نازعنی فی واحد منهما قصمه». «فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما» - هر که برخلاف فرمان حق بر پی شهوت نفس

رود از حق درماند ، و بآن شهوت نرسد . آدم صفی هنوز از آن درخت منهی جز ذواقی
 نچشیده بود که تازیانه عتاب بر سرش فرود آمده بود ، وحالش بگشته ، نه آن شهوت بتمامی
 رانده ، و نه رضاء حق باوی بمانده . چون باز نگرست ، نه تاج بر سر دید ، نه حله دربر !
 از اول خود را دید بر سریر اصفاف نشسته ، پشت بمسند خلافت باز نهاده ، بحلل وحلی بهشت
 آراسته ، و بآخر از همه درمانده ، برهنه و کرسنه ، محتاج يك برگ درخت شده :

لله درهم من فتيه بكروا

مثل الملوك و راحوا كالمفالس!

وأنشدوا :

لا تعجبوا لمذلتى فأنا الذى

عبث الزمان بمهجتى فاذلها

فرمان آمد که : ای آدم ! آن چنان نعمت بی رنج و بی کد ندانستی خورد ، اکنون
 رو بسرای محنت و شدت ، کار کن ، و تخم کار ، و رنج بر ، و صبر کن . آدم گفت : این همه
 خوار است ، اگر روزی ما را برین در که باز بازست ، همی بدرد دل بنالید ، و نیاز و عجز
 خود بر کف حسرت نهاد ، و در زارید و گفت : « ربنا ظلمنا انفسنا و ان لم تغفر لنا و ترحمنا
 لنكونن من الخاسرين » الهی ! اگر (۱) زاریم ، در تو زاریدن خوش است ، ورنه نالیم بر تو
 نالیدمان در خور است . الهی ! از خاک چه آید مگر خطا ، و از علت چه زاید مگر جفا ، و
 از کریم چه آید جز وفا . الهی ! و از آدمیم (۲) با دو دست تهی ، چه باشد اگر مرهمی
 بر خستگان نهی ! الهی ! کنج درویشانی ، زاد مضطرائی ، مایه رمیدگانی ، دستگیر
 درماندگانی . چون می آفریدی جوهر معیوب می دیدی ، می بر گزیدی ، و باعیب می خریدی ،
 بر گرفتگی و کس نکفت که بردار . اکنون که بر گرفتگی بمگذار ، و در سایه لطف (۳)
 میدار ، و جز بفضل خود مسپار :

گر آب دهی نهال خود کاشته ای
 در پست کنی بنا خود افراشته ای
 من بنده همانم که تو پنداشته ای
 از دست میفکنم چو بر داشته ای .

۴- النوبة الاولى

قوله تعالى : « قل امر ربی بالقسط » کوی ای محمد ! خداوند من بداد
 میفرماید « و اقيموا وجوهکم » و روی خویش را و دل خویش را و آهنگ خویش
 را راست دارید « عند کلّ مسجد » بنزدیک هر نماز و سجود که کنید « و ادعوه »
 و در بیم و امید او را خوانید « مخلصین له الدين » پرستش و خواندن ویرا پاک دانید
 « كما بدأکم تعدون » که وی آنست که شمارا نخست او آفرید ، و کرد، و بآخر (۱)
 باز فردا دیگر بار پدید آئید چنانکه اول کرد ، و بآن (۲) گردید که خواست « فریقاً
 هدی » گروهی را راه نمود « و فریقاً حقّ علیهم الضلالة » و گروهی را چنان کرد
 که برایشان در علم وی ضلالت واجب گشت که آنرا سزا بودند « انهم اتخذوا الشیاطین
 اولیاء من دون الله » ایشان شیاطین را فرود از خدای معبودان و یاران گرفتند « و
 یحسبون انهم مهتدون (۳۹) » و می پندارند که بر راه راست اند .

« یا بنی آدم » ای فرزندان آدم ! « خذوا زینتکم » آرایش گیرید و جامه
 پوشید « عند کلّ مسجد » نزدیک هر نماز و سجود و طواف که کنید « و کلوا و اشربوا »
 و میخورید و میاشامید « ولا تسرفوا » و بکزاف مروید و اندازه در مکذرانید
 « انه لایحبّ المرفین (۴۰) » که او دوست ندارد کراف کاران را .

« قل من حرم زينة الله » کوی که حرام کرد و در بند آورد آرایش این جهانی؟ « انّی اخرج لعباده » که الله بیرون آورد رهیگان خویش را « والطّیّبات من الرّزق » و این شیرینیها و خوشیها از روزی که ساخت « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدّنيا » کوی این زینت درین جهان مؤمنانرا است [بانبازی دشمنان خدای] « خالصة يوم القيمة » و زینت آن جهانی باز مؤمنان را است تنها بی انبازان « كذلك نفصل الايات » چنین هن (۱) می باز کشائیم پیدا و روشن سخنان خویش « لقوم يعلمون (۲۱) » گروهی دانایان را [که سخن دانند و فحوی آن خطاب دریابند و مقتضی آن] .

« قل انما حرم ربّي الفواحش » کوی : خداوند من حرام کرد زشتیها « ما ظهر منها وما بطن » آنچه از آن آشکارا است ، و آنچه از آن پنهان است « والاثم » و دروغ و خیانت و بزها « والبغى بغير الحق » و افزونی جستن بی حق (۲) « وأن تشرکوا بالله » و آنکه انباز گیرید با خدای « ما لم ينزل به سلطاناً » چیزی که الله در آن هیچ کس را عذری نفرستاد [نه معبود را سزاواری نه عابد را عذر] « وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون (۲۲) » و آنچه برخدای آن گوئید که ندانید . « ولكلّ امة اجل » و هرامتی را درین جهان درنگی است و انجامی و اندازهای [که کی در آیند و تا کی بمانند] « فاذا جاء اجلهم » چون هنگام سر انجام ایشان در رسید « لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (۲۳) » نه يك ساعت با پس مانند نه فرایش شند (۳) .

« يا بني آدم » ای فرزندان آدم ! « اما یا تینکم » اگر بشما آید از من « رسل منکم » پیغام رسانان هم از شما « یقصّون علیکم آیاتی » بر شما میخوانند

سخنان من « فَمَنْ أَتَقَى » هر که باز پرهیزد از عذاب من « وَ أَصْلَح » و دین خود و کردار خود (۱) راست کند « فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (۴۴) » بر ایشان بیم نیست و نه هرگز اندوهگین باشند .

« وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » و ایشان که دروغ شمردند سخنان ما « وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا » و کردن کشیدند از نیوشیدن و پذیرفتن آن « أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (۴۵) » ایشان اند که آتشیان اند جاوید در آن اند .

« فَمَنْ أَظْلَم » کیست ستمکار تر بر خویشتن « مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » از آنکس که دروغ سازد بر خدای « أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ » یا دروغ شمرد سخنان او « أُولَئِكَ يَنْالُهُمْ » ایشان اند که بایشان رسد « نَصِيحُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ » بهره ایشان از آن تهدید که در قرآن گفته ام « حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا » تا آنکه بایشان آید فرستادگان ما « يَتَوَفَّوْنَهُمْ » که می میرانند ایشان را « قَالُوا » ایشان را گویند : « إِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَنَا إِلَى دُونِ اللَّهِ » کجا اند آنچه خدای میخواندید فرود از الله ؟ « قَالُوا » گویند ایشان : « ضَلُّوا عَنَّا » کم گشتند از ما « وَ شَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » و گواهی دهند بر تنهای خود « أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ (۴۶) » که اندرین جهان کافران بودند .

« قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ » ایشان را گوید الله که : در روید در گروهانی « قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ » که پیش از شما بودند از پری و آدمی در آتش « كَلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ » هر که در رود گروهی در آتش « لَعْنَتْ أَسْوَطَهَا » لعنت کنند بر هام فعلان و هام راهان (۲) خود که در آتش باشند « حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا » تا آنکه که با هم آیند و فراهم رسند در آتش « قَالَتْ أَخْرِجِيهِمْ لِأُولِيِّهِمْ » پسینان پیشینان را گویند فرا خدای عز وجل : « رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا » خداوند ما اینان

ایشان اند که ما را بی راه کردند « **فَاتِهِمْ عَذَاباً ضِعْفًا مِنَ النَّارِ** » ایشان را عذاب دو چندان کن که ما را « **قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ** » جواب دهند ایشان را که هر یکی را هم چندان که چشید هست، و هر یکی را چندان که دیگر را هست هست « **وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ (۲۷)** » لکن این نمی دانید .

« **وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ ثَأْخِرِهِمْ** » و پیشینان گویند پسینان را: « **فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ** » نه شما را بر ما افزونی است « **فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (۲۸)** » عذاب می چشید بآنچه میکردید .

« **أَنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا** » و ایشان که دروغ شمردند سخنان ما « **وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا** » و کردن کشیدند از نیوشیدن آن « **لَا تَفْتَحْ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ** » درهای آسمان ایشان را باز نکشایند « **وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ** » و در بهشت نشوند « **حَتَّى يُلَاحِظَ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ** » تا آنکه که شتر در سوراخ سوزن در گذرد « **وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ** » و چنین پاداش کنیم مجرمان را .

« **لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ** » ایشان را از دوزخ تابوتهای آتشین است بجای بستر « **وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٌ** » و از بالای ایشان طبقهها از آتش « **وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ** » و پاداش ستمکاران بر خویشان ، چنین کنیم .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « **قُلْ أَمْرِي بِالْقَسْطِ** » - این جواب ایشان است که کارهائی دیدند و رسمهائی که در جاهلیت پدران ایشان نهاده بودند، و گمان بردند که آنرا آغاز راست است، و از آسمان بآن فرمان است، گفتند : « **وَاللَّهُ أَمْرُنَا بِهَا** » رب العالمین آن برایشان رد کرد، یعنی آن فحشاء است، والله فحشاء نفرماید، بلکه بعدل فرماید . « **أَمْرِي بِالْقَسْطِ** » ای :

بالعدل. میگوید: الله بدار میفرماید ، بدانستن هر چیز بر آن جای که هست ، و نگرستن
بهر چیز بآن سزا که هست . آفریدگار بخدائی دانی ، و آفریده ببنده کی دانی ، و
حرام بحرামী دانی ، و حلال بحلالی دانی ، و مردار پلید دانی .

«وَأَقِمْ وَجْهَكَ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ» مسجد ایدر سجود است. يك قول آنست که
هر جا که باشد در نماز روی فرا کعبه کنید ، و گفته اند : معنی آنست که دل خویش در نماز
و در سجود راست دارید آنکس را که سزای سجود شماست . «وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» - ای :
وحدوده ولا تشر کوا به شیئاً آنکه خطاب بامنکران بعث گردانید ، گفت : «کما بدأ کم»
ولم تکنوا شيئاً «تعودون» خلقاً جدیداً . چنانکه نبودید و شمارا بیا فرید ، همچنان باخر
شمارا باز آفریند ، یعنی هم بر آن صورت اول چنانکه بودید ، و گفته اند که : از شکم مادر
برهنه بیرون (۱) آمدید بی هیچ چیز (۲) ، فردا از خاک برهنه بر آئید بی هیچ چیز (۲) .
و منه قول النبي (ص) : «يَحْشُرُ النَّاسَ حِفَاةَ عِزَّةٍ عِزَّةٍ عِزَّةٍ» و اول من یکسا
ابراهیم (ع) ثم قرأ : «کما بدأنا اول خلق نعیده وعداً علینا» . مجاهد و مقاتل گفتند :
کما بدأ کم فی الخلق شقیاً وسعیداً فکذلك تعودون سعداً وأشقیاء ، یعنی که در ازل شما
را دوفرت آفرید : «فريقاً هدی» یعنی هدام لדיنه ، «وفريقاً حق» ای وجب «علیهم
الضلالة» لما سبق من علمه فیهم ، و در دنیا همان دوفرت باشد ، چنانکه گفت : «فمنکم
کافر ومنکم مؤمن» ، و فردا در قیامت همان دوفرت بر آن صفت که بودند از خاک بر آیند ،
المؤمن علی ایمانه والمنافق علی نفاقه ، و منه قوله (ص) «يموت الرجل علی ما عاش علیه
ويحشر علی ما مات علیه» . محمد بن کعب گفت هر که در ازل در خلقت اول سعید آمد
در ابد در خلقت آخر هم سعید آید ، و اگر چه عمل وی عمل اهل شقاوت بود ، چنانکه
سحرة فرعون ، و هر که در خلقت اول شقی آمد ، در خلقت آخر هم شقی آید اگر چه عمل

وی عمل اهل سعادت باشد همچون ابلیس .

قال النبی (ص): « ان العبد لیعمل عمل اهل النار ، وانه من اهل الجنة ، و یعمل عمل اهل الجنة ، وانه من اهل النار ، و انما الاعمال بالخواتیم » ، وروی : « ان الرجل لیعمل بعمل اهل النار حتی ما یكون بینہ و بینہا الا ذراع ، فیسبق علیہ الكتاب ، فیعمل بعمل اهل الجنة فیدخل الجنة ، و ان الرجل لیعمل بعمل اهل الجنة حتی ما یكون بینہ و بینہا الا ذراع ، فیسبق علیہ الكتاب ، فیعمل بعمل اهل النار فیدخل النار » .

قتاده گفت : بدأهم من التراب ، و الی التراب یعودون . نظیره قوله : « منها خلقناکم و فیہا نعیدکم » . قال ابن عباس فی هذه الایة : اذا امان الله الخلق فی النفخة الاولى انزل من السماء ماء فأثبت بذلک الماء اجسامهم ، كما خلقهم من الماء کذلک یعید خلقهم بالماء ، وهو قوله : « كما بدأنا اول خلق نعیده وعدأ علینا » . « انهم اتخذوا الشیاطین اولیاء من دون الله و یحسبون انهم مهتدون » - فیہ دلالة علی ان من کان کافراً و هو لا یعلم انه کافر فهو کافر ، لان الله تعالی اعلمنا انهم یحسبون انهم مهتدون ، و هم مبطلون .

« یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد » - الزینة الثیاب ، وقیل : النعال ، و قیل : المشط ، وقیل : التخشع و السکينة و الوقار ، لقول النبی (ص) « ایتوها و علیکم السکينة و الوقار » ، وقیل : رفع الایدی فی الصلوة لقول النبی (ص) : « ان لكل شیء زینة ، و ان زینة المصلوة رفع الایدی فیہا فی ثلاث مواطن : عند الاحرام ، و عند الركوع ، و عند رفع الرأس من الركوع . و کفته اند : درین آیت فرمان است بستر عورت در نماز و در طواف ، که در عرب قومی طواف میکردند برهنه ، هم زنان و هم مردان ، اما زنان دو الکها در یک نظم باهم میکردند ، و عورت خود فرومی آویختند ، و گویند : زنی برین صفت طواف میکرد و میگفت :

اليوم یبدوا بعضه او کله و ما بدأ منه فلا احله

و تعظیم خانه را چنین میکردند . رب العالمین ایشانرا ازین نهی کرد درین آیت ،
و ستر عورت در طواف و در نماز واجب کرد ، گفت : « خذوا زینتکم عند کل مسجد »
یعنی عند الطواف ، وانما سمی الطواف مسجداً لانه یختص به .

« وکلوا واشربوا » - اهل جاهلیت درایام حج گوشت وچربش و شیر نمی خوردند تعظیم
حج را . مسلمانان گفتند : ما سزاوار تریم که تعظیم حج را چربش نخوریم ، و ریاضت کنیم :
رب العالمین آیت فرستاد : « کلوا واشربوا » ای : کلوا اللحم والدسم واشربوا اللبن ، و
« لاتسرفوا بحظرکم علی انفسکم ما احللت لکم من اللحم والد سم .

« انه لایجب المسرفین » - قال سفیان : ما قصرت به عن حق الله فهو اسراف ، وماجاوزت
به حق الله فهو اسراف : وقال : « لو أنفقت مثل احد فی طاعة الله لم تكن مسرفاً ، ولو أنفقت
درهماً فی معصية الله لکان اسرافاً ، وقال الکلبی لاتسرفوا ای لاتحرموا طیبات ما احل الله
لکم ، « انه لایجب المسرفین » المجاوزین الحلال الی الحرام فی الطعام والشراب .

در مجلس هرون الرشید طبیبی ترما از واقدی پرسید که میگویند : علم دو است :
علم ادیان و علم ابدان ، در کتاب شما ازین علم طب چیزی هست ؟ واقدی گفت : رب
العزة دریک نیمه آیت علم طب جمع کرد ، و ذلك قوله : « کلوا واشربوا ولا تسرفوا » .
نصرانی گفت : و از پیغامبر شما هیچ چیز (۱) روایت کنند ازین علم ؟ گفت : آری ،
روایت کنند که گفت : « المعدة بیت الداء ، والحمية رأس کل دواء ، وأعط کل بدن
ما عودته » . نصرانی گفت : ما ترك کتا بکم ولا نبیکم لجالینوس طباً .

« قل من حرم زينة الله » - این اضافت ملک و تملیک است . « التي اخرج لعباده » یعنی
خلفه و أطهره . « والطيبات من الرزق » - گفته اند : این زینت و رزق که الله بندگانرا بیرون
آورد ابریشم است از کرم ، و غسل است از نحل ، و جوهر از خاک ، و در از صدف ، و بوی

از عود، و میوه از زمین. «و الطیبات من الرزق» قیل هی الشاء و البانها ، لأنهم حرموه فی حجهم ، و قیل: هی البحائر و السوائب. «قل هی للذین آمنوا فی الحیوة الدنیا» یعنی مباحة لهم مع اشتراك الكافرين معهم فی الدنیا ، «خالصة يوم القيامة» ای لا یشار کهم فیها يوم القيامة من لیس بمؤمن ، و قیل: هی للمؤمنین فی الدنیا مشوبة بالكد و الحزن ، خالصة يوم القيامة من التعب و النصب و الحزن. «خالصة» قراءت عامه نصب است بر حال مگر نافع که برفع خواند ، و معناه: قل هی خالصة يوم القيامة. «كذلك نفصل الايات» - نفس ما احللت و ما حرمت ، «لقوم یعلمون» انی انا الله لا شریک لی . این آیت رد است بر دو گروه از مجرمان: يك گروه از عرب که از انعام و حرث حرامها ساختند ، چون بحیره و سائبه و وصیله و حامی و اولاد آن ، و دیگر (۱) گروه رهبانانند ، و من نحا نحوهم ، که حلالهای مطاعم و ملابس و معایش بر خویشان حرام کردند بترهب. الله آن تحریم بر هر دو گروه رد کرد ، و آنکه از حرام کردهای خود بعضی بر شمرد ، گفت: «قل انما حرم ربی الفواحش ما ظهر منها وما بطن» - فواحش آشکارا محرمات مطاعم اند و ملابس ، چون ابریشم آزاد بر مردان، و درمکر و هات چون فراش پوست سباع، و اشربة حرام چون مسکرات ، و مکروه چون عصیرهای نشیش آورده ، و آنچه ازین باب است چون میاثر ارجوان و میاثر حمر و میاثر نمور و قبایع حاملها از زر ، و تدخن بمجامر سیمین و زرین ، و اکل و شرب باوانی و ملاعق سیمین و زرین ، و تنزیی مردان بزنی زنان و تنزیی زنان بزنی مردان ، چون وشم و تغلیج و تنمص و خضاب سیاه مردان را ، و وصل موی زنان را ، و فواحش زبان چون لقب کردن و غیبت کردن ، و در نسب مسلمانان همص کردن ، و آنچه ازین باب است فرقة الاصابع که این همه از مناهای اند. و باطن فواحش فروج اند و سرقات و تخلیطهای نهانی و غش در بضاعات و بیخس در کیل و وزن و امثال آن .

« والاثم » - یعنی الذنوب كلها ، و قيل : هو مادون الحد ، و قيل : هو الخمر .
 « والبغی بغیر الحق » - بغی نامی است دو چیز را : بیداد جستن را و حسد بردن را ، اما آنچه
 بیداد است و افزونی جستن ، آنست که گفت : « ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فی الارض » ،
 « ان قارون کان من قوم موسی بغی علیهم » ، « اذا هم یبغون فی الارض بغیر الحق » ،
 « بغی بعضنا علی بعض » ، « و ینهى عن الفحشاء والمنکر والبغی » ، « والاثم والبغی بغیر
 الحق » - این همه بمعنی بیداد است و افزونی جستن بچیزی که آدمی را آن نرسد ،
 یا بدلیری باری بر خود نهادن که با آن نتاود ، یا کاری در گرفتن که علم آن نداند ، یا
 خود را بی کردار چیزی بیوسیدن که آن نیرزد ، و گذاره حق خود طلب کردن از
 گفت یا کرد که ویرا نرسد و نسزد .

و آنچه حسد است در قصه جهودان است که در مصطفی (ص) و در نبوت وی و
 در امت وی حسد بردند . آنست که گفت : « بغیا ان ینزل الله من فضله علی من یشاء
 من عباده » . و جای دیگر گفت : « الا من بعد ما جاء هم العلم بغیا بینهم » . جای دیگر
 این بغی را تفسیر کرد ، گفت : « حسداً من عند انفسهم » . و گفته اند : آنچه در دل آید
 آدمی را حسد آنست ، چون کرد و گفت آن حسد بغی گشت . و در خبر است از مصطفی (ص)
 که گفت : « اذا ظننتم فلا تحققوا ، و اذا حسدتم فلا تبغوا ، و اذا تطیرتم فلا ترجعوا » .
 میگوید : چون شما را پنداشتی در دل آید ، و در مسلمانی بیدی ظنی برید ، آن
 پنداشت و آن ظن فرا درستی مبرید ، و که (۱) شما را از کسی بدی در دل آید ، بر آن
 کس بیرون میائید ، و که (۲) شما را فال بد افتاد ، در آن کار که میروید ، یا بر آن راه ،
 بر مگردید .

۱- که بمعنی چون است چنانکه در موارد دیگر نیز بهمین معنی مکرراً آمده
 است و در نسخه الف غالباً در مفهوم چون ، « که » دیده میشود . ۲- ج : چون .

«وَأَنْ تَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا» - ای: حجة و برهاناً، لانهم زعموا ان الله امرهم بعبادة الاوثان. «وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ» من أنه حرم الحرث والانعام، وَأَنْ الْمَلَائِكَةُ بِنَاتِ اللَّهِ. و گفته اند: «وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ» این برقصاص است و بر گویند کان بی علم. درین آیت جامعه همه ناپسند های ظاهر و باطن حرام کرد، و آنکه آنرا ختم کرد برداشتمندی بی علم، و خبر درست است از **مصطفی (ص)**: «لَيْسَ أَحَدٌ غَيْرُ اللَّهِ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ، وَلَيْسَ أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعَذَرُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَنْزَلَ الْكِتَابَ وَأَرْسَلَ الرُّسُلَ.

«وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ» - این جواب قومی است که از رسول خدا (ص) تعجیل عذاب میخواستند، چنانکه گفت: «يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ». رب العزة گفت: هر گروهی را وقتی است نامزد کرده، که ایشانرا در آن وقت عذاب و هلاک آید که در آن تقدیم و تأخیر نبود (۱).

«يَا بَنِي آدَمَ» - این مشرکان عرب اند، «أَمَّا يَاتِينَكُمْ رُسُلُكُمْ» رسل اینجا مصطفی است صلی الله علیه وسلم، «يَقْصُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي» یعنی القرآن. «أَمَّا يَاتِينَكُمْ» این سخن معقب است بر فرو فرستادن آدم و حوا بزمین، و «مَا صَلَّتْ» یعنی: ان یأتیکم رسل منکم. این شرط است، و جواب آن: «فَمَنْ أَتَقَى وَأَصْلَحَ»، و گفته اند که: «ان» ایدر (۲) نه شرط است «ان» در موضع تاریخ است چون «از» و «اذا». «فَمَنْ أَتَقَى» یعنی اتقی الشک بالثبوت و الثبوت علی الحق والاستعصاء علی الرسول والاباء علی النذیر، وأصلح دینه وعمله، «فلا خوف علیهم» اذا خاف الخلق فی القيامة «ولا هم یحزنون» اذا حزنوا، وقیل: فلا خوف علیهم ای لا یخافون فی الآخرة ذهاب ثوابهم، ولا هم یحزنون علی ما فاتهم من العمل بها فی الدنیا، کما یحزنون من ترک العمل بها.

« والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها » - این استکبار استکبار تکذیب است همچنانکه آنجا گفت : « استکباراً فی الارض » ، « واستکبر هو و جنوده » ، « ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر » . این استکبار کفر است . « اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون » لایموتون .

« فمن اظلم » - ای : لا اجد اظلم ممن افترى على الله کذباً ، بأن معشرک و أنه امر بتحريم الحرث والانعام والالبان والشیاب ، « او کذب بآياته » یعنی بآیات القرآن فأنکر النبوة و ردّ الرّسالة ، « اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب » یعنی ما کتب لهم من العذاب فی القرآن ، وهو سواد الوجه وزرقة العیون لمن یفتري على الله ، وذلك فی قوله : « و يوم القيمة ترى الذين کذبوا على الله وجوههم مسودة » . باین قول کتاب قرآن است ، و گفته اند : کتاب لوح محفوظ است ، و معنی آنست که بایشان رسد آنچه ایشانرا نوشته و حکم کرده در لوح محفوظ از عمر و رزق و عمل و شقاوت و سعادت . قال رسول الله (ص) : « ما منکم من احد الا و قد کتب مقعده من النار ، و مقعده من الجنة » . قالوا : یا رسول الله ! افلا نتکل على کتابنا و ندع العمل ؟ قال : « اعملوا فکل ميسر لما خلق له ، اما من کان اهل السعادة فييسر لعمل السعادة ، و أما من کان من اهل الشقاوة فييسر لعمل الشقاوة » ، ثم قرأ : « فاما من اعطى واتقى و صدق بالحسنى » الآية . و قال (ص) : « ان خلق احدکم یجمع فی بطن امه اربعین يوماً ، ثم یكون علقه مثل ذلك ، ثم یكون مضغه مثل ذلك ، ثم یبعث الله الیه ملكاً بأربع کلمات ، فیکتب عمله و اجله و رزقه ، و شقی او سعید ، ثم ینفخ فیهِ الروح » .

و گفته اند : کتاب اینجا کلمات حفظه است ، یعنی جریده کردار بنده نیک و بد طاعت و معصیت . میگوید : جزاء آن بایشان رسد لامحاله ، خیراً کان او شرّاً ، و ذلك قوله تعالى : « لیجزی الذين اساؤا بما عملوا و یجزی الذين احسنوا بالحسنى » . « حتی

اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم «- یعنی بنالهم ما کتب لهم من الارزاق والاعمال والاعمار ، فاذا فئیت وفرغوا منها جاءهم ملک الموت و اعوانه یقبضون ارواحهم. « قالوا این ما کنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا» بطلوا وذهبوا. این سؤال تبکیّت و تقریع است ، یعنی فریشتگان با ایشان گویند : « این ما کنتم تدعون ، ای تعبدون من دون الله ؟ « قالوا ضلوا عنا ، بطلوا و ذهبوا .

روا باشد که این سخن با ایشان خزنة جهنم گویند در قیامت ، یعنی قال لهم خزنة جهنم قبل دخول النار فی الاخرة: این ما کنتم تعبدون من دون الله من الالهة؟ هل یمنعونکم من النار؟ قالوا ضلوا عنا ، یعنی ضلت الالهة عنا فلا نراهم. یقول الله تعالی: « وشهدوا علی انفسهم أنهم كانوا کافرین » ، معترف شوند بگناه خویش و اقرار دهند بر کفر خویش . و گفته اند : این آنکه باشد که کافران گویند : « والله ربنا ما کنا مشرکین » ، وجوارح ایشان برایشان گواهی دهند ، چنانکه رب العزة گفت : « شهد علیهم سمعهم و ابصارهم و جلودهم بما كانوا یعملون » .

« قال ادخلوا »- ای : قال الله ، وقیل: قال خزنة جهنم: « ادخلوا فی امم » ای ادخلوا النار مجتمعين مع امم ، « قد دخلت من قبلکم من الجن والانس » . این دلیل است که جن میرند همچون انس ، و قول حصن آنست که نمیرند . و دلیل است این آیت که جن و انس در کفر یکسان اند . « كلما دخلت امّة النار لعنت اختها » ، التي ادخلت قبلها . آن قوم که هام فعلان و هام راهان (۱) ایشان بوده باشند ، و پیش از ایشان در آتش شده ، پسینان که ایشانرا بینند برایشان لعنت کنند ، تلاعن تحیّة دوزخیان است ، بر پیشینان لعنت کنند ، و پیشینان پسینان را بینند ، گویند : « لامر حبابکم » .

گفته اند که: مشرکان مشرکان را لعنت کنند ، و جهود جهود را و ترسا ترسارا و کبر کبر

را وصای صابی را . پس روان پیش روان را ، گویند: لعنکم الله انتم غررتمونا والقیتمونا هذا الملقى . « حتی اذا ادّار کوا ، ای تدار کوا وتلاحقوا واجتمعوا جميعاً فی النار » ، قالت اخریهم . - مقاتل گفت : اخریهم دخولاً ، وهم الاتباع «لاولیهم» ، وهم القادة . ابن عباس گفت: «اخریهم» ، یعنی آخر الامم ، «لاولیهم» ، یعنی اول الامم . صدی گفت: «اخریهم» یعنی الذین كانوا فی آخر الزمان ، «لاولیهم» یعنی الذین شرعوا لهم ذلك الدین . ابن لام نسب است، می گویند: پسینان پیشینان را گویند فرا خداوند عزوجل : رَبَّنَا هَؤُلَاءِ اَضَلُّونَا، زینوه لنا وسنّوا الضلالة، واقتدینا بهم . « فآتهم عذاباً ضعفاً من النار » - ای عذاباً ذا زیادة مثله علیه . قال ابن عباس: زیادة حیّات و أفاع .

وقیل: معناه اضعف علیهم العذاب بأشدّ مما تعذبنا به ، قال الله تعالی : « لكل ضعف » للتابع والمتبوع عذاب مضعف ، للمتبوع بكفره و اغوائه ، و للتابع بكفره و تقلیده والافتداء به ، ای: کفیتم ما تسألون . « ولكن لا تعلمون » - بیا قرأت ابو بکر است از عاصم ، حمل بر لفظ است نه بر معنی، زیرا که کل اسمی است ظاهر غیبت را موضوع . مراد آنست که : لا یعلم کل فریق مقدار عذاب الفریق الاخر . باقی « تعلمون » بناء خوانند بر خطاب ، ومعنی آنست که : لکلكم ضعف من العذاب، والخطاب للتابعین والمتبوعین، و هم المضلّون ، ای : ولكن لا تعلمون ما لكل من العذاب .

« و قالت اولیهم لأخریهم فما كان لکم علینا من فضل » - لانکم کفرتم کما کفرنا، فنحن و أنتم فی الکفر سواء . « فذوقوا العذاب بما کنتم تکسبون » - ای فذوقوا بکسبکم و کفر کم، ولا تحیلوا الذنب علی غیر کم .

« ان الذین کذبوا بآیاتنا » - یعنی القرآن، « واستکبروا عنها » ای عن الایمان بها، « لا تفتح لهم ابواب السماء » - این گشاد در آسمان درین موضع آنست که : هیچ آدمی نیست مگر او را در آسمان دو در است: یکی کردار وی برند بآن ، و دیگر روزی وی

فرستند از آن ، و اگر مرد کافر است ، آن يك در کردار خود بسته است ، که کردار وی به آسمان نبرند ، و چون مرگ آمد آن در روزی در بندند ، هر دو در بر کافر بسته بماند . و قيل : لا تفتح لهم ابواب السماء ، ای ابواب الجنة ، لان الجنة فی السماء ، و لهذا قال : « ولا يدخلون الجنة » . و قيل : لا تفتح لهم ابواب السماء یعنی لارواحهم و اعمالهم ، لانها خبیثه ، فلا یصعد بها بل یهوی بها الى سجين تحت الارضین .

و فی ذلك روى ابو هريرة عن رسول الله (ص) ، قال : « ان المیت تحضره الملائكة ، فاذا كان الرجل الصالح ، قالوا اخرجی ايتها النفس المطمئنة الطيبة التي كانت فی الجسد الطيب . اخرجی حمیداً و أبشری بروح من الله و ریحان ، و رب غیر غضبان ، فيقولون ذلك حتى یخرج بها الى السماء ، فيستفتح لها ، فيقال : من هذا ؟ فيقولون : فلان . فيقال مرحباً بالنفس المطمئنة الطيبة التي كانت فی الجسد الطيب . ادخلی حمیداً و أبشری بروح و ریحان ، و رب غیر غضبان . فيقال لها ذلك حتى یسری بها الى السماء السابعة ، واذا كان الرجل السوء قالوا : اخرجی ايتها النفس الخبيثة التي كانت فی الجسد الخبيث . اخرجی ذمیماً و أبشری بحميم و غساق ، و آخر من شكله ازواج . فيقولون ذلك حتى یخرج (١) ثم یخرج بها الى السماء فيستفتح لها ، فيقال : من هذا ؟ فيقولون : فلان . فيقال : لامرئاً بالنفس الخبيثة كانت فی الجسد الخبيث . ارجعی ذمیماً ، فانه لا تفتح لك ابواب السماء ، فترسل بین السماء و الارض ، فتصیر الى القبر .

و فی أخبار المعراج انه قال صلى الله علیه و سلم : « ثم انتهى بی الى السماء الدنيا ، واذا انا برجل کهیئته يوم خلقه الله ، لم یتغیر منه شيء ، و اذا هو یعرض علیه ارواح نذیته ، فاذا كان روح مؤمن ، قال : روح طيب ، و ریح طيبة . اجعلوا کتابه فی علین ، و اذا كان روح کافر ، قال : روح خبيث ، و ریح خبيثة . اجعلوا کتابه فی سجين . فقلت : یا

جبرئیل : من هذا ؟ قال : هذا ابوك آدم (ع).

« لا تفتح » - بتاء وتخفيف قراءت بو عمرو است ، و تأنیث تأنیث ابواب راست که جمع است ، و اما تخفیف از آن است که فعل مخفف کثرة فائده دهد ، چنانکه فعل مشدد ، و حجة این قراءت آنست که در سورة القمر گفت : « ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر » ، و بیاء و تخفیف قراءت حمزه و کسائی است . وجه یاء آنست که فعل متقدم است ، و تأنیث ابواب نه حقیقی است ، و وجه تخفیف گفته آمد . « و تفتح » بتاء و تشدید قراءت باقی است ، تاء تأنیث ابواب را است ، چنانکه گفتیم ، و تشدید کثرت ابواب را ، لانه یقتضی فتحاً بعد فتح ، و قيل : معنی التشدید انه لیس حاله کحال المؤمنین فی التفتیح مرة بعد مرة .

« ولا یدخلون الجنة حتی یلج الجمل فی سم الخیاط » - ای یدخل البعیر فی ثقب الابرۃ . وجمل ، بضم جیم و تشدید میم درشواذ خوانده اند ، و آن رسن غلیظ باشد که کشتی بآن بندند ، و این سخن بر آن تأویل است که عرب گویند : ما فعلت ذلك (۱) ولا فعله حتی یشیب الغراب و یسود اللبن و یبيض القار و ما ذر شارق ، و بر تعارف است و نه آنست که اهل کلام گفتند که الله بر محال نه قادر است . « و كذلك نجزی المجرمین » ای : و هكذا نجزی المجرمین لا یدخلون الجنة .

« لهم من جهنم مهاد » - ای توایت من نار قد سقروا فیها بالمسامیر مع قرناء من الشیاطین ، « و من فوقهم غواش » اطباق من نار اطبقت علیهم ، فلا یدخل علیهم فیها روح ، و لا یخرج منهم نفس . « المهاد » الوطاء الذی یفرش ، و منه مهد الصبی ، و « الغواشی » اللباس المجلل مثل اللحاف ، و منه غاشیة السرج ، و غشی المریض ، و الغشاوة التي تكون علی الولد ، و نظیر الایة قوله : « یوم یغشیهم العذاب من فوقهم و من تحت ارجلهم » ، و قوله :

« لهم من فوقهم ظلل من النار و من تحتهم ظلل ». ثم قال : « و كذلك نجزي الظالمين » الذين اشرکوا بالله نجزيهم جهنم وما فيها من العذاب .

قال رسول الله (ص) : « نار کم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم » . قيل : يا رسول الله ! ان كانت لكافية ، قال : « فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً کلّهن مثل حرّها » ، وقال (ص) : « اشتکت النار الى ربها ، فقالت : رب اكل بعضی بعضاً ، فأذن لها بنفسين : نفس فی الشتاء ، و نفس فی الصيف ، اشدّ ما تجدون من الحر ، و اشدّ ما تجدون من الزمهریر » .

و در اخبار معراج است که **مصطفی (ص)** مالک را دید خازن دوزخ ، ترش روی و خشمگین ، از خشم روی درهم کشیده . کس نماند در آسمان از فریشتگان که نه آن شب شادی نمود ، و تازه روی و خندان به **مصطفی (ص)** نگرست مگر مالک و خزنه دوزخ که در ایشان همه خشم دید و ترشی و ناخوشی . **جبرئیل** گفت : ای **محمد** ! عجب مدار که رب العالمین در ایشان خود شادی و تازه روئی و خنده نیافرید ، آنکه رسول (ص) گفت : « یا مالک ! صف لی جهنم » . مرا صفت کن که دوزخ چون است ؟ گفت : **یا محمد** ! والذی بعثک بالحق لو أن حلقة من السلسلة التي ذکر الله وضعت علی جبال الدنيا لذابت حتی تبلغ تخوم الارضین السفلی . یا محمد ! ان فی جهنم وادیاً تستعین بالله جهنم منه فی کل يوم سبعین مرة ، و ان فی الوادی برّاً تستعین بالله ذلک الوادی و جهنم سبعین مرة منها ، و ان فی البرّ حباً تستعین بالله تلک البرّ و ذلک الوادی و جهنم منه سبعین مرة ، و ان فی ذلک الجبّ حية يستعین بالله ذلک الجبّ و تلک البرّ و ذلک الوادی و جهنم فی کل يوم سبعین مرة منها ، اعدّها الله للفسقة من حملة القرآن من امتک .

النوبة الثالثة

قوله تعالی : « قل امر ربی بالقسط » - الایة - خداوند زمین و آسمان ، کردگار جهان و جهانیان ، بخشنده و بخشاینده و مهربان بر بندگان ، جلّ جلاله ، و تقدست

اسماؤه، و تعالت صفاته، درین آیت مبانی خدمت و معالمت و حقائق معرفت جمع کرد، و مؤمنان را از پسندیده اخلاق آگاه کرد، و نیکو پرستیدن خود و نیکو زیستن با خلق ایشان را تلقین کرد، و بشناخت اسباب رضاء خود گرامی کرد. و این آیت از جوامع الکلم است که مصطفی (ص) گفته: «بعثت بجوامع الکلم، و اختصر لی العلم اختصاراً».

و در قرآن ازین نمط فراوان است. یکی از آن باز گویم: «ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون». آیتی بدین کوتاهی نگر که در زیر آن چنداست ازین معانی. هرچه نواخت است از اکرام و افضال حق جل جلاله مریندمرا، همه در زیر آنست که: «ان الله مع»، و هرچه خدمت است از انواع عبادت و ابواب معاملت که بنده کند الله را همه در زیر این شود که «اتقوا»، و هرچه حقوق خلق است بر یکدیگر در فنون معاملات همه در زیر این است که «محسنون». همچنین هرچه ارکان دین است و وجوه شریعت و ابواب حقیقت در زیر این کلمات است که: «امر ربی بالقسط و أقیموا وجوهکم عند کل مسجد و ادعوه مخلصین له الدین». معنی قسط داداست، میگوید: الله مرا بداد میفرماید، یعنی در معاملات هم باحق و هم باخلق و هم بانفس، باحق در امر و نهی بکار داشتن و در همه حال بقضاء وی رضا دادن، و با خلق بخلق زیستن، و در وجوه معاملات انصاف ایشان دادن و انصاف خود نخواستن، و با نفس مخالف بودن، و او را در میدان مجاهدات و ریاضات کشیدن، و در شهوات و راحت بروی بستن. و نظیر این آیت در قرآن آنست که گفت جل جلاله: «ان الله یأمر بالعدل و الاحسان». میگوید: الله بعدل میفرماید و باحسان، عدل انصاف است، و احسان ایثار است. عدل آنست که چنان کنی که باتو کردند، و احسان آنست که به از آن کنی که باتو کردند. عدل آنست که از واجب بنکاهی، و مکافات فرو نگذاری، و آن غنویت نیفزائی و آنچه نتواند بود

نه بیوسی . احسان آنست که بجای آنکه با تو نیکوئی کرد از آنچه وی کرد پیش کنی ، و بجای آنکس که با تو بد کرد نیکوئی کنی . اینست طریق جوانمردان و سیرت مردان . و گفته اند : عدل آنست که در معاملات رأست ستانی ، و راست دهی . احسان آنست که خشک ستانی و چرب دهی . عدل آنست که در جواب سلام گوئی : وعلیکم السلام احسان آنست که : ورحمة الله در افزائی . عدل آنست که گفت : « و جزاء سیئة سیئة مثلها » ، « و ان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به » ، « و آخر جوهم من حیث اخر جوکم » . احسان آنست که گفت : « فمن عفا و أصلح فأجره علی الله » . عفو بدکار نیکوست ، و نیکوتر آنست که بر عفو یفزائی ، و نیکوئی کنی ، چنانکه رب العزة گفت : « ادفع بالتي هي احسن السيئة » ، « و اتبعوا احسن ما انزل اليکم من ربکم » ، « فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه » ، « و أمر قومك يأخذوا بأحسنها » .

ثم قال تعالی : « و أقيموا وجوهکم عند کل مسجد » - جنید گفت : امرنا بحفظ السر ، و علو الهمة ، و أن نرضی بالله عوضاً عما سواه . میگوید : سر خود صافی دارید ، تا حق بشناسید . خوی فراوی کنید تا بستاخ گردید . همه لطف وی بینید تا مهر بروی نهید ، بر هر کب خدمت نشینید ، تا بمنزل حرمت رسید . بحرمت بیش آئید تا بصحبت رسید . همت عالی دارید تا با وی بمانید .

در وصف مصطفی (ص) گفته اند که : الله باوی دو کرامت کرد که با هیچ کس از فرزند آدم نکرد : یکی آنست که بزرگ همت بود . دیگر آنکه متواضع بود . علو همت وی بدان جای بود که در خبر است که : « ما مدّ یدہ الی طمع قط » ، و در تواضع چنان بود که گفت : « لو دعیت الی کراع لأجبت ، ولو أهدی الی ذراع لقبلت » . چون با خود نگرستی از همه ضعیفان خود را ضعیف تر دانستی از متواضعی که بود . ازینجا گفتی : « لا تفضلونی علی یونس بن متی » . چون با حق نگرستی کونین و عالمین در

چشم وی نیامدی از بزرگ همتی که بود. از اینجا گفتی: «انا سید ولد آدم ولا فخر». قوله: «کما بدأ کم تعودون» - بجری علیکم فی الابد ما قضینا علیکم فی الازل، و «فريقاً هدی و فريقاً حقّ علیهم الضلالة»، و قيل: کما بدأ کم تعودون علماً و مشیة و تقدیراً. چنانکه ابتداء کرد بآفرینش شما بدانش و تقدیر و خواست، بآخر چنان شوید که اول خواست. جنید را ازین آیت پرسیدند، جواب داد که: اول کل انسان یشبیه آخره، و آخره یشبیه اوله. آنکه گفت: نهایت هر کار رجوع است با بدایت آن کار، و راه بحق حلقه‌ای است ازو درآید باز و او (۱) گردد. شیخ الاسلام انصاری گفت قدس الله روحه: چون نیک ماند آخر این کار با اول این کار! یعنی که اول همه لذتست و راحت و زندگانی باروح و با شادی، تا مرد پای در دام نهد، و طوقش در گردن آید، آنکه بهر راحتی که دید محنتی بیند، و با هر فرازی نشیبی بود. اینست حقیقت آن کلمه که بوبکر کتانی گفته که میان بنده و حق هزار مقام است از نور و ظلمت، نه همه نور است، که با هر نوری ظلمتی است، و با هر نشیبی فرازی، یعنی یکی روح است و آسایش و زندگانی، یکی ناکامی و رنج و بی مرادی. یکی تجلی یکی استتار، یکی جمع یکی تفرقت، و اگر نه آن روح و راحت در بدایت ارادت در پیش بودی، بنده را با آن بلاها و رنجها طاقت نماندی. پیوسته با آن مینگرد، و دلش با آن میگراید، و بشاهد آن این بار محنت میکشد، تا آخر که او را بر گذرانند و مدت تمام شود، و پوشیده آشکاره گردد، و در آخر هم با آن شود که در اول بود. اینست سر آیت که الله گفت: «کما بدأ کم تعودون» بر ذوق ارباب معارف و اصحاب حقائق، والله اعلم.

«یا بنی آدم خنوا زینتکم عند کل مسجد» - بزبان علم ستر عورت است در نماز، و بزبان کشف زینت در بنده در مقام مشاهدت حضور دلست و لزوم حضرت و

استدات شهود حقیقت . گفته اند : زینت نفس عابدان آثار سجود است ، و زینت دل عارفان انوار وجود است . عابد بنعت عبودیت در سجود ، و عارف بر بساط قربت در روح شهود . « قل من حرم زینة الله » الایة - زینت زبان ذکر است ، و زینت دل فکر است . هر چیزی را آرایشی است ، و آرایش نفس در حسن معاملات است بنعت مجاهدت ، و آرایش دل دوام مواصلت است بوقت مشاهدت ، و آرایش سر حقایق قربت است در میدان معاینت . و آنچه رب العزة گفت : « من حرم زینة الله » اشارتست که این زینتها و آرایشها دریغ نیست از طالبان ، و ممنوع نیست از حاضر دلان . کنج خانه نعمت پر از نعمت است ، طالبان می در بایند . خوانچه لطف و رحمت آراسته و ساخته است ، خورندگان می در بایند . **پیر طریقت** گفته در مناجات : ای طالبان ! بشتابید که نقد نزدیک است . ای شبروان ! مخسبید که صبح نزدیکست . ای شتابندگان ! شاد شوید که منزل نزدیک است . ای تشنگان ! صبر کنید که چشمه نزدیک است . ای غریبان ! بنایید که میزبان نزدیک است . ای دوست جویان ! خوش باشید که اجابت نزدیک است . ای دلکشای رهی ! چه بود که دلم را بگشائی ! و از خود مرهمی بر جانم نهی ! من سود چون جویم ! که دو دستم از مایه تهی ! نگر که بفضل خود افکنی مرا بروز بهی .

هـ - النوبة الاولى

قوله تعالى « والذين آمنوا وعملوا الصالحات » و ایشان که بگرویدند و نیکیها کردند « لا تكلف نفساً الا وسعها » بر کس نهمیم مگر توان او ! و **اولئك اصحاب الجنة** ، ایشانند که بهشتیان اند « هم فيها خالدون (۴۱) » جاویدی جاویدان در آن . « ولزنا » و بیرون کشیدیم « مافی صدورهم » آنچه در دلهای ایشان بود « من غل » از ناراستی با یکدیگر و ناحق شناسی « تجري من تحتهم الانهار » میرود

زیر ایشان در بهشت جویهای روان « **وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ** » و سخن ایشان در بهشت آنست که گویند: حمد و ستایش نیکو خدای را « **الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا** » او که راه نمود ما را باین جای و باین کار و باین روز « **وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ** » و نه آنیم ما که باین روز و باین جای راه خواستیم دانست و توانست « **فَإِنَّا لَنَرَاهُ فِي صَرْحٍ مُّسْتَوٍ** » اگر نه آن بودی (۱) که راه نمود الله ما را « **لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ بِالْحَقِّ** » فرستادگان خداوند ما برآستی بما آمده بودند « **وَنُودُوا** » و آواز دهند ایشان را « **إِنْ تَكْفُرُونَ إِلَّا أَنْتُمْ** » که آنک این بهشت « **أُورِثْتُمُوهَا** » آنرا بشما میراث دادند [باز گرفته و دریغ داشته از دشمنان] « **بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** » (۲۲)، بآن کردارهای نیکو که میکردید.

« **وَنَادَىٰ اصْحَابُ الْجَنَّةِ اصْحَابُ النَّارِ** » و آواز دهند اهل بهشت اهل آتش را [و ایشان را گویند]: « **أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبَّنَا حَقًّا** » که آنچه خداوند ما را وعده کرده بود راست یافتیم « **فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا** » آنچه شما را بآن می تهدید کرد و وعده داد راست یافتید؟ « **قَالُوا نَعَمْ** » جواب دهند که آری، یافتیم « **فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ** » تا درین سخن باشند آواز دهد آواز دهنده ای بیانگ بلند از میان ایشان « **إِنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ** » (۲۳)، که لعنت خدا و راندن وی بر آن ستمکاران بر خود.

« **الَّذِينَ يَصَّدَّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** » ایشان که می بر گردانیدند از راه خدای « **وَيُفَوِّنُهَا عَوَجًا** » و آنرا عیب میجستند و در آن کجی می بیوسیدند « **وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ** » (۲۴)، و ایشان بروز رستاخیز کافران.

« **وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ** » و میان اهل آتش و اهل بهشت پرده ای است « **وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ** » و بر سر آن سوراخها آن مردانی اند « **يَعْرِفُونَ كَلَامًا** »

بسیماهم، که می شناسندهم بهشتیان را بسیمای ایشان، وهم دوزخیان را بسیمای ایشان
 « و نادوا اصحاب الجنة » و آواز دهند از آن بالا باهل بهشت « ان سلام علیکم،
 گویند: سلام بر شما باد « لم یدخلوها » در نرفته اند در بهشت انیز (۱) « و هم
 یطمعون (۴۵) » اما امید میدارند .

« و اذا صرفت ابصار هم » و هر گاه که چشمهای ایشان بگردانند
 « تلقاء اصحاب النار » بسوی اهل آتش « قالوا ربنا » گویند خداوند ما ! « لا تجعلنا
 مع القوم الظالمین (۴۶) » مارا با این ستمکاران مکن .

« و نادى اصحاب الاعراف » و آواز دهند اصحاب اعراف « رجالا » مردانی را
 از اهل آتش « یعرفون بسیماهم » که می شناسد ایشان را بنمون و آساء ایشان
 « قالوا ما اغنی عنکم جمعکم » گویند: چه بکار آمد و چه سود داشت شما را جمع
 دنیای شما « و ما کنتم تستکبرون (۴۷) » و آن گردنکشی که می کردید از
 پذیرفتن حق .

« اهلؤلاء » اینان که در بهشت اند « الذین اقسمتم » ایشان اند که
 سوگند میخوردند در دار دنیا « لا ینالهم الله برحمة » که الله هرگز بخشایش
 خویش بایشان نرساند « ادخلوا الجنة » ای اصحاب اعراف ! در روید در بهشت
 « لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون (۴۸) » نه بیم بر شما و نه هرگز اندوهگن بید (۲) .

« و نادى اصحاب النار اصحاب الجنة » و آواز دهند دوزخیان اهل
 بهشت را « ارفضوا علینا من الماء » که بر ما ریزید و ما را دهید لختی ازین آب
 بهشت « او ممّا رزقکم الله » و طعام دهید ما را از آنچه الله شما را روزی کرد « قالوا »
 بهشتیان گویند [در جواب ایشان] « ان الله حرّمهما علی الکافرین (۴۹) » که الله

حرام کرده است طعام و شراب بهشت بر کافران .

« الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا » ایشان که دین خویش به بیکاری و بازی گرفتند « وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا » و زندگانی این جهان ایشانرا بفریفت (۱) و مشغول داشت « فَالْيَوْمَ نُنَسِّمُ » امروز آن روز است که ایشانرا فرو گذاریم در آتش چون فراموش کردگان « كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا » چنانکه ایشان فراموش کردند دیدار این روز که ایشان را بود فراموش « وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ » (۵۰) و آنچه بسخنان ما جحد آوردند و نا استوار گرفتند .

« وَلَقَدْ جَنَّاهاً بَكْتَابٍ » و آوردیم بایشان نامه ای « فَصَلَّاهُ عَلٰی عِلْمٍ » آنرا تفصیل دادیم و روشن باز نمودیم بر دانشی « هَدٰی وَرَحْمَةً » راهنمونی و بخشایشی « لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » (۵۱) « قومی را که استوار میگیرند و می پذیرند .

« هَلْ يَنْظُرُونَ » چشم نمیدارند « إِلَّا تَأْوِيلَهُ » مگر پیدا شدن حقیقت آنکه مراد الله بفرستادن این کتاب است « يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ » آنروز که تأویل این نامه در رسد « يَقُولُ الَّذِينَ نَسَوْهُ مِنْ قَبْلِ » ایشان که آنروز فراموش کردند ، [و از نادانی روی گردانیدند ، و کار آن بنساختند آنروز گویند] : « قَدْ جَاءَتْ رَسُلَ رَبِّنَا بِالْحَقِّ » فرستادگان خداوند ما براستی آمده بودند « فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ » هست ما را باز خواهند کان ؟ « فِشْفَعُوا لَنَا » تا ما را باز خواهند « اَوْ نَرَدَّ » یا باز گذارند ما را بادنیاء « فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ » تا جز از آن کنیم که می کردیم « قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ » در خویشان زیانکار و نومید آمدند « وَضَلَّ عَنْهُمْ » و کم گشت و ناپدید از ایشان « مَا كَانُوا يَفْعَرُونَ » (۵۲) « آنکه بدروغ خدای را میخواندند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » - بدان که معنی ایمان تصدیق است ، و حقیقت آن از روی شرع استوار داشتن است بدل ، و اقرار است بزبان ، و کردار است بتن و بمال ، و تا این هر سه خصلت بهم مجتمع نشوند ، نام ایمان بر وی نیفتد ، و نه نام اسلام ، که مؤمن مسلمان است و مسلمان مؤمن .

ایمان و اسلام دو نام اند دین حنیفی را ، که مشتمل است بر اعمال ظاهر و باطن . بلی چون مفرد کنند ، اعمال ظاهر را اسلام گویند چون نماز و زکوة و حج و صوم ، و اعمال باطن را ایمان گویند چون معرفت و تصدیق و یقین ، و همه درهم بسته است ، که این بی آن بسر نشود ، و آن بی این بکار نیاید ، چون همه بهم آمده خواه آنرا اسلام خوان و خواه ایمان .

مصطفی (ص) اعمال ظاهر را ایمان نام نهاد در آن خبر صحیح که : وفد **عبد القیس** آمدند بر رسول خدا ، و گفتند : یا رسول الله ! مرنا بأمر نخبر به من وراءنا ، و ندخل به الجنة ، فأمرهم رسول الله بالایمان بالله وحده ، قال : « اتدرون ما الایمان بالله وحده » ؟ قالوا : الله و رسوله اعلم . قال : « شهادة ان لا اله الا الله و ان محمداً رسول الله ، و اقام الصلوة و ايتاء الزکوة ، و صیام رمضان ، و ان تعطوا من المغنم الخمس » ، و هم این اعمال ظاهر را اسلام نام نهاد در آن خبر اعرابی که گفت : یا محمد ! اخبرنی عن الاسلام . قال : « الاسلام أن تشهد ان لا اله الا الله و أن محمداً (ص) رسول الله ، و تقيم الصلوة ، و تؤتي الزکوة ، و تصوم رمضان ، و تحج البيت ان استطعت اليه سبيلا » .

و فائده اسلام عصمت است در خون و مال و ذمت ، احکام شرع بروی روان و مسلمانان درین یکسان . و فائده ایمان نجات است از مقت خدا و خلاص از عذاب وی ،

و مؤمنان در آن متفاوت، هر که عمل وی نیکوتر، و یقین وی بیشتر، و عهد وی راست‌تر ایمان وی تمامتر، و ثواب وی بیشتر. و رب العزة جلّ جلاله خود بر بنده آن نهد که بر نتابد، بلکه بروی آن نهد که طاقت دارد، و آن فرماید که توان دارد. اینست که گفت جلّ جلاله: «و الذين آمنوا و عملوا الصالحات لا تكلف نفساً الا وسعها اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون». میگوید: ایشان که بگرویدند، و نیکیها کردند، بر کس نهمیم مگر توان آن، یعنی ایشان اجابت کردند، و کوشیدند، و ما بر ایشان ناتوانست نهادیم، با پاسخ زاست و بارسبک بهشتیان اند جاویدی جاویدان. «و نزعنا ما فی صدورهم من غلّ» - امیر المؤمنین علی (ع) گفت: «فینا اهل بدر نزلت هذه الایة»، و بروایتی دیگر علی (ع) گفت: «انی لأرجو أن اکون انا و عثمان و طلحة و زبیر من الذين قال الله: و نزعنا ما فی صدورهم من غلّ». سدی گفت: بهشتیان به در بهشت رسند، درختی بینند از ساق آن دو چشمه روان. از یک چشمه بیاشامند، هر چه غل و حسد و حقد و عداوت است که در دنیا در نهاد و سرشک ایشان بود، چون آن شراب بیاشامند از آن همه پاک شوند، و از چشمه دیگر غسل کنند تنهای ایشان پاکیزه و روشن گردد، و خوشبوی شوند! از آن پس نه تن ایشان شوخ پذیرد، نه در دل ایشان وسواس و خواطر ردی آید.

«تجری من تحتهم الانهار» - این آنکه بود که هر مؤمنی در بهشت در غرقه خویش و منزل خویش آرام گیرد، و پیوسته در آن چشمهای روان مینگرد، تا لذت نظرشان می افزاید، و در آن حال گویند: «الحمد لله الذی هدانا لهذا» ای هدانا لما صیرنا الی هذا الثواب من العمل الذی ادى الیه، آنکه اقرار دهند که هدایت از خدا است، و راست راهی بتوفیق است نه بجهد بنده، گویند: «و ما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله» لدینه. و قرأ ابن عامر: «ما كنا» بلاواو «لنهتدی لولا ان هدانا الله».

و در خبر است از رسول خدا (ص) که هیچ بهشتی در بهشت نرود، تا آنکه که پیشتر دوزخ با وی نمایند تا آنرا بیند و گوید: «ما کننا لنهتدی لولا ان هدانا الله»، و هیچ دوزخی در دوزخ نرود، تا پیشتر بهشت با وی نمایند تا بیند و گوید: «لو ان الله هدانی لکننت من المتقین»، تا شادی آن بیش بود و حسرت این بیش.

«لقد جاءت رسل ربنا بالحق» - ای بآن هذا اليوم حق فصد قنا هم، این سخن بر در بهشت گویند، چنانکه ایشانرا دیدار در بهشت افتد، و تا درین سخن باشند و درین ثنا «نودوا ان تلکم الجنة» خزنة بهشت ایشانرا استقبال کنند، و گویند: اینک آن بهشت که شما را در دنیا وعده داده بودند. «اورثتموها» اورثتم منازل اهل النار فیها لو عملوا بطاعة الله «بما کنتم تعملون» توحّدون الله و تطیعونه.

روی ابو سعید الخدری، قال: قال رسول الله (ص): «یخلص المؤمنون من النار، فیحسبون علی قطرة بین الجنة و النار، فیتقصر لبعضهم من بعض مظالم کانت بینهم فی الدنیا، حتی اذا هذبوا و نقّوا اذن لهم فی دخول الجنة، فوالذی نفس محمد بیده لأحدهم اهدی الی منزله فی الجنة منه بمنزله کان فی الدنیا»، و قال (ص): «ما من احد الا وله منزل فی الجنة و منزل فی النار، فأما الکافر فیرث المؤمن منزله من النار، و المؤمن یرث الکافر منزله من الجنة».

«و نادى» یعنی: وینادی، لأن کل ما اخبر الله انه یكون فماضیه و مستقبله و دائمه واحد. روز رستاخیز روز تنادی است، چون بهشتیان در بهشت و دوزخیان در دوزخ آرام گیرند، و اصحاب اعراف بر اعراف، هر قومی دیگر را می باز خوانند و از آنچه در ابتداء سخن میگویند، و دوزخیان درین حال کری و کنگی و نایبائی که در آن آیت گفت: «و نحشرهم یوم القیمة علی وجوههم عمیاً و بکماً وصماً»، در ایشان آن نماند، و سخن توانند، و شنوند، و آواز دهند اهل بهشت اهل دوزخ را: «ان قد وجدنا

ما وعدنا ربنا حقاً ، همان گویند که روز بدر، مصطفی گفت اهل (۱) قلب را :
 « فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً » ، هذا سؤال تقرير يتضمن تخسير الكفار . « قالوا
 نعم » - كسالى « نعم » بكسر عین خواند، وهما لغتان .

« فاذن مؤذن بينهم » - قيل هو صاحب الصور . تا ایشان درین سخن باشند
 منادی ندا کند باواز بلند: « أن لعنة الله على الظالمين » ای الکافرين ، که لعنت خدا
 بر کافران . آنکه اعمال خبیثه ایشانرا وصف کرد :

« الذين يصدون عن سبيل الله » - ایشان که از دین اسلام باز گشتند ، و
 دیگران را می باز گردانیدند ، « ينفونها » ای : و یبغون لها عوجاً ، و از راه راست خداوند
 کثری می یوسیدند ، و از آن کثری می جستند . کثری در چیزی دیدنی چون چوب و دیوار
 عوج است بفتح عین ، و در چیزی نادیدنی چون سخن و پیمان عوج است بکسر عین .
 « وهم بالآخرة » یعنی بالبعث الذی فیہ جزاء الاعمال « کافرون » .

« وبينهما حجاب » - یعنی اهل الجنة و اهل النار حجاب . این حجاب آن سور
 است که اینجا گفت : « فضر بينهم سور له باب » . دیواری است بلند در باطن ، و اندرون
 آن بهشت است . از سور تا در گاه بهشت صد ساله راه ، همه جویها و چشمها و حیاض و
 ریاض و درختان سدر بهشتی بوی و روشنائی بهشت در آن تابان ، و از ظاهر دیوار و بیرون
 آن دوزخ است ، از دیوار تا در دوزخ صد ساله راه پر دود و وقف و شرار ، و کزندگان ،
 و از بیرون سوی دیوار در اندرون دیوار البته از دوزخ هیچ اثر نه ، و از اندرون دیوار
 بیرون آن از بهشت البته هیچ اثر نه .

« و على الاعراف رجال » - عرف شاخ سر دیوار است و سر خروه (۲) ، اعراف
 جمع آن ، « و على الاعراف » ای على السور « رجال يعرفون كلا » یعنی الفريقین

« بسیماهم » یعنی اهل الجنة بیاض وجوههم ، و اهل النار بسواد وجوههم ، وذلك لأن موضعهم عال مرتفع یرون الفریقین . از بالا با اهل بهشت نگرند بر ایشان سلام کنند . رب العالمین گفت : « لم یدخلوها و هم یطمعون » انیز (۱) در بهشت نرفتند اصحاب اعراف ، اما طمع میدارند که در روند ، و این طمع از آن کنند که نور روی خویش و دست و پای خویش بر جای بینند ، نه چون منافقان که بر صراط نور از ایشان بر بایند و در تاریکی بمانند .

« و اذا صرفت ابصارهم » . قلبت وجوههم تجاه اصحاب النار . چون روی ایشان بدوزخ گردانند ، و اهل آن بایشان نمایند ، تا از آن بالا بایشان نگرند ، گویند « ربنا لاتجعلنا مع القوم الظالمین » - یعنی المشرکین فی النار .

« و نادى اصحاب الاعراف رجالا » و هم فی النار « یعرفونهم بسیماهم » بسواد الوجوه و هم القادة و الکبراء . مفسران گفتند : این رجال ولید مغیره است و بوجهل هشام و عاص وائل و امثال ایشان ، که در دنیا چون بلال و سلمان و عمار و امثال ایشان دیدند ، گفتند : الله اینان را ببهشت فرستد و ما را بآتش ! کلا ، والله ان الله لا یفضل خدمنا و رعاتنا علینا ! سو کند خوردند که : الله ایشانرا ببهشت نفرستد فردا . اصحاب اعراف ایشان را گویند :

« اهلؤا الذین اقسمتم » ؟ اینان ایشان اند که شما سو کند خوردید که الله ایشانرا ببهشت نفرستد ؟ و این پیش از آن باشد که ایشان در بهشت شوند . آنکه گویند : « ادخلوا الجنة لا خوف علیکم و لا انتم تحزنون » ، و روا باشد که در بهشت شده باشند آنکه این خطاب رود ، و معنی آنست که : اقسمتم لاینالهم الله برحمة ، و قد قال الله لهم : ادخلوا الجنة لا خوف علیکم و لا انتم تحزنون .

وقیل : اقسمتم اهل النار لا یدخل اصحاب الاعراف الجنة ، فقال الله : « اهلؤا

الذين اقسمت لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة ، و قيل : « اهؤلاء » من كلام الملائكة .
يعنى فرشتگان گویند اهل آتش را که : اینان اند يعنى اصحاب اعراف که شما سو کنید
خوردید که در بهشت نشوند . آنکه این فرشتگان روی باصحاب اعراف کنند ، گویند :
« ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولاانتم تحزنون » .

و در اصحاب اعراف سخن فراوان گفته اند که ایشان که اند ؟ قومی گفتند :
پیغامبران اند و اهل معرفت ، ایشان را برزبر بهشتیان برند ، تا بر هر دو گروه مشرف باشند .
قومی گفتند : فقها و علماء اسلام اند ، که زندگانی بعلم و عمل بسر آوردند ، و در راه
سنت و طریق حق راست رفتند . در دنیا برتر از خلق بودند بمنزلت ، و در عقبی برتر
باشند برتبت و درجه . و قيل : هم قوم استوت حسناهم و سیئاتهم . در دیوان ایشان
نیکی و بدی برابر آید ، تا از اهل بهشت فروتر آمدند و از اهل آتش برتر .

روی ان النبى (ص) قال : « هم قوم خرجوا الى الجهاد فى سبيل الله ، و هم عصاة
لآبائهم ، فقتلوا ، فأعتقهم الله من النار ، لانهم قتلوا فى سبيله ، و حبسوا عن الجنة بمعصية
آبائهم » . و قيل : هم قوم رضى عنهم آباؤهم دون امهاتهم ، او امهاتهم دون آبائهم . و قيل :
هم اولاد الزنا ، و قيل : هم الذين كانوا فى الفترة ولم يبدلوا دينهم ، و قيل : هم اولاد المشرکین .
و روى أن النبى (ص) قال : « انهم آخر اهل الجنة دخولا » ، و قال مقاتل : اصحاب الاعراف
من امة محمد (ص) خاصة ، فحبسوا من اجل ذنوبهم ، ثم ادخلوا بعد ذلك الجنة بشفاعه
محمد (ص) . قال سالم مولى ابى حذيفة : وددت أنى بمنزلة اصحاب الاعراف .

« و نادى اصحاب النار اصحاب الجنة أن افيضوا علينا » - اى صبوا علينا
من الماء مقدار ما يبرد ابداننا ، و يزيل عطشنا . « او مما رزقكم الله » من الطعام . این آنکه
باشد که رب العزة حجاب میان دوزخیان و بهشتیان بردارد ، تا دوزخیان ناز و نعيم
بهشتیان بینند ، و از ایشان طعام و شراب خواهند . این دلیل است که ایشان در آن

عذاب هم تشنه باشند و هم گرسنه ، و آدمی از طعام و شراب مستغنی نیست اگر چه در عذاب بود .

« قالوا ان الله حرّ مهما » - ای ماء الجنة و طعامها تحریم منع « علی الکافرین » .
 قال ابو الجوزاء : سألت ابن عباس : ای الصدقة افضل ؟ فقال : قال رسول الله (ص) :
 « افضل الصدقة الماء . اما رأيت اهل النار لما استغاثوا بأهل الجنة ، قالوا افيضوا علينا من الماء » .

قوله : « الذين اتخذوا دينهم لهواً و لعباً » - قيل : اكلًا و شرباً ، و قيل : ما زين لهم الشيطان من تحریم البحيرة و السائبة و الوصيلة و الحامى و المكاء و التصدية حول البيت ، و سائر الخصال الرديئة التي كانوا يفعلونها فى جاهليتهم . قال ابو روق : « دينهم » ای عيدهم . « لهواً و لعباً و غرتهم الحيوة الدنيا » ای اغرّوا بطول البقاء . اينجا سخن تمام شد . پس گفت : « فالיום ننسأهم » - نترکهم فى جهنم كما تركوا الايمان ، بقاء يومهم هذا ، يعنى بالبعث . و قيل : « كما نسوا لقاء يومهم هذا » ای كما تركوا العمل لهذا اليوم . « و كانوا بآياتنا يجحدون » ای : و كما جحدوا بآياتنا ولم يصدقوها .

« و لقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم » - معنى تفصيل تبیین است ، يعنى که وجوه آن و ابواب آن از امر و نهی و از قصه مثل همه از یکدیگر گشاده و روشن باز نمود ، و نظیر این در قرآن فراوان است : « موعظة و تفصيلا لكل شيء » ، « ثم فصلت من لدن حكيم خبير » ، « و كل شيء فصلناه تفصيلا » ، « انزل اليكم الكتاب مفصلا » . این همه از يك باب است . و در قرآن تفصيل است بمعنی بینونت ، چنانکه گفت : « آیات مفصلات » يعنى بائنات بعضها من بعض . بین كل عذابین شهر ، و در سورة يوسف گفت : « و لما فصلت العير » ای بانت الرفقة من مصر ، و در مرسلات گفت : « ليوم الفصل » يعنى يوم يبان فيه بين الناس ، « هذا يوم الفصل و ما ادريك ما

يوم الفصل ، « ان يوم الفصل كان ميقاتاً » . اين همه از يك باب است ، يعنى بيان بين الخلائق بالقضاء ، فريق فى الجنة وفريق فى السعير .

« و لقد جنّاهم بكتاب فصلناه على علم » - ابن محيىص « فصلناه » بضاد معجم خواند . ميگويد : اين نامه را يعنى قرآن افزونى داديم در شرف ، و افزونى شرف قرآن بر ديگر كتابهاى منزل باختصار است و بتأخير و بحفظ از تبديل و تحريف . اما اختصار آنست كه كتب ديگر با طول عظيم است ، و قرآن جوامع الكلم است ، و اما تأخير آنست كه قرآن بر همه كتب قاضى است بنسخ و احكام ، و اما حفظ از تبديل و تحريف آنست كه گفت : « و انا له لحافظون » ، و در كتب پيشين تبديل و تحريف كردند ، چنانكه گفت : « فبدّل الذين ظلموا قولاً » ، « يحرفون الكلم عن مواضعه » .

آنكه گفت : « على علم » اى بعلم منا ، يقول : فصلناه و نحن عالمون بتفصيله ، و قيل : على علم فى الكتاب ، يعنى ما اودع من العلوم و بيان الاحكام . « هدى » اى هادياً من الضلالة « و رحمة » اى ذا رحمة من العذاب ، « لقوم يؤمنون » اى لقوم اريد به هدايتهم و ايمانهم . پس بصف جاحدان باز گشت و تخويف ايشان ، و ايشان كفّار زمان مصطفى اند ، گفت :

« هل ينظرون » - عرب « هل » در جاى نفى نهد گاه گاه ، و اين از آن است . و هر جاى كه پس آن « ينظرون » است ، معنى « ما ينظرون » است ، و اين « ينظرون » بمنى « ينتظرون » است ، همچون « فنظرة الى ميسرة » ، « فناظرة به يرجع المرسلون » ، و انشدوا :

و ان يك صدر هذا اليوم ولّى فان غداً لناظره قريب .

« الا تأويله » - تأويل نامى است حقيقت چيزى را ، و مراد بلفظ تأويل مأول است همچون تنزيل بمعنى منزل . مصدر است اسم ساخته همچون « فالى الاصباح » .

« هل ينظرون الا تأويله » - این « ها » با کتاب شود یعنی: الی مایؤل الیه مراد الله عز وجل فی تفصیل هذا الكتاب و تنزیله . میگوید: چشم نمیدارند این کافران درین باز نشستن از ایمان و تصدیق مکر پیدا شدن حقیقت آنکه مراد الله بفرستادن این کتاب است ، یعنی بپا شدن رستاخیز ، و وقوع شأن آن ، و شمار با خلق ، و پاداش دادن ایشان .

« يوم يأتي تأويله » - مقاتل گفت ، در کتاب **نظائر** که: تأویل در قرآن بر پنج وجه تفسیر کنند :

یکی بمعنی عاقبت ، چنانکه درین آیت گفت : « هل ينظرون الا تأويله ، يوم يأتي تأويله » - یعنی يوم القيمة يأتي عاقبة ما وعد الله عز وجل في القرآن على السنة الرسل ، انه كائن من الخير والشر . همانست که در یونس گفت : « بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله » یعنی ولما ياتهم عاقبة ما وعد الله عز وجل في القرآن انه كائن في الآخرة من الوعيد .

وجه دوم تأویل است بمعنی منتهی کمیت ملک امت محمد (ص) ، چنانکه در سورة آل عمران گفت : « ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله ، و ذلك ان اليهود ارادوا ان يعلموا من قبل حساب الجمل كم يملك محمد وأمته ، ثم ينقض ملكه ويرجع الى اليهود ، فقال الله تعالى : « و ما يعلم تأويله الا الله » ای ما يعلم منتهی كم يملك محمد (ص) و امته الا الله ، ای لا يعلم ذلك الا الله انهم يملكون الى يوم القيامة و لا يرجع الملك الى اليهود ابداً .

وجه سوم تأویل است بمعنی تعبیر رؤیا ، چنانکه گفت : « و كذلك يجتبيك ربك و يعلمك من تأويل الاحاديث » ، وهم در سورة يوسف گفت : « مكنا ليوسف في الارض و لنعلمه من تأويل الاحاديث » یعنی تعبیر الرؤيا ، « نبينا تأويله » ، « و علمتني من

تأویل الاحادیث . این همه بمعنی تعبیر است .

وجه چهارم تأویل بمعنی تحقیق است ، چنانکه گفت : « هذا تأویل رؤیای من قبل ، یعنی تحقیق رؤیای .

وجه پنجم تأویل بمعنی الوان است : چنانکه گفت : « لا یأتیکما طعام ترزقانه الا نباتکما بتأویلہ » یعنی بألوانه ، ای الوان الطعام قبل ان یأتیکم الطعام .

« يقول الذین نسوه من قبل » - یعنی غفلوا عنه و ترکوا التأهب له والایمان به من قبل اتيانه ، « قد جاءت رسل ربنا بالحق » بالصدق والبیان ، اقروا حین لا ینفعهم الایمان . « فهل لنا » من الملائکة والنبيين وغيرهم « من شفعاء فیشفعوا لنا » ؟ « هل » ایدر (۱) بمعنی استفهام است ، چنانکه در سورة الروم گفت : « هل لکم مما ملکت ایمانکم من شرکاء » ؟ و در یونس گفت : « هل من شرکائکم من یدؤا الخلق » ؟ اما آنجا که گفت : « هل ادلک علی شجرة الخلد » ، « هل ادلکم علی تجارة تنجیکم » ، « هل انبئکم علی من تنزل الشیاطین » ، « هل ننبئکم بالاکسرین اعمالا » ، این همه تنبیه است بمعنی « الا » .

« هل لنا من شفعاء فیشفعوا لنا او نرد » - الی الدنیا « ففعل » من الخیر غیر الذی کنا نعمل « من الشرک والتکذیب . طلب شفیع کنند یا خواهند که ایشانرا وادنیا (۲) فرستند تا ایمان آرند ، و نیکیها کنند . رب العالمین جای دگر گفت : « ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه » اگر شان وادنیا فرستند هم بکفر وشرک خویش باز کردند . « قد خسروا انفسهم » - ای نقصوا انفسهم حظها من طاعة الله فصاروا الی النار ، « و ضل عنهم ما کانوا یفترون » - ای : لم ینفعهم عبادتهم الاصنام .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والذين آمنوا و عملوا الصالحات » الآية - گفته اند که : ایمان بر چهار قسم است : ایمانی که در دنیا بکار آید و در عقبی نه ، چون ایمان منافقان . دیگر ایمانی که در عقبی بکار آید و در دنیا نه ، چون ایمان سحره فرعون . سوم ایمانی که نه در دنیا بکار آید نه در عقبی ، چون ایمان فرعون در وقت معاینه عذاب و هلاک . چهارم ایمانی که هم در دنیا بکار آید هم در عقبی ، و آن ایمان موحدان است و مخلصان ، که ایشانرا خدمت است بر سنت ، و معرفت است بر مشاهدت ، و یادگار است در حقیقت . در معاملات صدق بجای آوردند ، و در عبادت سنت ، و در صحبت امانت . ایشان اند که رب العالمین گفت : « والذين آمنوا و عملوا الصالحات لا تكلف نفساً الا وسعها » - میگوید جل جلاله : ما مؤمنان را و نیک مردان را بار گران ننهیم ، و بهشت باقی و نعیم جاودانی از ایشان دریغ نداریم . هم در دنیا ایشانرا بهشت عرفان است ، هم در عقبی ایشانرا بهشت رضوان . امروز در حدائق مناجات و ریاض ذکر می نازند ، و فردا در حقائق مواصلات بر بساط مشاهدت می آسایند .

پیر طریقت گفت : الهی ! نسیمی دمید از باغ دوستی ، دلرا فدا کردیم . بوئی یافتیم از خزینه دوستی پیادشاهی بر سر عالم ندا کردیم . برقی تافت از مشرق حقیقت آب گل کم انکاشتیم . الهی ! هر شادی که بی تو است اندوه آست . هر منزل که نه در راه تو است زندان است . هر دل که نه در طلب تو است ویران است . یک نفس باتو بدو کیتی ارزان است . یک دیدار از آن تو بصد هزار جان رایگان است : صد جان نکند آنچه کند بوی وصال .

« و نزعنا ما فی صدورهم من غل » - صفت جوانمردان طریقت و سالکان راه

حقیقت است که رب العزة اول دل‌های ایشان از هواها و بدعتها پاک کرد، تا قدم بر جاده سنت نهادند، و بنصوص کتاب خدا و سنت **مصطفی** (ص) پی بردند. و هم و فهم خود در آیات صفات کم کردند، و صواب دید خرد خود معزول کردند، و باذعان کردن نهادند، و بسمع قبول کردند، و راه تسلیم پیش گرفتند، تا از تعطیل و تشبیه برستند. باز دل‌های ایشان از دنیا و آلائش دنیا پاک کرد، تا نور معرفت در دل ایشان تافت، و چشم‌های حکمت در دل‌هایشان پدید آمد. باز نظر خود ایشانرا گرامی کرد، و دوستی خلایق از دل‌هایشان بیرون کشید، تا بهمگی با وی گشتند، و در حقیقت افراد روان شدند، و از اسباب و مسبب آمدند. یکی دیدند، و یکی شنیدند، و یکی رسیدند. زبان باز کرد، و دل با فکر، و جان با مهر، زبان در یاد، و دل در راز، و جان در ناز:

تا دلم فتنه بر جمال تو شد بنده حسن ذوالجلال تو شد
ای عزیز آن کسی که روی تو دید وای شگرف آنکه در جوار تو شد

اما می دان تا عهد ازلی دامن تو نگیرد، دل تو این کار بنپذیرد، و تا حق به تو نپیوندد این طریق با تو بنسازد، و تا حق بتو ننگرد دل تو او را نخواهد.

«و نودوا ان تلکم الجنة اورثتموها بما کنتم تعملون» - این که گفت «بما کنتم تعملون» تسکین دل بنده را گفت، و زیادت نواخت که بروی می نهد، و اگر نه بنده داند که عمل با تقصیر روی سزای آن در گاه نیست، و آن منازل و آن درجات جزاء این عمل نیست، اما بفضل خود ناشایسته می شایسته کند، و ناپسندیده می آراید، و نیک خدائی و مهربانی خود در آن باینده مینماید.

«وعلى الاعراف رجال» - چه مردانند ایشان که رب العزة ایشانرا مردان خواند، مردانی که باد عنایت و نسیم رعایت از جانب قربت ناگاه بر ایشان گذر کرد: شمالی باد چون بر گل کفر کرد نسیم گل بیباغ اندر اثر کرد.

چون باد عنایت برایشان گذر کرد دلهاشان بنور معرفت زنده کرد. جانهاشان
بمطر وصال خود خوشبوی کرد. سرهاشان بصیقل عنایت روشن کرد. بجمع همت و
حسن سیرت ایشانرا بر خوردار کرد، تا همت از خلق یکبارگی بر داشتند، و با مهر
حق پرداختند:

مشتاق تو در کوی تو از شوق تو سرگردان

از خلق جدا گشته خرسند بخلقانها

از سوز جگر چشمی چون حلقه کوهها

وز آتش دل آهی چون رشته مرجانها.

لا جرم رب العزة در دنیا ایشانرا براسرار و احوال بندکان اشراف داد، و در
عقبی بر منازل و درجات مؤمنان اشراف داد، و مقام ایشان زیر خلائی کرد، تا همه را
داند، و کس ایشانرا نداند. همرا شناسند، و کس ایشانرا نشناسد. اینست که گفت:
« یعرفون کلاً بسیماهم ». هر کسی را نشانی است، و بی نشانی ایشانرا نشان است.
هر کسی بصفتی درخود بمانده، و بیخودی ایشانرا صفت است. دوزخیان در قید مخالفت
از حق باز مانده، و بهشتیان در بهشت بحفظ خود آرمیده، و ایشانرا از هر دو بر کران
داشته، و بر همه مشرف کرده. **پیر طریقت** گفت: الهی! چه زیبا است ایام دوستان تو
باتو! چه نیکوست معاملت ایشان در آرزوی دیدار تو! چه خوش است گفت و گوی
ایشان در راه جست و جوی تو! چه بزرگوار است روز کار ایشان در سرکارتو!

« و نادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء » الایة -

فكما لم يرزقهم اليوم من عرفانه ذرة لا يسبقهم غداً فى تلك الاحوال قطرة، و انشدوا
فی معناه:

و لو ذخرت من ارضهن بحور.

و أقسم لا يسقينا الدهر قطرة

و يقال: انما يطلبون الماء لیبکوا به، لأنه نفدت دموعهم، وفي معناه انشدوا:
 ترف البكاء دموع عينك فاستمر عيناً لغيرك دمعها مدرار
 من ذا يعيرك عنه تبكي بها أرايت عيناً للبكاء تعار

٦- النوبة الاولى

قوله تعالى: «انَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ» خداوند شما الله است «الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ» او كه بيافريد آسمانها و زمینها را «فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» درشش روز «ثُمَّ اسْتَوَى
 عَلَى الْعَرْشِ» پس مستوی شد بر عرش «يَفْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ» در میکشد شب تاریک
 را در سر روز روشن «يَطْلُبُهُ حَثِيثًا» تا آنرا می جوید بشتاب «وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
 وَالنُّجُومُ» و آفتاب و ماه و ستارگان «مُسَخَّرَاتٍ» نرم کرده و روان «بَاهَرَهُ» بفرمان
 خدای «الْأَلَهُ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ» آگاه بید (۱) که او راست آفریده و فرمان در آفریده
 «تَبَارَكَ اللَّهُ» برتر و بزرگوارتر، پاکتر و بابرکت تر کسی الله است «رَبِّ الْعَالَمِينَ» (۵۳)،
 خداوند جهانیان.

«ادْعُوا رَبَّكُمْ» خداوند خویش را خوانید «تَضَرَّعًا وَخَفِيَّةً» بزاریدن
 آشکارا و پنهان «إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» (۵۴) او دوست ندارد انداز در گذارند کان را.
 «وَلَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ» و به تباهکاری مروید در زمین «بَعْدَ إِصْلَاحِهَا»
 پس آنکه الله آنرا بر صلاح نهاد بسزا و در خور «وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا» و خدای
 خویش را خوانید و پرستید بپیم و اومید «إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ» (۵۵) که
 بخشایش خدای نزدیک است از نیکو کاران.

«وَهُوَ الَّذِي يَرْفُلُ الرِّيحُ» الله او است که می کشاید باده را در هوای

جهان « بشرآ » بشارت دهان « بین یدی رحمتہ » پیش باران فا (۱) « حتّی اذا اقلتّ تاآن باد برگیرد » « سحاباً ثقالا » میغهای کران « سقناه » میرانیم ما آنرا « لبلد میّت » بسوی زمینی یا مردم و جانور از تشنگی مرده « فأنزلنا به الماء » تا فرو فرستیم بآن میغ در زمین آب « فأخرجنا به من كل الثمرات » تا بیرون آریم با آن از هر میوه ها « كذلك نخرج الموتی » چنین هن (۲) بیرون آریم فردا از خاک مردگانرا بیانگی « لعلکم تذكرون (۵۶) ». این باز نمودیم تا با این آن دریابید و بیدار این آن را در یاد آرید .

« والبلد الطّیب » و زمین پاک ، تربت خوش خاک « یخرج نباته » بیرون آید از آن نبات « باذن ربّه » بخواست خدای چنانکه خواهد « والذی خبت » و آن زمین باز که خاک آن ناپاک است و ناخوش « لایخرج الا نکدآ » پس بیرون نیاید نبات آن مگر اندکی دژورد « كذلك » همچنین « نصرّ الا یات » از روی بروی میگردانیم و از راه براه سخنان خود و باز نموده های خود « لقوم یشکرون (۵۷) » گروهی را که سپاسداری کنند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ان ربکم الله الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام » - ای فی مقدار ستة ایام . خلاف است میان علما که این شش روز روز کار کوتاه است چنانکه در عهد ما است ، یا روز کار دراز که الله میگوید : « و ان یوماً عند ربک کألف سنة مما تعدّون » . حسن گفت : روز کار کوتاه است ، و نقله اخبار و بیشترین مفسران بر آنند که روز کار دراز است ، روزی هزار سال .

و نیز خلاف است که ابتداء آفرینش خلق کدام روز بود ؟ محمد بن اسحق صاحب المغازی گفت : اهل تورات گفتند : ابتداء آفرینش روز یکشنبه بود تا بآخر روز آدینه ، و روز شنبه روز فراغ بود ، و روز استواء الله بر عرش . ازین جهت شنبه را تعظیم نهادند ، و عید ساختند ، و اهل انجیل گفتند : ابتداء آفرینش روز دوشنبه بود ، و روز یکشنبه روز فراغ بود و استواء الله بر عرش ، و آنرا بزرگ داشتند ، اما مذهب اهل اسلام و سنت و اصحاب حدیث آنست که ابتداء خلق روز شنبه بود ، تا بآخر پنج-شنبه ، قالوا : وكان السابع يوم الجمعة الذي استوى الله فيه عرشه ، و فرغ من خلقه ، و عظمه ، و شرفه و جعله عيداً للمسلمين ، و فيه دلالة على تشریف يوم الجمعة . و بعضی اصحاب سنت گفته اند : خلق روز یکشنبه بود ، قالوا : لا يبطل شرف الجمعة لان الله عز وجل فيها خلق آدم ، و أسجد له الملائكة وأدخله الجنة .

«ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام» - میگوید : خداوند شما اوست که هفت آسمان و هفت زمین و هر چه در آن بشش روز بیافرید . زمین و هر چه در آن بچهار روز بیافرید ، و آسمانها بدو روز ، و بیان این در خبر ابن عباس است که گفت : خلقت الارض و ما فيها من شيء في اربعة ايام ، و خلقت السماء في يومين ، و این آنکه بود که سائلی از وی پرسید که بر من مشکل شده است آنچه رب العزة گفت : «رفع سمكها فسوتها و اغطش ليلها و اخرج ضحيتها . و الارض بعد ذلك دحيها» . آن سائل گفت : این دلیل است که نخست آسمان آفرید ، و پس زمین ، و جای دیگر گفت : «خلق الارض في يومين و تجعلون له انداداً» الى قوله : «ثم استوى الى السماء» ، و این دلیل است که نخست زمین آفرید . ابن عباس جواب داد آن سائل را که : خلق الارض في يومين ثم استوى الى السماء فسوتها في يومين آخرين ، ثم نزل الى الارض فدحيها . و دحيها ان اخرج منها الماء والمرعى ، و شق فيها الانهار ، و جعل السبل ، و خلق الجبال

والرمال والآكام وما بينهما في يومين آخرين ، فذلك قوله :

« والارض بعد ذلك دحيها » . بشش روز گفت ، و اگر خواستی بیک لحظه بیافریدی ، لکن مراد بآن تعلیم بندگان است برفق و تثبت درکارها . قال سعید بن جبیر : قدر الله تعالى خلق السموات والارض في لمحة او لحظة ، و انما خلقهن في ستة ايام تعليماً لخلقهن الرفق والتثبت في الامور ، قال : و علمنا بالسته الحساب الذي لاسبيل الى معرفة شيء من امر الدنيا والدين الا به ، كما قال : « لتعلموا عدد السنين والحساب » . ثم ان اصل جميع الحساب من ستة ، و منها يتفرع سائر العدد بالغاً ما بلغ . و قيل : خلق هذه الاشياء فكان خلقه سبحانه لشيء منها في كل يوم من الايام الستة كالمح بالبر ، وفي بعض التفاسير انه جل جلاله قال للسموات والارض : كونی فی ستة ايام ، فكانت في المدة التي امرها ان تكون فيها .

« ثم استوى على العرش » - وجدت في تفسير ابي بكر النقاش ، يروى : ان الله عز وجل كان عرشه على الماء قبل ان يخلق شيئاً غير ما خلق قبل الماء ، فلما اراد ان يخلق السماء اخرج من الماء دخاناً ، فارتفع فوق الماء فسماء عليه ، فسماه سماء ، ثم ابس الماء فجعله ارضاً واحدة ، ثم فتقها فجعلها سبع ارضين في يومين في الاحد والاثنين ، فخلق الارض على حوت ، و خلق الجبال فيها و اقوات اهلها وشجرها وما ينبت لها في يومين يوم الثلاثاء والاربعاء . ثم استوى الى السماء و هي دخان فجعلها سبع سموات في يومين يوم الخميس والجمعة . و انما سمي يوم الجمعة لانه جمع فيه خلق السموات والارض . فلما فرغ من خلق ما احب استوى على العرش ، فذلك قوله : « خلق السموات والارض في ستة ايام » .

« ثم استوى على العرش » - استواء در لغت عرب كه بر پي آن « على » آيد استقرار است ، چنانكه الله گفت : « اذا استويتم عليه » ، و « استوت على الجودي » ، « لتستووا على ظهوره » ، « فاذا استويت انت ومن معك على الفلك » . و بیشتر در جلوس

گویند ، و در قیام روا دارند ، چنانکه : استوی رسول الله (ص) علی المنبر . و « استواء » در لغت که بر پی آن « الی » آید صعود است و عمد ، چون « استوی الی السماء » در سورة البقرة و در حم یعنی عمد و سعد ، اما استواء بمعنی استیلاء و غلبه از ترهات جهمیان است ، و این کفر است از دو وجه : یکی آنکه استیلاء و غلبه پس از عجز و ضعف گویند ، و این استواء بر عرش فعلی است که رب العالمین خود را اثبات کرد بوقتی مخصوص ، یعنی پس از آفرینش آسمان و زمین . آنکس که استواء بر استیلاء نهد صریح بگفت که پس از خلق آسمان و زمین بر عرش مستولی شد ، و غلبه کرد ، یعنی که پیش از آفرینش آسمان و زمین مستولی نبود ، و عاجز بود ، و این کفر محض است .

و دیگر وجه آنست که استیلاء درست نباشد مگر میان دو کس ، دو پادشاه ، مثلاً که با یکدیگر خصومت گیرند درملکی یا در شهری ، پس بآخر چون یکی بر آن دیگر غلبه کند ، گویند : استولی فلان علی بلد کذا ، و معلوم است که خدای را جل جلاله هرگز منازع نبود و نیست در عرش و درغیر آن . پس کسی که « استولی » میگوید خدای را منازعی پدید میکند ، که بعد از خلق آسمان و زمین الله بر وی غلبه کرد ، بر عرش مستولی شد ، و این سخن محض شرك است و عین کفر ، تعالی الله عن قول الجهمیة الضالّال و تأویلهم المّحال علواً کبیراً . و درست است از ۴۱ سلمه که گفت : الاستواء ایمان ، والجحود به کفر ، و همچنین روایت کرده اند از مالک و انس . و اگر لفظ استواء را بتأویل حاجت بودی نکفتی که الاستواء غیر مجهول ، و اگر بظاهر آن برقتن روا نبودی نکفتی که : الاقرار به ایمان ، که از ظاهر بر گشتن انکار است نه اقرار ، و اقرار تسلیم است و ترك تأویل .

و عرش در لغت عرب سریر است ، و مذهب اهل سنت و جماعت اینست ، و مصطفی (ص) عرش را فوق و تحت و یمین و ساق گفت ، و آنرا حاملان اند از فریشتگان ،

و بالای هفت آسمان است ، و در آن خبرهای درست است درصاح آورده ، وائمه دین آنرا پذیرفته ، و بر ظاهر برفته ، و کردن نهاده ، و زبان و دل از معنی آن خاموش داشته ، و از دریافت چگونگی آن نومید نشده ، که خود را فرا دریافت آن بتکلف راه نیست ، و جز اذعان و تسلیم روی نیست .

روی جبیر بن محمد بن جبیر بن مطعم عن ابيه عن جده ، قال : جاء اعرابی الى النبی (ص) ، فقال : يا رسول الله جهدت الانفس ، و جاع العیال ، و هلكت الاموال ، فاستسق لنا ربك ، فاننا نستشفع بالله عليك ، و نستشفع بك على الله . فقال النبی (ص) : « سبحان الله سبحان الله » ! فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه ، ثم قال : « ويحك اتدري الله ان شأنه اعظم من ذلك انه لا يستشفع به على احد من خلقه ، انه لفوق سماواته على عرشه ، و أن سماواته على ارضيه كهكذا مثل القبة وانه ليطب به اطيط الرجل بالراكب » ، و قال (ص) : « ان في الجنة مائة درجة اعد الله للمجاهدين في سبيله . بين كل درجتين كما بين السماء و الارض ، فاذا سألت الله فسلوه الفردوس ، فانه وسط الجنة و اعلى الجنة ، و فوقه عرش الرحمن و منه تفجر انهار الجنة » . این دو خبر دلیل اند که عرش بالای هفت آسمان است ، و بالای بهشت است و آنرا حاملان است .

مصطفی (ص) گفت : « ان الله اذا قضى امرأ سبحت حملة العرش ، ثم سبّح اهل السماء الذين يلونهم ، ثم سبّح اهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح اهل السماء الدنيا ، ثم يقول الذين يلون حملة العرش : ماذا قال ربكم ؟ قال : فيستخبر اهل السموات بعضهم بعضاً ، حتى يبلغ الخبر اهل سماء الدنيا ، فتخطف الجن ، قتلقونه الى اوليائهم ، و يرمون بالشهاب ، فما جاؤا به على وجهه فهو الحق ولكنهم يقرفون فيه و يريدون » . و قال (ص) : « اذن لي ان احدث عن ملك من الملائكة من حملة العرش ان ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبع مائة سنة » ، او قال : سبعين سنة خفقان الطير .

و فوق عرش آنست که مصطفی (ص) گفت : « لما خلق الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش : أن رحمتي سبقت غضبي » ، و تحت عرش آنست که بوذر گفت : سألت النبي (ص) عن قوله : « والشمس تجري لمستقر لها » ، قال : « مستقرها تحت العرش » و ساق عرش آنست که مصطفی (ص) گفت ابی کعب را : « ليهنئك العلم ابا المنذر ! ان لها يعني لاية الكرسي لساناً وشفتين تقدس الملك عند ساق العرش » .

و روى عن علي (ع) قال : « اول من يكسا يوم القيامة ابراهيم قبطيتين ، والنبي (ص) ، حلة حبرة ، وهو عن يمين العرش » . و قال ابن عباس : العرش لا يقدر قدره احد . « يغشى الليل النهار » يعني : يغشى ظلمة الليل ضوء النهار . اين همچنان است که گفت : « يكوّر الليل على النهار » . « يطلبه حثيثاً » ای سریعاً . اين مثلی است ، یعنی در بر یکدیگر میروند چون شتابنده در پی گریزنده ، و آخر یکدیگر را در می یابند ، دریافتن دیدار ، نه دریافتن آمیغ . « يغشى » مشدد قراءت حمزه و کسائی است و بوبکر از عاصم .

« والشمس والقمر والنجوم مسخرات » - یعنی : وخلق الشمس والقمر والنجوم . و « مسخرات » نصب است بر حال بر قراءت شامی . بر « حثيثاً » عمل خلق تمام کرد ، آنکه بر سبیل ابتدا گفت : « والشمس والقمر والنجوم » هر سه بر رفع اند ، و « مسخرات » رفع است بر خبر ، و معنی مسخرات ای : مذللّات جاریات مجاریهن . و قيل : مسخرات للخلق ، کقولہ : « وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه » . « يأمره » - ای کل ذلك کان بأمره ، ای : بارادته . و گفته اند : امر آنست که آنرا گفت : کونی مسخرة ، فتسخرت بأمره . و گفته اند که : آفتاب و ماه و ستارگان در گردونی بسته است ، و فریشتگان آنرا در فلك میکشند . و گفته اند : برون ازین سیارات معروف هفتگانه بعضی ازین ستارگان روان اند ، و آفرینش آن مصالح بندگان راست ، که حقیقت و علم آن بنزدیک

الله است، و بعضی ثوابت اند که آفرینش آن راهنمونی خلق راست در بر و بحر، چنانکه گفت: «و بالنجم هم یهتدون». و بعضی آنست که آفرینش آن زینت آسمان راست، چنانکه گفت: «زینت السماء الدنيا بمصایح»، «و زیناها للناظرین». و بعضی شهب اند که آفرینش آن رجم شیاطین راست، چنانکه گفت: «و جعلناها رجوماً للشیاطین»، و بر جمله الله داند غایت مصالح بندگان که در آن بسته، و تدبیر کار عالم که در آن نهاده: «ذلك تقدير العزيز العليم».

«الا له الخلق والامر تبارک الله رب العالمین» - خلق و امر از هم جدا کرد تا معلوم شود که امر خلق (۱) نیست. امر دیگر است و خلق دیگر، و رب العزة قرآن را امر گفت: «ذلك امر الله انزله اليکم» و هو القرآن. پس بآنچه گفت: «الا له الخلق والامر»، دلالت روشن است که قرآن مخلوق نیست. صفیان بن عیینہ گفت درین آیت: ما يقول هذه الدويبة، یعنی بشر المریسی، فکلامه بالخلق فی القرآن؛ او ما یقرأ: «الا له الخلق و الامر»؛ فالخلق غیر الامر، و الامر غیر الخلق. میگوید: آگاه شید (۲) و بدانید که خدا بر است جهان و جهانیان و آفریدگان همگان، و ویرا فرمان بر بندگان روان، چنانکه خواهد بایشان فرمان دهد، نه کس او را منازع، نه دیگری بروی غالب.

قال رسول الله (ص): «من لم یحمد الله على عمل صالح، و حمد نفسه قل شکره، و خبط عمله، و من زعم أن الله جعل للعباد من الامر شيئاً فقد كفر بما انزل الله على انبيائه، لقوله: الا له الخلق والامر». «تبارک الله» - ای تعظم و ارتفع علی کل شیء، و تعالی بالوحدانية، و عظم بدوام البقاء. و العالمون، الخلق اجمعون. و قيل: معناه أن ذکر رب العالمین برکة علیکم و علی من ذکره منکم.

قتاده گفت : چون از قدرت و عظمت و جلال خود خبر داد ، خلق را در آموخت که او را چون خوانند ، گفت :

« ادعوا ربکم تضرعاً و خفیه » - ای تذللاً علانیه . يقول : اذا دعوتموه فتذللوا له . میگوید : چون او را خوانید خود را بهفکنید ، و بزاری او را خوانید آشکارا و نهان . و « خفیه » بکسر خا قراءت بوبکر است از عاصم ، ای : سرّاً و سکوناً ، و منصوب است بر حال یا بر مفعول له .

« انه لا يحب المعتدين » - گفته اند : اعتداء در دعا آنست که خود را در درجه انبیاء و مرسلین خواهد ، و گفته اند : آنست که بر مؤمنان دعاء بد کند : اللهم العنه ، اللهم اهلكه ، اللهم اخره ، و گفته اند : بر داشتن آواز بلند است در دعاء ، و فی ذلك ما روی ابو موسی الاشعری ، قال : كان النبی (ص) فی غزاة ، فأشرفوا علی واد ، فجعل الناس یکبرون ، و یهللون ، و یرفعون اصواتهم ، فقال (ص) : « ایها الناس اربعوا علی انفسکم ، انکم لا تدعون اصم ولا غائباً ، انکم تدعون سمیعاً قریباً ، انه معکم » . و قیل : هو السجع فی الدعاء ، وقال رسول الله (ص) : « یرکون فی آخر الزمان اقوام یعتقدون فی الدعاء والطهور » .

« ولا تفسدوا فی الارض » - بالشرك و المعاصی و سفک الدماء ، « بعد اصلاحها » بیعت الرسل و بیان الشرائع و منع الناس عن المعصية و الظلم . لولا الأنبیاء و الشرائع لا کل الناس بعضهم بعضاً ، و کل ارض قبل ان یبعث الیهانبی فاسدة ، حتی تبعث الرسل الیه ، فتصلح الارض بالطاعة . میگوید : در زمین همه تباهی ونا راستی و ناشایست بود ، تا رب العزة پیغامبران را فرستاد ، و خلق را از شرك و معاصی و ظلم باز داشتند ، و بر اسلام و طاعت و صلاح داشتند . رب العزة میگوید : پس از آنکه بفرستادن پیغامبران آن فسادها بصلاح باز آوریم ، دیگر باره تباهکاری مکنید ، و به بدمردی در زمین مروید ؟

قال الضحاک يقول: لاتفوتوا الماء المعين ، ولا تقطعوا شجرة مثمرة ضراراً ، ولا تفسدوا طريقاً معلوماً ، ولا تفرضوا الدرهم و الدينار بالمفراض ولا تكسروه . وقال عطية : لا تعصوا فى الارض فيمسك الله المطر ، ويهلك الحرث لمعاصيكم .

« وادعوه خوفاً وطمعاً » - اى خوفاً من عقابه وطمعاً فى ثوابه ، وقيل : خوفاً من الرد عدلاً ، و طمعاً فى الاجابة فضلاً . و نصبهما على الحال او على المفعول له ، و نظيره قوله : « ويدعوننا رغباً و رهباً » . « ان رحمة الله » - يعنى : ثواب الله ، وقيل : هى المطر . « قريب من المحسنين » يعنى : الذين يدعونه خوفاً و طمعاً . در قريب تأنيث نيست، از بهر آنکه آن قرب مکان است نه قرب نسب. قال ابو عمرو بن العلاء : القريب فى اللغة على ضربين : قريب قرب ، وقريب قرابة. تقول العرب: هذه المرأة قريبة منك اذا كانت بمعنى المسافة والمكان .

« و هو الذى يرسل الرياح بشراً » - درين حرف چهار قراءت است : بضم باء و اسكان شين قراءت عاصم است ، يعنى: انها تبشر بالمطر. يدل عليه قوله: « و من آياته ان يرسل الرياح مبشرات » ، و بنون مضمومه وضم شين قراءت ابن كثير و نافع و ابو عمرو است ، و بنون مضمومه و اسكان شين قراءت ابن عامر ، و بفتح نون و اسكان شين قراءت حمزه و كسائى . و معنى آنست كه : لها نشر ، اى رائحة طيبة ، يعنى آن بادها نرم است ، و آنرا بوى خوش است ، در هوا فرو گشاده ، و در پيش باران داشته . و روا باشد كه نشر از انتشار بود ، يعنى آن باد هاى متفرق كه از هر صوبى در آيد ، و ميغ فراهم آرد ، تا از آن باران آيد ، كقوله: « والناشرات نشرأ » . عن ابى بكر بن عياش قال: لاتقطر من السماء قطرة حتى تعمل فيها اربع رياح ، فالصبا تهيج السحاب ، والشمال تجمعهم ، والجنوب تدرهم ، والدبور تفرقه .

« حتى اذا اقلت » الرياح « سحاباً » اى رفته . يقال : اقل الشئ ، اذا رفعه ،

واستقل به ، اذا اتى به « سحاباً ثقالاً » اى حملت الرياح سحاباً ثقالاً بالماء ، فاذا فرغت الماء فصبته كانت خفافاً ، وذلك أن الله عز وجل يرسل الرياح فتثيئ السحاب ، فتثيره ، وينزل الماء من السماء الى السحاب فيقسمه كيف يشاء ، فيكون السحاب هو يمطره بعد ما ينزله الله من السماء ، فيسكنه السحاب ، لقوله عز وجل : « و نزلنا من السماء ماء مباركاً . » و سحاب درين آيت جمع است ، و سَمَى السحاب سحاباً لانه يمرّ منسجماً .

« سقناه لبلد ميت » اى الى بلد ليس فيه نبات ، وقيل لبلد ميت ، اى : يا بس .
نافع و حمزه و كمانى و حفص ميّت بتشديد خوانند ، و هما فى المعنى « احد » فأنزلنا به « يعنى بذلك السحاب « الماء » على الارض الميتة ، « فأخرجنا به » يعنى بالماء « من كل الثمرات » انواع حمل الاشجار . « كذلك » اى كما احيينا هذا البلد باخراج الثمرات و حياة الارض خروج نباتها ، « نخرج الموتى » من الاجداث . « لعلكم تذكرون » فتعتبرون بالبعث فتعرفون قدرة الله بما نصرّف لكم من الايات و نضرب لكم من الامثال .

ردى عن ابى هريرة و ابن عباس : اذا مات الناس كلهم فى النفخة الاولى امطر عليهم اربعين عاماً كمنى الرجال ، من ماء تحت العرش ، ويدعى ماء الحيوان ، فينبتون فى قبورهم بذلك المطر ، كما ينبتون فى بطون امهاتهم ، و كما ينبت الزرع من الماء ، حتى اذا استكملت اجسادهم نفخ فيهم الروح ، ثم يلقى عليهم نومة ، فينامون فى قبورهم ، فاذا نفخ فى الصور الثانية عاشوا وهم يجدون طعم النوم فى رؤسهم وأعينهم ، كما يجد النائم اذا استيقظ من نومه ، فعند ذلك يقولون : « يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا ؟ » فيناديهم المنادى : « هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون » . آنكه مثل زد رب العزة مؤمنان را و كافران را ، گفت :

« والبلد الطيب » - میگوید: خاک خوش و تربت پاک که در آن آمیغ نمک و سنگ و ناخوش نبود ، « یخرج نباته باذن ربّه » بیرون آید نبات آن باذن خدا، چنانکه خدا خواهد. از مقادیر و موافقت و از الوان و طعوم نباتی نیکو ، و طعامی خوش، و ربیعی تمام، چنانکه مردم را بکار آید، و بآن منتفع شوند . این مثل مؤمن است که در قرآن بشنود ، و اثر ایمان و قرآن و اعتقاد داشتن بآن بروی پیدا بود ، و نفع آن بوی رسد . « والذی خبت » من البلدان ، یعنی الارض السبخة اصابها المطر ، فلم تنبت الا نکدأ . و زمین شور ناخوش اگر چه باران بدان رسد نبات از آن بیرون نیاید مگر اندکی ضعیف بی حاصل بی ربیع ، که هم بر جای بخوشد ، و کس بآن منتفع نشود . این مثل کافر است که ایمان و قرآن بشنود ، اما در وی اثر نکند ، و بدان منتفع نگردد ، و گفته اند : این مثل آدم و ذریت وی است ، فمنهم طیب مؤمن ومنهم خبیث کافر .

« كذلك نصرف الايات لقوم يشكرون » - شکر درین آیت نامی است ایمان و تصدیق را ، « يشكرون » یعنی يؤمنون ، کفوله تعالی : « وسيجزي الله الشاكرين ».

النوبة الثالثة

قوله تعالی: « ان ربکم الله الذی خلق السموات والارض » - رب نام خداوند است، نور نام نور پیغام و مهر و پیوند است، پرورد کار جهانیان ، و دارنده خلقان ، و دستان مهربان ، پاکست و بی همتا ، و داور چون و چرا ، و نا آلوده بهیچ ناسزا ، پیداست خود را بدرستی، پیداست خود را بهستی، پیداست دل را بدوستی، یگانه بسنده ، و بداشت هر کس رسنده ، و با راست داشت دلها تاونده ، هر چیزی را خداونده ، و هر هستی را بدارنده ، و هر فرا رسیدنی را پروراننده .

اول رب گفت نصیب عامه خلق را ، پس الله گفت نصیب عارفان و صدیقان را.

رب است آرام دهندۀ دل نیکمردان ، الله است غارت کنندۀ جان عارفان . رب است دهندۀ نعمت بخواهندگان ، الله است او کنندۀ (۱) مهر بدل دوستان . رب است که نعمت دیدار بر مؤمنان ریزد ، الله است که عارفان را بادیدار چراغ مهر افروزد .

پیر طریقت گفت : مهر و دیدار هر دو بر هم رسیدند . مهر دیدار را گفت : تو چون نوری که عالم افروزی . دیدار مهر را گفت : تو چون آتشی که عالم سوزی . دیدار گفت : من چون جلوه کردم غمان ازل بر کنم . مهر گفت : من باری غارت کنم دلی که برو رخت افکنم . دیدار گفت : من تحفۀ ممتحنانم . مهر گفت : من شورندۀ جهانم . دیدار بهره اوست که او را بصنایع شناسد . از صنایع باو رسد مکونات و مقدرات و محدثات از خلق زمین و سماوات و شمس و قمر و نجوم مسخرات . مهر بهره اوست که او را هم باو شناسد ، ازو بصنایع آید نه از صنایع بدو .

پیر طریقت گفت : مسکین او که او را بصنایع شناخت ! بیچاره او که او را از بهر نعمت دوست داشت ! بیهوده او که او را بجهد خود جست ! او که بصنایع شناسد ، به بیم و طمع پرستد . او که وی را از بهر نعمت دوست دارد ، روز محنت برگردد . او که بخویشتن جوید نایافته یافته پندارد . اما عارف او را هم بنور او شناسد . از شعاع وجود عبارت تواند . در آتش مهر می سوزد ، و از ناز باز نمی پردازد .

« ثم استوی علی العرش » - عرش او بر آسمان معلوم است ، و عرش او در زمین ، دل دوستان است . عرش آسمان را گفت : « و یحمل عرش ربّک فوقهم یومئذ ثمانية » . فریشتگان آنرا می بردارند ، و عرش زمین را گفت : « و حملناهم فی البر والبحر » . ما آنرا خود برداشتیم ، و فریشتگان باز نگذاشتیم . عرش آسمان منظور فریشتگان است . عرش زمین منظور خدای جهان است . عرش آسمان را گفت : « الرحمن علی العرش »

استوی . عرش زمین را گفت : « انا عند المنكسرة قلوبهم ، قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمن . »

« ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة » - مصطفی (ص) گفت : « الدعاء هو العبادة » . دعا عین عبادتست . دعاء خواندن است یا خواستن . اگر خواندن است عین ثناء است ، و رخواستن است بنده را سزا است ، و هر دو عبادتست و نجات را وسیلت . یحیی معاذ گفت : عبادة الله خزینة ای است . کلید این خزینة دعا ، و دندانهای این کلید لقمه حلال . و شرط دعاء تضرع است و زاری ، و بر درگاه عزت خود را بیفکندن بخواری . اینست که میگوید : « تضرعاً و خفیة » .

و در خبر است : آدم صلوات الله علیه صدسال بر آن زلت خویش نوحه کرد بزاری ، و تضرع نمود ، تا جبرئیل گفت : بار خدایا ! خود می بینی تضرع آدم ، می شنوی زاریدن وی . هیچ روی آن دارد که عذرش پذیری ؟ و خستگی ویرا مرهمی بر نهی ؟ فرمان آمد که ای جبرئیل ! آدم را بما گذار که اگر نه این تضرع و زاری از وی دانستی ، خود زلت بر وی قضا نکردمی . زلت بروی قضا کردم که دانستم از وی که چون درماند ، زبان بدعا و تضرع بگشاید ، و من دوست دارم که بنده بنالد ، و در من زارد ، این المذنبین احب الی من زجل المسبحین . نظیره : « وقال ربکم ادعونی استجب لکم » میگوید : مرا خوانید تا اجابت کنم . مرا دانید تا آمرزم . از من خواهید تا بخشم . جای دیگر گفت : « امن یجیب المضطر اذا دعاه » آن در مانده فرو مانده ، در بلا بیطاق کشته ، که پاسخ کند خواندن او مگر من ؟ که نیوشد دعاء او مگر من ؟ که فریاد رسد درماندگی ویرا مگر من ؟ مضطر آنست که خود را دست آویزی نداند ، و روزگار بر باد داده (۱) خود برابر چشم خویش دارد . دوست از همه وسائل و طاعات تهی بیند . دعاء

چنین کسی همچون تیر بود، که سوی نشانه شود.

و از شرایط دعاء یکی لقمه حلالست. **مصطفی (ص)** گفت: «أطب طعمتك تستجب دعوتك». دوم بیداری و هشیاری است بدل حاضر و از غفلت دور. **مصطفی (ص)** گفت: «ان الله لا يستجيب دعاء من قلب لاه». سوم خوف و طمع است، که رب العزة گفت: «و ادعوه خوفاً و طمهاً». این خوف و طمع بمعنی خوف و رجاء است، و آن تضرع و خفیه بمعنی اخلاص و صدق، بر مثال چهار جوی اند در دل گشاده، تا این جویها روان اند و روشن، دل آبادان است، و ایمان بر جای، و دعا مستجاب. باز اگر این چهار جوی از دل وا ایستد، و چشمهای آن خشک گردد، دل مرده گردد، و اشک از چشم وا ایستد، و ذکر از زبان، و مهر از دل، نیز از وی طاعت نروید و ایمان نیاید، چنان شود که گویند:

آن دل که تو دیدی همه دیگر کون شد

و آن حوض پر آب ما همه پر خون شد

و آن باغ پر از نعمت چون هامون شد

و آن آب روان ز باغ ما بیرون شد.

«ان رحمة الله قريب من المحسنين» - **مصطفی (ص)** گفت: «الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك». این خبر اشارتست بملاقات دل با حق، و معارضة سر با غیب، و مشاهده جان با الله. و درین خبر حث است بنده را بر اخلاص عمل، و قصر امل، و وفا کردن به پذیرفته روز میثاق و عهد بلی، چون میدانی که او ترا می بیند دل وا اودار، و از غیر او بردار. در اعمال مخلص باش، و در احوال صادق. **پیر طریقت** گفت: آن دیده که او را دید بملاحظه غیر او کی پردازد؟ آن جان که با او صحبت یافت با آب و خاک چند سازد؟ خو کرده در حضرت مشاهدت

مذلت حجاب چند برتابد؟ والی بر شهر خویش در غربت عمر چند بسر آرد؟ «کأنك تراه» اشارتست که حق دیدنی است، «فانه يراك» از حق دیده وری است.

پیر طریقت گفت: چون هیبت دیده وری حق موجود است، از ملامت منکر چه باك! در خدمت سزای معبود کوش، نه بهره آب و خاک، که هیبت اطلاع حق سیل است و پسند خلق خاشاک.

«و هو الذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته» - اذا تنسّمت القلوب نسيم القرب هام في ملكوت الجلال وانمحي عن كل مرسوم و معهود. چون نسیم ازل از جانب قربت دمد، و باد کرم از هوای فردانیت وزد، بندگی آزادی شود، و غمان همه شادی گردد. خائف در کشتی خوف بساحل امن رسد. راجی در کشتی طمع بساحل عطا رسد. عاصی در کشتی ندامت بساحل نوبت رسد. موحد در کشتی توحید بساحل تفرید رسد.

«سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات» - از آسمان باران آمد، زمین مرده بوی زنده گشت، نبات و ازهار و انوار پدید آمد. از خزینۀ قدرت باران رحمت آمد، دلهای پژمرده بوی زنده گشت. یکی را تخم ندامت کشتند، آب توفیق دادند، زاهد گشت. یکی را تخم عنایت کشتند، آب رعایت دادند، تائب گشت. یکی را تخم هیبت کشتند آب تعظیم دادند عارف گشت.

پیر طریقت گفت: ملکا! آب عنایت تو بسنگ رسید. سنگ بار گرفت. از سنگ میوه رست. میوه طعم و خوار گرفت. ملکا! یاد تو دل را زنده کرد، و تخم مهر افکند. درخت شادی رویانید، و میوه آزادی داد. چون زمین نرم باشد، و تربت خوش، و طینت قابل، تخم جز شجرۀ طیبۀ از آن نروید، و جز عبهر عهد بیرون ندهد. اینست که الله گفت: «والبالد الطيب يخرج نباته بأذن ربه». قال بعضهم: طيبها بدوام الامن و عدل السلطان، و طاعة المطيعين. و قال ابو عثمان: «هو قلب المؤمن يظهر

على الجوارح انوار الطاعات. «والذى خبت لا يخرج الانكدا» قلب الكافر لا يظهر على الجوارح الا المخالفات.

۷- النوبة الاولى

قوله تعالى: «لقد أرسلنا نوحاً الى قومه» فرستاديم نوح را بقوم خویش
 «فقال يا قوم اعبدوا الله» گفت: ای قوم خدا را پرستید «ما لكم من اله غيره»
 نیست شما را خدای جز از وی «اننى اخاف عليكم» من می ترسم بر شما «عذاب يوم
 عظيم» (۵۸)، از عذاب روزی بزرگ.

«قال المأ من قومه» سران قوم وی گفتند: «انا لئراك فى ضلال مبين» (۵۹)
 ما ترا در گمراهی آشکارا می بینیم.

«قال يا قوم» نوح گفت: ای قوم! «ليس بى ضلالة» بمن هیچ گمراهی
 نیست «ولكنى رسول من رب العالمين» (۶۰) «لكن من فرستاده ای ام از خداوند
 جهانیان.

«ابلقكم رسالات ربي» میرسانم بشما پیغامهای خداوند خویش «و انصح
 لكم» و شما را نیک می خواهم «و أعلم من الله ما لا تعلمون» (۶۱) «و از خدای آن دانم
 که شما ندانید.

«او عجبتم» شگفت میدارید «ان جاءكم ذكر من ربكم» که بشما
 آمد یاد کردی از خداوند شما «على رجل منكم» بر مردی هم از شما، آدمی هم زبان
 شما «لينذركم» تا آگاه کند و بیم نماید شما را «ولتتقوا» و تا پرهیزید از عذاب
 و خشم خدای «و لعلكم ترحمون» (۶۲) «و تا مگر بر شما بیخشایند.

«فكذبوه» دروغ زن گرفتند و برا «فأنجينا» برهائیدیم او را «والذين

معه فی الفلک ، و ایشانرا که با او بودند در کشتی « فَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا »
و به آب بکشتیم ایشانرا که بدروغ فرامیداشتند سخنان مارا « أَنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ
(۶۳) » که قومی بودند ایشان از شناخت حق ناینبایان .

« وَالِیْ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا » و فرستادیم به عاد مرد ایشان هود « قَالَ
يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ، ایشانرا گفت : ای قوم ! الله را پرستید « مَا لَكُمْ مِنْ آلِهِ غَيْرِهِ »
نیست شما را خدائی جز از وی « أَفَلَا تَتَّقُونَ (۶۴) » از خشم و عذاب وی پرهیزید .
« قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ » سران و سروران کافران از قوم وی
گفتند : « أَنَا لَنُرِيكَ فِي سَفَاهَةٍ » ما ترا در سست خردی و نادانی می بینیم « وَأَنَا لَنُظَنُّكَ
مِنَ الْكَاذِبِينَ (۶۵) » و ترا از دروغ زنان می پنداریم .

« قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ » گفت : ای قوم ! بمن هیچ سست خردی نیست
« وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (۶۶) » لکن من فرستاده ای ام از خداوند جهانیان .
« أَبْلَغْكُمْ رَسُولَاتٍ رَبِّي » میرسانم بشما پیغامهای خداوند خویش « وَأَنَا
لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ (۶۷) » و من شما را نیکخواهی استوارم .

« أَوْعَجِبْتُمْ » شگفت میدارید « أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ » که بشما
آمد یاد کردی از خداوند شما « عَلِيَّ رَجُلٍ مِنْكُمْ » بر مردی از شما ، آدمئی همزبان
شما « لِيُنذِرَكُمْ » تا آگاه کند و بیم نماید شما را « فَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ »
یاد کنید که شما را خلیفتان و پس نشینان زمین کرد « مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ » از پس قوم
نوح « وَ زَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً » و شما را در آفرینش و قوام و صورت بسطت
افزود زیادت کرد « فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ » یاد کنید نیکوکاریهای الله بر خویشان « لَعَلَّكُمْ
تَفْلَحُونَ (۶۸) » تا مگر پیروز آئید .

« قَالُوا » گفتند قوم وی : « اجْتَنِبُوا عِبَادَةَ اللَّهِ وَحْدَهُ » بما آمدی تا

فرمائی ما را و کوئی ما را که خدائی پرستید یگانه « و نذر » و فرمائی ما را تا فرو
 گذاریم « ما کان یعبداً باؤنا » آنچه پدران ما می پرستیدند « فأتنا بما تعدنا » آن
 عذاب که ما را بآن تهدید می کنی بما آرد « ان کنت من الصادقین (٦٩) » اگر از راستگویانی.
 « قال هود » هود گفت ایشانرا : « قد وقع علیکم من ربکم » واجب
 گشت شما را از خداوند شما « رجس و غضب » عذابی و خشمی « اتجادلوننی » با
 من پیکار میکنید « فی اسماء » در کار این پرستیدگان و نامهایی « سمیتموها انتم و
 آباؤکم » که شما و پدران شما آنرا نام نهادید « ما نزل الله بها من سلطان » فرو
 نفرستاد الله آن پرستیدگان را هیچ حجت [و پرستنده آنرا هیچ عذر] « فانتظروا »
 چشم میدارید [آن عذاب را که می خواهید] « انی معکم من المنتظرین (٧٠) » من با
 شما از چشم دارندگانم بودنی را .

« فأنجیناه » برهانیدیم هود را « و الذین معه » و ایشان که با وی بودند
 « برحمة منا » ببخشایشی از ما « و قطعنا دابر الذین کذبوا بآیاتنا » و بریدیم بینج
 ایشان که دروغ می شمردند پیغامهای ما « و ما کانوا مؤمنین (٧١) » و ایشان گرویدگان
 نبودند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « لقد ارسلنا نوحاً الى قومه » - و هو نوح بن لمك بن متوشلخ
 بن اخنوخ ، وهو ادریس بن برد بن مهیائل بن قینان بن انوش بن شیت بن آدم ،
 و هو اول نبی بعد ادریس ، ارسله الله تعالی الى ولد قایل و من تابعهم من ولد شیت .
 و کان نوح نجاراً ، بعثه الله الى قومه ، و هو ابن اربعین سنة ، و بقى فی قومه یدعوهم
 الف سنة الاخمسين عاماً ، ثم عاش بعد الطوفان ستین سنة حتی کثر الناس و نشوا . و نام

وی سخن بود و از بس که بر قوم خود نوحه کرد او را نوح نام کردند، و نهصد و پنجاه سال قوم را دعوت کرد. هر روز که بر آمد شوخ تر و متمرّد تر و عاصی تر بودند، و آخر از اول صعب تر و کافر تر بودند. همی گفتند: این آن مرد است که پدران ما او را خوار داشتند، و از وی هیچ نپذیرفتند، و هر روز ویرا چند بار بزدندی، چنانکه بیهوش شدی. چون بهش باز آمدی، گفتی: «اللهم اغفر لقومی فانهم لا یعلمون». امید میداشت که ایمان آرند، از آن همی گفت: «اغفر لقومی» تا آنکه او را گفتند: «لن یؤمن من قومك الا من قد آمن». پس از ایمان ایشان نومید شد، گفت: «رب لاتذر علی الارض من الکافرین دیّاراً». چون ایشان را دعوت کردی، گفتی:

«یا قوم اعبدوا الله مالکم من اله غیره» - کسائی «غیره» بجز خواند بر نعت «آله». باقی برفع خوانند بر تقدیر: مالکم غیره من اله، او مالکم اله غیره. «انی اخاف علیکم، ان لم تؤمنوا» عذاب یوم عظیم، یعنی یوم القيامة. این خوف ایجاب است نه خوف شک.

«قال الملأ من قومه» - الملا الاشراف و الکبراء یملؤون العین و القلب عند المشاهدة. قال ثعلب: الملا القوم و النفر و الرهط لیس فیهم امرأة. «انالنریک فی ضلال مبین» - ای یسین، لانه ضلال و باطل.

«قال یا قوم لیس بی ضلالة» - این باء لزوم است، تأویله لیس فی ضلالة، «ولکنی رسول من رب العالمین» - ارسلنی الیکم.

«ابلفکم» - بتخفیف قراءت بو عمرو است، لقوله تعالی «ابلفکم رسالات ربی»، «قد ابلفوا رسالات ربهم». باقی همه بتشدید خوانند، و اختیار بو عبیده و بو حاتم اینست، لانها اجزل للقتین، و لقوله: «بلغ ما اتزل الیک من ربک»، «وانصح لکم» النصح خلاف الفش، ومعنی «انصح لکم» ای ادعوکم الی ما دعانی الله الیه، «و

اعلم من الله فی نزول العذاب بكم « ما لاتعلمون » انتم . این سخن از بهر آن گفت که قوم نوح هرگز هلاک هیچ قوم و عذاب هیچ امت ندانسته بودند ، و نشنیده ، و امتهای دیگر همه آن بودند که هلاک قوم نوح شنیده بودند ، و همه پیغامبران قوم خود را بآن ترسانیدند ، چنانکه هود قوم خود را گفت : « از جعلکم خلفاء من بعد قوم نوح ، و صالح قوم خود را گفت : « از جعلکم خلفاء من بعد عاد » ، و شعیب قوم خود را گفت : « ان یصیبکم مثل ما اصاب قوم نوح او قوم هود او قوم صالح » ، و یقال : « و اعلم من الله ما لاتعلمون » من انه غفور لمن رجع عن معاصیه ، و أن عذابه الیم لمن اصر علیها

و گفته اند: مهینان قوم نوح کهینان را گفتند: ما هذا الا بشر مثلكم فتبعونه؟ این بشری همچون شما است چرا بر پی او روید؟ نوح ایشان را جواب داد : « او عجبتم ان جاء کم ذکر من ربکم » - تعجب استنکار است و استنکار و انکار متقاربنند ، و در قرآن بیشتر تعجب بر معنی انکار است . « ذکر من ربکم » - این ذکر بمعنی رسالت است ، و در قرآن این را نظایر است : « علی رجل منکم » من جملتکم ، تعرفون نسبه ، لینذرکم العذاب فی الدنیا ، و لتتقوا عبادة الا صنم ، و لکی ترحموا فلا تعذبوا ، فکذبوه یعنی نوحاً .

« فأنجیناه » یعنی من الطوفان ، « والذین معه » فی الفلک . خلاف است میان هلمّا که عدد ایشان که با نوح در کشتی بودند چند بود؟ ابن اسحق گفته که کس بودند از مردان: نوح و سه پسر و شش کس دیگر، که بوی ایمان آورده بودند ، و زنان ایشان قتاده گفت و ابن جریر و محمد بن کعب القرظی که هشت کس بودند : نوح و زن وی و سه پسر : سام و حام و یافث و زنان ایشان . ابن عباس گفت : هشتاد کس بودند چهل مرد و چهل زن . پس رب العالمین همه را عقیق کرد که از ایشان نژاد نه پیوست

مکر سه پسر نوح، سام و حام و یافث و خلق همه از نژاد ایشان اند. زهری گفت: عرب و اهل فارس و روم و شام و یمن از فرزندان سام، و ترک و صقالیه و یاجوج و ماجوج از فرزندان یافث، و سند و هند و زنج و حبشه و بربر و نوبه و همه سیاهان از فرزندان حام. و سیاهی ایشان از آن بود که حام در کشتی با اهل مباشرت کرد، و نوح دعاء کرد تا رب العزة نطفه وی بگردانید.

تاریخیان گفتند: ولد یافث هفت برادر بودند: ترک و خزر و صقلاب و تاریس و منسک و کماری و الصین، و مسکن ایشان از حد مشرق تا جهت شمال بود. و ولد حام نیز هفت برادر بودند: سند و هند و زنج و قبط و حبش و نوبه و کنعان، و مسکن ایشان از حد جنوب تا دبور و تاصبا بود، و سام را پنج پسر بود: ارم و ارفخشذ و عالم و یفر و اسود. و عالم پدر خراسان بود، و هو خراسان بن عالم بن سام بن نوح. و اسود پدر فارس بود، و هو فارس بن الاسود بن سام، و یفر پدر روم بود، و هو الروم بن الیفر بن سام و میگویند: سام را پسر ی بود نام وی تارخ، و این تارخ پدر کرمان و ارمین بود، کرمان بن تارخ بن سام. و ارمین بن تارخ بن سام صاحب ارمینیه این دیار و بلاد معروف همه بنام ایشان بازخوانند. و ارم مهبنة پسران سام بود، و هفت پسر داشت: عاد و ثمود و صحار و طسم و جدیس و جاسم و وبار.

مسکن عاد بزمین یمن بود، و ثمود از حد حجاز تا به شام، و طسم به عمان و بحرین، و جدیس بزمین یمامه، و صحار از حد طائف تا بجبال طییء، و جاسم از حد هرم تا به صفوان، و وبار بزمین وبار، و این اولاد ارم بزبان عربی مخصوص بودند، و ایشان عرب اول بودند که نسل و نژاد ایشان هم در آن عهد بریده گشت. «فكذبوه فأتجنيهاه والذين معه فى الفلك فأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم

كانوا قوماً عَمِينَ - ای عموماً عن الایمان والهدی ، وعَمیت قلوبهم عن معرفة الله قدرته .
 « و الی عاد اخاهم هوداً » - « اخاهم » منصوب است به ارسال ، یعنی : وأرسلنا
 الی عاد اخاهم ، این برادری در نسب است نه در دین ، و هود از صمیم قوم عاد بود و
 اشراف ایشان ، وهو هود بن خالد بن الخلود بن عیص بن عملیق بن عاد ، وایشان
 رأ عمالقه از بهر آن گویند که فرزندان عملیق اند ، وهو عملیق بن عاد بن ارم بن
 سام بن نوح ، هود ایشانرا گفت : « یا قوم اعبدوا الله مالکم من اله غیره افلا تتقون »
 تقوی نامی است همه هنرها را ، و در قرآن بیشتر بمعنی توحید است .

« قال الملأ الذین کفروا » من قومه « انا لنریک فی سفاهة » - السفاهة خفة
 العلم والرأی ، يقال : ثوب سفیه ، اذا کان خفیفاً . « و انا لنظنک من الکاذبین » - فیما
 تدعی من الرسالة .

« قال یا قوم لیس بی سفاهة » - این دلیل است بر حسن ادب وی و نیکوئی
 جواب در مخاطبه ، که آن سفاهت که باوی نسبت کردند از خود نفی کرد ، و بر آن نیفزود
 آنکه گفت : « ولکنی رسول من رب العالمین » - دلیل است که مردم بوقت ضرورت و
 حاجت روا باشد که صفت خود باز کند ، و از خصال حمیده خود خبر دهد بر وجه اخبار
 نه بوجه تمدح . « ابلغکم رسالات ربی » - الّتی ارسلنی بها الیکم ، « و انا لکم ناصح »
 فیما ادعوکم الیه ، مخلص فیما اؤدی الیکم ، « امین » عندالله علی ما ابلغکم عن الله . و
 يقال : امین عندکم ای کنت فیکم امیناً فکیف تکذبوننی ؟

« او عجبتم ان جاءکم ذکر من ربکم علی رجل منکم لینذرکم » - سبق تفسیره .
 « و اذکروا اذ جعلکم خلفاء من بعد قوم نوح » - میگوید : یاد کنید این نعمت که الله
 با شما کرد که شمارا ساکنان زمین کرد از پس قوم نوح ، و مساکن و منازل و اموال
 ایشان بشما داد . و کان مساکنهم فی الاحقاف من رمل عالج من حضر موت الی

بحر (۱) عمان .

« و زادکم فی الخلق بسطة » - این خلق را دو معنی گفته اند : یکی آنکه بمعنی خلقت است . میگوید : شمارا در خلقت و صورت افزونی داد که بالای ایشان دوازده کز بود بیک قول ، و هفتاد کز بیک قول ، و هشتاد کز بیک قول ، و از منکب ایشان تا بانگستان دوازده کز بود . کلبی گفت : دراز ترین ایشان صد کز بود ، و کوتاه ترین ایشان شصت کز . وهب گفت : سر ایشان چند قبه ای بود عظیم ، و چشم خانه ایشان ددان بیابانی در آن رفتندی ، و آنرا مسکن و مأوی گرفتندی (۲) معنی دیگر . « و زادکم فی الخلق بسطة » ای : فی الناس قوة و غلبة علیهم . میگوید : شمارا افزونی داد تا بر مردمان تطاول کردید ، و بر ایشان غلبه کردید . و این آن بود که عادیان در عهد خویش بر همه اولاد سام و حام و یافث غلبه کردند ، و مستولی گشتند ، و این در عصر شدید بن عملیق بود ، که پسر برادر را ضحاک بن علوان بن عملیق بر فرزندان سام انگیخت تا ایشان را مقهور کرد ، و ولایت و دیار ایشان بگرفت ، و برادر ضحاک را غانم بن علوان بر فرزندان یافث انگیخت ، و ایشانرا مقهور کرد ، و ابن عم خویش را الولید بن الریان بن عاد بن ارم بر فرزندان حام انگیخت ، تا مهینان ایشانرا کشت ، و بر ملک ایشان مستولی شد ، و مهینه فرزندان حام در آن عصر مصر بن القبط بن حام بود که در زمین مصر وی بنا کرد ، و بنام وی باز خوانند . و گفته اند : ریان بن الولید که در روزگار یوسف (ع) ملک مصر بود ، و ولید بن مصعب که فرعون موسی بود ، و جالوت جبار که داود او را کشت ، این همه از فرزندان ولید بن ریان بن عاد بودند . اینست که رب العالمین گفت : « زادکم فی الخلق بسطة » .

۱- در هر دو از نسخه الف وج ، شجر ضبط شده است .

۲- الف : رفتندید ... گرفتندید .

«فاز کروا آلاء الله» - ای: انعم الله علیکم ، فوحدوه «لعلکم تفلحون» - لکی تفلحوا فلا تعبدوا غیره .

«قالوا اجئتنا لنعبدا الله وحده» - یعنی اجئتنا لتأمرنا وتقول لنا ؟ عادت عرب است که قول در نظام سخن فراوان فرو گذارند ، از بهر آنکه مخاطب را بآن دانش بود ، آن را مختصر فرو گذارند ، چنانکه گفت : « واز یرفع ابراهیم القواعد » الی قوله : « ربنا » یعنی و هما یقولان : « ربنا » ، «یتفکرون فی خلق السموات و الارض ربنا » یعنی یقولون ربنا . « فأتنا بما تعدنا » من العذاب «ان کنت من الصادقین» فی العذاب الذی تعدنا به . عرب وعد گویند در خیر و در شر ، و وعید نگویند مگر در شر ، و بشارت گویند در خیر و در شر ، و نذارت نگویند مگر در شر .

«قال قد وقع» - هود گفت ایشانرا : « قد وقع » ای وجب ، چنانکه آنجا گفت « فقد وقع اجره علی الله » ای وجب ، میگوید : واجب کشت شمارا از خدای عذاب و خشم . رجز و رجز نام عذاب است . « اتجادلوننی فی اسماء سمیتموها » - یقول : اتخاصموننی فی اصنام سمیتموها « انتم و آباؤکم » اسماء لائستحقها . « ما نزل الله بها من سلطان » ای سمیتوها آلهة من غیر کتاب فیہ حجة و بیان . این مجادله درین موضع همان محاجه است که در سورة البقرة باز گفت از خصم ابراهیم : « الم تر الی الذی حاج ابراهیم فی ربه » ؟ و در سورة الانعام گفت : « و حاجه قومه » . این محاجه و این مجادله آنست که پیکار میکردند ، و داوری میجستند بر حق خدائی بتان را درست کردن و ایشان را بحق خدائی سزاتر دیدن . « فانتظروا » ان یأتیکم ما اعدکم . « انی معکم من المنتظرین » مواعید الله .

« فأنجیناه » یعنی : هوداً عند نزول العذاب ، « والذین معه » یعنی من آمن به « برحمة منا » ای بنعمة منا علیهم ، و كذلك حکم الله ان ینجی الانبیاء والمؤمنین .

« و قطعنا دابر الذین کذبوا بآیاتنا » - ای اهل کناهم هلاک استیصال . قطع دابر درین موضع و در سه جایگاه دیگر در قرآن در موضع ینخ بریدن نهاده است . دابر هر چیز آخر آنست .. « واللیل اذا ادبر » یعنی اذا تأخر . معنی « و قطعنا دابر » آنست که هلاک کردیم پسینه ایشان، چنانکه جای دیگر گفت : « فهل تری لهم من باقیة » . « وما کانوا مؤمنین » یعنی لو بقوا ما کانوا لیؤمنوا .

اما قصه قوم عاد و هلاک شدن ایشان بباد عقیم بقول سدی و ابن اسحق و جماعتی مفسران آنست که : ایشان قومی بودند بت پرستان و گردنکشان ، و در زمین بتباهکاری میرفتند ، و بر خلق عالم بر تری میجستند ، و مسکن ایشان دیار یمن و حضرموت بود تا بحد عمان ، و بر سر کوههای بلند خود را خانها ساختند و قصرها و مصانع ، چنانکه الله خبر داد از ایشان : « و تتخذون مصانع لعلکم تخلدون » ، و چون کسی را عقوبت میکردند ، از بالای آن قصرها بزیر می افکندند ، و عالمیان را مقهور و مأسور خود کرده بودند ، و سر به پیراهی و بت پرستی و شوخی در نهاده تا آنکه که رب العزة بایشان هود پیغامبر فرستاد ، و ایشان در طغیان و تمرد بیفزودند ، و پیغام خدای نشنیدند ، و پیغامبر خدای را حرمت نداشتند . چون تمرد و بی حرمتی و بیباکی ایشان بغایت رسید ، باران از ایشان وا ایستاد ، و نبات از زمین برنیامد ، و سه سال درین قحط و رنج و بلا بماندند . پس قومی را از وجوه و اعیان خود اختیار کردند ، و بزمین حرم فرستادند به هکله ، خانه خدا ، و کعبه معظم مقدس ، تا آنجا دعا کنند ، و باران خواهند ، و ایشان در زمان خویش کعبه را معظم و مشرف و محترم داشتندی ، و آنجا دعا کردند ، و از خدای حاجتها خواستندی (۱) .

و سکن حرم در آن روز کار عماله بودند هم از نسب ایشان و قوم ایشان ،

پس چون آن قوم بیامدند، و ایشان هفتاد مرد بودند، سران و مهتران ایشان سه کس بودند: **قیل بن عفر و لقمان بن العاد الاصفر و مرثد بن سعد**. این قوم آمدند و بیرون از مکه به معاویه بن بکر فرو آمدند، مردی بود از نسب ایشان.

و سید عمالقه، معاویه ایشان را یک ماه مهمان داری کرد. پس از یک ماه در حرم شدند تا دعا کنند. **مرثد بن سعد** در میان ایشان مسلمان بود. ایمان خویش پنهان میداشت. آن ساعت که ایشان عزم کردند تا در حرم شوند، گفت: ای قوم! بدعاء شما کاری بر نیاید، و شمارا باران نفرستند. باز کردید، و نخست بیغامبر خویش ایمان آرید، تا کار شما راست شود، و در بسته کشاده گردد. ایشان چون از ایمان وی خبر بیافتند او را از میان قوم خود بیرون کردند، و در حرم نگذاشتند. پس جمله بحریم درآمدند، و رئیس ایشان **قیل بن عفر** دست برداشت و دعا کرد، گفت: الهنا! ان کان **هوذا** صادقاً فاسقنا فاتاً قد هلكنا. و گفته اند: دعا این بود که: اللهم انی لم اجيء لمریض فادویه ولا لأسیر فأفادیه. اللهم اسق عادی ما کنت تسقیه. و آن عادیان که باوی بودند بمتابعت وی دست برداشته که: اللهم اعط قیلاً ما سألتک واجعل سؤلنا مع سؤلہ. مکر **لقمان عاد** که خود را از آن دعوت وا ببردن برد، گفت: اللهم انی جئتک وحدی فی حاجتی فاعطنی سؤلی.

پس رب العزة جل جلاله سه پاره میغ فرستاد بسه رنگ: یکی سیاه، یکی سرخ، یکی سفید، ندائی شنید از میان میغ که: یا قیل! اختر ایها شئت. ای قیل! ازین سه آن یکی که خواهی اختیار کن **قیل** ابر سیاه اختیار کرد، گفت: آن را آب بیشتر بود، پس ندائی شنید از هوا که: اخترت رماداً رمداً لا یبقی من آل عاد احداً. پس رب العالمین آن ابر سیاه بدیار عاد فرستاد. عادیان چون آنرا بدیدند خرم گشتند، و شادی نمودند، و از آن شادی خمر و زمر بر عادت خویش پیش نهادند، و

طرب کردند . این است که رب العزة گفت : «فلما رأوه عارضاً مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا» . تا زنی از میان ایشان نام وی مهدد در آن میغ نظر کرد . پاره‌های آتش دید که از پیش آن می افتاد و مردانی را دید در آن میغ که آنرا میراندند ، و آتش از ایشان میافتد، آن زن فریاد برآورد ، و اویلا کرد ، و قوم خود را خبر داد که چه دید در آن حال . رب العزة باد عقیم بر ایشان فرو کشاد، چنانکه گفتا : «فأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية» ، «وفی عاد از ارسلنا علیهم الريح العقیم» .

روی عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ، قال : اوحى الله تعالى الى الريح العقیم أن تخرج على قوم عاد فتنتقم له منهم . فخرجت بغیر کید علی قدر منخرثور ، حتی رجفت الارض ما بین المغرب و المشرق ، فقال الخزان لن نطيقها ، و لو خرجت علی حالها لأهلك ما بین مشارق الارض ومغاربها . فأوحى الله اليها ان ارجعی و اخرجی علی قدر خرت الخاتم ، فرجعت ، فخرجت علی قدر خرت الخاتم .

و روی أن الله امر الريح فأهالت عليهم الرمال ، فكانوا تحت الرمل سبع ليال و ثمانية ايام ، لهم انين تحت الرمل . ثم امر الريح فكشفت عنهم الرمال ، فاحتملتهم فرمت بهم فی البحر . سدی گفت : باد فرو کشادند بایشان ، و ایشان را با آن شخصهای عظیم بر میگرفت ، و بر هوا می برد ، و چنانکه پر مرغ را گرداند ، اندر هوا ایشان را میگردانید ، و نیست میکرد ، و از بیم در خانها می گریختند ، و آن باد همچنان در خانهای ایشان را بر دیوار میزد ، و پست میکرد ، و بیرون می افکند . پس رب العزة مرغانی را پدید آورد ، مرغهای سیاه ، و ایشان را بر گرفت و بدریا افکند . و روی زهین از ایشان پاک شد ، و هود پیغامبر در آن وقت عذاب اندر حظیره ای نشسته بود ، و از آن باد جز نسیمی خوش بوی نمیرسید .

و آن قوم که در مکه دعا کردند ، هنوز از حله معاوية بن بكر بنقرته

بودند که خبر هلاک عاد بایشان رسید ، و ایشانرا گفتند : هر یکی خود را اختیاری کنید ، و حاجتی خواهید ، تا حرمت کعبه را اجابت یابید . هر ثد بن سعد گفت : « اللهم ! أعطني برأ و صدقاً . بار خدایا ! نیکی و راستی و پاکی خواهم . رب العالمین دعاء وی اجابت کرد ، و آنچه خواست بوی داد . قیل بن عنز را گفتند : توجّه خواهی ؟ و چه حاجت داری ؟ گفت حاجت من آنست که با من همان کنند که با عاد کردند ، که پس از ایشان مرا زندگانی بکار نیست ، و بی ایشان مرا روزگار نیست ، در آن حال اورا عذاب رسید و هلاک شد . لقمان بن عاد را گفتند : توجّه خواهی ؟ گفت : مرا عاد بکار نیست . من خویشتن را آمده ام ، و از بهر خود حاجت می خواهم . مرا عمر درازی باید عمر هفت کر کس . قال : فممر عمر سبعة انسر ، فکان يأخذ الفرخ حين يخرج من بيضه ، حتى اذا مات اخذ غيره ، فلم يزل يفعل ذلك حتى اتي على السابع ، فکان کل سرعیش ثمانین سنة ، فلما لم يبق غیر السابع قال ابن اخي لقمان يا عم ! ما بقى عمرک الا هذا النسر . فقال له : يا ابن اخي ! هذا لبد ، ولبد بلسانهم الدهر . فلما انقضى عمر لبد ، طارت النسر غداة من رأس الجبل ، ولم ينهض لبد فيها ، وكانت نسور لقمان لا تنفیب عنه ، انما هی بعینه . فلما لم یر لقمان لبد نهض مع النسر ، و قام الى الجبل ، لينظر ما فعل لبد . فوجد لقمان فی نفسه وهناً لم یکن یجده قبل ذلك . فلما انتهى الى الجبل ناداه : انهض يا لبد ! فذهب لينهض ، فلم یستطع ، فسقطو مات ، و مات لقمان معه ، و فيه جرى المثل : ائی امد علی لبد .

و هب گفت : پس از آنکه رب العزة عاد را هلاک کرده بود ، هود پیغامبر از آنجا بمکه شد باجماعتی مؤمنان که بوی ایمان آورده بودند ، و بمکه همی بودند ، تا ازدنیا بیرون شدند . اینست که رب العالمین گفت : « فَأَجِیناه والذین معه برحمة منا » یعنی حین نزل العذاب ، « وقطعنا دابر الذین کذبوا بآیاتنا » ای استأصلناهم ، و أهلکناهم

عن آخرهم بالريح ، « وما كانوا مؤمنين » .

قال عبدالرحمن بن سابط بين الركن والمقام و زمزم قبر تسعة وتسعين نبياً ، وان قبر هود و شعيب و صالح و اسمعيل في تلك البقعة . و روى عن علي : و ان قبر هود بحضر موت في كتيب احمر .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « لقد ارسلنا نوحاً الى قومه » الاية - ميگوید : نوح را بقم وی فرستادیم و امت وی همان بودند ، و در زیر علم رسالت وی بیش از آن نیامدند ، و آنکه در هزار ، کم پنجاه سال ، که ایشان را دعوت کرد ، از هشتاد کم یک مرد که مؤمن بودند عقد هشتاد تمام نشد ، و نوح همچنان دعوت همی کرد ، و امید همی داشت ، تا آیت آمد که : « لن يؤمن من قومك الا من قد آمن » . نوح چون از ایشان نومید گشت ، گفت : « رب لا تنذر علی الارض من الکافرين دیاراً » .

باز **مصطفی** عربی رسول قرشی (ص) که فرستادند ، بکافه خلق فرستادند ، و جهانیان را همه از روی دعوت زیر علم نبوت و رسالت وی در آوردند ، و فرمان آمد که : یا محمد ! نومید مشو که تو رحمت جهانیانی ، و امان بند گانی ، تا نه بس روز کار بینی گروه گروه از عالمیان روی بعزت اسلام نهاده ، و بساط ایمان در عالم گسترده ، و خورشید شرع مقدس از افق دولت نبوت تو بر آمده ، و بمکان عز تو وجاه و منزلت تو این دین اسلام قوی گشته ، و رشته دولت آن بادامن ابد پیوسته : « و رأیت الناس یدخلون فی دین الله افواجا » . نوح همی گفت : بار خدایا ! از کافران دیار مگذار ، و **مصطفی** قرشی (ص) همی گفت : بار خدایا ! در عالم کفر مگذار . چون **سید** (ص) این دعا کرد ، از حضرت عزت ندا آمد که : یا محمد ! دل خوش دار ، که اگر از دور فلك يك روز بیش نماند ، و آن

روز بوقت نماز دیگر رسیده باشد، جبرئیل را فرمایم، تا شاخ آفتاب درین میدان عُلی بگیرد، و نگذارد که شب آید، تا در آن باقی روز شادروان شرع ترا بشرق و غرب باز کشم، نه درهند و ثنی گذارم، نه در روم چلیپائی، نه در هیچ سینه ظلمت شرکی، نه در هیچ دل زحمت شکی، نه در پنجه شیر قهری، نه در نیش ماری زهری، و این کار در نیمه آخر خواهد بود که **مصطفی (ص)** گفته: «خیر هذه الامة اولها و آخرها».

نوح را بقوم خود فرستادند، گفتند: «أندرقومك من قبل أن يأتيه عذاب اليم»، **مصطفی** را بخلق فرستادند، گفتند: «بشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا». از بهر آنکه **نوح** را بمقبوت فرستادند، و **مصطفی** را برحمت. نه بینی که در حق **نوح** بیم فرا-پیش داشت، و مغفرت بپس (۱) داشت، گفت: «ان يأتيه عذاب اليم»، پس باخر گفت: «يغفر لكم من ذنوبكم»، و در حق **مصطفی** بشارت و رحمت فرا پیش داشت و بیم واپس داشت: «انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً». چون **نوح** دعا کرد که: «رب لا تذر علی الارض من الکافرين دیاراً»، **جبرئیل** آمد، گفت: یا **نوح**! بر دشمنان دعا کردی! دوستانرا دعا کن. گفت: از خود بدیگری نپردازم: «رب اغفر لی». گفت: یا **نوح**! سلطان رحمت دست. کرم فرو گشاده بیفزای. **نوح** گفت: «ولو الدی»، **جبرئیل** گفت: عقوبت بدان فراوانی خواستی، و رحمت بدین اندکی! گفت: «ولمن دخل بیتی مؤمناً». **جبرئیل** گفت: بیفزای که هنوز اندک است، گفت: «والمؤمنین والمؤمنات». سید را گفتند. یا **محمد**! تو چه میگوئی؟ گفت ما را در بدایت این کار این ادب در آموختند که: «واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنین»، همی گویم: «اللهم اغفر للمؤمنین والمؤمنات»، لاجرم چون بود **مصطفی (ص)** همه نصیب خلق بود و همه بامت مشغول بود. رب العالمین ویرا نیابت داشت، و بی وی کار وی راست کرد، و خصم وی را جواب داد.

چون دشمنان گفتند: «مجنون است وضال، رب العزة گفت: «ما انت بنعمة ربك بمجنون»، «ماضل صاحبکم وما غوی، و نوح که بخود مشغول بود، چون او را گفتند: «انال نریک فی ضلال مبین»، جواب هم خود داد که: «یا قوم لیس بی ضلالة ولكنی رسول من رب العالمین». فشتان بین من دفع عن نفسه، و بین من دفع عنه ربه.

و همچنین فرق است میان کسی که گوید: «لکنی رسول من رب العالمین»، و کسی که حق جلّ جلاله از بهر وی گوید: «یس و القرآن الحکیم». انک لمن المرسلین، آن تفرقت است و این جمع. آن صفت مرید است، و این نعت مراد، و بینهما بون بعید..

«ابلّغکم رسالات ربی» - هر چند پیغام میرسانم، و نصیحت میکنم، لکن میدانم که خسته قهر ردّ ازلی را لطف نصح ما بکار نیاید، و گفت ما در وی اثر نکند: من اسقطته القسمة لم تنعشه النصيحة.

قوله: «او عجبتم ان جاءکم ذکر من ربکم» - عجب آنست که شخص رسول را بر سولی شکفت میداشتند، و دست تراشیده خود را بخدائی می پسندیدند، و شکفت نمی داشتند. اینست کمال جهالت و غایت ضلالت! و از این عجب تر آنست که رب العزة جل جلاله با آن تمادی و طغیان ایشان، و آن گفت نا سزای ایشان نعمت این جهان بایشان روان میدارد، و هیچ بازنگیرد، و نیک خدائی خود با یاد ایشان میدهد که: «و اذ کروا اذ جعلکم خلفاء من بعد قوم نوح و زادکم فی الخلق بسطة» - میگوید: منتهای من بر خویشان یاد کنید، که شما را ساکنان زمین کردم، و پس از گروهی که گذشتند شما را جهانداران کردم، و شما را نعمت و دسترس تمام دادم، و آنکه بر خلقت و قوت شما را بر جهانیان افزونی دادم. از حق نعمت بدین تمامی! و از ایشان کفر بدان صعبی!

مصطفی (ص) گفت: «ما احد اصبر علی ازی یسمعه من الله عزوجل. یدعون

له ولدأ و هو يرزقهم و يعافيه . آنكه ديگر باره بر سبيل تأكيد گفت : « فاذكروا آلاء الله ، لكن چه سود كه ديده حق بين و سمع صواب شنو نداشتند : « انهم عن السمع لمعزلون ، « ام تحسب أن اكثرهم يسمعون او يعقلون ؟ » چون پذيرد پند دلی كه مهر شقاوت در آن زده اند ؟ وجه بيند ديدهای كش از بينائی محروم کرده اند ؟
و ما انتفاع اخي الدنيا بمقلته اذا استوت عنده الانوار و الظلم !

۸- النوبة الاولى

قوله تعالى : « و الى ثمود اخاهم صالحاً » و فرستاديم به ثمود مرد ايشانرا و كس ايشانرا صالح « قال يا قوم ، ايشانرا گفت : ای قوم ! « اعبدوا الله » خدايرا پرستيد « مالكم من اله غيره » نيست شما را خدائی جز از او « قد جاءكم بينة من ربكم » بشما آمد از خداوند شما نشانی روشن « هذه ناقة الله » آنك اين ماده شتر خدای است « لكم آية » تا شما را نشانی بود [باز نمودن قدرت را و معجزت بود درست كردن نبوت صالح را] . « فذروها » گذاريد آنرا « تأكل في ارض الله » تا می خورد در زمين خدای « ولا تمسوها بسوء » و بآن هيچ بدی مرسانيد « فيأخذكم عذاب اليم (۷۳) » كه فرا گيرد شما را عذابی درد نماي .

« و اذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد » و ياد كنيد كه شما را پس- نشينان جهان كرد پس عاد « و بواكم في الارض » و شما را در زمين جای داد « تتخذون من سهولها قصوراً » ميكنيد هر جای كه از زمين خاك نرم است كوشكها « و تحتون الجبال يوتا » و می تراشيد هر جای كه سنگ است و كوه ، خانها « فاذكروا آلاء الله » نعمتهای الله بر خود ياد ميكنيد « ولا تمسوا في الارض مفحين (۷۴) » و در زمين بتباهكاری و فساد مرويد .

« قال الملأ الذین استکبروا من قومه » سران قوم او که گردنکشان بودند از حق ، گفتند : « للذین استضعفوا » بیچارگان و زبون گرفتگان قوم صالح را « لمن آمن منهم » ایشان را که کریدگان بودند از ایشان « اتعلمون » شما چنان می دانید « أن صالحاً مرسل من ربّه » که صالح فرستاده ایست از خدای خویش ؟ « قالوا » آن مستضعفان جواب دادند « انما برما ارسل به مؤمنون (۷۲) » ما بآن پیغام که ویرا بآن فرستاده اند مصدقان و کریدگانیم .

« قال الذین استکبروا » گردنکشان قوم گفتند : « انا بالذی آمنتم به کافرون (۷۳) » ما بآنچه شما بآن کریده اید کافر و نا کریدگانیم .

« ففقروا النّاقة » پی زدند و بکشتند ماده شتر را « وعتوا عن امر ربهم » و کردن کشیدند از فرمان خداوند خویش « وقالوا » و گفتند : « یا صالح اتنا بما تعدنا » ای صالح بما آر آنچه ما را وعده می دهی از عذاب « ان كنت من المرسلین (۷۴) » اگر از فرستادگان اوئی .

« فأخذتهم الرّجفة » فرا گرفت ایشانرا بانگ و جنبش « فأصبحوا فی دارهم » بامداد کردند درسرایهای خویش « جائمین (۷۵) » بروی درافتاده و برجای مرده . « فتولّى عنهم » برکشت صالح از ایشان [که ایشان را مرده دید] « وقال یاقوم » و گفت : ای قوم ! « لقد ابلفتکم رسالة ربّی » شما رسانیدم پیغام خداوند خویش « ونصحت لکم » و شما را نیک خواستم و بنیکی فرمودم « ولكن لاتحبّون النّاصحین (۷۶) » لیکن شما نیکخواهان را دوست نداشتید .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « والی ثمود اخاهم صالحاً » - ثمود ایدر (۱) نام قبیله است و

ایشانرا عاد آخر گویند، که از پس عاد اول درآمدند، و جد ایشان ثمود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح بود، و هو اخو جدیس، در عصر خویش جهانداران بودند ازین طایفان و متمردان و جباران. بت پرستیدند و بازار کفر بر ساختند، و آنرا تعظیم نهادند، و بآیات و وحدانیت الله جل جلاله کافر گشتند، تارب العالمین هم از نسب و قوم ایشان بایشان پیغامبر فرستاد، و ایشانرا بدین اسلام و ملت حق، و عبادت الله دعوت کرد. اینست که رب العالمین گفت: «والی ثمود» یعنی: وارسلنا الی ثمود «اِخاهم» یعنی فی النسب لا فی الدین «صالحاً»، و هو صالح بن عبید اشرفهم نسباً و اوسطهم داراً، و اکرمهم نفساً.

چون صالح بایشان آمد پیغامبری، جوان بود. روز کار دراز ایشان را دعوت کرد. تا پیر گشت، و از ایشان جز طائفه‌ای اندک نگر ویدند، پس ایشانرا روز عیدی بود همه بهم آمدند در آن عید خویش، و صالح با ایشان، همه گفتند صالح را: «ما انت الا بشر مثلنا فات بآية ان كنت من الصادقين». تو بشری همچون مائی. اگر آنچه میگوئی و دعوی میکنی که پیغامبر خدایم، راست است که میگوئی، پس نشانی بیاور و آیتی بنمای. رئیس ایشان جندع بن عمرو صالح را گفت، و ازو درخواست که ازین سنگ نافه‌ای بیرون آر اگر می راست کوئی که پیغامبرم، تا بتو ایمان آریم. و آن سنگی بود عظیم، تنها، بهیچ کوه نیبوسته، از زمین برآمده، در آن فاحیت حجر، و این حجر مسکن و دیار ثمود است، میان حجاز و شام. صالح رفت، و بحکم درخواست ایشان دو رکعت نماز کرد، و بتضرع و زاری دعا کرد، تا آن سنگ همچون شتری آبستن شکم باز کرد، و فرا جنبش آمد، و شکافته گشت، و نافه‌ای نیکو آبستن بوقت زادن رسیده از آن سنگ بیرون آمد، و هم در آن حال بزاد، و بچه ای همچون خود بیزرگی و تمامی بنهاد. صالح گفت: «قد جاء تکم بینه من ربکم» آنک آیت که

خواستید آمد، نشانی آشکارا، حجتی روشن از خداوند شما، که دلالت میکند بر صدق نبوت من. آنکه تفسیر کرد، گفت: «هذه ناقة الله لكم آية» - نصب علی النعت، و «ناقة» الله، بر سبیل تخصیص گفت همچون بیت الله، و گفته اند اضافت با خود کرد که خلق را در آن سعی و تصرف نیست، و صلب نرینه و رحم مادینه در میان نیست، و جز بتکوین و قدرت الله حدوث آن نیست. چون ناقة از آن سنگ بیرون آمد در صحرا با بیخه خویش میچرید، در تابستان بکوه و در زمستان بهامون، و چهارپایان و مواشی ایشان از آن می ترسیدند، و می رمیدند، و آبشخور برایشان تنگ کرده، که يك روز ناقة و بیخه را بود، و يك روز ایشان را، چنانکه الله گفت: «هذه ناقة الله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم». پس جندع بن عمرو از میان قوم ایمان آورد. دیگران همه بر گشتند، و در طغیان یغزودند.

«فذروها تأكل في ارض الله» - ای خلّوا عنها، فلتأكل حيث شاءت من عشب الارض و خلاها، ای سهل الله لكم امرها فليس عليكم منها مؤنة. «و لا تمسوها بسوء» - ای لا تقربوها بنجر و عقر «فياخذكم عذاب اليم، و جيع في الدنيا».

«واذكروا ان جعلكم خلفاء من بعد عاد» - ای من بعدهم. «و بوأكم في الارض» - ای: و انزلکم فی الارض بعد الهالکین من القرون قبلکم. يقال: بوأتك في هذه الدار، و بوأت هذه الدار لك. آنکه تفسیر «و بوأكم في الارض» کرد، گفت: «تتخذون من سهولها قصورا» - کوشکهای عظیم میساختند در زمین هامون، اما عمرهای ایشان دراز بود، و آن کوشکها که از کل ساخته بودند وفاء عمر ایشان نمی کرد. بروز کار دراز خانهاشان خراب گشت، و ایشان هنوز زنده. پس در میان کوه سنگ بریدند، و تراشیدند، و خانها ساختند، فذلك قوله: «و ثمود الذين جابوا الصخر بالواد». جای دیگر گفت: «تنتحون من الجبال بيوتا فارهين»، آنکه گفت: «فاتقوا الله و اطيعون».

ولا تطيعوا امرأ المسرفين». آن خداوند که شما را این نعمت و قوت داد از خشم عذاب وی پیر هیزید، و او را فرمان بردار باشید و کزافکاران و مفسدان را فرمان مبرید. همانست که درین آیت گفت: «فازکروا آلاء الله و لاتعثوا فی الارض مفسدین» - عثی یعنی، و عاث یعنی در معنی هر دو یکسان است، ای: لاتسیروا فی الارض مفسدین.

«قال الملأ» - وهم الکبرآء والعظماء من قوم صالح «الذین استکبروا» یعنی الذین تکبروا عن الایمان، «للذین استضعفوا» یعنی المؤمنین. آنکه تفصیل داد، و گفت: «لمن آمن منهم» سروران و گردنکشان ایشان گفتند مؤمنان مستضعفان را: «اتعلمون أن صالحا مرسل من ربه، الیکم؟ شما میدانید که صالح فرستاده خداست بشما؟ مستضعفان جواب دادند: «انا بما ارسل به» ای بالتوحید و بالعذاب «مؤمنون». ما بآنچه ویرا فرستادند بآن، از توحید که فرمود و از عذاب که خبرداد، گرویدگانیم و استوار داریم.

«قال الذین استکبروا انا بالذی آمنتم به کافرون» - گردنکشان گفتند: ما باری کافر شدیم بآنچه شما بآن ایمان آوردید.

«فمقروا الناقه» - لیلۃ الاربعاء «وعتوا عن أمر ربهم» - ای تولوا عن قبول امر ربهم. این «عن» همان «عن» است که بر عقب استکبار گویند: «ان الذین یتکبرون عن عبادتی». وعافر ناقه اشأم عاد بود: قدار بن صالف اشقر بود و ازرق. او را اشأم عاد خوانند از بهر آنکه سبب هلاک قوم او بر دست او بود، و او از ثمود است، و ثمود نیازادکان عاد اند، از آن اورا اشأم عاد خوانند.

مفسران گفتند در بیان این قصه که: قدار بن صالف و مصدع بن دهر دومرد طافی بودند، و هریکی زنی میخواست از قوم خویش، و دوزن بودند در آن عصر یکی صدوف و دیگر عنتره. قدار در صدوف رغبت کرد، و مصدع در عنتره، و

این دو زن سخت حریص بودند در کشتن ناقه، از بهر آنکه صاحب مواشی بودند، و آبشخور برایشان تنگ شده بود، که هر بدو روز ایشان را نوبت آب بود. يك روز نوبت ناقه بود و بچه. و آب چاه بود، و ناقه و بچه آن را همه می باز خوردند در نوبت خویش، که يك قطره آب در چاه نماندی، و دیگر روز نوبت قوم بودی و مواشی ایشان، و به این سبب کار آب بر ایشان تنگ شده بود، و نیز چرندگان ایشان از آن ناقه می ترسیدند، و می رمیدند. پس آن زنان باین سبب **قدار و مصدع** را بر عقر ناقه داشتند، و خویشتن را بر ایشان عرضه کردند، که اگر ناقه را بکشید ما زنان شما باشیم. ایشان بطمع زنان رفتند، و خمر خوردند، تا خمر در ایشان کار کرد، آنکه رفتند، و هفت کس دیگر را از غاویان قوم خویش خبر کردند، تا با ایشان متفق شدند. اینست که رب العالمین گفت: «وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون». پس رفتند و بر راه ناقه مترصد نشستند. چون از آبشخور باز گشت، **مصدع** نخست تیری در وی انداخت و او را پی زد. پس **قدار** او را بشمشیر ضربت زد، و تمام بکشت. پس قوم همه فراهم آمدند، و گوشت آن قسمت کردند.

اما قول **صدی** درین قصه آنست که: رب العزة وحی فرستاد ب**صالح** که قوم تو ناقه را بکشند. **صالح** قوم خویش را از این وحی خبر داد. ایشان گفتند: ما نکشیم، و هرگز بخاطر ما نگذشت که آنرا بکشیم. **صالح** گفت: کشنده آن درین ماه از مادر در وجود آید، و هلاک شما بر دست وی بود. ایشان گفتند: درین ماه هر پسر که از مادر در وجود آید او را بکشیم. پس در آن ماه نه پسر زادند، و همه را کشتند، و دهمین پسر که زاد زنده بگذاشتند. پسری بود اشقر ازرق، شخصی تمام نیکو قد برآمد. آن نه مرد که پسران خود را کشته بودند، گفتند: لو تر کنا ابناءنا لكانوا مثل ابن العاشر. پس بر **صالح** خشم گرفتند، و سوگند خوردند که **صالح** را بکشیم، فذلك قوله: «تقاسموا

بالله لنبيته و أهله ، و صالح هر شب بمسجد رفتید (۱) بمحراب عبادت . ایشان در راه وی آمدند ، و در آن غاری کمین ساختند . رب العالمین آن غار را بر سر ایشان فرود آورد ، همه را هلاک کرد . دیگر روز مردمان بانگ بر آوردند که : اما رضی صالح ان امرهم بقتل اولادهم حتی قتلهم ؟! پس همه فراهم آمدند ، و بکشتن نافه متفق گشتند .

پس چون نافه را بکشتند ، آن بچه وی بگریست چنانکه اشک از چشم وی روان گشته بود ، و میدیدند . آنکه بچه بکوه برشد . خبر به صالح رسید که نافه را کشتند ، و قومی عذر میدادند که ما را درین گناه نیست ، که بی خبر بودیم . صالح گفت : مگر بچه را درتوانید یافتن ، که اگر در یابید امید بود که عذاب وقت مندفع شود . ایشان رفتند تا بچه را دریابند . بچه بسر کوه برشد و بفرمان الله کوه بالا گرفت چندانکه هیچ مرغ پرنده بر سر آن نرسید ، و آن بچه بر سر آن کوه باواز آمد ، بفرمان الله که : این امی ؟ این امی ؟ آنکه سه بانگ کرد ، و سنگ شکافته گشت ، و در میان سنگ فرو شد ، و ناپدید گشت . صالح گفت : همی دانید که آن سه بانگ چه اشارت بود ؟ هر بانگی اشارت است بر روزی که شما را ازو عمر مانده ، و پس عذاب الله در رسد ، و دمار از شما بر آرد . اینست که الله گفت : « تمتعوا فی دارکم ثلثة ایام ذلک وعد غیر مکذوب » .

پس دیگر روز پنجشنبه بود . برخاستند رویه اشان زرد گشته ، و روز آدینه برخاستند رویه اشان سرخ گشته برنگ خون . روز شنبه برخاستند رویه اشان سیاه گشته برنگ قیر . و صالح از میان ایشان بیرون آمد با مؤمنان قوم خویش و سوی

(۱) چنین است در نسخ موجود ، و مراد « رفتی » است . و در نسخه الف افعال شرطی غالباً با افزودن دالی در آخر آنها دیده میشود .

شام رفتند بناحیت فلسطین ، و ایشان روز شنبه منتظر عذاب نشستند ، و دل بر مرگ و هلاک نهادند . پس روز یک شنبه بوقت چاشتگاه از آسمان صاعقه و صیحه آمد ، و از زمین زلزله و رجفه ، همی یکبار از بیم و فزع بروی در افتادند مرده و کشته ، و چون خاکستر گشته . اینست که رب العزة گفت :

«فأخذتهم الرجفة» ای الصیحة والزلزلة ، وأصلها الحر كقمع الصوت ، ومنه قوله تعالى و تقدس : «يوم ترجف الراجفة» «فاصحبوا فی دارهم» - ای فی ارضهم و بلدہم «جاثمین» ای میتین صرعی . میگویند زنی بود در میان ایشان مقعد نام وی ذریعه ، و کافر دل و سخت خصومت بود با صالح . آن ساعت که عذاب معاینه دید ، رب العزة او را درستی داد و پای روان ، تا از میان ایشان بیرون شد به وادی القری سرحد دیار ثمود ، و مردمان را خبر کرد از آنچه دید از هلاک ثمود . آنکه همان جای بر دیدار مردم بر جای بمرد ، و هلاک گشت . پس از هلاک ثمود ، صالح از شام به مکه باز گشت ، و کان یعبده فیها حتی مات ، و قيل توقی صالح و هو ابن ثمان و خمسين سنة ، و كان قد اقام فی قومه عشرين سنة .

«فتولی عنهم» - ای اعرض عنهم صالح حين کذبوه وعفروا النافقة ، «و قال یا قوم لقد أبلغتکم رسالة ربی و نصحت لکم» - و قيل اعرض بعد نزول العذاب بهم ، و قال هذا القول کما خاطب النبی قتلی بدر حين القوا فی القلب ، فجعل ینادیهم بأسمائهم و اسماء آبائهم ، و يقول : هل وجدتم ما وعد ربکم حقاً ؟ فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً . «و نصحت لکم» یعنی فیما بینکم و بین ربکم و حذرکم عذابه . «و لکن لاتحبون الناصحین» - ای لاتحبون من نصح لکم ، و دعاکم الی ما لکم فیہ السلامة .

روی جابر بن عبد الله ، قال : لما مرّ النبی (ص) بالحجر فی غزوة تبوک ، قال لاصحابه : «لا یدخلن احد منکم القرية ، و لا تشریوا من مائهم ، و لا تدخلوا علی هؤلاء المعذبین ، الا ان تكونوا باکین ، ان یصیبکم مثل الذی اصابهم» ، و روی ان النبی (ص)

قال : « يا على ! ائتد رى من اشقى الاولين » ؟ قال : قلت الله ورسوله اعلم . قال : « عاقب النافق . قال : « ائتد رى من اشقى الاخرين » ؟ قال : قلت الله ورسوله اعلم . قال : « قاتلك » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و الى ثمود اخاهم صالحاً » الآية - خداوند عالم ، كردگار جهان ، و ديّان مهربان ، جل جلاله و تقدست اسماؤه ، درين آيات صالح پيغامبر را برادر ثمود خواند . معلوم است كه اين برادرى از روى صورت و نسبت است ، نه از روى دين و ديانت و موافقت ، و همچنين در حق پيغمبران گفت : « اخاهم هوداً » ، « اخاهم شعيباً » ، « اخوهم لوط » ، « اخوهم نوح » . چون از روى نسبت بود اين برادرى لاجرم در قيامت بكسلد ، و آنرا هيچ اثر نماند ، كه الله ميكويد ، جل جلاله : « لا انساب بينهم يومئذ » ، و گفت : « يوم يفر المرء من اخيه » . باز مؤمنان را برادر يكديگر خواند ، گفت : « انما المؤمنون اخوة » ، « فاصبحتم بنعمته اخواناً » ، و اين برادرى از روى ديانت و موافقت است ، نه از روى نسبت ، لاجرم فردا در قيامت بيفزايد و بپيوندد ، چنانكه الله گفت سبحانه و تعالى : « اخواناً على سرر متقابلين » .

لطيفة اخرى : پيغامبران را برادر امت خواند ، و برادر اگر چه مشفق و مهربان باشد از روى هم فرقت بود هم عداوت آيد . نه ينى كه يوسف از برادران چه ديد ؟ ! و چه شنيد ؟ ! هم فرقت ديد ، و هم ذكر عداوت شنيد . تا بدانى كه در برادرى اين همه كنجيد . چون حكم الهى و سابقه ازلى در صفت اخوت اين رفت ، رب العالمين مصطفى عربى را برادر امت نتواند ، بلكه تن و جان ايشان خواند : « لقد جاءكم رسول من انفسكم » ، و از تن و جان خود هر كز نه عداوت آيد نه فرقت ، نه امروز دشمنى ، نه فردا بريدنى . از اینجا بود كه پيغامبران هلاك قوم خود خواستند ، مصطفى (ص) رحمت و مغفرت خواست . نوح

میگفت: «رب لاتذر». مصطفی می گفت: «و اعف عنا».

لطیفه آخری: پیغامبر را برادر ایشان خواند، و ایشانرا قوم وی خواند نه برادر، از بهر آنکه ایشان نه آن کردند و گفتند که برادران کنند و گویند. همه دشمنی نمودند. همه ناسزا گفتند و تکذیب کردند. قوم صالح گفتند: «انما انت من المسحرین» «ما انت الا بشر مثلنا». قوم هود گفتند: «و ما نحن بتارکي آلہتنا عن قولك و ما نحن لك بمؤمنين». قوم نوح گفتند: «لئن لم تنتہ یانوح لتکونن من المرجومين». قوم لوط گفتند: «لئن لم تنتہ یا لوط لتکونن من المخرجين». قوم شعيب گفتند: «و ان نظنک لمن الکاذبين». اما پیغامبر را برادر ایشان خواند، که همه آن کرد که برادران کنند. پیراه بودند، براهشان باز خواند. گفت: «یا قوم اعبدا لله». از ایشان شفقت باز نگرفت، گفت: «انی اخاف علیکم عذاب یوم الیم». در شفقت بیفزود و نصیحت کرد، گفت: «و نصحت لکم ولکن لا تحبون الناصحين». ای قوم! من شمارا نیک خواهم پند پذیرید، و سخن بنیوشید، که من استوارم، هر چه گویم سعادت شما در آن خواهم. اما شما خود نصیحت می پذیرید، و صلاح خود راه نمی برید، و سر رشته خود باز نمیدانید. دلی که قفل نومیدی برو زدند از وی چه طاعت آید؟ چشمی که بر مص کفر آلوده بود بعبرت چون نگردد. حبلی کسسته چه بار بردارد؟ بنده نبایسته و رانده کوشش وی چه سود دارد؟ آه از پای بندی نهانی! فغان از حسرتی جاودانی! زینهار از قهری سلطانی!

۹ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «و لوطاً» و فرستادیم لوط را «اذ قال لقومه» گفت قوم خویش را «اتأتون الفاحشة» می زشتی کنید و ناسزا بدست دارید؟ «ما سبقکم بها» پیشی نکرد بآن کار بر شما «من احد من العالمين» (۷۹)، هیچ کس از جهانیان.

«**اَنْتُمْ لَتَاۡتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً**» بمردان میرسید بوايست (۱) «**مِنْ دُوْنِ النِّسَاءِ**»
 فرود از زنان «**بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُوْنَ**» (۸۰) «آری که شما قومی اید کز افکاران .
 «**وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ**» نبود پاسخ قوم وی «**اَلَا اَنْ قَالُوا**» مگر آنکه
 گفتند: «**اَخْرِجُوْهُمْ**» بیرون کنید ایشانرا «**مِنْ قَرْيَتِكُمْ**» از شهر خویش «**اِنَّهُمْ**
اِلَاسٌ» که ایشان مردمانی اند «**يَتَطَهَّرُوْنَ**» (۸۱) «که از کارها پاکیزگی جویند .
 «**فَاَنْجَيْنَاهُ وَاَهْلَهُ**» برهانیم او را و کسان او را «**اِلَّا اِمْرَاَتَهُ**» مگر زن او را
 «**كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِيْنَ**» (۸۲) «از جمله هالکان بود آن زن .
 «**وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا**» و بیارائیدیم برایشان بارانی «**فَاَنْظُرْ**» در نگر
 «**كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِيْنَ**» (۸۳) «که چون بود سرانجام جرم داران !
 «**وَالِیْ مَدِیْنٍ اِخَاهُمْ شَعِیْبًا**» و فرستادیم بمدین مرد ایشان را شعیب «**قَالَ یَا**
قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ» گفت ای قوم ! الله را پرستید «**مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَیْرِهِ**» نیست شما
 را خدائی جز از او «**قَدْ جَاءَكُمْ بَیِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ**» آمد بشما نشانی و پیغامی روشن از
 خدای شما «**فَاَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ**» تمام پیمائید و سنجید «**وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ**
اَشْیَاءَهُمْ» و چیزهای مردمان بمکاهید «**وَلَا تَفْسُدُوا فِی الْاَرْضِ بِمَا اَصْلَاحُهَا**»
 و در زمین تباهی مکنید پس آنکه الله آنرا باصلاح آورد «**بِاَنْصَافٍ وَّ اَسْبَابِ عَدْلٍ**» «**ذَلِكُمْ**
خَیْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ» (۸۴) «شما را آن به است اگر کروید گان اید .
 «**وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ**» و باز ستن (۲) زامنشینید بهر راهی «**تَوْعَدُوْنَ**»
 می ترسانید مردمانرا «**وَتَصَدَّدُوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ**» و از راه خدای باز میدارید «**مِنْ**
آمَنَ بِهِ» [بر میگردانید از راه خدای] آن کس که بگرویده بود «**وَتَبْغُوْنَهَا عَوجًا**»
 و دین خدائی را بی عیب جوئید که آنرا کثری می نمائید «**وَاذْكُرُوا اِذْ كُنْتُمْ قَلِیْلًا**»

۱- در برهان قاطع «وایست» بمعنی حاجت و مراد و مقصد آمده است، و در اینجا چنانکه ملاحظه
 میشود مترادف شهوت استعمال شده است . ۲- باز بمعنی باج و خراج است (برهان قاطع).

و یاد کنید که اندکی بودید « فکثرکم » فراوان کرد الله شما را و انبوه « وانظروا » و نگرید « کیف کان عاقبة المفسدين (۸۵) » چون بود سرانجام مفسدان بیش از شما ؟
 « وان کان طائفة منکم آمنوا » و اگر چنان بود که گروهی از شما استوار گیرد مرا و بگردد « بالذی ارسلت به » بآن چیز که مرا بآن فرستاده اند « و طائفة لم يؤمنوا » و گروهی بنکروند « فاصبروا » شکیبائی کنید « حتی یحکم الله بیننا » تا الله بر گزارد میان ما کار [تا چون بر گزارد !] « و هو خیر الحاکمین (۸۶) » و بهتر بر گزارند کان اوست .

الجزء التاسع

« قال الملأ الذین استکبروا من قومه » سران قوم او که کردند نکشان بودند از حق ، گفتند او را « لنخرجنک یا شعیب » که ترا بیرون کنیم ای شعیب !
 « والذین آمنوا معک » و این کریدگان با تو « من قریننا » از شهر خویش « اولنعودن فی ملتنا » یا باز کردید از دین با دین ما « قال » گفت شعیب : « او لو کنا کارهین (۸۷) » و هر چند که ما خواهان آن نیستیم .

« قد افترینا علی الله کذباً » بزرگ دروغی نهاده باشیم بر خدای « ان عدنا فی ملتکم » اگر ما بادرین (۱) شما کردیم « بعد اذ نبینا الله منها » پس آنکه خدای باز رها نید ما را از آن « وما یکون لنا » و نیاید ما را و نسزد « ان نعود فیها » که باز کردیم باملت شما « الا ان یشاء الله ربنا » مگر که چیزی خواهد الله خداوند ما « وسع ربنا کل شیء علماً » رسیده است خداوند ما بهر چیز بدانش خود « علی الله توکلنا » بر خدای کردیم توکل خویش ، [و بوی باز گذاشتیم پشت خویش]
 « ربنا افتتح بیننا و بین قومنا بالحق » خداوند ما ! بر گزار میان ما و میان قوم ما

کاری بسزا « و أنت خیر الماتحین (۸۸) » و بهتر کار بر گزارند کان توئی .

« قال المأثم الذین کفروا من قومه » کافران قوم شعب یکدیگر را گفتند « لئن ائبھتم شعبیاً ، اگر شما اتباع شعب کنید و پس روی او « انکم اذا لخاسرون (۸۹) » پس آنکه شما زیانکاران اید .

« فآخذتهم الرجفة » فرا گرفت ایشانرا زلزله « فأصبحوا فی دارهم جاثمین (۹۰) » تا بامداد کردند در سرایهای خویش مرده بر روی افتاده .

« الذین کذبوا شعبیاً » ایشان که شعب را دروغ زن گرفتند « کان لم یفئوا فیها » کوئی که هرگز در زمین خود نبودند « الذین کذبوا شعبیاً » ایشان که شعب را دروغ زن گرفتند « کانوا هم الخاسرین (۹۱) » ایشان زیان کاران اند .
 « فتوئی عنهم » باز گشت از ایشان که مرده دید ایشانرا « وقال یاقوم » و گفت ای قوم ! « لقد ابلفتکم رسالات ربی » بشما رسانیدم پیغامهای خداوند خویش و نصحت لکم « و شمارا نیک خواستم و پند دادم « فکیف آسی علی قوم کافرین (۹۲) » پس اکنون بر قومی ناگرویدگان اندوه چون خورم !

النوبة الثانية

فوله تعالی : « و لوطاً » - ای : و ارسلنا لوطاً ، و هو اسم اعجمی کابراهیم و اسحق . و قیل : هو اسم عربی . و انما سُمی لوطاً لانه حبّه لاط بقلب ابراهیم ، ای : تعلق به و لاق . و هو لوط بن هاران بن آزر برادر زاده ابراهیم بود ، باعم خویش ابراهیم از زمین بابل برفت . بسوی شام . ابراهیم به فلسطین فرو آمد ، و لوط به اردن ، پس رب العالمین لوط را به پیغامبری فرستاد باهل سدوم و عمورا و صغورا و صامورا . این چهار شاربستان مؤلفکات خوانند ، یعنی : اُتفکت بهم ،

ای انقلابت . و مسکن وی به سدوم بود . ایشانرا بیست و اند سال دعوت کرد ، و یکی از ایشان ایمان نیاورد ، و بآن فاحشه و فعل بد حریص گشته بودند ، و لوط بایشان انکار می نمود ، و می گفت : « ائنکم لتأتون الرجال » ، قرأ اهل المدينة و حفص انکم ، بکسر الالف علی الخبر ، و قرأ الاخرون : « ائنکم » بالاستفهام .

« أتأتون الفاحشة » - یعنی اتیان الذکران ، « ما سبقکم بها من احد من العالمین » - قال عمر بن دینار : مانرا ذکر علی ذکر فی الدنيا حتی کان قوم لوط . این فعل لواطه پیش از قوم لوط در هیچ امت نبوده ، و هرگز تا آن روز کار کس نشناخته ، و این فعل ابلیس ایشانرا بآن راه نمود ، که در صورت کودکی زیباروی بمیان ایشان برآمد و ایشانرا بخود دعوت کرد ، بآن عمل خبیث ، و ایشان عادت گرفتند ، و علی الخصوص با غربا و ابناء السبیل میکردند ، و با قوم خود البته نکردندی و روا نداشتندی (۱) . اینست که الله گفت . « أتأتون الذکران من العالمین » - یعنی بالعالمین هینا الغرباء . آنکه تفسیر کرد :

« ائنکم لتأتون الرجال » - در قرآن نامها است مجامعترا افزون ازده ، اتیان از آنست . « شهوة » - ای کشوة الجماع التي حقها ان تنال من النساء . « من دون النساء » - ای لا من النساء . « بل انتم قوم مسرفون » - ای مجاوزون امر الله . الاسراف و الجهل توأمان ، و لهذا قال فی سورة النمل « تجهلون » . قال النبی (ص) « لا ينظر الله الى رجل اتى رجلا او امرأة فی الدبر » .

فصل

بدان که لواطت حرام است ، و از جمله کبائر است . همچون زنا موجب حد . و ثبوت آن هم از آن طریقست که ثبوت زنا : بگواهان عدول ، و لفظ صریح ، که

چهار مرد عدل گویند بلفظ صریح مفسر و مقشر که : رأینا فرجه غاب فی فرجه . پس چون ثابت گشت و درست شد حد واجب شود . و شافعی را در حد لائط دو قول است : بیک قول مستوجب قتل گردد ، لقول النبی (ص) : « من عمل عمل قوم لوط فاقتلوه » . و روی ابن عباس : ان النبی (ص) قال : « من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » . باین قول بکروثیب و فاعل و مفعول به در آن یکسانند ، و بقول دیگر حد زنا واجب شود ، ان کان بکراً جلد و ان کان ثیباً رجم ، لقول النبی : « اذا اتى الرجل الرجل فهما زانیان ، و اذا اتى المرأة المرأة فهما زانیتان » .

و روی عن علی (ع) قال : « هذه معصية ما عصى الله تعالى بها الامة واحدة فأملمکم ، و انی اری ان يحرق بالنار » . و سئل ابن عباس عنه ، فقال : یرمی من اعلی شاق فی تلك القرية . ثم يتبع بالحجارة حتى يموت . و روی ان عبد الملك بن مروان كتب الى حبيب قاضی حمص یسأله کم عقوبة اللوطی ، فكتب : ان علیه ان یرمی بالحجارة كما رجم قوم لوط ، فان الله تعالى یقول : « و أمطرنا علیهم حجارة من سجيل » ، فقبل عبد الملك ذلك منه و حسنه .

« وما کان جواب قومہ الا أن قالوا اخرجوهم من قریتکم » - چون لوط ایشانرا نصیحت کرد ، و بر توبه و بر ترک معصیت و لواطت دعوت کرد ، نبود ایشانرا جواب بصواب و راستی ، با سفاقت و استهزاء گشتند و گفتند : « اخرجوهم من قریتکم » - در همه قرآن قریه نیست مگر بمعنی شهر ، سمیت قریه لانها تقری السکن ، ای تجمعهم ، و تحتوی علیهم . بطریق استهزاء و سفاقت گفتند : ایشانرا از شهر بدر کنید یعنی لوط را و دودختری ز عورا و ریثا ، و قیل : ریثا و عیثا ، « و من آمن معہ » - میگوید : ایشانرا بدر کنید ، که ایشان مردمانی پاکیزه اند . از آنچه ما می کنیم تخرج میکنند ، و پاکیزگی میجویند . « یطهرون » یعنی بتقرزون عن اثیان ادبار الرجال و ادبار النساء . قال ابن بحر :

معناه یرتقبون اظهار النساء فیجامعون فیها. قال ابن عباس: عابوهم بما یرتدح به. «فأتجیناه وأهله» - ای من آمن به، «الامرأته» و اسمها واهله، فانها كانت تسر الکفر «كانت من القابرين» ای من الباقين فی عذاب الله. وقيل: من الثائبين عن النجاة.

«وأمطرنا عليهم مطراً» - جای دیگر ازمین کشاده ترگفت: «أمطرت مطراً السوء». جای دیگر آنرا بیان کرد، گفت: «وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل». این سنگ باران قومی را بود از ایشان که از شارستان بیرون بودند، بوقت عذاب سنگها بارانیدند بر ایشان، که در دیدار کل مینمود، و در زخم سنگ، و اندرون وی باتش آکنده. اما شارستان را و اهل آن در هوا بردند، و در گردانیدند، و در زمین کوفتند، و آب سیاه بر ایشان بر آوردند، و آنکه ایشان را در آتش کردند. و آنکه در آخر قصه گفت: «فانظر کیف کان عاقبة المجرمین» ای الکافرين. در نکر که سرانجام کافران چه بود؟ و بچه روز رسیدند؟

«و الی مدین اخاهم شعیباً» - ای و أرسلنا الی مدین اخاهم شعیباً. یعنی: اهل مدین. میگویند: مدین نام آن زمین است که خانه و مسکن مدین بن ابراهیم الخلیل بود، بوی باز خوانند، و گفته اند: نام قبیله است، و ایشان اصحاب ایکه بودند. و گفته اند: «الی مدین» ای: و أرسلنا الی ولد مدین بن ابراهیم.

قتاده گفت: شعیب را بدو قوم فرستادند: یک بار به مدین و یک بار به اصحاب ایکه، و مدین دیگراند، و اصحاب ایکه دیگر. «اخاهم شعیباً» هو شعیب بن فویض بن مدین بن ابراهیم، وقيل: ان نسبت فی التوراة شعیب بن حدی بن شجر بن لام بن یعقوب بن اسحق، وقيل هو شعیب بن میکائیل، کان یقال له خطیب الانبیاء، لحسن مراجعته قومه. «اخاهم شعیباً» - عرب هر چیزی را که منوط بود بچیزی،

و مداوم بود، آنرا اخ گویند، اگر چه جماد بود و جانور بیرون از مردم، يقال اخو البضلة و اخو الناقة و اخو السفر. قال ابن ابی ریحہ :

اذا سفر جواب ارض تقاذقت به قلوات فهو اشعث اغبر
 « قال يا قوم اعبدوا الله » - ای وحدوا الله ، « مالکم من اله غیره » ليس لكم رب غیره .

« قد جاء تکم بیئنة من ربکم » - این دلیل است که ویرا معجزه بود بخلاف ایشان که گفتند: پیغامبر بود، و او را معجزه نبود. قال الزجاج : لا تقبل نبوة بغير معجزة.
 « قد جاء تکم بیئنة من ربکم » - یعنی ما اوتی من المعجزة . بوبکر نقاش گفت : او را آیت و معجزات بود، اما ذکر معجزه وی در قرآن نیست ، و نه معجزه هر پیغامبری در قرآن کرده اند . نه بینی که مصطفی را صلوات الله علیه معجزات و آیات بسیار بود ، و نه همه در قرآن است ، بل بعضی در قرآن است ، و بعضی نه .

« فأوفوا الكيل والميزان » - قوم وی کافر بودند اهل بخش و خیانت در پیمانها و ترازو ، و شعیب ایشانرا نصیحت کرد ، و باتمام پیمانها و ترازو فرمود ، گفت : پیمانها و ترازو راست میدارید ، و در آن کزاف کارمباشید ، و بر دیگران ظلم و حیف مکنید .
 « ولا تبخسوا الناس اشیاءهم » - اشیاء گفت تا حزر و عدّ و ذرع و مساحت همه در آن شود . « ولا تفسدوا فی الارض » یعنی بالكفر « بعد اصلاحها » بعد بعث الانبیاء و الامر بالعدل و الاحسان . و قيل : لا تفسدوا بالظلم و العدوان فی الکیل و المیزان . « ذلكم » ای الذی ذكرت لکم و أمرتکم به « خیر لکم ان کنتم مؤمنین » - ای مصدقین ما اقول .
 « ولا تعمدوا بکل صراط توعدون » - این خطاب با اصحاب مکس است .
 عشار را میگوید که بر سر راه نشیند ، و مردم را ترساند ، و باج (۱) ستاند . « و تصدون

عن سبیل الله . این صدّ از سبیل از بهر آن گفت که در مکس که عشار ستاند قطع افتد سبیل را ، و صدّ از آن ، و چون چیزی چنین بود حرج افتد بر حاج و معتمر و زائر و طالب علم و واصل رحم و مجاهد . نه بینی که ابلیس روز طرد چه گفت : « لأفعدن لهم صراطك المستقیم » که آن همه در تحت آنست . و گفته اند : این خطاب باقطاع طریق است ، ایشان که راه به بیم دارند ، و کاروان زند ، و قتل و غارت کنند . و حکم این در موضع خویش گفته ایم . و گفته اند این آیت در شأن آن کافران است علی الخصوص که بر سر راه می نشستند تا کسی که قصد شعیب داشت تا با وی ایمان آرد ، از وی باز دارند ، و بترسانند . همی گفتند : شعیب مردی دروغ زن است فتان . نگر که بوی ایمان نیارید ، و بر وی نروید ، که باطل وی فریفته گردید ، و از دین خویش بیفتید ، ربّ العالمین گفت ایشانرا : چنین مکنید ، و مؤمنان را از وی بازمدارید ، و ایشانرا مترسانید . « و تصدون عن سبیل الله » - این سبیل ایدر (۱) دین است میگوید : دین خدائی را می عیب جوئید که آنرا کثری می نمائید « تبغونها عوجاً » ای تبغون لها عوجاً . عوج بکسر عین کثری بود در چیزی نادیدنی ، چون دین و عهد و نسب و جز از آن . اما در چیزی دیدنی عوج است بفتح عین چون دیوار و چوب و جز از آن . و گفته اند : صراط در همه قرآن بدو معنی آید : یکی بمعنی طریق ، چنانکه درین آیت گفت : « بکل صراط توعدون » ، ای بکل طریق . همانست که در سورة الصافات گفت : « فاهدوهم الی صراط الجحیم » یعنی الی طریق الجحیم . وجه دوم صراط است بمعنی دین ، چنانکه گفت : « اهدنا الصراط المستقیم » ای الدین المستقیم ، و در سورة الانعام گفت : « فانّ هذا صراطی مستقیماً » ، « وهذا صراط ربك مستقیماً » ، و نظیر این در قرآن فراوان است . « واذکروا ان کنتم قلیلاً فکثرکم » - ای فاکثر عددکم بعد القلة ، و اعزّکم

بعد الذلة. ذلك أن مدين بن ابراهيم تزوج ريشا بنت لوط فولدت حتى كثر عدد اولادهما. و قيل: كنتم فقراء فأغناكم، وقيل: كنتم عجرة فجعلكم ذوی مقدرة. نعمت خود در یاد ایشان داد، و آنکه پند داد و نظر عبرت فرمود، گفت: «وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين» فی الارض بالمعاصی مثل قوم نوح و عاد و ثمود و قوم لوط. «عاقبة» نامی است سرانجام را، و عقبی همچنان، اما آنجا که گفت: «والعاقبة للتقوی، والعاقبة للمتقين» یعنی والعاقبة المحمودة والعقبی المحمودة.

«و ان كان طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به» من العذاب «و طائفة لم يؤمنوا» ای لم یصدقوا بالعذاب «فاصبروا حتى يحكم الله بیننا» - ابن عباس گفت و مقاتل بن حیان: این خطاب با مؤمنان است، و تسلیت ایشان است، میگوید: صبر کنید بر دین خویش، و بر اذی و رنج کافران، تا آنکه که الله کار بر گزارد و حکم کند در عذاب فرستادن. مقاتل بن سلیمان گفت: این خطاب کافران است بر سبیل تهدید، همی گوید: ای کافران صبر کنید تا بینید آنچه شمارا در پیش است از عذاب و عقوبت، «وهو خیرُ الحاکمین» - لأنه لا يجوز علیه الحور ولا المحابة فی الحكم.

«قال الملأ الذين استکبروا من قومه» - یعنی الذين استکبروا عن الله و عن رسوله فلم يؤمنوا، «لنخرجنک یا شعيب و الذين آمنوا معک من قريتنا اولتعودن فی ملتنا» - ای دیننا الذي نحن علیه، و تترکون دینکم. عظماء و رؤساء قوم شعيب گفتند، ایشان که از حق کردن کشی کردند (۱) و برخدا و رسول عصیان آوردند که: از دو کار بیرون نیست ای شعيب! یا ترا و مؤمنان که با تو اند از شهر بیرون کنیم، یا بدین ما باز کردید، و بآن آئید. شعيب گفت: اتجبروننا علی العود و ان کرهنا؟ و هر چند که ما دین شما نخواهیم، و آنرا کراهیت داریم، ما را با جبار بر آن میدارید و

میخوانید ؟ ایشان گفتند : آری ، چنین میکنیم . پس شهید گفت :

« قد افترینا علی الله کذباً » - بر الله پس دروغ ساخته باشیم اگر بملت شما در آئیم ، و با دین شما کردیم ، پس از آنکه الله ما را از آن برهانید ، و در آن نیاورد . آنکه گفت : « وما یكون لنا ان نعود فیها الا ان یشاء الله ربنا » ای : الا ان یكون قد سبق فی علم الله وفی مشیتة ان نعود فیها . میگوید : نسرود ما را که با دین و ملت شما کردیم ، مگر که در علم الله و در مشیت وی رفته در ازل که ما باز کردیم ، که پس ناچار علم وی بر ما برود ، و قضای وی در حکم وی روان گردد ، و الله دانسته است آنچه خواهد بود ، پیش از آنکه باشد . اینست که گفت : « وسع ربنا کل شیء علماً » و قیل : الا ان یشاء الله اهلا کنا ، فان الله یسعد من یشاء بالطاعة ، و یشقی من یشاء بالمعصية .

اگر کسی گوید : شهید پیغامبر بود ، و هرگز بر دین ایشان و بر کفر نبوده ، چونست که میگوید : « وما یكون لنا ان نعود فیها » ؟ « عود » باز کشتن است بچیزی که یکبار در آن بوده . جواب آنست که « عود » بمعنی ابتدا نیز استعمال کنند بمعنی صیوررت ، عاد ، ای : صار ، وعاد ، ای : لحق . یقال : عاد علی من فلان مکروه ، و ان لم یکن سبق مکروه قبل ذلك ، و تأویلہ : لحقنی منه مکروه ، فعلی هذا معنی قوله : « لتعودن فی ملتنا » ای : لتدخلن و لتصیرن فی ملتنا . « وما یكون لنا ان نعود فیها » ای : ندخل و نصیر فیها . ومعنی قوله : « ان نجانا الله منها » ای فی سابق علمه و عند اللوح و القلم ، و قیل : « ان نجانا الله منها » لم یجعلنا من اهل ملتکم .

معنی دیگر گفته اند در جواب این مسئله که : این خطاب با قوم شهید میرود که در ابتدا کافر بودند ، و پس ایمان آوردند ، و روا باشد ، که مسلمانان بابتدا در تقیه بودند و دین خود پنهان میداشتند . پس بآخر اظهار کردند ، و ایشان آن سخن از سر ظن خویش گفتند ، که می پنداشتند که ایشان در ابتداء بر کفر بودند .

«على الله توكلنا» - این جواب ایشان است که گفتند : «لنخرجنك يا شعيب» ای : فوَضنا اُمورنا اليه . پس شعيب چون از ايمان و از صلاح ایشان نوميد گشت ، رب العزة او را دستوری داد تا برايشان دعا کرد ، گفت : «ربنا افتح بيننا و بين قومنا بالحق» ای : افض بيننا ، ای بين لنا مصيرنا و مصيرهم ، «وانت خير الفاتحين» ای الحاکمين ، ای : اظهر امرنا بانزال العذاب عليهم ، حتى ينفتح ما بيننا و بين قومنا و يظهر انا على الحق ، ففتح الله بينهم فنجى المؤمنين و اهلك الكافرين .

«و قال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيباً على دينه «انكم اذا لخاسرون» لعجزة جاهلون .

«فأخذتهم الرجفة» - ای العذاب . امر الله الارض فتحركت بهم . جای دیگر گفت : «فأخذتهم الصيحة» ای صيحة جبرئيل . جای دیگر گفت : «فأخذهم عذاب يوم الظلة» . مفسران گفتند : چون الله تعالى خواست که ایشان را هلاک کند ، دري از درهای دوزخ برايشان گشاد ، تا گرمای عظيم برايشان تافت ، چنانکه نفسهای ایشان باز گرفت . در اندرونها گریختند ، و در آب شدند ، و هیچ سود نداشت ، و آن گرمی هوا و باد گرم ایشان را گرفته ، و قرار و آرام از ایشان برده ، تا رب العزة در آن صحرا پاره میغ برانگیخت ، آنرا سایه خنک بود ، و نسیم خوش ، و باد سرد ، ایشان همه در زیر آن میغ مجتمع شدند ، مردان و زنان و کودکان . پس رب العالمین از بالا آتش فرستاد ، و از زمین زلزله پدید آورد ، و جبرئيل بانگ برايشان زد . یکبار همه بسوختند ، و چون خاکستر گشتند . اینست که رب العزة گفت : «فأصبحوا في دارهم» یعنی فی قریبتهم «جائمین» یعنی امواتاً خامدین .

«الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها» - ای کأن لم یقیموا فيها ، و لم يتنعموا ، و أصله من المغنى ، و المغانی هی المنازل . يقال غنينا بمكان کذا ، ای اقمنا به . قال بعضهم :

اهلك مدين بالزلزلة، و اصحاب الايكة بالحر، وكان شعيب مبعوثاً اليهما . «الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين» الهالكين لالمؤمنين كما زعموا .

«فتولّى عنهم» - اى اعرض عنهم شعيب بعد أن نزل بهم العذاب ، و قيل : حين رأى اوائل العذاب . « و قال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي » فى نزول العذاب ، « و نصحت لكم » . ثم غزى نفسه عنهم ، و قال : « كيف آسى » اى احزن بعد النصيحة « على قوم كافرين » از عذّبوا . اين سخن بر سبيل انكار بيرون داد ، يقول : كيف يشتدّ حزنى عليهم؟! اى لا احزن . ميگويد . چون غم خورم بر ايشان؟! يعنى كه نخورم ، كه در ايشان جاى غم خوردن نيست ، و بر ايشان جز عذاب و غضب الله نيست .

قال ابو عبد الله البجلي : كان ابو جاد و هوز و حطى و كلمون و سعنص و قرشت ملوك مدين ، و كان ملكهم فى زمن شعيب ، كلمون ، فلما هلك قالت ابنته تبكيه : كلمون هذ ركنى هلكه وسط المحلة سيد القوم انا ه الحنف نار تحت ظلة جعلت نار عليهم دارهم كالمضمحلة

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و لو طأ اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة ، الاية - فاحشهُ هر كس لايق روزگار و احوال وى است . بنگر كه مقام مرد در راه بردن كجاست؟ فاحشهُ وى بقدر بشریت وى هم از آنجاست .

خلق عالم سه گروه یش نهاند: عام اند و خاص اند و خاص الخاص اند. فاحشهُ عام آنست كه زبان شریعت آنرا بیان كرد و حدّ آن پدید كرد: امّا الجلدو امّا الرّجم، و فاحشهُ خاص بزبان كشف بچشم سرنگرستن است بملاقّ و شهوات دنیا ، و تنعم و زینت آن دیدن و بخود راه دادن، اگر چه حلالست و از شبهت دور، كه آفت حلال از نعيم دنیا

در حق خواص بیش از آن است که آفت حرام در حق عوام ، و حد این فاحشه از زبان صاحب شرع صلوات الله وسلامه علیه آنست که گفت : «غضوا ابصارکم و کفوا ایدیکم» ، و فاحشه خاص الخاص آنست که باندیشه دل بیرون از حق باگیری نکرد ، و از حق جلّ جلاله این خطاب می آید که : «قل الله ثم ذرهم» . میگوید : بنده من ! خود را منکر ، همه فعل ماین . بکرد خود منت بر ما منه ، توفیق ماین . از نشان خود بگریز ، یکبارگی مهر ماین . گرفتار مهر اورا با غیر او چه کار ! دل واسوی (۱) او دار و غیر او بگذار :

آشوب همه جهان حدیث من و تو

بگذار من و همه جهان کلشن تو .

يقول الله تعالى : عجباً لمن آمن بي كيف يتكلم على غيري؟! لو نظروا الى لطائف برّی ماعبدوا غيري .

«و الى مدین اخاهم شعبياً» الاية دون همت و بی حاصل قومی بودند قوم شعبی که در محقرات پیمانه و ترازو باین حسّات و ذرات اندازه فرمان حق در گذاشتند ، و از حد راستی بنعت مخالفت قدم بیرون نهادند تا آن بلا عظیم و عذاب الیم بسر ایشان فرو آمد . عوام خلق مثل این گناه بکوچک دارند ، و آن کوچک نیست که نه اعتبار بعین گناه است بلکه اعتبار بمخالفت و معصیت خداوند جبار است ، و بی حرمتی بر شرع مقدّس آوردن ، و اندازه و حدود آن در گذاشتن ، و تحسبونه هیئناً و هو عند الله عظیم . این تعظیم جلال شریعت و توقیر جمال حقیقت کاریست که امت محمدرا بیامده ، و دولتی که از راه توفیق روی بایشان نهاده ، تا دقائق ورع دریافتند ، و اندازه های شریعت و خرده های دیانت بحکم فرمان بزرگ داشتند ، و از آن قدم فراتر نهند .

عبدالله مبارك در عنفوان شباب كه طالب علم بود در هر و حدیث می نوشت . قلمی

بعارف خواست از دانشمندی، و بآن حدیث نبشت. پس در مقلمه نهاد و فراموش کرد. از آنجا بعراق رحلت کرد، چون بعراق رسید قلم عاریتی در مقلمه یافت و دلتنگ شد و در وی اثر عظیم کرد، تا از آنجا بمر و باز گشت و آن قلم بصاحب باز داد. آنکه بعراق باز شد. **بو عبد الله کهمس** گفت: وقتی کنایه کردم، اکنون چهل سال است تا بدان میگیرم. گفتند: ای شیخ! آن چه کنایه است؟ گفت دوستی بزیارت من آمد. بدانگی سیم او را ماهی بریان خریدم. چون خواست که دست شوید از دیوار همسایه پاره ای گل بگرفتم تا وی بدان دست شوید. اکنون چهل سال است تا بدان مظلومه میگیرم و آن مرد نمائده تا از وی حلالی بخواهم

و **حسین بن علی بن ابی طالب (ع)** روزی يك خرما از مال صدقه در دهن نهاد رسول خدا صلوات الله علیه حاضر بود و حسین کودک بود، رسول گفت: «الْقها یا حسین؟» یبنداز ای حسین! که این مال صدقه است.

و **عمر بن عبد العزیز** خلیفه روزگار بود. وقتی مال غنیمت آورده بودند و در میان آن مشک بود، بینی خویش استوار بگرفت و گفت: منفعت مشک در بوی است، و این حق مسلمانان است. هر چند که این قدر در شرع بمحل مسامحت است اما در کمال ورع روا نمیداشتند، و تعظیم فرمان شرع را این اندک بزرگ میداشتند، از آنکه یدار و هشیار بودند، و شریعت و حقیقت گرامی داشتند، و بچشم تعظیم و توقیر در آن نگرستند، لاجرم برخوردار گشتند و بسعادت ابد رسیدند.

۱۰ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «وما ارسلنا فی قرية من نبی» فرستادیم در هیچ شهر پیغامبری «الاخذنا» مگر که فرا گرفتیم «اهلها» مستکبران آنرا «بالاساء» بنا ایمنی

«وَالضَّرَّاءُ» و تنگی «لَعَلَّاهُمْ يَضْرَعُونَ» (۹۴) مکر که ایشان در من زارند.
 «ثُمَّ بَدَّلْنَا» پس آن ایشانرا بدل دادیم «مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ» بجای
 آن بدیها ایمنی و فراخی «حَتَّىٰ عَفْوًا» تا انبوه شدند «وَقَالُوا» و گفتند: «قَدَمَسَ
 آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ» این همیشه بوده است و بپدران ما هم رسیده روز کار بدو
 روز کار نیک. در آن عتاب نیست که نه خود جز با ما نیست «فَأَخَذْنَا هُمْ بِفِتْنَةٍ» فرا گرفتیم
 ایشانرا ناگاه «وَهُم لَا يُشْعُرُونَ» (۹۵) از آنجا که ندانستند.

«وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ» و اگر این مردمان که در شهرها اند «آمَنُوا
 وَاتَّقَوْا» ایمان آوردندی و از نافرمانی پرهیزیدندی «لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ» ما بر (۱) ایشان
 باز کشادیمی «بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» بر کتھائی از آسمان و زمین «وَلَكِن
 كَذَّبُوا» لکن دروغ زن گرفتند فرستادگان مرا «فَأَخَذْنَا هُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» (۹۶)
 فرا گرفتیم ایشانرا بآنچه میکردند.

«إِنَّمَا» ایمن نشستند «أَهْلَ الْقُرَىٰ» این مردمان که در شهرها اند
 «أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا» که بایشان آید زور گرفتن ما «يَنَازِلُونَهُمْ» (۹۷) و
 ایشان در خواب.

«أَوْ آمَنَ أَهْلَ الْقُرَىٰ» یا ایمن نشستند این مردمان که درین شهرها اند «أَن
 يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا ضُحًى» تا آنکه بایشان آید زور گرفتن ما چاشتگاه «وَهُم يَلْعَبُونَ» (۹۸)
 و ایشان در بازی خویش.

«إِنَّمَا» ایمن اند ایشان «مَكْرَ اللَّهِ» از ساز نهانی الله که کاری سازد
 پنهان از ایشان «فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ» ایمن نه نشیند از ساز نهانی الله «إِلَّا الْقَوْمُ
 الْخَاسِرُونَ» (۹۹) مکر گروه زیان کاران.

«أَوَّلُهُمْ يُهَدُّ» پیدا نکرد و باز ننمود «لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ» این مردمانرا
 که در شهر نشسته اند «مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا» پس هلاک کردن پیشینان جهانیان را «إِن لَّوْنُ شَاءَ»

که ما اگر خواهیم « اصبناهم بذنوبهم » ایشان را بگیریم بگناهان ایشان و نطبع علی قلوبهم » و مهرنیم بر دلهای ایشان « فهم لا یسمعون (۱۰۰) » تا حق و پند نشنوند .

« تلك القرى » آن شهرها که اهل آن هلاک کردیم « نقص علیک من انبائنا » بر تو میخوانیم خبرها و قصه های آن « ولقد جاءتهم رسلهم بالبینات » و بایشان آمد رسولان ما بایشان به پیغامهای راست و معجزه های روشن « فما کانوا لیؤمنوا » و بدان نبودند که ایمان آرند « بما کذبوا من قبل » بآنچه دروغ شمرده بودند پیش از آن « فکذلک یطبع الله علی قلوب الکافرین (۱۰۱) » همچنان بر مینهد الله بر دلهای کافران . « وما وجدنا لأکثرهم من عهد » و بیشتر ایشان را عهدی نیافتیم « و ان وجدنا اکثرهم لفاسقین (۱۰۲) » و نیافتیم بیشتر ایشانرا مکر فاسقان و از طاعت بپردن آمد کان .

« ثم بعثنا من بعدهم موسی » پس از ایشان فرستادیم موسی را « بآیاتنا » بسخنان خویش « الی فرعون وملائه » فرعون و کسان وی « فظلموا بها » منکر شدند آنرا و ستم کردند « فانظر کیف کان عاقبة المفسدین (۱۰۳) » در نگر چون بود سرانجام کار مفسدان .

« وقال موسی یا فرعون » و موسی گفت ای فرعون ! « انی رسول من رب العالمین (۱۰۴) » من فرستاده ای ام از خداوند جهانیان .

« حقیق علی ان لا اقول علی الله الا الحق » سزاوارم من و استوار داشته که نکویم بر الله مکر راستی « قد جئکم ببینة من ربکم » آوردم بشما پیغامی راست و نشانی درست و معجزه ای پیدا از خداوند شما . « فأرسل معی بنی اسرائیل (۱۰۵) » رهاکن با من بنی اسرائیل را

« قال ان كنت جئت بآية ، فرعون گفت: اگر نشانی آورده ای » فأت بها
ان كنت من الصادقين (۱۰۶)» بیا رآن نشان اگر از راستگويانی.

« فآلفى عصاه » بيو کند (۱) عصای خویش « فاذا هى ثعبان مبين (۱۰۷) »
چون بدید ثعبانی گشته بود آشکارا .

« ونزع يده » و دست خود بیرون کشید از زیر بازوی خویش « فاذا هى
بيضاء للناظرين » که (۲) در نگرستند آنرا دیدند سفید (۳) تابنده نگرندگان را .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وما ارسلنا فى قرية من نبي »- اینجا ضمیری محذوف است یعنی:
وما ارسلنا فى قرية من نبي فكذبهم اهلها ، «الاخذناهم بالأساء والضراء»- بأساء فقر است
وضراء کرسنگی، و گفته اند: بأساء زیان تن است و ضراء زیان مال. میگوید: هیچ پیغامبر
نفرستادیم بشهری که مستکبران و کردن کشان آن شهرها پیغامبر را دروغ زن گرفتند
وازی نمودند مگر که آن مستکبران را بدرویشی و کرسنگی و قحط و بلا فرو گرفتیم، بآن
گرفتیم تا مگر در زارند و توبه کنند، و بحق تن در دهند. نکردند توبه ، و تن در ندادند
بحق ، پس ما باز گردانیدیم آن بلا و شدت، و بجای درویشی توانگری دادیم ، و بجای
بلا تندرستی، و بجای محنت نعمت. تا در آن نعمت بنازیدند و بیفزودند هم در مال و هم در
فرزند. اینست که گفت : « حتى عفا » ای کثروا و کثرت اموالهم و اولادهم. يقال : عفا
شعره، ای : کثر، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: « احفوا الشوارب واعفوا اللحى ». پس ایشانرا
در آن نعمت بطر بگرفت و در طغیان بیفزودند و تمرد بیشتر نمودند . و از سر نا دانی
و غمری گفتند : « قد مس آباءنا الضراء والسراء، ای: قد أصاب آباءنا فى الدهر مثل ما

اصابنا، و تلك عادة الدهر، وليست هي عقوبة من الله فكونوا على ما اتمم عليه. بايكدیگر گفتند: عادت روزگار اینست، يك چند نعمت و يك چند محنت. و آن محنت و شدت نه عقوبتی است از الله بر ما، و نه چیزی است كه على الخصوص فرو آمد ب ما، باری بر سر كار خویش و بردن خویش باشید، و از آنچه بودید هیچ بمگردید، فلما فسدوا على الامرین جميعاً اخذهم الله بفتة و هم لا يشعرون بنزول العذاب، اینست كه رب العالمین گفت: «فأخذناهم بفتة و هم لا يشعرون». چون در هر دو حال نعمت و شدت روی از فساد بنگردانیدند، و در نعمت شكر نكردند، بلكه در طغیان بیفزودند، ما ایشانرا فرا گرفتیم بعذاب ناگاه، از آنجا كه ندانستند و كوشی نداشتند. این آیت تخويف مشركان قریشی است و تهدیدی كه رب العالمین ایشانرا میدهد، كه اگر شما همان معاملت كنید كه ایشان كردند، شما را همچنان گیریم كه ایشانرا گرفتیم، آنكه از ایشان خبر داد كه:

«ولو أن أهل القرى» - التي عذبت من قوم نوح وعاد و ثمود و امثالهم، «آمنوا» بتوحيد الله «و اتقوا» الله بحقه الذي فرض عليهم ما فسط عنهم المطر و «لفتحنا عليهم» ای نزلنا عليهم. يقال: فتح على بنی فلان اذا اصابوا خيراً. و بر قرائت شامی لفتحنا مشدد بر معنی مبالغت، «بركات من السماء» یعنی المطر «والارض» یعنی النبات «ولكن كذبوا» الرسل «فأخذناهم بما كانوا يكسبون» من الشرك والتكذيب و اعمالهم الخبيثة، فاهلكناهم بها. این آیت دلیل است كه خصب دیار و نعمت فراخ و روزی فراوان در آب آسمان و نبات زمین بسته، و آب آسمان و نبات زمین در ایمان و تقوی بندگان بسته. چون بر عموم شعار مسلمانی نگه دارند، و دین و شریعت را بزرگ دارند و شرائط ایمان و تقوی بجای آرند رب العزة نعمت و معاش بر بندگان فراخ دارد، و اگر بعكس این بود قحط و بلا و شدت پدید آید. و گفته اند: بركات آسمان قبول دعا است و بركات زمین تسهیل حاجات، چون ایمان و تقوی بود دعا مستجاب باشد

و حاجتها روا و روان .

« اَفَأَمِّنُ اَهْلُ الْقَرْيَةِ » - یعنی اهل مکه و ما حولها . این سخن بر مخرج استفهام بیرون داد و معنی تحذیر است . « اَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا » ای عذابنا « یا انا » ای لایلا « و هم نائمون » .

« او اَمِّن » - قرائت **حجازی و شامی** بسکون واو است ، و معنی همانست ، « اَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضَحًی » ای نهاراً « و هم یلعبون » ای ساهون لاهون فی غیر ما یجدي علیهم . معنی دیگر هر دو آیت آنست که کفره قریشی بعد از آنکه **مصطفی** را تکذیب کردند نه رواست ایشانرا که ایمن نشینند از عذاب و بَأْس حق ، نه در شب و نه در روز ، که عذاب ما ناگاه ایشانرا گیرد بوقت غفلت یا در شب یا در روز . این همچنان است که گفت : « اناها امرنا لایلا او نهاراً » .

ثم قال : « اَفَأَمِّنُوا مَكَرَ اللَّهِ » - مکر الله آنست که باطاعت خواند و فرا نگذارد ، یا از معصیت باز زند و در افکند ، یا بنده را بر طلب چیزی دارد که ویرا آن نداد یا پندارهای در وی افکند ، و جز از آن کند . « فَلَا يَأْمَنُ مَكَرَ اللَّهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ » الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ . « اولم یهد » - ای اولم بیسن « لِلَّذِينَ يَرْتُونَ الْاَرْضَ » یسکنون فیها و ینالون من ثمارها « من بعد اهلها » ای الامم الخالیة الَّذِينَ اَهْلَكُوا بِقَبِيحِ فَعْلِهِمْ ، فَعَمَلُ هَؤُلَاءِ اَعْمَالِهِمْ وَ عَتَوْا عَلٰی رَبِّهِمْ ، فَاَنْ لَوْ نَشَاءُ اَصْنَعْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ » ای اهلکناهم کما اهلکنا من قبلهم .

خلاصه سخن اینست که : اولم بیسن لهم اهلکنا کما اهلکنا من قبلهم . میگوید : باز نمود ایشانرا که در زمین نشسته اند هلاک کردن ما پیشینان (۱) را ، که اگر خواهیم اینانرا هلاک کنیم چنانکه ایشانرا کردیم . و خواندماند در شواذ : « اولم نهده بنون ، و معنی آنست که پیدا نکردیم و باز نمودیم اینانرا که درین شهرها نشسته اند ، باهلکنا اولهم ، هلاک کردن ما پیشینان را (۱) که اگر خواهیم ایشانرا بگیریم بگناهان ایشان .

اینجا سخن تمام شد، پس گفت: «و نطبع علی قلوبهم»- این امت را میگوید که ما ایشانرا عذاب نکردیم چنانکه پیشینیان را کردیم از قوم نوح و قوم هود و صالح و لوط و شعیب، اما مهر نهم بر دلهای ایشان تاحق نشنوند و پند نپذیرند، «فهم لا یسمعون» الایمان والهدی للطبع الذی طبع علی قلوبهم، و قیل: لا یسمعون ای لایجبون، من قولهم سمع الله لمن حمده، ای: اجاب، و به یقول الشاعر:

دعوت الله حتی خفت ان لا يكون الله یسمع ما اقول

«تلك القرى»- اشارتست فرادیار قوم لوط و عاد و ثمود و مدین، «نقص» عليك من انبائها، ای: تلووا عليك من اخبارها كيف اهلكناهم و دمرناهم و كيف بعثنا اليهم الرسل ندعوهم الى الهدی. «ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات» یعنی بالمعجزات والدلالات والامر والنهي، و قیل بیان العذاب بأنه نازل بهم فی الدنيا، «فما كانوا لیؤمنوا بما کذبوا من قبل»، اینجا اقوال مفسران مختلف است:

ابن عباس و سدی گفتند: فما كانوا اولئك الکفار الذین اهلكناهم لیؤمنوا عند مجيء الرسل، بما کذبوا من قبل يوم الميثاق، فأقروا کرهاً باللسان و اضمروا التکذیب. میگوید: آن کافران پیشینه که ایشانرا هلاک کردیم قومی را بآب بکشتیم و قومی را بیاد و قومی را بزلزله و صیحه، ایشان بر آن نبودند که آنچه روز ميثاق دروغ شمرده بودند و بدل نپذیرفته اگر چه بزبان اقرار داده بودند (۱) بکریه، امروز پس ارسال رسل بدان ایمان آرند و پذیرند.

مجاهد گفت: فما كانوا الاحییناهم بعد هلاکهم و ردناهم الى الدنيا لیؤمنوا بما کذبوا من قبل هلاکهم. میگوید: اگر پس از آنکه ایشانرا هلاک کردیم زنده گردانیم ایشانرا و بدنیا باز آریم، بر آن نه اند که ایمان آرند، و از آن تکذیب که پیش از هلاک

کردند باز کردند. این همچنان است که آنجا گفت: «ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه»، و قيل: ما كانوا ليؤمنوا بما كذب به اوائلهم من الامم الخالية بل كذبوا لوهم. نظيره: «كذلك ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر او مجنون. اتوا صوا به» ؟

وقيل: «جاءتهم رسلهم بالبينات» اى المعجزات التى سألوهم، «فما كانوا ليؤمنوا» بعد ما رأوا المعجائب «بما كذبوا من قبل» رؤيتهم تلك المعجائب. نظيره: «قد سألها من قبلكم ثم اصبحوا بها كافرين». ثم قال: «كذلك» اى مثل ما طبع الله على قلوب كفار الامم الخالية المهلكين «يطبع الله على قلوب الكافرين» الذين كتب عليهم ان لا يؤمنوا ابداً من قومك. «وما وجدنا لأكثرهم من عهد» يعنى الوفاء بالعهد الذى عاهدهم الله يوم الميثاق. روز ميثاق كه رب العزة بر فرزند آدم عهد گرفت، و از ایشان پیمان ستد بر معرفت خویش، ایشان اقرار دادند و عهد بستند كه بر وفق اقرار عمل كنند و طاعت دارند. پس چون بعمل رسیدند نقض عهد کردند، و بوفاء عهد باز نیامدند، و عمل نکردند، رب العالمین از ایشان باز میگوید كه: «وما وجدنا لأكثرهم من عهد» بیشترین ایشانرا وفادار نیافتیم.

و معنى عهد وصية است و فرمان، و قيل: هو ما عهد اليهم فى الكتب، و قيل: «من عهد»، اى: من طاعة. «و ان وجدنا اكثرهم لفاسقين» اى ما وجدنا اكثرهم الفاسقين، اى نافضين للعهد.

اگر کسی گوید: چه معنى را «اكثرهم» گفت؟ و معلوم است كه كافران همه فاسقان اند. جواب آنست كه همچنانكه در ملت اسلام كس بود كه عدل بود و كس كه فاسق، در ملت كفر همچنین هست كه عدل بود و هست كه فاسق و متهتك و مرتكب فواحش دین خویش. معنى آنست كه: اكثرهم مع كفره فاسق فى دینه غير لازم لشرائع دینه، قليل الوفاء، ناقض لمعهده، كاذب فى قوله. وفيه دلالة على ان من الكفار من يفي بوعدده. «ثم بعثنا من بعدهم» - يعنى من بعد قوم شعيب و قوم لوط و غيرهم مقن تقدم

ذکرهم، «موسیٰ بآیاتنا» یرید ماکان معه من المعجزات الواضحات وهی العصا والید البیضاء
وغيرهما. وقیل: «بآیاتنا» ای بدیننا، «الی فرعون» واسمه: **الولید بن مصعب بن ریان**، وقیل: **...**
اسمه **قابوس**، «وملائه» اکابر من قومه. «فظلموا بها» این «با» از بهر آنست که این ظلم
بمعنی جحداست یعنی: فجحدوا بها، چنانکه جائی دیگر گفت: «وآتینا ثمود الناقة
مبصرة فظلموا بها». جائی دیگر گفت: «بآیاتنا یظلمون» ای: یجحدون، وقیل: ظلموا
انفسهم بتکذیبهم بها. «فانظر» بعین قلبک «کیف کان عاقبة» فسادهم؟ وکیف فعلنا بهم
من الاهلاك والاستیصال؟

«وقال موسیٰ یا فرعون» - چون موسیٰ بر فرعون در شد که الله او را فرستاده
بود، بوی گفت: «یا فرعون انّی رسول من رب العالمین» من رسول خداوند جهانیانم بتو.
«حقیق علی ان لا اقول علی الله الا الحق» - ای انا حقیق جدیر بأن لا اقول علی الله
الا ما هو الحق، و هو الله واحد لا شریک له. و برقرآءت مدنی «حقیق علی» مشدد،
یعنی: حق واجب علیّ ان لا اقول. میگوید: حقی است واجب بر من که نگویم بر خدا
مگر راستی. «قد جئکم ببیّنة من ربکم» وهی العصا والید البیضاء، «فأرسل معی بنی
اسرائیل» ای اطلقهم ولا تستعبدهم و خلّهم یرجعوا معی الی الارض المقدّسة.

و**هب منبه** گفت: فرعون موسیٰ همان فرعون بود که بروز کار یوسف
خاسته بود. چون یوسف (ع) از دنیا بیرون شد واسباط برسیدند و هیچ نمائند، ونسل و
نژاد ایشان بسیار شد، فرعون بر ایشان مستولی گشت، و ایشانرا ببنده کی و خواری
بر خدمت و بر کار خود داشت، و برایشان خراج و جزیت نهاد، و از آن روز باز که یوسف در
مصر شد و این ولید مصعب در مصر فرعون بود، تا آن روز که موسیٰ بر سولی در مصر شد
چهارصد سال بود، و فرعون همان فرعون بود برایشان غالب گشته و قوت گرفته و دعوی
خدائی کرده. چون موسیٰ گفت: من رسول خداام بتو، و بیست و معجزت دارم بدرستی نبوت

خوش ، فرعون جواب داد: «ان كنت جئت بآية فأنت بها ان كنت من الصادقين» فی دعوتك انكر انست میگوئی که پیغامبرم نشانی یار. موسی را عصا در دست بود، گفت: ماهنم بیدی؟ این چیست که بدست دارم؟ فرعون گفت: هذمه عصا. چوبی است. موسی از دست بیفکنند عصا چنانکه الله گفت: «فألقي عصاه فإذا هو ثعبان مبين» ماری نر گشت آن عصا از دهائی بزرگ آشکارا و روشن ، که در آن هیچ کمان نبود که مار است دهن باز کرده ، و روی فرعون نهاده ، و بنهیب همی رود تا قصر و تخت وی فرو برد. فرعون چون آن بدید از سر بر خویش بخواری و بیم بیفتاد و بگریخت، و به پلیدی خود آلوده گشت. و آن مار قصد مردمان همی کرد که خدمتکاران وی بودند. همه بفریاد آمدند. قومی هم بر جای بمردند از بیم ، و قومی بگریختند. آخر فرعون گفت: یا موسی! خذها وأنا اؤمن بك و ارسل معك بنی اسرائیل. موسی بر گرفت و عصا گشت چنانکه بود.

پس فرعون گفت: هل معك آية اخرى؟ هیچ آیت دیگر هست باتو که نشان صدق تو باشد؟ موسی گفت: آری نشان دیگر دارم. دست زیر بازوی خود گرفت و آنکه بیرون کشید، اینست که الله گفت: «و نزع يده» اینجا درسخن اختصار است ، که این نزع پس از ضم بوده است ، که اول ضم بود چنانکه گفت: «و اضم يدك الى جناحك» چون دست از زیر بازوی خود بیرون کشید ، آنرا دید سفید (۱) تا بنده و روشن ، يقول الله تعالى: «فإذا هي بيضاء للناظرين» ای لها شعاع يغلب الشمس. ثم ردها الى جيبه او تحت ابطه فعاترت يده كما كانت، فدل على انه آية و معجزة.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «و ما ارسلنا في قرية من نبي» الآية. بدان که سر رسالت پیغامبران و حکمت فرستادن ایشان بخلق آنست که رب العالمین جل جلاله و عظم شأنه خلق را

بیافرید، و ایشانرا بدو صنف بیرون داد: صنفی اهل سعادت سزای رحمت و کرامت، و صنفی اهل شقاوت سزای عقوبت و نقت. پیغامبران را فرستاد بایشان بشارت و نذارت را، چنانکه گفت: «رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل». بشارت سعدا راست اظهار مغفرت و رحمت را، و نذارت اشقیا را اظهار عزت و قدرت را. سعدا را گفت: «وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا». اشقیا را گفت: «بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً». و اگر الله خواستندی خلق ایمان آوردندی بی پیغامبران و بی سفیران و رسولان، لکن خواست که از بندگان خود لختی را گرامی گرداند بر سالت خویش، و بر فرق ایشان نهد تاج کرامت خویش. نه بینی که هر یکی را از ایشان شرفی دیگر داد و نواختی و تخصیصی دیگر؟! خلیل (ع) را گفت: دوست من است: «واتخذ الله ابراهيم خلیلاً». آدم (ع) را گفت: صفی من است: «ان الله اصطفی آدم». موسی (ع) را گفت: کلیم من است: «و کلم الله موسی تکلیماً». عیسی (ع) را گفت: «و روح منه». مصطفی (ص) را گفت: حبیب من است: «ما ودعك ربك وما قلى».

هر آئینه این تخصیص و تشریف عز و مرتبت ایشانراست نه نظام ملك خویش را، که ملك او بجلال احدیت و کمال صمدیت او خود راست است، از خلق پیوندی نباید: ولوجها من وجهها قمر ولعینها من عینها کحل.

«ثم بدلنا مکان السیئة الحسنه» الایة - قومی را در سراء و ضراء آزمایش کردند بهرد و حال کفور آمدند. نه قدر نعمت شناختند و نه بامحنت درساختند، تا روز نعمت ایشان بسر آمد، و شب محنت را خود صبح بر نامد. ایشانرا میگوید: «فأخذناهم بفتة و هم لا يشعرون». باز قومی دیگر بمحنت صبر کردند، و در نعمت شکر، تا بصبر درجات اعلی یافتند، و بشکر قربت و مواصلت دیدند.

فضیل عیاض میگوید: مردی ازین پارسایان روز کار و نیک مردان وقت درمی

سیم برداشت، بیازارشد تا طعام خورد. دومرد را دید بهم در آویخته، و با یکدیگر جدالی و خصومتی در گرفته، گفت: این خصومت شما از بهر چیست؟ گفتند از بهر يك درم سیم. آن يك درم که داشت بایشان داد، و میان ایشان صلح افکند. بخانه باز آمد و قصه باعیال خود بگفت. عیال وی گفت: اصبت واحسنت و وقت. و در همه خانه ایشان برداشتنی و نهادنی هیچ نبود مگر اندکی ریسمان. آن بوی داد تا بآن طعام خورد. ریسمان بیازار برد و هیچ کس نخرید. باز گشت تا بخانه باز آید، مردی را دید که ماهی میفروخت، و ماهی وی کاسد بود، کس نمیخريد همچنانکه ریسمان وی. گفت: ای خواجه! ماهی تو نمیخزند و ریسمان من نمیخزند. چه بینی اگر با یکدیگر معامله کنیم؟ ریسمان بوی داد و ماهی بستند. بخانه آورد، شکم وی بشکافتند دانه مروارید پر قیمت از شکم وی بیرون آمد. بجوهریان برد، بصد هزار درم آنرا بر گرفتند. بخانه باز آورد. مرد وزن هر دو خدای را شکر و سپاسداری کردند، و در عبادت و تواضع بیفزودند. سائلی بر درسرای ایشان بایستاد، گفت: رجل مسکین محتاج ذوعیال. مردی ام در مانده و درویش دارندۀ عیال. با من رفیق کنید. زن با مرد مینگرد و میگوید: هذه والله قصتنا الّتی کنا فیها. ما همچنین بودیم تا الله ما را نعمت داد، و آسانی و فراخی. شکر نعمت را بادرویش قسمت کنیم آنچه داریم. پس آنرا بدو قسم نهادند يك قسم بدرویش دادند و يك قسم از بهر خود بگذاشتند. آن درویش پاره ای برفت و باز گشت گفت: من سائل نهام که من فرستاده خدا ام بشما. الله شما را آزمایش کرد در سرّاً و در ضرّاً. در سرّاً شکور دید شما را و در ضرّاً صبور. در دنیا شما را بی نیاز کرد و فردا در عقبی آن بینید که: «لا عین رأّت و لا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر».

«ولو أن اهل القرى آمنوا» الاية - لو أنهم صدقوا وعدي، «واتقوا» مخالفتی
لنوّرت قلوبهم بمشاهدتی، وهو بر کة السماء، وزینت جوارحهم بخدمتی، وهو بر کة

الارض . مشاهدۀ دل بر کت آسمان خوانده که دل از عالم علوی است، و اصل آن از نور ، و خدمت جوارح بر کت زمین خواند، که جوارح از عالم سفلی است ، و اصل آن از خاک . « لفتحنا علیهم برکات » - از روی اشارت میگوید : اعتبار نه بکثرت است که اعتبار بر کت است . نکفت ایشانرا نعمت مضاعف کنیم بلکه گفت : بر کت در نعمت کنیم .

روز خندق هزارمرد از یاران رسول صلوات الله و سلامه علیه کار می کردند . همه کرسنه شدند و طعامی نبود . جابر بن عبد الله گفت : یا رسول الله ! ما را یک صاع جو نهد و یک سر گوسفند ، چه فرمائی ؟ گفت : رو آن جو آرد کن و خمیر ساز ، و گوسفند بکش و پاک کن و دیک بر سر آتش نه . مصطفی رفت و دست مبارک خویش بر سر آن خمیر نهاد ، و انگشت خویش بدهن خویش تر کرد ، و سر دیک فراز آورد . آنکه یاران را گروه گروه میخواندند ، و از آن خمیر نان می پختند ، و از آن دیک میخوردند ، تا هزارمرد از آن بخوردند ، و آن نیز چیزی بر سر آمد ، تا بدانی که کار بر کت دارد نه کثرت .

« افأمن اهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً » - مالك دينار پدر خویش را گفت : یا ابا ! ان الناس ینامون ، مالك لاتنام ؟ پدر جواب داد : ان اباك ینخاف البیات . گفت : ای پدر ! چرا بشب نخسبی و تن را در خواب آسایش ندهی ؟ گفت جان بابا ! پدرت از شبیخون میترسد : « افأمنوا مكر الله الاية . من عرف علو قدره خشی خفی مكره ، و من امن خفی مكره نسی عظیم قدره .

قال النصر اباضی : كيف یأمن الجانی المکر ؟ ای جنایة اکبر من جنایة من شاهد شیئا من افعاله ؟ هل هو الا متوئب علی الربوبية ومنازع للوحدانية ؟ وقال الجعید : احسن العباد حالا من وقف مع الله علی حفظ الحدود والوفاء بالمهود ، و الله عز وجل یقول : « و ما وجدنا لأکثرهم من عهد و ان وجدنا اکثرهم لفاسقین » .

۱۱- النوبة الاولى

قوله تعالى : « قال الملأ من قوم فرعون ، سالاران قوم فرعون گفتند :
 « ان هذا ساحر عليم (۱۰۹) اينست بذرستی جادوئی دانا استاد .

« يريد أن يخرجكم من ارضكم » میخواهد که بیرون کند شما را از زمین
 شما « فماذا تأمرون (۱۱۰) ، [فرعون گفت ایشان را :] چه چیز فرمائید؟

« قالوا » ایشان گفتند فرعون را : « ارجه وأخاه » باز دار ویرا و برادر ویرا
 « وأرسل في المدائن » و بفرست در شهر های زمین مصر « حاشرين (۱۱۱) » فراهم
 کنند کان و جادو جویند کان .

« يأتوك بكل ساحر عليم (۱۱۲) » تا بتو آرند هر جادوئی دانا که هست .

« وجاء السحرة فرعون » جادوان آمدند بفرعون ، « قالوا » گفتند او را :

« ان لنا لأجراً ما را برین جادوئی که میخواهی مزدی هست؟ « ان كنا نحن الغالبين (۱۱۳) »
 اگر ما موسی را و برادر ویرا غلبه کنند کاینم باز مالند کان و کم آورند کان .
 « قال نعم و انكم لمن المقربين (۱۱۴) » گفت : آری ، و شما پس از آن از
 نزدیک کردگان اید بمن .

« قالوا يا موسى » جادوان گفتند [آنوقت که روی بروی آوردند] ای موسی !

« اما أن تلقى » تو عصای خویش بیو کنی پیش « و اما ان نكون نحن الملقين (۱۱۵) »
 یا ما آن خود بیفکنیم ؟

« قال القوا » گفت : شما پیش بیفکنید « فلما القوا » چون بیفکندند

« سحر و اعين الناس » چشم مردمان بر بستند و فرا دیدار چشم مردمان جادوئی نمودند
 « و اسرهبوهم » و مردمان را بترسانیدند « و جاؤا بسحر عظيم (۱۱۶) » و جادوئی
 آوردند بزرگ .

« وَأَوْحِينَا إِلَىٰ مُوسَىٰ » وپیغام فرستادیم بموسی « اِنَّ الْقَعَصَاكَ » که عصای خود بیفکن « فَاِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (۱۱۷) » که آن عصا فرو برد هر چه ایشان بدروغ ساخته‌اند و بجادوئی نموده .

« فَوَقَّعَ الْحَقُّ » حق آشکارا شد و هست « وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (۱۱۸) » و آنچه ایشان میکردند تباه گشت و نیست .

« فَغْلِبُوا هَنَالِكَ » ایشانرا باز شکستند آنجا « وَانْقَلَبُوا » و باز گشتند [جادوان] « صَاغِرِينَ (۱۱۹) » خوار مانده و کم آمده .

« وَأَلْقَى السَّحَرَةَ سَاجِدِينَ (۱۲۰) » و جادوان را بسجود افکندند .

« قَالُوا » گفتند همه : « آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (۱۲۱) » بگرویدیم بخداوند جهانیان .

« رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (۱۲۲) » خداوند موسی و هرون .

« قَالَ فِرْعَوْنُ » فرعون جادوان را گفت : « آمَنْتُمْ بِهِ » بگرویدید باو « قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ » پیش از آنکه دستوری دادم شما را « اِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مِّنْكُمْ » شما در نهان با موسی سازی ساخته‌اید « مَكْرَ تَمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ » و این ساز نهانی بهم کرده‌اید درین شارستان « لَنُخْرِجُوْا مِنْهَا اَهْلَهَا » تا اهل آن از آن بدر بیرون کنید « فَصُوفِ تَعْلَمُونَ (۱۲۳) » آری آگاه شید .

« لَنَاقُطِعَنَّ اَيْدِيَكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ » ببرم و باره باره کنم دستها و پاییهای شما « مِنْ خِلَافٍ » از یکی چپ و از یکی راست « ثُمَّ لَنَأْصِلَنَّكُمْ اَجْمَعِينَ (۱۲۴) » و آنکه شما را دست و پای زده و بیاویزم همگان .

« قَالُوا » جواب دادند جادوان « اِنَّا اِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ (۱۲۵) » ما باخدای خویش گشتیم .

«وما تنقم منا» نیست چیزی که از ما نپسندی «إلا أن آمنا» مگر آنکه ما بگرویدیم «بآیات ربنا» پیغامهای خداوند خویش و نشانه‌های او «لما جاءتنا» آنکه که بما آمد. «ربنا» خداوند ما! «افرغ علينا صبرا» فروریز بر ما شکیبائی فراخ «وتوفنا مسلمین» و ما را بر مسلمانی بمیران.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «قال الملأ من قوم فرعون» - چون موسی (ع) بیست خویش آشکارا کرد، و حجت خود بنمود ازید بیضا و عسا، و فرعون را گفت: «ارسل معی بنی اسرائیل»، فرعون در آن کار فرو ماند. همت قتل موسی کرد. سالاران و مہتران قوم ویرا گفتند: کشتن را روی نیست که باین معنی شبہتی در مردم آری. پندارند که وی راستگوی بود چون او را بکشتی، بگذار تا کذب وی و سحر وی آشکارا شود و مردم بدانند که این مرد جادو است جادوی دانا حاذق. می‌خواهد که باین جادویی و استادی خویش شما را یعنی فرعون و قبطیان از زمین مصر بیرون کند و ملک شما را زیر زبر گرداند، یعنی که چون می‌خواهد که بنی اسرائیل را بیرون برد، آن بیرون کردن شما است، که معاش شما از خراج و جزیت ایشان است، و نیز دشمنان شما اند. چون معاش شما بریده گردد و دشمن دست یابد ناچار شما را بیرون کرده باشند. پس فرعون گفت: «فما ذا تأمرون» - اینجا اضمار است، یعنی: قال فرعون: فما ذا تأمرون؟ معنی «تأمرون» تشیرون است، که فرعون ملأ خود را بر خود امر ندیدید (۱). اکنون شما چه اشارت کنید چه بینید و رأی شما در این کار چیست؟ «قالوا ارجه» - بهمهزه قرائت مکی و بصری و شامی و یحیی، اما «هاء» مکی باشباع ضمه خواند متصل بواو چنانکه اصل اوست.

ابن عامر باختلاس کسره ، بصری و یحیی باختلاس ضمه ، باقی «ارج» بی همزه خوانند ، اما «ه» باین قراءت حمزه و حماد و حفص بسکون خوانند ، و قانون باختلاس کسره ، ورش و کسائی و اسمعیل باشباع کسره . و در هر دو قراءت بهمز و بی همز معنی آن تأخیر است ، تقول : ارجیت الامر و أرجأته ، اذا اخرته . و الامر من «ارجی» «ارج» و من «ازجأ» «ازجأ» . معنی آنست که اخره و لا تعجل . و قيل : معناه اجبسه و لا تقتله ، «واخاه» یعنی هرون ، ای اخر امره و امر اخیه حتی يظهر کذبهما . و گفته اند : «ارج» بی همزه از رجاء است یعنی اطعمه . میگوید : اورا طامع کن و وعده می ده تا فرو ایستد . «وارسل فی المدائن» ای فی مدائن ملکک حاشرین ، ای الشرط الذین یجمعون السحرة . و العشر الجمع ، و منه : يوم الحشر .

گفته اند که : در ممالک وی و نواحی مصر مدینه هائی بود که جادوان در آن مسکن داشتند . هر که ویرا حادثه ای رسیدی و کاری صعب پیش آمدی کس فرستادی بجادوان ، و ایشانرا جمع کردی ، تا ایشان تدبیر کارها و مکرها ساختندی . «یا توبکل ساحر علیم» - حمزه و کسائی «سحار علیم» خوانند ، و سحار بناء مبالغت است یعنی ازین هر جادوی حاذق پر حیل بجادوی مشهور و معروف ، و قيل : الساحر الذی یعلم و لا یعلم ، و السحار الذی یعلم و یعلم .

خلاف است میان علماء تفسیر که عدد جادوان چند بود . مقاتل گفت : هفتاد و دو کس بودند ، دو کس سران و مهتران ایشان بودند از قببط و هفتاد از بنی اسرائیل . کعب گفت : دوازده هزار بودند . سدی گفت سی و اند هزار مرد بودند . عکرمه گفت : هشتاد هزار . ابن المنذر (۱) گفت : هشتاد هزار . با هر یکی از ایشان جبلی و عصائی بود ، و نام مهتر ایشان شمعون . آمدند این جادوان بحضرة فرعون ، چنانکه رب العالمین گفت :

« وجاء السحرة فرعون » ، وگفتند « ان لنا لأجراً » يك همزه قراءت مکی ومدنی وحفص است بر معنی خبر، یعنی: ما را لابد برین جادوی مزدی است. باقی بدو همزه خوانند بر طریق استفهام بمعنی تقریر. چون ایشان جعل و مزد خود را بروی تقریر کردند، فرعون گفت: نعم، آری، چنان است که میگوئید، و شما را آنست که میخواهید، « و انکم لمن المقربین » ای: ولکم من الاجر المنزلة الرفیعة عندی. کلبی گفت: یعنی انتم اول من یدخل علیّ و آخر من یدخرج.

« قالوا یا موسی » - اینجا اختصاری است عظیم که: آنکه ترتیب بدادند و آنرا موعدی ساختند چنانکه الله گفت: « موعدکم یوم الزّینة »، این روز زینت روز عید ایشان بود، و گفته اند: روز نوروز موافق روز عاشورا، همانست که رب العزة گفت: « فجمع السحرة لمیقات یوم معلوم ». میگوید: فراهم آوردند جادوان را هنگام روزی را دانسته و نامزد کرده.

جای دیگر گفت: « فاجمعوا کیدکم ثم ائتوا صفّا »، فرعون گفت ایشانرا: همه هام سخن و هام دل و هام آهنگ باشید در ساز خویش. پس همه بهم بهامون آئید بیکبار بر کتار. همه بیامدند و گفتند: « یا موسی اما ان تلقی » یعنی عصاک « و اما ان نکون نحن الملقین » لعصیتنا و حبالنا. چون روی بروی آوردند، بموسی (۱) گفتند: یا موسی تو پیشتر عصای خود بیفکنی یا ما پیشتر بیفکنیم آنچه با ما است؟

موسی گفت: « القوا » ان کنتم محقّقین. القوا ما یصح و یجوز. بیو کنید (۲)، اگر شما بر حق اید آنچه راست است و درست و روا. ایشان آن چوبها و رسنهای فراوان بیو کردند (۳) در آن هامون، می نمودند بموسی از جادوی ایشان که آن همه مارها اند زنده، که نهیب می بردند بموسی و درو می یازیدند.

و معنی سحر چیزی نمودن است که آن چیز نبود، و آنکه آنرا مثل سازند چیزی را که آن در شگفتی بغایت بود، چنانکه مصطفی (ص) گفت: «ان من البیان لسحراً».

«فلما القوا سحروا عین الناس و استرهبوهم» - این سین زیاده است، یعنی: از هب و هم و افزوهم. «و جاؤا بسحر عظیم» - میگوید: جادوئی آوردند عظیم، یعنی در چشم آنکس که می دید عظیم می نمود، که آن دشت و صحرا همه مار می نمودند از زمین خیزان، بموسی یازان.

«و أوحینا الی موسی» - القینا فی قلبه، و قیل جاءه جبرئیل. جبرئیل گفت: ای موسی عصا بیو کن (۱). «فألقاها فإذا هی تلفف» - اصله تلفف ای تبتلع، و قراءت حفص بسکون لام است، «فإذا هی تلفف» ای: تبلغ ما یا فکون ای یکذبون فیه. میگوید: آن عصا فرو برد هر چه ایشان بدروغ ساخته بودند و بجادوئی نموده. میگویند: چهل شتر وار بود آنجا بیو کنده (۲). و عصای موسی آن همه بیکبار فرو برد. «افک» بر گردانیدن است در لغت عرب. و دروغ را از بهر آن افک گویند که از راستی بر گردانیده باشند، یعنی که ایشان گفتند: این چوبها و رسنها ماران (۳) اند، و دروغ می گفتند، که مار نبودند. پس موسی عصا بر گرفت و بحال خود باز شده چوب گشت.

«فوقع الحق» - ای ظهر الحق بانه لیس بسحر، و قیل: علا و غلب. کار موسی بالا گرفت و غلبه کرد بر ایشان، و پیدا شد بدرستی و راستی که آنچه موسی کرد نه سحر است و موسی نه ساحر، بلکه کار الهی است، و عصای موسی که مار گشت بحقیقت مار گشت بفرمان حق و اظهار معجزه موسی، «و بطل ما كانوا یعملون» و آنچه ایشان کرده بودند باطل بود و بی حاصل. سحره فرعون که آن حال چنان دیدند گفتند: اگر فعل موسی سحر بودی

آن چوبها و رسنهای ما بحال خود باز شدی، و اصل آن بنمادی، اکنون که از آن هیچ نماند، و در عصای موسی پیدا نکشت، جزار حق و راستی نیست و کار وی سحر نیست.

« فغلبوا هنالك »- ای: عند ذلك. « وانقلبوا صاغرين »- ای: رجعوا الى منازلهم بالذلّ قد فضحهم الله و ادحض حجّتهم. صاغر و داخل نامی است بنزدیک عرب کم آمده را از کسی دیگر.

« و ألقى السحرة »- این القاء ایدر نامی است هدایت و توفیق را «ساجدین» ای: خسر و الله عابدین سامعین مطیعین.

گفته اند که: چون حق ظاهر گشت و باطل نیست شد، و موسی غلبه کرد بر ایشان، موسی و هارون هر دو خدا را سجود شکر کردند، و سحره بموافقت موسی سجود کردند، آنکه گفتند:

« آمنا برب العالمین »- فرعون گفت: ایای تعنون؟ انا رب العالمین چون فرعون این ظن خطا برد، ایشان گفتند: «رب موسی و هرون». « قال فرعون آمنتم »- بر خبر بی استفهام قراءت حفص است، و بدو همزه بمعنی استفهام قراءت حمزه و کسائی و بوبکر. باقی بمد تمام خوانند، یعنی که فرعون ایشانرا تو بیخ کرد و انکار نمود بتصدیق موسی و ایمان ایشان بی دستوری و بی فرمان فرعون، و گفت: ایمان آوردید بموسی پیش از آنکه شما را دستوری دادم.

مقا تل گفت: موسی بمهتر جادوان شمعون گفت: تؤمن بی ان غلبتک؟ اکر من بر تو غلبه کنم و ترا کم آرم بمن ایمان آری؟ شمعون گفت: من جادوئی بیارم که هیچ جادوی بآن نرسد و غلبه نکند، پس اکر تو غلبه کنی ناچار ایمان آرم، که آن نه سحر باشد که بر سحر ما غلبه کند، و فرعون در ایشان می نکرست که ایشان این سخن می گفتند، از این جهت گفت: « ان هذا لمرکر مکرتموه فی المدینه » ای صنیع و خدیغه

صنعتموه فيما بينكم وبين موسى في مصر قبل خروجه الى هذا الموضع ، « لتخرجوا منها اهلها » ای : لتستولوا علی مصر فتخرجوا منها اهلها ، وتغلبوا علیها بسحرکم . آنکه ایشان را تهدید کرد : « فسوف تعلمون » ما افعَل بکم .

« لاقطعن ایدیکم و ارجلکم من خلاف » - علی مخالفة و هو أن یقطع من کل شق طرف و هو اول من فعل هذا . واحتمال کند که معنی آنست : « من خلاف » ای من اجل خلاف ظهر منکم . « ثم اُصلبْنِکُم اجمعین » - ای : اعلّقکم علی خشب منصوب . جای دیگر گفت : « ولأصلبْنِکُم فی جذوع النخل » .

« قالوا انّا الی ربّنا منقلبون » - یعنی بالموت فیثبنا الله ولا نبالی بوعدک . « وما تنقم منا » - یقال نعمت انقم ونعمت انقم لغتان ای ما تکره منا امرأ ، وقیل : ما تطعن علینا ، وقیل : ما تنکر منا منکرا الا ایماننا برّبنا ، وقیل : الا ان آمنّا بآیات ربّنا : ما اتی به موسى من العصا والید . « ربّنا افرغ علینا صبرا » - اصیب علینا الصبر عند الصّلب والقطع حتّی لا نرجع کفّاراً ، « و توقّنا مسلمین » علی دین موسی و هرون .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « قال الملأ من قوم فرعون » الاية اذا اراد الله هوان عبد لا یزید للمحق حجة الا و یزید بذلك للمبطل فيه شبهة . حجتها روشن است و معجزه پیدا و کرامت ظاهر ، لکن چه سود دارد کسی را که رانده ازل گشت و خسته ابد ! هر چند که موسی آیت و معجزه بیش نمود ایشانرا حیرت و ضلالت بیش فزود . موسی در حق و حقیقت ید بیضا می نمود و ایشان اورا رتبت ساحری بر ترمی نهادند که : « انّ هذا لساحر علیم » ، اینت جادوی استاد ، اینت ساحر دانا . همانست که کفّار قریش از **مصطفی (ص)** انشقاق قمر خواستند ، چون بدیدند آنرا چنانکه خواستند ، گفتند : « هذا ساحر مستمر » ،

تابدانی که کار نمودن دارد نه دیدن. از آن ندیدند که شان نمودند، و از آن راه نبردند که شان بر راه نداشتند. سحره فرعون را بنمودند، لاجرم بین که چون دیدند؟! و کجا رسیدند؟! اتوار عزت دین ناگام دردل خود بدیدند، و بمقام شهدا و صدیقان رسیدند. عهد نامه ازل دیدند و بدولت خانه ابد رسیدند. کلید گنج اسرار دیدند و در فردوس با ابرار بجوار جبار رسیدند. چون در آن میدان حاضر شدند و اسباب جادویی بغایت ساختند، و میمنه و میسره راست کردند، مهتر ایشان گفت: بنگرید تا عدد لشکر موسی چند بر آید؟ گفتند او را لشکر نیست، مردی می بینیم تنها، عصائی در دست. گفت: آه از آن تنهایی و یکتائی او. مرد یکتا هرگز تنها نبود گر چه تنها رود بی یار نبود. دانید چه باید کرد؟ او را حرمتی بیاید داشت و خود را کاری بیاید ساخت.

«اما ان تلقی و اما ان نکون نحن الملقین» موسی چون از ایشان این شنید گفت: از اینان بوی آشنائی می آید که حرمت می شناسند. پس چون جمال ارادت بر دلهای ایشان کمین گشاد، و جلال عزت دین برقع تعزز فرو گشاد، و جمال خود بایشان نمود خورشید دولت دین از افق عنایتشان بر آمد. ماه روی معرفت ناگام از در درآمد. پیک سعادت در رسید و از دوست خبر آمد که: خیز بیا جانا که خانه آراسته ام، بسی ناز و راز که من از بهر تو ساخته ام. شکر این نعمت را بسجود در افتادند و گفتند: «آمنّا ربّ العالمین». فرعون گفت: «لأقطعنّ ایدیکم و أرجلکم من خلاف». اکنون که سر از چنبر وفای ما بیرون بردید و بر مخالفت قدم نهادید، ما سیاست قهر خود بر دستها و پایهای شما مستولی کنیم. گفتند: ای فرعون! قصه عشق ما دراز است، و دیده فرعون در آن دقیقه نبیند: «آمنّا ربّ العالمین». ای فرعون! اگر سر تن را ببری، سر دل را چه کنی؟ آن دستی که بچون تو بدبختی برداشته ایم بریده به، و آن پائی که بر بساط چون تو مدبری نهاده ایم پی آن بر کشیده به، و آن زبان که بر تعظیم شأن چون توی ثنا گفته گنگ و لال به. آن مدبر سیاست قهر

خود بر وجود آن عزیزان همی راند، و نعمت قدم بحکم کرم میگفت: اگر دست و پای وزبان و سمع شما درین دعوی برفت باک مدارید که من شما را سمعی دهم به از آن و بصری به از آن که: بی یسمع و بی یبصر، چنانکه درخبر است: «كنت له سمعاً يسمع بي، وبصراً يبصر بي، ويداً يبطش بي»، و درقرآن مجید است «فلنحييَنَّهُ حَيوةً طَيِّبَةً». روایت کنند از **مصطفی** صلوات الله و سلامه علیه که شب قرب و کرامت چون باآسمان چهارم رسیدم آوازی حزین بسمع ما رسید که: «آمنّا ربّ العالمین». جبرئیل گفت: یا سید! این آواز امت موسی است که درعشق این حروف فرو شده، و در این حدیث بمانده، و تا ابد هم برین صفت باشند.

۱۲- النوبة الاولى

قوله تعالى: «و قال الملأ من قوم فرعون» سران قوم فرعون گفتند فرعون را: «انذر موسى وقومه» موسی را و قوم او را می بگذاری زنده؟ «لنفسدوا فی الارض» تا تباهی کنند در زمین «و یدرک و آلهتک» و گذارد ترا و خدایان ترا؟ «قال» جواب داد فرعون، گفت: «سنقتل ابناء هم» آری پسران ایشان را می کشیم «و نستحیی نساء هم» و زنان ایشان زنده میگذاریم «و انا فوقهم قاهرون»^(۱۳۷) و پادشاهان آخر ما ایم و خداوندان زمین، و برزبر ایشان بقره فرو شکنند کان.

قال موسى لقومه، موسی گفت قوم خویش را: «استعینوا بالله» یاری خواهید از الله «واصبروا» و شکیبائی کنید «ان الارض لله» بدرستی که زمین خدا را است «یورثها من یشاء من عباده» میراث دهد آنرا که خود خواهد از بندگان خویش «و العاقبة للمتقین»^(۱۳۸) و سرانجام پسندیده نیکوکاران راست.

«قالوا» جواب دادند قوم موسی موسی را: «اوذینا من قبل ان تأتینا» ما را

رنج مینمودند بیش از آنکه تو بما آمدی «ومن بعد ما جئتنا» و پس آنکه بما آمدی.
 « قال عسی ربکم ان یهلك عدوکم » جواب داد موسی مگر که خداوند شما
 هلاک کند دشمن شما « ویستخلفکم فی الارض » و شما را در زمین خلیف نشاند پس
 ایشان « فینظر کیف تعملون (۱۲۹) » و مینگرد تا چون کنید [در اداء شکر و
 رؤیت منت].

« و لقد اخذنا آل فرعون » و فرا گرفتیم کسان فرعون را « بالسنین »
 بقسطها « و نقص من الثمرات » و بکاست میوه ها « لعلهم یدّکرون (۱۴۰) » تا مگر
 بند پذیرند .

« فاذا جاءتهم الحسنة » چون نیکوئی بایشان آمدی (۱) « قالوا لنا هذه »
 گفتند: حق ما و سزای ما و بهره ما اینست « و ان تصبهم سیئة » و چون بایشان
 رسیدی (۲) از آن عذابها بدی « یطیروا بموسی ومن معه » بموسی و قوم او فال بد
 میگرفتند « الا » آگاه شوید (۳) و بدانید « انما طائرهم عند الله » آن بد که بایشان
 رسد آن از نزدیک خداست « ولكن اکثرهم لا یعامون (۱۴۱) » لکن بیشتر ایشان
 نمیدانند .

« و قالوا مهما تأتنا به من آية » و گفتند: هر که بما آری از نشانی یا پیغامی
 « لتسحرنا بها » تا ما را چشم بر بندی و بما کز راست نمائی « فمانحن لك بهؤ منین (۱۴۲) »
 ما بنخواهیم گروید بتو .

« فארسلنا علیهم » فرو کشادیم و پیوستیم و ایشان (۴) « الطوفان » طاعون
 و غرق « و الجراد » و ملخان پرنده « و القمل » و ملخ پیاده « و الضفادع » و مکلان (۵)

۱- الف : آمدید . ۲- الف : رسیدید . ۳- الف : شید . ۴- = برای ایشان .

۵- مکل بفتح اول بمعنی وزغ و غوک است (از برهان قاطع) .

« و الدّم » و خون « آیات مفصلات » نشانهای پیدا نموده از یکدیگر کسسته و مهلت در میان افکنده « فاستکبروا » کردن کشیدند « و کانوا قوماً مجرمین (۱۴۳) » و قومی بد کرداران بودند .

« ولما وقع علیهم الرّجز » و هر که که غذایی دیگر برایشان افتادی، « قالوا » گفتندی: « یا موسی ادع لنا ربّک » ای موسی خدای خویش را خوان، از وی خواه « بما عهد عندک » بآن پیمان که او راست بنزدیک تو مازا « لئن کشفنا عنّا الرّجز » اگر بازبری از ما این عذاب « لنؤمننّ لک » ما بکرویم و ترا راست داریم « ولنرسلنّ معک بنی اسرائیل (۱۴۴) » و کسایل کنیم با تو بنی اسرائیل .

« فلما کشفنا عنهم الرّجز » چون باز برویم از ایشان آن عذاب « الی اجل هم بالغوه » تا بآن درنگ که ایشان درخواستی بودند، و بآن رسند « اذا هم ینکثون (۱۴۵) » آن پیمان می شکستند و از پذیرفتن می باز آمدند .

« فأنقمنا منهم » کین کشیدیم از ایشان « فأغرقناهم فی الیم » غرق کردیم ایشانرا در دریا « بأنهم کذبوا بآیاتنا » بآنک ایشان بدروغ فرا داشتند سخنان ما « و کانوا عنها غافلین (۱۴۶) » و از آن نا آگاه نشستند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « و قال الملأ من قوم فرعون » - پس از آنکه سحره فرعون ایمان آوردند موسی یک سال در مصر بود، و ایشان را دعوت میکرد، و آیات و معجزات می نمود. سران و مهتران قوم فرعون اغرا کردند بر موسی مگر فرعون را که: « انذر موسی و قومه؟ » موسی و قوم ویرا زنده می بگذاری؟ « لیفسدوا فی الارض » تا در مصر تباهی میکنند؟ مردمانرا بر مخالفت تو دعوت میکنند؟ و دیگری را نه ترا پرستند و آنچه تو را بنی اسرائیل کردی

که پسران ایشانرا کشتی، ایشان با قوم تو همان کنند؟ و گفته اند که: این فساد ایدر شورانیدن رعیت است بر سلطان و نا ایمن کردن، و این را در قرآن نظایر است، «ما جئنا لنفسد فی الارض»، «ولا تفسدوا فی الارض» از آن است. «لیفسدوا»- این لام بدل «حتی» است. عرب لام در موضع حتی نهند، و در موضع «أن» نهند، چنانکه آنجا گفت: «ما یرید الله لیجعل علیکم، یعنی: ان یجعل»، «یرید الله لیبین لکم» یعنی ان ببین. «و ینذرك» ای: و لینذرك. بیشتر اهل عربیت و رآن اند که عرب ازین نه ماضی گویند و نه فاعل، و در «دع» همچنین. و «ینذرك و آلہتك»- قیل: ان فرعون كان یعبد حنّانة والحنانة الصنم الصغيرة كان یعبده فی السرّ. ابن عباس گفت که: فرعون کاوبرست بود و قوم خود را بکاوبرستی فرمودی، و سامری ازینجا کوساله ساخت، و ایشانرا بر عبادت آن داشت. و گفته اند که: فرعون بتانرا ساخته بود قوم خود را، و ایشانرا عبادت بتان می فرمود و می گفت: انا ربکم و رب هذه الاصنام، و لذلك قال: «انا ربکم الاعلی»، و قیل: كان یعبد تیساً. و كان ابن عباس یقرأ: «و ینذرك و الاهتك» ای عبادتك، و كان یقول: ان فرعون كان یعبد و لا یعبد. و این در معنی ظاهر تراست. افساد را فراموسی دادند و قوم او، گفت: «لیفسدوا» و «ذر» را فراموسی دادند تنها، گفت: «و ینذرك»، و عرب اینرا زوادرند، چنانکه آنجا گفت: «استجیبوا لله و للرسول اذا دعاکم» نگفت: دعواکم. پس فرعون جواب داد ملأ خود را که: «سنقتل ابناء هم»، من قتل یقتل علی التکثیر، و قراءت حجازی تخفیف است: «سنقتل ابناء هم»، «و نستحیی نساء هم» یعنی للمهنة و الخدمة. «و انا فوقهم قاهرون» غالبون و علی ذلك قادرون.

«قال موسی لقومه استعینوا بالله و اصبروا». و گفته اند که فرعون پیش از موسی و مبعث وی آن همه فرزندان بنی اسرائیل را بکشت بگفت منجمان و کاهنان که می گفتند: زوال ملک تو بدست یکی از ایشان خواهد بود. و ایشانرا عذاب میکرد. روزگاری بس فرا گذاشت تا آنکه که موسی برسالت بوی آمد و پیغام بگزارد و معجزات بنمود. فرعون

از خشم موسی آن عذاب و قتل باز یمنی اسرائیل نهاد و رنجانیدن بفرمود. ایشان از آن عذاب و رنج بموسی نالیدند، موسی گفت: «استمعینوا بالله و اصبروا» علی دینکم و البلاء یعنی علی فرعون و قومه، «ان الارض» ای ارض مصر «لله یورثها من یشاء من عباده». ایشانرا باین سخن که موسی گفت «طمع افتاد در ملک و مال فرعون، و قبطیان حل در آن بستند که بعاقبت با ایشان افتد، یقول الله تعالی: «و العاقبة للمتقين» یعنی النصر والظفر. و قیل: الجنة للمؤمنین الموحدین.

«قالوا اوزینا» بنی اسرائیل دیگر باره بنالیدند بموسی از رنج و عذاب فرعون، گفتند: اوزینا بالقتل الاول من قبل ان تأتینا بالرسالة و من بعد ما جئتنا بالرسالة باعادة القتل و بالانعاب فی العمل و اخذ المال. و این آن بود که فرعون ایشانرا فرا کارهای دشوار داشته بود. قومی را فرمود که از کوه سنگ می آرند پیشت و کردن خویش، و از آن سنگ ستونها میسازند و میتراشند، و از آن قصرها و بناها از بهر فرعون می سازند، و قومی را فرمود تا خشت میزدند و آنرا می پختند و در بناهای آن خشت پخته بکار می بردند. و قومی را نجاری فرمود، و قومی را آهنگری. و ضعیفانی که طاقت عمل نداشتند بریشان ضربه نهاد هر روز بردوام، اگر روزی بسر آمدی و ایشان ضربه آن روز نگزارده بودند یکماه بعقوبت آن غل بر کردن ایشان نهادی. و زنان را فرمود تا رسمان می ریسند و از بهر فرعون جامه می بافند. موسی که ایشانرا چنان دید گفت:

«عسی ربکم ان یهلك عدوکم» - این «عسی» در موضع رجاء نهاده اند، و «عسی» و «سوف» از خدا واجب است. یقول: عسی ربکم ان یهلك فرعون و قومه، «و یتخلفکم» بعد هلاکم «فی الارض» ای: ارض مصر. موسی این وعده که ایشانرا داد از قول الله داد که میگوید جلّ جلاله: «و نرید ان نمّن علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلهم ائمة و نجعلهم الوارثین»، ثم قال: «فینظر کیف تعملون» - ای: یری ذلك بوقوعه منکم، لأن الله

لا يجازى على ما يعلمه منهم من خطيأتهم التي يعلم أنهم عاملوها لامحالة وإنما يجازيهم على ما وقع منهم. پس رب العالمین ظنّ موسی تحقیق کرده و فرعون را و قبطیان را بآب بگشت، و زمین مصر و ملک مصر بنی اسرائیل را مسلم شد تا بروز کار داود و سلیمان علیهما السلام.

« ولقد اخذنا آل فرعون بالسِّنِينَ » ای بالقحط والجذب. يقال: اسنت القوم اذا اجذبوا. قال الشاعر:

عمروا العلى هشموا الشريد لقومه و رجال مكة مستنون عجاف

عرب قحط را سنة خوانند که بیشتر آن بود که از سالی کمتر نبود و در دعاء مصطفی است علیه الصلوة والسلام بر مشرکان مکه: « اجعلها عليهم سنين كسني يوسف ». و در این آیت بجمع گفت: « بالسِّنِينَ » از بهر آنکه ایشان سالها در آن قحط بودند. قيل: كان سبع سنين. « و نقص من الثمرات » یعنی حبس المطر عنهم فنقص ثمارهم. قال قتادة: « بالسِّنِينَ » لأهل البوادي واصحاب المواشي، و « نقص من الثمرات » لأهل القرى والامصار. « لعلمهم بذلك » و « فينتهبون ويرجعون. عن عبد الله بن شداد قال: فقد معاذ بن جبل او سعد بن معاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فوجده قائماً يصلي في الحرّة، فتنحج، فلما انصرف قال: يا رسول الله! رأيتك صليت صلاة لم تصل مثلها. قال: « صليت صلاة رغبة ورهبة. سألت ربّي فيها ثلاثاً فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة. سألته ان لا يهلك امتي جوعاً ففعل. ثم قرأ: « ولقد اخذنا آل فرعون بالسِّنِينَ » الآية، وسألته ان لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم ففعل، ثم قرأ: « هو الذي ارسل رسوله بالهدى » الآية، وسألته ان لا يجعل بأسهم بينهم، فمنعني، ثم قرأ « قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذاباً من فوقكم » الآية، ثم قال: لا يزال هذا الدين ظاهراً على من ناوهم ».

« فاذا جاءتهم الحسنة » ای الخصب والنعمة والعافية والامن، « قالوا لنا هذه » ونحن

اهلها و مستحقوها ، « و ان تصبهم سيئة » ای قحط والم و خوف « يطيروا » ای يتشاء موا
 « بموسى و من معه » . سعيد بن جبیر گفت : چهار صد سال در ملك فرعون بود و تا موسى نیامد
 ویرا هیچ رنج و اندوه نبود ، و هیچ کرسنگی و بی کامی و هیچ درد و بیماری نبود ، و اگر
 بودی همانا که دعوی خدائی نکردی . پس چون موسى آمد و آن رنجها و بیمها دید ، و بوی
 قحط رسید گفت : این از شومی موسى است و قوم او . و گفته اند : « فاجاءتهم الحسنة » - این حسنه
 مهلت است که میان هر دو عذاب میخواستند ، و ایشانرا مهلت میدادند ، که باز کفر گشتند
 الله با عذاب گشت . همانست که گفت : « و بلونا هم بالحسنات و السيئات » ، سیئات طوفان است
 و جراد و قمل و ضفادع و دم ، و حسنات مهلتها است در میان آن . « قالوا لنا هذه » - هر که
 که ایشانرا مهلت دادند ، گفتند : حق ما و سزای ما اینست . « و ان تصبهم سيئة » - و چون بایشان
 رسیدی از آن عذابهای بد از طوفان و جراد و غیر آن ، « يطيروا بموسى و من معه » -
 تشدید بر طا از بهر تاء نهانی است که اصل « يطيروا » است . و طيرة فال بد گرفتن است
 و آن آن بود که فال بد میگرفتند بموسى و قوم او ، می گفتند : تا موسى بما آمد دو
 گروهی پدید آمد ، و آن طوفان و غیر آن همه از شومی موسى میدیدند . رب العزة گفت :
 « الا اتما طائرهم عند الله » - اینرا دو معنی است یکی آنست که : السيئة التى يطيروا
 بها هی کانت من عند الله . آن بد که به ایشان رسید آن از نزدیک خدای بود ، از شومی
 موسى نبود .

دیگر معنی : آنچه ایشان آنرا شوم می شمارند آن شومی ایشان نزدیک خدای
 بجای است ، یعنی عذاب آتش و عقوبت جاودان ، و قيل : شومهم جاءهم بكفرهم بالله ، و لكن
 اكثرهم لا يعلمون » ان الذى اصابهم من الله . يقال : تطير به ای تشاءم به ، و اصله ان الرجل
 اذا خرج فى طلب امر فقال بالسائح من الطير وغيره و البارح ، و سمي ذلك الطيرة . قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : « الطيرة شرك » قاله ثلاثاً وقال : « العيافة و الطرق و الطيرة من الجبت » .

وعن ابن عباس قال : كان رسول الله يتفأل ولا يتطير وكان يحب الاسم الحسن ، و يروى انه قال : « (ص) لاطيرة و خيرها الفال» . قالوا : وما الفال ، قال : « الكلمة الصالحة يسميها احدكم » .

« و قالوا مهما » اى كلما ومتى ما تأتينا به من آية . قبطيان كفتند بموسى : هر كه كه بما آرى و هر چه آرى بما از نشانى يا پيغامى « لتسحرنا بها » تا ما را بفریبى بآن و در ما شبهت افكنى تا از دين فرعون بر گردانى ما بنخواهيم گرويدن . و اين آن بود كه از موسى آيات ميخواستند چون آيات بياوردى و معجزات بنمودى ايشان كفتندى : « هذا سحر » اين جادوئى است كه تو آوردى ، خواهى كه باين سحر ما را از دين خود بر گردانى . و فى «مهما» قولان : احدهما ان اصله ماما ، فأبدل من الالف الاول الهاء ليختلف اللفظ فيكون ما الاولى للجزء والثانية لتأكيد الجزء ، وليس شيء من حروف الجزء الا «ما» يزداد فيه ، مثل ان ما ، ومتى ما ، والقول الثانى اصله مبهمعنى كفت ، ضمت اليها «ما» الجزء كأنهم قالوا : اكفف ما تأتينا به من آية . يقول : اى شيء جئنا به لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين . پس موسى بر ايشان دعا كرد ، و رب العالمين عذاب طوفان و غير آن بر ايشان فرو كشاد ، اينست كه رب العالمين كفت :

« فأرسلنا عليهم الطوفان » - ابن عباس كفت : طوفان باران عظيم است كه از آن سيل صعب خيزد و ديار و وطن خراب كند و مردم را غرق كند . و هب كفت : طوفان طاعون است و وبا كه بر ايكار آل فرعون فرو كشادند تا يكي از ايشان نماند ، و به قال عطاء . و مجاهد . و روت عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : الطوفان الموت . ابو قلابه كفت : آبله بود كه در ايشان پديد آمد و پس ايشان در خلق بماند . «والجرا» هو المعروف . ذكر ان الله عز وجل خلق آدم بعد الخلق كله ، فلم يخلق الله بعد آدم الا الجراد ، خلقه من فضلة فضلت من طينه ، «والقمل» وهو السوس الذى يخرج من الحنطة وقيل هو البرغوث وقيل هو الدباب

و هو صغار الجراد، لاجنحة لها، و قيل نوع من القراد و قيل هو القمل، و كذلك قراءة الحص. «والضفادع» جمع ضفدع وهو المعروف.

روى عكرمة عن ابن عباس قال: كانت الضفادع برية فلما ارسلها الله تعالى على آل فرعون سمعت و اطاعت فجعلت تذف نفسها في القدر و هي تغلى، و في التناير و هي تفور، فأثابها الله تعالى بحسن طاعتها برء الماء و جعل نقيها التسبيح. قال النبي صلى الله عليه و سلم: «لا تقتلوا الضفادع فان نقيها الذي تسمعون تسبيح»، و روى انها كانت تنقل الماء الى ابراهيم حين القى في النار. و قال سليمان عليه السلام: ان الضفدع يقول: سبحان المذكور بكل مكان، المعبود في لجج البحار. «والدم» فكانوا لا يتناولون الطعام ولا يشربون شرباً الا كان فيه دم، و قيل هو الرعاف، «آيات مفصلات» اي مبيّنات متتابعات بعضها على اثر بعض، و قيل منفصلات بين كل آيتين ثلاثون يوماً.

اماصت تنزيل اين آيات و تفصيل آن بقول ابن عباس و ابن جبير و قتاده و ابن يسار آنست كه: چون سحره ايمان آوردند و فرعون مقهور و مغلوب گشت، قبطيان و كسان فرعون با فرعون از حق سروا زدند و جزطقيان و كفر نيفزودند، و موسى معجزه خويش در عصا و يدبضا بايشان نمود و ايشان نپذيرفتند، و آن دو آيت ديگر سنين و نقص ثمرات روز كاري برايشان كماشتند و در ايشان اثر نكرد، و از باطل و بيهوده خود برنگشتند. موسى پس از آن دعا كرد، گفت: بار خدايا اين فرعون كزاف كار و تباه كار در ضلالت و غوايت و كفر خويش سر در نهاده و نقض عهد كرده و از حق بر كشته، بر كمار بر وي عذابي و عقوبتي كه ويرا و قوم ويرا نعمت بود، و بني اسرائيل را موعظت، و جهانيان را تاي قيامت عبرت. رب العالمين دعاء موسى اجابت كرد و طوفان فرو گشاد بر ايشان. از روز شنبه تا بشنبه باران از آسمان مي آمد، در خانه ها و كشتزار ايشان مي شد. كشتها تباه مي كرد، و خانه ها خراب، و از آن يك قطره در خانه هاي بني اسرائيل نيفتاد، و

موسی و قوم ویرا از آن هیچ رنج نبود.

اما فرعونیانرا چندان آب در خانه‌ها جمع آمد که خانه‌ها و هرچه در آن بود همه خراب گشت و تباه، و آنکه آب تابسینه‌ها و کردندشان بر آمد و بر شرف هلاک بودند، بموسی نالیدند و فریاد کردند که: یا موسی! اگر این طوفان از ما باز داری بتو ایمان آریم. موسی دعا کرد تا باران وا ایستاد، و زمین خشک گشت، و هوا خوش شد، و کشت زار را ریع بيفزود، و صحرا مرغزار پر گیاه و پر نعمت گشت، ایشان آن راحت و نعمت دیدند گفتند: این خود در خور ما بود، و تمامی کار ما، و ما خود نمیدانستیم. همچنان سر به بی‌راهی و شوخی در نهاده، و از حق اعراض کرده تا يك ماه بر آمد. پس رب العالمین لشکر ملخان بایشان فرستاد تا هرچه بود از درختها و میوه‌ها و کشتها همه بخورد، و آنکه روی بخانه‌های ایشان باز کرد و هرچه بود از چوبها و درسقفها و درخانه‌ها و جامه‌ها پاک بخورد، تا مسمارهای آهنین و حلقه‌ها که بر درها بود هیچ بنگذاشت، و از آن ملخان یکی در خانه‌های بنی اسرائیل نشد و از ایشان هیچیز نخورد، هفت روز درین عذاب بودند از شنبه تا بشنبه، پس بانکه بر آوردند و زینهار خواستند، موسی را گفتند: اگر این ملخان از ما باز کنی بتو ایمان آریم. موسی دعاء کرد تا رب العزّة بادی عاصف فرو کشاد تا آن ملخان به یکبار بر گرفت و بدریا افکند چنانکه يك ملخ در زمین مصر بنماند. ایشان در نگرستند بقایای زروع و ثمار اندکی بر جای دیدند بقدر کفایت يك ساله، گفتند: امسال ما را این تمام است باری دین خود بنگذاریم و از آنچه بودیم بنگردیم. يك ماه در عافیت بودند.

پس فرمان آمد بموسی از حق جلّ جلاله و عمّ نواله: رو بآن تل ریگ عظیم در آن صحرا که آنرا عین الشمس گویند، و عصا در آن زن تا عجائب بینی. موسی رفت و عصا بر آن تل ریگ زد چندان قمل از آن ریگ برخاست که زمین و در و دیوار پوشیده

گشت. در آمدند و هر چه دیدند پاك بخوردند، و در مردمان ایشان افتادند موی ایشان میخوردند و پوست ایشان میکندند، تا بر سر هاشان موئی نماند و نه بر روی و نه ابرو و نه مژگان چشم، و یکی از ایشان چون خواست که لقمه‌ای در دهن نهد تا بدهن رسیده بودی هزاران قمل در آن افتاده، و همچنان در دهن می افتادند. يك هفته درین بلا و عذاب بماندند، و آنکه بنالیدند بموسی که: انا نتوب و لا نعود. این يك بار از کفر باز گردیم و توبه کنیم و نیز شوخی نکنیم. موسی دعا کرد تا رب العزة آن عذاب از ایشان برداشت، و آن قمل همه یکبار مرده گشتند، و بادی عظیم بر آمد و آن زمین از ایشان پاك کرد. فرعونیان همچنان بسر عمل خبیث خود باز شدند و گفتند: عظیم جادوئی که موسی است که از میان ريك جانوران و خوردن کان بیرون می آرد.

چون يك ماه بر آمد ضفادع در میان ایشان پدید آمدند چنانکه همه سرای و خانه و کوی ایشان از آن پر گشت. یکی از ایشان بختی، چون از خواب در آمدی در میان ضفادع چنان بودی که نتوانستی برخاستن و حرکت کردن دیگر بر آتش نهادندی دیگر پر شدی، چون یکی خواستی که سخن گوید پیش از آنکه سخن گفتی ضفدع در دهن وی جستی. هفت روز درین بلا بودند از شب تا شب، پس دیگر بار بموسی آمدند و فریاد کردند و عهد بستند که این بار وفا کنند و عهد نشکنند. موسی دعا کرد تا رب العزة بازان فرستاد، و از آن سیلی عظیم برخاست، و آن ضفادع را همه فرایش گرفت و بدریا راند. ایشان گفتند بخشم که: موسی بیش از این که کرد با ما چه تواند کرد؟ و بیش از این چه تواند خواست؟ نه ایمان آوردیم بوی و نه هرگز بر آنیم که بوی ایمان آریم. يك ماه بر آمد پس رب العالمین آبهای ایشان خون گردانید چنان شد که یکی از ایشان آب در دست میکرد بر دست وی خون میشد، و مرد قبطی و مرد اسرائیلی هر دو از يك کوزه آب میخوردند، اسرائیلی میخورد آب بود، قبطی میخورد خون بود. اسرائیلی آب در دهن خود

کرفتی از دهن خود در دهن قبطی ریختی، تا در دهن اسرائیلی بود آب بوده، چون در دهن قبطی شدی خون کشتی. چون رنج و عذاب و بلاء ایشان بغایت رسید فرعون نالیدند و فرعون موسی را گفت: « ادع لنا ربك »، فذلك قوله عز وجل :

« ولما وقع عليهم الرّجز » - ای العذاب من الطوفان وما بعده ، « قالوا یا موسی ادع لنا ربك بما عهد عندك » ای بما امرک وتقدّم اليك ان تدعوه فنجيبك كما اجابك في آياتك ، و قيل بما جعل لك من النبوة . ای موسی! خداوند خود را خوان چنانکه تو را فرموده که او را خوان ترا اجابت کند. و گفته اند : معنی آنست که ای موسی خداوند خود را خوان و از وی خواه بآن پیمان که او را است بنزدیک تو از بهر ما. و آن پیمان آن بود که هر که که ایمان آرید من عذاب باز برم. یعنی که اکنون میخواهیم که عذاب باز برد تا ایمان آریم. اینست که گفت: « لئن كشفت عنا الرّجز لنؤمننّ لك ولنرسلنّ معك بنی اسرائیل ». پس ربّ العالمین گفت :

« فلما كشفنا عنهم الرّجز » چون باز بردیم از ایشان آن عذاب ، « الی اجل هم بالغوه اذا هم ينكثون »، یعنی ضربوا اجلا لایمانهم، فلما جاء الاجل نكثوا عهدهم ولم يؤمنوا. و قيل : الی اجل هم بالغوه الفرق و قيل الموت .

عن عامر بن سعد بن ابی وقاص، عن ابيه انه سأل اسامة بن زيد: اسمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون؟ فقال اسامة بن زيد: قال رسول الله (ص): «الطاعون رجز ارسل على بنی اسرائیل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه، واذا وقع بأرض وانتم بها فلا تخرجوا فراراً منه».

«فانتقمنا منهم» - انتقام در صفات خداوند جلّ جلاله رواست، اما در انتقام از حقد پاك است بخلاف مخلوق، چنانکه در غضب از ضجر پاك است، و در صبر از عجز پاك است. «فانتقمنا منهم» ای انتصرنا و سلطنا نعمتهم بالعذاب، وعاقبناهم على سوء فعلهم، «فأغرقتناهم في»

الیم، و هو البحر، «بأنهم کذبوا بآياتنا» ای بسبب تکذیبهم آیاتنا و حملهم ایتها علی العادات و علی السحر، «و كانوا عنها غافلين» ای عن النعمة، و قيل عن الايات اذ كانوا لا يعتبرون بها.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وقال الملأ من قوم فرعون» الایة - آن مهجور مملکت، و مطرود در گاه عزت، و زخم خورده عدل ازل، فرعون بی عون، چون خود را بر مقام عجز بدید، و در کار ملک خود و هن دید، و قبطیان زیاده تمکین از وی طلب میکردند تا بر موسی و قوم وی تطاول جویند و قهر کنند همی گفتند: «انذر موسی و قومه لیفسدوا فی الارض و یذکروا آلہتک»؟! آن مدبر را ننگ آمد که قصور قدرت خود بایشان نماید یا بضعف و عجز خود معترف آید، همی زبان تهدید بگشاد که: «سنقتل ابناءهم و نستحیی نساءهم». وی تدبیری همی ساخت بیاطل، و الله تقدیری همی کرد بیاطن. تدبیر وی این بود که: «سنقتل ابناءهم و نستحیی»، نساءهم و تقدیر الله این بود که: «فانتقمنا منهم فأغرقناهم فی الیم» آوردند که روزی جبرئیل آمد بر صورت مردی، و پرسید از وی که: چه کوئی بمردی که بنده ای دارد، و او را مال و جاه و نعمت دهد، آنکه بر خواجه خوش عصیان آرد، و خواهد که بر وی مهتر شود؟ فرعون گفت: جزاء وی آنست که او را بآب کشند. از حضرت عزت فرمان آمد: ای جبرئیل این فتوی گوش دار تا آن روز که کوئی: «آلان وقد عصیت قبل؟!»،

«قال موسی لقومه استعینوا بالله و اصبروا» - موسی قوم خود را ارشاد کرد که: شما دست در جمل عصمت الله زنید، و از نصرت و نعمت وی نومید مباشید، و برضمان وی تکیه کنید، که وی گفته: «وکان حقاً علينا نصر المؤمنین»، و در همه حال یاری دهنده اوست

یاری ازوی خواهید، و غمها را فرج آورنده و درها را گشاینده اوست، و بر بلاءِ فرعون صبر کنید تا روزی بسر آید و دولت شما در رسد، ماه وی در خسوف افتد، و آفتاب عز شما از برج شرف شما بتابد.

«عسی ربکم ان یهلك عدوکم و یتخلفکم فی الارض فینظر کیف تعملون» - بر ذوق اهل معرفت عدو اینجا اشارت است بنفس امّاره که مصطفی (ص) گفت: «اعدی عدو ک نفسک الّتی بین جنّیک»، و زمین اشارت است بجوارح که اصل آن خاک است و مرجع آن با خاک، و «یتخلفکم» اشارت است بدل، که تانفس نمیرد دل زنده نگیرد. میگوید: از لطف الهی و کرم بی نهایت گوش دارید، که شما را بر نفس امّاره نصرت دهد تا آنرا مقهور کنید، و راه شهوت و هوا را باطل بوی فرو بندید. مصطفی نفس خراب دارید، و کعبه دل آبادان نفس اسیر گردد، و دل بر جوارح امیر شود. نفس در خود بمیرد و دل بحق زنده شود. دشمن برود و دوست بنازد. هرگز که دید که آشنا با بیگانه بسازد؟ این چنان است که گویند: والله معطی المسئولات:

آمد بر من کارد کشیده بر من گفتا که درین شهر تو باشی یا من

ثم قال: «فینظر کیف تعملون» - ای: کیف معرفتک بشکر ما انعم علیک؟ «ولقد اخذنا آل فرعون بالسّنین» - عقوبتشان رنگارنگ آمد، که مخالفتشان لوفالون بود. عقوبت بقدر خیانت باشد و مؤاخذه باندازه مخالفت. آن چندان بلیات و نکبات از آن آیات مفصّلات بر ظواهر ایشان گشادند، و ایشانرا در آن محنت و شدت بگردانیدند و صعب تر عقوبتی آن بود که دیده باطن نداشتند تا دریافتندی که از که باز مانده اند؟ و چه گم کرده اند؟

اندر همه عمر من شبی وقت بناز آمد بر من خیال معشوقه فراز
برداشت نقاب مرا گفت بناز باری بنگر که از که ماندستی باز

اگر ایشانرا بصیرتی بودی یا از حقیقت شمه‌ای آشنائی داشتندی بجای آنکه گفتند: «ادع لنا ربك»، ادع لنا ربنا گفتندی، و بدیده عبرت نگرستندی، تا آن عقوبات سبب طهارت ایشان بودی، لکن چه سود که رقم آشنائی در ازل برایشان نکشیدند، و جز داغ مهبجوری بر ایشان ننهادند! هر چند که آیات قدرت یش دیدند از جاده حقیقت دورتر افتادند. عهدی که کردند بسر نبردند، و از خود بیوفائی و بیگانگی نمودند. رب العالمین گفت: «فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه اذاهم ينكثون» ابرموا العهد ثم نقضوه، و قدموا العهد ثم رفضوه، كما قيل:

اذا ارعوى عاد الى جهله كذى الضنا عاد الى نكسه

۱۳- النوبة الاولى

قوله تعالى: «و اورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون» و میراث دادیم بآن مستضعفان که ایشانرا زبون میکردتند «مشارك الارض و مغاربها» مشرقهای زمین و مغربهای آن «التي باركنا فيها» آن زمین که در آن برکت کردیم «و تمت كلمة ربك الحسنی» و تمام شد آن وعده نیکوی خداوند تو «علمی بنی اسرائیل» بر بنی اسرائیل «بما صبروا» بآنکه شکیبائی کردند «و دمرنا» و تباہ کردیم «ما كان يصنع فرعون و قومه» آنچه فرعون میکرد «و ساخت و قوم او» و ما كانوا یمرشون (۱۴۷)، و آنکه می ساختند از جفته رزان و سایه وان (۱). «و جاوزنا» و فرو گذارانیديم «بینی اسرائیل البحر» بنی اسرائیل را بدریا «فاتوا علی قوم» بر گذشتند بر قومی «یكفون علی اصنام لهم» که بر بتانی از آن خویش مقیم نشسته بودند «قالوا یا موسی» گفتند: ای موسی «اجعل لنا الهًا»

ما را خدائی کن [ازین حلیّ که از آل فرعون ستمه ایم] «**کما لهم آلهة**» چنانکه ایشانرا خدایان اند «**قال انکم قوم تجهلون**» (۱۲۸) «موسی گفت شما قومی اید که هیچ ندانید.

«**ان هؤلاء متبرّ**» اینان هن تباه کرده اند (۱) و نفریده (۲) «**ما هم فيه**» آن کار که ایشان در آن اند «**و باطل ما كانوا يعملون**» (۱۲۹) «و ناکردنی است آنکه میکنند، و کثر است آنچه در آن اند.

«**قال اغیر الله ابغیکم الهآ**» موسی گفت: شما را بجز الله خدائی جویم؟ «**و هو فضّلکم علی العالمین**» (۱۳۰) «و اوست که شما را فرونی داد در نواخت بر جهانیان روزگار شما.

«**واذ انجیناکم من آل فرعون**» و یاد کنید آن نیز که شما را رها کردیم از کسان فرعون «**یسومونکم سوء العذاب**» بشما می رسانیدند عذاب «**یقتلون**» ابناءکم «میکشتند پسران شما» «**و یستحیون نساءکم**» و زنده میگذاشتند زنان شما «**وفی ذلکم بلاء من ربکم عظیم**» (۱۳۱) «و در آن آزمایشی بود از خداوند شما آزمایشی بزرگ.

«**وواعدنا موسی ثلاثین لیلة**» و وعده دادیم موسی را سی شب «**و اتمناها بعشر**» و آن وعده سپری کردیم بده شب دیگر «**فتمّ**» تا سپری شد «**میکات ربّه**» اربعین لیلة «آن هنگام نام زد کرده خداوندی چهل شب» «**وقال موسی لأخیه هرون**» و موسی گفت برادر خود را هرون «**اخلفنی فی قومی**» خلیفت باش مرا [و از پس من کاران] در قوم من «**و أصلح**» و نیک کن [و مهربان باش و دلها گوش دار و قوم را فراهم دار] «**ولا تتبع سبیل المفسدین**» (۱۳۲) «و راه تباه کاران را پی مبر.

« ولما جاء موسى » و چون موسی آمد « لميقاتنا » هنگامی را که نامزد کرده بودیم « و كلمه ربّه » و سخن گفت خدای او با او [بی ترجمان] « قال ربّ » موسی گفت: خداوند من! « ارنى انظر اليك » بامن نمای تانگرم « قال لن ترانى » خداوند گفت اکنون نه بینى مرا « ولكن انظر الى الجبل » لکن بکوه نگر « فان استقر مكانه » اگر کوه آرمیده بماند بر جای خویش « فسوف ترانى » پس آنکه مرا بینى « فلما تجلّى ربّه للجبل » چون پیدا شد خداوند او کوه را « جعله دكّا » کوه را خرد کرد « و خرّ موسى هقّا » و موسی بیفتاد بیهوش « فلما آفاق » چون با هوش خود آمد « قال سبحانك » گفت: پاکی و بی عیبی ترا « تبت اليك » من بتو باز گشتم « و انا اول المؤمنين (۱۴۴) » و من نخستین گرویدگانم .

« قال يا موسى » الله گفت ای موسی « انى اصطفتك على الناس » من برگزیدم ترا بر مردمان « برسالاتى و بكلامى » پیغام خویش و سخن گفتن خویش با تو « فخذ ما آتيتك » گیر این که ترا دادم « و كن من الشّاكرين (۱۴۴) » و از سپاسداران باش.

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وأورثنا القوم » ای ملکناهم ، فذكر بلفظ الميراث لانه أورثهم ذلك بهلاك اهلها من العماقة . رب العالمين جلّ جلاله قبطيان وعماقه که ساکنان زمین قدس بودند از آن زمین برداشت، و ایشان را هلاک کرد، و بنی اسرائیل را بجای ایشان نشاند، و دیار و اموال ایشان بدست اینان باز داد، و منت خود در یاد ایشان داد که: پس از آنکه مستضعفان و زبون گرفتگان ایشان بودند خلیفتان ایشان گشتند ، و بسرای و وطن ایشان فرو آمدند، و در میان ناز و نعم ایشان نشستند، فذلك قوله تعالى : « و نعمة

كانوا فيها فاكهين كذلك واورشناها قوما آخرين.

مشارق الارض نواحی فلسطین است وزمین قدس وعراین شام، ومغارب اخیاریات غرب است وشیب زمین مصر. «الّتی بار کنا فیها، این ها و الف در» فیها، با مشارق شود زمین شام، که جای دیگر گفت: «بار کنا حوله»، اما مغارب دارالفاسقین است ودر تحت آن نشود. و روا باشد که «مشارق الارض و مغاربها، بصوم یرانند وجملة زمین در تحت آن شود، که در روز کارداود وسلیمان ملک ایشان بهمه زمین برسید، وایشان را دسترس بود بهمه جهان. «الّتی بار کنا فیها» یعنی باخراج الزرع والثمار و الانهار والعیون.

«وتت كلمة ربك الحسنى» - ای: صدقت العدة الحسنة من الله لهم، و هی ما وعد الله بنی اسرائیل بقوله: «ونريد ان نمّن علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلهم ائمة» الاية، وقيل: هی قول موسی: «عسی ربکم أن یهلك عدوکم، الاية. «بماصبروا» ای بصرهم علی الایمان والشّدائد، «ودمّرنا» همانست که تَبَرّنا. در لغت تدمیر و تبیر تباہ کردن است. «ما کان یصنع فرعون و قومه» یعنی ما عملوا فی ارض مصر من القصور و الابنية و انواع العمارات، و قيل: ما کان یصنع فرعون، ای یدبّر فی ابطال امر موسی، «و ما کانوا یرشون» ای ینون. قال الحصن: هی عرش الکروم. شامی وابوبکر «یرشون» خوانند بضمّ راء. باقی «یرشون» بکسر راء، و معنی همانست.

«وجاوزنا بنی اسرائیل» - ای: عبرنا بهم البحر وهو قلزم، «فأتوا علی قوم یمکفون» حمزه وکسائی بکسر کاف خوانند. باقی بضمّ کاف خوانند، و هما لغتان. و معنی عکوف مواظبت است و ملازمت، و کسی که مسجد را لزوم گیرد او را معتکف گویند. بنی اسرائیل چون بدریا باز گذشتند، و از فرعون باز رستند، بدهی فروآمدند

قوم آن ده **عمالقه** بودند ، و بت می پرستیدند . و گفته اند که : تمائیل کا وساخته بودندو آنرا می پرستیدند ، و اصل کوساله پرستی ایشان از اینجا خاست . بنی اسرائیل چون ایشانرا چنان دیدند موسی را گفتند : « اجعل لنا الهاً کمالهم الهة » . این بگفتند و در دل همی داشتند تا آن روز که **سامری** از آن پیرایه کوساله ساخت و آنرا پرستیدند . **موسی** ایشان را جواب داد : انکم قوماً تجهلون عظمة الله ونعمته علیکم ، و ما صنع بکم ، حیث توهمتم انه یجوز عبادة غیره .

روی ان النبی صلی الله علیه وسلم لما خرج الى خيبر مرّ بشجرة یقال لها ذات انواط ، یعنی ينوط المشرکون ، ای یعلقون علیها اساحتهم ، فقالوا : یا رسول الله ! اجعل لنا ذات انواط کما کانت لهم . فقال النبی (ص) : « الله اکبر ، هذا کما قالت بنو اسرائیل : اجعل لنا الهاً کما لهم الهة . والذی نفسی بیده لترکین سنن من کان قبلکم » .
 « ان هؤلاء » - یعنی القوم الذین عکفوا علی اصنامهم « متبیر ما هم فیہ ، ای مهلك ، من التّبار ، وأصله الکسر ومنه التبر . « وباطل ، ای زائل ، « ماکانوا یعملون ، ای عملهم للشیطان ، لیس لله فیہ نصیب . « و باطل ماکانوا یعملون ، خواهی از قول موسی نه ، خواهی مستأنف از الله . قراءت ورش : « و بطل ماکانوا یعملون » . میگوید : آنچه ایشان در آن بودند همه نیست و تباه گشت .

« قال اغیر الله ابغیکم الهاً » - یعنی ابغی لکم الهاً ، عرب جای جای در سخن این لام بیفکنند ، چنانکه در سورة التّططیف است : « و اذا کالوهم او وزوهم » یعنی کالوا لهم او وزووا لهم ، و از عرب شنیده اند : صدنی ظیباً . ربّ اغفرنی هم ازین باب است . صدنی ، ای صدلی . اغفرنی ای : اغفرلی . « و هو فضلکم علی العالمین » ای : عالمی زمانکم بما اعطاکم من الکرامات .

« و اذ انجینا کم من آل فرعون » - **شامی** انجا کم خواند یعنی : انجا کم

الله من آل فرعون . تفسیر این آیت در سورة البقرة رفت .

« و واعدنا » قراة مصری « وعدنا » است . می گوید : وعده دادیم موسی را « ثلثین ليلة » . و این وعده دادن آن بود که پس از غرق فرعون ، موسی کتاب خواست از الله که بر آن دین گیرد . الله او را وعده داد که پیشترسی شب خویشتن را بیالای و ریاضت کن . گفته اند : سی شبانروز در روزه بود پیوسته مواصل ، و چنین گفته اند که : ماه ذی القعدة بود ، و عرب باشب مضاف کنند چیزی که آن بروز بود ، از بهر آنکه شبانروز هموار در این چیز داخل بود .

« وأتممناها بعشر » - یعنی اتممنا المواعدة بعشر من ذی الحجة . « فتم میقات ربّه » ای الوقت الذی قدره الله لصوم موسی . « اربعین ليلة » ، و آنجا که گفت : « واذ وعدنا موسی اربعین ليلة » اشارت است بآن سی روز و بآن ده روز که فراسر آن برده . موسی سی روز روزه داشت . از ناخوردن بوی دهن وی متغیر گشت . بچوب خرّوب مسواک کرد ، تا آن بوی دهن وی بگشت . فریشتگان بگفتند : ای موسی ! از دهن تو بوی مشک می دمید ، اکنون بتهام بردی بمسواک . پس ربّ العالمین ویراده روز دیگر روزه فرمود و گفت : اما علمت انّ خلوف فم الصائم اطیب عندی من ریح المسک ؟! و گفته اند که : فتنه قوم موسی از کوساله پرستی درین ده روز افتاد .

« وقال موسی لأخیه هرون » - یعنی عند انطلاقه الی الجبل . چون موسی خواست که بجانب کوه رود بوعده کاه فرا هرون گفت : کن خلیفتی فیهم ، وأصلحهم بحملک ایّاهم علی طاعة الله ، وقیل : ارفق بهم ، ولا تطع من عصی الله ولا توافقه ، فذلک قوله : « ولا تتبع سبیل المفسدین » .

« ولما جاء موسی » - ای حین جاء موسی ، « لمیقاتنا » ای فی وقت الذی وقتنا له ، فالمیقات مفعال من الوقت کالمیعاد والمیلاد ، فانقلبت الواو یاء لسكونها وانکسار ما قبلها .

« و کلمه ربّه » یعنی من غیر واسطه ولا ترجمان .

مفسران گفتند: موسی خویشان را طهارت داد و جامه را نظافت، و میعاد را که ساخته بودند بیرون شد، چون بطور سینا رسید، الله بی واسطه و بی ترجمان بخودی خود با وی سخن گفت . در خبر است: فكان الکلام من الله والاستماع من موسی . و درست است از ابن عباس که گفت: الخلة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم . وعن حذيفة بن اليمان قال: قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله! ابراهيم خليل الله وعيسى كلمة الله وروحه موسى الذى كلمه تكليماً . ماذا اعطيت انت؟ قال: «ولد آدم كلهم تحت لوأى يوم القيامة، وانا أول من يفتح له باب الجنة» . و روى ابو هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لما وعد الله موسى بن عمران الطور، ضرب بين يديه صواعق و برق اربعة فراسخ فى اربعة فراسخ، فأقبل موسى فى زمانة موثقاً وسطه بجبل ينادى لبيك لبيك و سعديك . انا عبدك اتى (۱) لديك ، حتى صار الى الطور وهو يميل يميناً و شمالاً ينادى : مالى ولك يا ابن عمران؟ يا ليتنى لم اخلق . فأوحى الله اليه ان قف فى سفح الجبل حتى يمر بك جنودى ، فاننى لا اكلمك وفى السموات احد ، فنزل اهل السماء الدنيا بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل اهل السماء الثانية بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل اهل السماء الثالثة بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل اهل السماء الرابعة بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل اهل السماء الخامسة بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل اهل السماء السادسة بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل الكروبيون و حملة العرش ، أفدامهم من ثلج و شذوقهم من نار و أوساطهم من برد . فقال الله له : سل . « قال رب ارنى انظر اليك » . قال انك لن ترانى ولن يرانى شيء الامات . قال: رب فأراك وأموت . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم و ذلك قول الله تعالى: « فلما تجلّى

رَبِّهِ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعْقًا .

و بر روایتی دیگر چون موسی بمقام قرب رسید ندا آمد از جلیل و جبار که یا میشا! موسی آن سخن بشنید گفت : ما هذا الصوت العبرانی یکلمنی ؟ حق او را جواب داد که : لست بعبرائی انتی انا الله رب العالمین . پس مصطفی (ص) گفت که : الله در آن مقام با موسی بهفتاد لغت سخن گفت ، که هیچ لغت بآن دیگر مانده نبود ، گفتا : و در آن مقام تورات از بهر وی نوشت ، و کان یسمع صریف القلم . پس موسی گفت : الهی ارنی انظر الیک ، قال : یا موسی انه لن یرانی احد الامات . قال موسی : الهی ارنی انظر الیک و اموت ، قال : فأجاب موسی جبل طور سیناء : یا موسی ابن عمران ! لقد سألت امرأً عظيماً ! لقد ارتعدت السموات السبع و من فیهن ، و الارضون السبع و من فیهن ، و زالت الجبال و اضطربت البحار تعظیم ما سألت یا ابن عمران ! قال : فقال یا موسی انظر الی الجبل فان استقر مكانه فانک ترانی . قال : فلما تجلّی ربّه للجبل جعله دكاً و خرّ موسی صعقاً ، تا اینجا خبر مصطفی است باسناد درست .

رجعنا الی التفسیر . « قال ربّ ارنی انظر الیک » - بسکون را قرائت مکی است و یعقوب ، و باختلاس قراءت ابو عمرو ، و عرب « ارنی » در موضع « هات » گویند یعنی بیار . « ارنی انظر » ای : ارنی نفسک انظر الیک . و قيل مکنتی من رؤیتک . « قال لن ترانی » - عرب در نفی « لن » کم گویند ، معنی آنست که : اکنون نبینی مرا یعنی در دنیا ، و قيل : لن ترانی یعنی بعین فانیة ، و انما ترانی بعین باقیة ، و قيل : لن ترانی بالسؤال والدعاء ، انما ترانی بالنّوال والعطاء ، و قيل : لن ترانی قبل محمّد و امّته .

« ولكن انظر الی الجبل » - آن کوهی بود به مدین نام آن کوه زیبر ، برابر موسی بود ، و تجلّی آنرا افتاد نه طور را . گفت : بآن کوه نگر ای موسی ! اگر آرمیده برهای خود بماند تو مرا بینی و اگر بر جای خود بماند پس بدان که تو طاقت رؤیت

من نداری، چنانکه آن کوه ندارد. «فلما تجلّی ربّه» ای ظهور و بان. خبر در ست است از انس مالك رضی الله عنه که رسول خدا ابهام خود بر امله خنصر نهاد، و اشارت کرد که: تجلّی منه عزّ وجلّ قدر هذه، فساخ الجبل فی الارض، فهو یهوی فیها الی يوم القيامة. میگوید: تجلّی حق بآن کوه رسید بزمین فروشد، هنوز میرود تا بقیامت.

صدی گفت: حف حول الجبل بالملائكة، وحف حول الملائكة بنار، وحف حول النار بملائكة وحول الملائكة بنار. ثم تجلّی ربك للجبل، قال: وما تجلّی منه الا قدر الخنصر. وعن معاوية بن قرة عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی قوله «فلما تجلّی ربّه للجبل جعله دكاً» صار لعظمته ستة اجبل، فوقعت ثلاثة بالمدينة: احد وزرقان ووضوی، و وقعت الثالثة بمكة: ثور و ثبير و حراء. «جعله دكاً» ای: جعل الله الجبل دكاً قطعاً تراباً و رملاً. میگوید: کوه را خرد کرد و جایگاه از وی خالی. از آن بعضی کوهها باز جست و بشام افتاد و یمن، و بعضی خرد گشت چون ریک و پیرا کند در پیش نور. حمزه و کسائی دكاه خوانند ممدود و مفتوح بی تنوین، وهی صفة موصوف محذوف، والتقدير جعله ارضاً دكاه ای ملساء مستویة. باقی قرأ دكاً خوانند مقصوراً منوناً والوجه انه علی حذف المضاف، ای ذا دك، او مصدر بمعنی المفعول، ای جعله مدكوکاً.

قال ابو بكر الوراق: فعذب اذ ذاك كل ماء، وأفاق كل معجون، وبرأ كل مريض، وزالت الشوك عن الاشجار، واخضرت الارض وازهرت، وخدمت نيران المجوس، وخرت الاصنام لوجوهها. «وخر موسى صعقاً» ای مغشياً علیه. گلبی گفت: خر موسى صعقاً يوم الخميس يوم عرفة، وأعطی التوراة يوم الجمعة يوم النحر.

واقدی گفت: چون موسی بیفتاد و بی هوش شد فریشتگان گفتند: ملا بن عمران وسؤال الروية؟ وما للتراب و رب الارباب؟ یا ابن النساء الحيض! اطمعت فی رؤية رب

العزّة؟ فلما افاق چون بهوش باز آمد، «قال سبحانه» تنزيهاً من السوء «تبت اليك» من مسئلة الرؤية في الدنيا «وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ» انك لا ترى في الدنيا. الله تعالى در قرآن از چند کس توبه یاد کرد بی هیچ جرم، چنانکه از ابراهیم و اسمعیل و محمد علیهم السلام. و معنی توبه باز آمدن است هر چند که هیچ گناه نبود. موسی گفت: خداوند پاکی و بی عیبی ترا بتوباز گشتم، و من نخستین کر وید گانم که بگرویدند، که ترا اهل زمین در دنیا نه بینند. معتزلی گوید: «لن ترانی» دلیل است که حق دیدنی نیست. جواب آنست که: «لن» در نفی هر جا که آید توفیق را آید نه تأیید را، چنانکه الله گفت جهودان را: «ولن يتمنوه ابدًا» ایشان هرگز آرزوی مرگ نکنند. پس خبر داد از ایشان که وقتی کنند آرزوی مرگ، و ذلك في قوله: «و نادوا يا مالک لیقض علينا ربک»، وقال تعالى: «يا ليتها كانت الفاضية» یعنی الموت. جای دیگر گفت، «لن تنالوا البرّ حتی تنفقوا ممّا تحبون» و قد يدخل الجنة من لا ينفق ما يجب. پس معنی آیت بر توفیق است نه بر تأیید، یعنی که مرا در دنیا نه بینی، اما در آخرت بینی، والله را جلّ جلاله در دنیا نبینند اما در آخرت بینند. و موسی که دیدار میخواست در دنیا میخواست نه در آخرت، و جواب وی بقدر سؤال وی آمد و سؤال وی آنست که گفت: «فان استقرّ مکانه فسوف ترانی». رؤیت در استقرار کوه بست، و این جائز است نه مستحیل، و اگر رؤیت مستحیل بودی در چیزی مستحیل بستی نه در چیزی جائز. نبینی که دخول کافران در بهشت چون مستحیل بود و نابودنی، در چیزی مستحیل بست و نابودنی، و ذلك قوله تعالى: «ولا يدخلون الجنة حتی یلج الجبل فی سمّ الخياط».

دلیل دیگر بر جواز رؤیت، سؤال موسی است، دانست که حق را جلّ جلاله بینند و دیدنی است، از آن طلب کرد و خواست، و اگر دیدنی نبودی سؤال رؤیت محال بودی، و بر پیغامبران سؤال محال روا نباشد.

و روى أن موسى كان بعد ما كلمه ربه لا يستطيع احد أن ينظر اليه لما غشى وجهه من النور، و لم يزل على وجهه برفع حتى مات، وقالت له امرأته: انا ايتم منك منذ كلمك ربك، فكشف لها عن وجهه فأخذها مثل شعاع الشمس، فوضعت يدها على وجهها و خربت لله ساجدة، و قالت: ادع الله أن يجعلنى زوجتك فى الجنة، قال: ذاك ان لم تتزوجى بعدى، فان المرأة لآخر ازواجها.

« قال ياموسى انتى اصطفيتك » - اى اخترتك و استخلصتك واتخذتك صفوة على الناس، « برسالاتى » بوحى و بكلامى من غير واسطة. ابن كثير و نافع و روح از يعقوب « برسالتى » خوانند على الوحدة، والوجه أنه اسم بجرى مجرى المصدر، والمصدر يفرد فى موضع الجمع، لان المصادر لاثنى و لا تجمع لكونها جنساً. باقى قرأ « برسالاتى » خوانند على الجمع والوجه أن المصدر قد يجمع اذا اختلفت انواعه، والرسول يرسل بأنواع من الرسالات فلهذا جمع، و هذا كما قال الله تعالى: « ان انكر الاصوات لصوت الحمير »، فجمع الصوت وهو مصدر لما اختلفت انواعه. كلام از رسالت جدا كرد تا دليل كند كه آن سخن بى ترجمان بود، و از جمله آن كلمات اين چهار سخن نقل کرده اند كه گفت: اى موسى! بر درگاه من ملازم باش كه مقيم منم. دوستى بامن كن كه باقى منم. حاجت از من خواه كه مفضل منم. صحبت بامن دار كه وافى منم. « فخذ ما آيتك » من الشرف والفضيلة، و قيل: اعمل بما فيه بجد و اجتهاد، « و كن من الشاكرين » على ذلك.

روى ابوهريرة، قال: قال رسول الله (ص): احتج آدم و موسى عند ربهما فحج آدم موسى، فقال موسى: انت آدم الذى خلقك الله بيده و نفخ فيك من روحه، و اسجد لك ملائكته، و اسكنك جنته، ثم اهبط الناس بخطيئتك الى الارض، فقال آدم: انت موسى الذى اصطفاك الله برسالاته و بكلامه و أعطاك الله الالواح فيها تبيان كل

شیء وقرّبك نجیاً . فی کم وجدت الله کتب التّوراة قبل ان یخلقنی ؟ قال موسی بأربعین عاماً . قال آدم : فهل وجدت فیها « و عصی آدم ربّه فغوی » ؟ قال : نعم ، فتلو منی علی ان عملت عملاً کتبه الله علیّ ان أعمله قبل ان یخلقنی بأربعین سنة ؟! وفی رواية : فهل وجدت فی کتاب الله انّ ذلك کائن فی کتابه قبل ان اخلق ؟ قال : بلی . قال : فلم تلومنی علی شیء سبق القضاء فیہ قبلی ؟! قال رسول الله (ص) : « فحجّ آدم موسی » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و أوردنا القوم » الایة - من صبر علی مقاساة الذلّ فی الله وضع الله علی رأسه قلنسوة العزّ . هر که را روزی از بهر خدا خاک مذلت بر سر آید ، عن قریب اورا تاج کرامت برفرق نهند . هر که رنج برد روزی بسر کنج رسد . هر که غصه محنت کشد شراب محبت چشد . آن مستضعفان بنی اسرائیل که روز کاری در دست قهر فرعون گرفتار بودند ، بین تا سرانجام کار ایشان چون بود ؟! و بروایت و نواحی فرعونیان چون دست یافتند ، و بسرای و وطن ایشان نشستند ؟! . اینست که میگوید جلّ جلاله : « و أوردنا القوم الذین کانوا یتضعفون مشارق الارض و مقاربها » . آنکه گفت : « بما صبروا » این بآن دادیم ایشانرا که در بلیّات و مصیبات صبر کردند . دانستند که صبر کلید فرج است ، و سبب زوال ضیق و حرج است ، صبر تریاق زهر بلا است ، و کلید کنج و مایه تقوی و محل نور فراست . صبر همه خیر است ، که میگوید عزّ جلاله : « و ان تصبر و اخر لکم » صبر از حق است و بحق است که میگوید : « و اصبر و ما صبرک الا بالله » . « و اصبر » فرمان است بعبودیت « و ما صبرک الا بالله » اخبار است از حق ربوبیت . « و اصبر » تکلیف است « و ما صبرک الا بالله » تعریف است . « و اصبر » تعنیف است « و ما صبرک الا بالله » تخفیف است .

« و واعدنا موسی ثلاثین ليلة » - چه عزیز است وعده دادن در دوستی ! و چه بزرگوار است نشستن بوعده گاه دوستی ! چه شیرین است خلف وعده در مذهب دوستی !
 پیر طریقت گفت در رموز این آیت : مواعید الاحبة ان اخلفت فانها تونس.
 ثم قال :

امطلینی و سوفی و عدینی ولا تفی

وعده واپس داشتن و روزها درپیش وعده افکندن نپسندیده اند الا در مذهب دوستی ، که در دوستی بی وفائی عین وفاست ، و ناز دوستی. نبینی که رب العالمین با موسی کلیم این معاملت کرده او را سی روز وعده داد. چون بسر وعده رسید ، ده روز دیگر در افزود. از آن در افزود که موسی در آن خوش می بود. موسی آن سی روز سرمایه شمرد و این ده روز سود ، گفت : باری نقدی یکبار دیگر کلام حق شنیدم چون آن می افزود :

رقی لمعرك لا تهجرینا و منی لقاءك ثم امطلینا

عدی و امطلی ما تشائین انّا

فان تنجز الوعد تفرح و الا

رقی شعقتنا لا تهجرینا

عدینا من غد ما شئت انّا

فاما تنجزی نفرح و الا نعیش بمانؤمك منك حینا (۱)

موسی (ع) درین سفر سی روز در انتظار بماند که طعام و شرابش یاد نیامد ، و از گرسنگی خبر نداشت ، از آن که محمول حق بود ، در سفر کرامت ، در انتظار مناجات. باز در سفر اول که او را به طالب علمی بر خضر فرستادند يك نیم روز در گرسنگی

طاقت نداشت ، تا می گفت : «آتنا غذائنا» ، از آنکه سفر تأدیب و مشقت بود ، و در بدایت روش بود متحملاً لا محمولاً . از رفح خود خبر داشت که با خود بود ، و از گرسنگی نشان دید که در راه خلق بود .

« و قال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي » - چون قصد مناجات حق داشت هرون را در قوم بگذاشت ، و تنها رفت ، که در دوستی مشارکت نیست ، و صفت دوستان در راه دوستی جز تنهایی و یکتائی نیست :

گر مشغله ای نداری و تنهایی با ما بوفا در آ که ما را شائی

پس چون بر فرعون میشد ، صحبت هرون بخواست ، گفت : « اشر که فی امری » ، از آنکه رفتن بخلق بود ، و با خلق همه وحشت است و نفرت ، و در کشش بار وحشت نگریند از رفیق و صحبت . پس چون موسی از مناجات باز گشت ، و بنی اسرائیل را دید سر از چنبر طاعت بیرون برده ، و کوساله پرست شده ، عتابی که کرد با هرون کرد نه با ایشان که مجرم بودند ، تا بدانی که نه هر که گناه کرد مستوجب عتاب گشت . عتاب هم کسی را سزد که از دوستی بر وی بقیتی مانده بود ، از بیم فراق کسی سوزد که عز وصال شناسد :

عشق جانان باختن کی در خور هردون بود

مهر لیلی داشتن هم بابت مجنون بود

« ولما جاء موسى لميقاتنا » - موسی را دو سفر بود : یکی سفر طلب ، دیگر سفر طرب . سفر طلب لیلۃ النار بود ، و ذلک فی قوله تعالی : « آنس فی جانب الطور ناراً » ، و سفر طرب این بود که : « ولما جاء موسى لميقاتنا » ، موسی آمد از خود بیخود گشته ، سر در سر خود کم کرده ، از جام قدس شراب محبت نوش کرده ، درد شوق این حدیث در درون وی تکیه زده ، و از بحار عشق موج « ارنی » برخاسته . بر محلههای

بنی اسرائیل می گشت ، و کلماتها جمع میکرد از پیغام و رسالت و مقاصد ایشان ، تا چون بحضرت شود سخنش دراز گردد :

حرام دارم با دیگران سخن گفتن کجا حدیث تو گویم سخن دراز کنم
 پس چون بحضرت مناجات رسید مست شراب شوق گشت . سوخته سماع
 کلام حق شد . آن همه فراموش کرد . نقد و قتش این برآمد که : « ارنی انظر اليك » .
 فریشتگان سنگ ملامت در ارادت وی میزدند که : یا ابن النِّسَاءِ الحَيِّضِ ! اطمع أن
 ترى رب العزة ؟ ما للتراب ولرب الارباب ؟! خاکي و آبی را چه رسد که حدیث قدم کند !
 لم یکن ثم کان را چون سزد که وصال لم یزل و لا یزال جوید ! موسی از سر مستی و
 بیخودی بزبان تفرید جواب می دهد که : معذورم دارید که من نه بخویشتن اینجا افتادم .
 نخست او مرا خواست نه من خواستم . دوست بر بالین دیدم که از خواب برخاستم .
 من بطلب آتش میشدم که اصطناع پیش آمد که : « واصطنعتك لنفسی » ، بی خبر بودم
 که آفتاب تقریب برآمد که : « و قرّ بناه نجیاً » :

ز اول تو حدیث عشق کردی آغاز اندر خور خویش کار ما را می ساز
 فرمان آمد بفریشتگان که : دست از موسی بدارید که آنکس که شراب
 « واصطنعتك لنفسی » از جام « و القیت عليك محبة منی » خورده باشد ، عربده کم ازین
 نکند . موسی در آن حقائق مکاشفات از خم خانه لطف شراب محبت چشید . دلش در
 هوای فردانیت پیرید . نسیم انس و صلت از جانب قربت بر جانش دمید . آتش مهر زبانه
 زد ، صبر از دل بر مید ، بی طاقت شد ، گفت : « ارنی انظر اليك » ، آخر نه کم از نظری :
 کرزین دل سوخته بر آید شری در دائره ثری نمائند اثری
 کرپیش توام هست نگارا خطری بردار حجاب هجر قدر نظری
 پیر طریقت گفت : هر کس را امیدی ، و امید عارف دیدار . عارف را بی دیدار

نه بمزد حاجت است نه با بهشت کار . همگان برزند گانی عاشق اند و مرگ برایشان دشخوار . عارف بمرگ محتاج است بر امید دیدار ، کوش بلذت سماع برخوردار ، لب حق مهر را وام گزار ، دیده آراسته روز دیدار ، جان از شراب وجود مستی بی خمار :

دل زان خواهم که بر تو نگزیند کس جان زانکه نزد بی غم عشق تو نفس
تن زانکه بجز مهر تو آتش نیست هوس چشم از بی آنکه خود ترا بیند و بس

« قال لن ترانی » - گفته اند که موسی آن ساعت که « لن ترانی » شنید ، مقام وی برتر بود از آن ساعت که میگفت : « ارنی انظر اليك » . زیرا که این ساعت در مراد حق بود ، و آن ساعت در مراد خود ، و بود موسی در مراد حق او را تمامتر بود از بود وی در مراد خود ، که این تفرقه است ، و آن جمع ، و عین جمع لامحاله تمامتر ، « قال لن ترانی » موسی را زخم « لن ترانی » رسید اما هم در حال مرهم بر نهاد که « ولكن » . گفت : ای موسی زخم « لن ترانی » زدیم « لكن » مرهم نهادیم ، تا دانی که که آن نه قهری است ، که آن عذری است .

« فلما تجلّی ربّه للجبل » - چون از آیات جلال و آثار عزت احدیت شطیه ای بآن کوه رسید بحال نیستی باز شد ، و از وی نشان نماند ، گفت : پادشاه ! اگر سنگ سیاه طاقت این حدیث داشتی ، خود در بدو وجود امانت قبول کردی ، و بجان و دل خریدار آن بودی .

اینجا لطیفه ای است که کوه بدان عظیمی بز نتافت ، و دلهای مستضعفان و پیرزنان امت احمد بر نتافت ، يقول الله تعالی : « و أشفقن منها و حملها الانسان » .

« و خرّ موسی صمّاً » - چون هستی موسی در آن صعقه از میان برخاست ، و بشریت وی با کوه دادند ، نقطه حقیقی را تجلّی افتاد که اینك ما یم . چون تو از میان برخاستی ما دیده وریم .

پیر طریقت گفت : الہی ! یافتہ میجویم ، با دیدہ ور میگویم . کہ دارم ؟ چہ جویم ؟ کہ می بینم ؟ چہ گویم ؟ شیفتہ این جست وجویم . گرفتار این گفت و گویم . الہی ! بہای عزت تو جای اشارت نگذاشت ، قدم وحدانیت تو راہ اضافت برداشت تا کم کرد رہی ہر چہ در دست داشت ، و ناچیز شد ہر چہ می پنداشت . الہی ! زان تو میفزود ، و زان رہی میکاست ، تا آخر همان ماند کہ اول بود راست :
کسفتی کم . و کاست باش خوب آمد و راست

تو هست بسی رھیت شاید کم و کاست
« فلما افاق قال سبحانك تبث اليك » - چون باہوش آمد ، گفت : خداوندا !
پاکی از آنکہ بشری بنیل صمدیت تو طمع کند ، یا کسی بخود ترا جوید ، یادلی وجانی امروز حدیث دیدار تو کند ؟ خداوندا ! توبہ کردم . گفتند : ای موسی ؟ چنین بیکبار سپر فرو نهند کہ نہادی ، چنین بیکبار جولان کنند کہ تو کردی ؟ و بدین زودی و آسانی برگشتی ؟ و زبان حال موسی می گوید :

ارید وصالہ و یرید ہجری فأترك ما أريد لما یرید
چکنم چون مقصودی بر نیامد ، باری بمحل خدمت و بمقام عجز بندگی باز کردم ، و با ابتداء فرمان شوم :

آنکس کہ بکار خویش سرگشتہ شود بہ زان نبود کہ با سر رشتہ شود
چون بعجز بندگی بمحل خدمت و مقام توبہ باز شد ، رب العالمین تدارک دل وی کرد ، و برفق باوی سخن گفت : « یا موسی انی اصطفتک علی الناس برسالاتی و بکلامی ، یا موسی انی منعتک عن شیء واحد ، و هو الرؤیة ، فلقد خصصتک بکثیر من الفضائل ، اصطفتک بالرسالة و أکرمک بشرف الحالة ، فاشکر هذه الجملة و اعرف هذه النعمة . » و کن من الشاکرین » و لا تتعرض لمقام الشکوی ، و فی معناه انشدوا :

ان اعرضوا فهم الذین تمطفوا کم قد وفوا فاصبر لهم ان اخلفوا

١٤- النوبة الاولى

« وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْوَاَحِ » بنشیتیم موسی را در تخته ها « مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُوعِظَةٌ » از همه چیزی پندی « وَتَلْصِیْلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ » و تفصیل دادن هر چیز از حلال و حرام « فَخِذْهَا بِقُوَّةٍ » کیر آنرا بزور « وَأَمْرٍ قَوْمَكَ » و فرمای قوم خویش را « یَاخِذُوا بِأَحْسَنِهَا » تا بگیرند بنیکوتر فرمان که در آن اند « سَأُرِیکُمْ دَارَ الْفَاسِقِیْنَ (١٣٥) » آری نمایم شمارا فردا سرای و منزل ایشان که از فرمان و طاعت بیرون شدند .

« سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِنَا » آری باز گردانم از سخنان خویش « الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ » ایشانرا که کردن میکشند در زمین « بِغَيْرِ الْحَقِّ » بی حق [که ایشانرا آن نیست] « وَانْ يَرَوْا كَلَّآیَةً » و اگر بینند هر نشانی که نمائیم [و پیغمبی که فرستیم] « لَا یُؤْمِنُوا بِهَا » بنکروند بآن « وَانْ یَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ » و اگر راه راستی بینند « لَا یَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا » آنرا راه نکیرند « وَانْ یَرَوْا سَبِيلَ الْغَیِّ » و اگر راه بی راهی بینند « یَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا » آنرا راه گیرند « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » آن بآن است که ایشان سخنان ما دروغ شمردند « وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِیْنَ (١٣٦) » و از آن چون آگاهان غافل نشستند .

« وَالَّذِیْنَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » و ایشان که سخنان ما دروغ شمردند و بآن دروغ زن گرفتند « وَلَفَاءُ الْآخِرَةِ » و بدیدار آخرت کافر شدند « حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ » تباه گشت کردار ایشان که درین جهان کردند « هَلْ یَجْزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا یَعْمَلُونَ (١٣٧) » و پاداش دهند ایشانرا مگر آنچه میکردند ؟

« وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى » و قوم موسی ساختند و کردند « مِنْ بَعْدِهِ » از پس غائب شدن موسی به طور « مِنْ حَلِیَّهِمْ » از آن پیرایه های ایشان که از آل

فرعون بعاریت خواسته بودند «عجلاً» کوساله ای «جسداً» کالبدی بیجانی «له خوار» بانگی درو «الم یروا انه لا یکلّمهم» نمی بینند که او با ایشان سخن نمیگوید؟ «و لا یمهدیهم سبیلاً» و ایشانرا بهیچ راه نمی نماید؟ «اتّخذوه و کانوا ظالمین» (۱۴۸) بخدائی گرفتند آنرا و در آن ستمکار بودند بر خود.

«و لما سقط فی ایدیهم» و چون پشیمان گشتند از پرستیدن کوساله «ورأوا انّهم قد ضلّوا» و دیدند که از راه بیراه گشتند «قالوا» گفتند: «لئن لم یرحمنا ربنا ویغفر لنا» اگر نبخشاید بر ما خداوند ما و نیامرزد ما را «لنکوننّ من الخاسرین» (۱۴۹) ناچار که از زیانکاران باشیم (۱) و از نو میدان.

«ولما رجع موسی الی قومه» و چون موسی از طور با قوم خویش آمد [آگاهی یافته از کاو پرستی ایشان] «غضبان اسفاً» و وی خشمگن و بغایت اندوهگن «قال» گفت [برادر خویش را]: «بئسما خلفتمونی من بعدی» بد خلیفتان بودید مرا از پس غیبت من! «اعجلتم امر ربکم» دیر آمد شما را وعده ای که خداوند شما نهاده بود شما را [که من باز آیم با شما] «وألّقی الالواح» و تخته ها بیفکند «و أخذ برأس اخیه یجره الیه» او را فراخود کشید موی و محاسن گرفته «قال» گفت [هرون]: «ابن امّ» ای پسر مادر من! «انّ القوم استضعفونی» قوم مرا بیچاره و اندک دیدند و بیچاره گرفتند و کادوا یقتلونی، و کاستندی [اگر من سخن افرودمی] مرا بکشتندی «فلا تسمت بی الاعداء» دشمنان بمن شاد مکن «ولا تجعلنی مع القوم الظالمین» (۱۵۰) و مرا در عدد مجرمان منه و با گناهکاران یکسان مکن.

«قال رب اغفر لی و لأخی» گفت: خداوند من! بیامرز مرا و برادر مرا

«وَأَدْخَلْنَا فِي رَحْمَتِكَ» ودر آمار در بخشایش خویش «وَأَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» (١٥١)،
و تو مهربانتر مهربانانی .

«إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ» ایشان که گوساله را خدای گرفتند «سَيُنَالِهِمْ»
آری بایشان رسد «غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ» خشمی از خداوند ایشان «وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»
و خواری درین جهان «وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ» (١٥٢) «و همچنین پاداش دهیم نو
آورند کافران در دین رسول پس مرگ او .

«وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ» وایشان که گناهان کردند «ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا»
و باز گشتند پس از آن «وَأَمَّنُوا» و بگرویدند [که الله گناهان ایشان می دید، و آمرزش
ایشان دارد و تواند] «إِنَّ رَبَّكَ» خداوند تو «مِنْ بَعْدِهَا» پس گناهان ایشان «لَغَفُورٌ
رَحِيمٌ» (١٥٣) «حقاً که آمرزگار است و بخشاینده .

«وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ» و چون خاموش ایستاد از موسی خشم
و بیارامید «اخْذِلْ الْاَلْوَا حَ» تخته ها بر گرفت «وَفِي نَمِصَّتِهَا هَدًى وَرَحْمَةً» و در
نسخت آن راهنمونی است و بخشایشی «لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ» (١٥٤) «ایشان را
که از خداوند خویش می ترسند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: «وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْاَلْوَا حَ» - ای: کتب بالقلم الذی کتب به الذکر
واستمدّ من نهر التّور، و کتب به الالواح، و اهل السّموات یسمعون صریر القلم فی الالواح .
درست است خبر بوهریره از مصطفی (ص) که آدم ، موسی را گفت: و خط لك التّوراة
بیده . بروایتی دیگر: و کتب له التّوراة فی المقام الذی کلمه ربّه، و کان موسی یسمع
صریف القلم . و روی: خلق الله آدم بیده، و کتب التّوراة بیده، و غرس شجرة طوبی بیده .

الواح جمع لوح است ، و هو ما يلوح المكتوب فيه فوق غيره . ميگویند :
 ده بودند این الواح ، و بقولی هفت ، و باندازه قد و بالای موسی بودند . و روی علی بن
 ابی طالب (ع) قال : قال رسول الله (ص) : «الالواح التي انزلت على موسى كانت من سدرة الجنة .
 كان طول اللوح اثني عشر ذراعاً و هب منه كفت : الواح از سنگ بود که الله تعالی
 بدست موسی سنگ ساخت ، نرم کرد ، تا چنانکه خواست تخته ها از آن بساخت .
 بوجعفر رازی گفت : كانت الواح موسی من برد . آن لوحها از برد بود که رب العالمین
 معجزه موسی را و کرامت ویرا آفریده بود ، و بدست وی داد ، تا عالیشان را اعجوبه ای
 بود ، و بر صحت نبوت وی دلیل و کواه بود .

قال سعيد بن جبیر : كانت الالواح من ياقوت احمر ، و قيل من زمرد ، امر الله
 جبیرئیل حتی جاء بها من عدن . مقاتل گفت : در آن لوحها نبشت : انسى انا الله الرحمن
 الرحيم ، لا تشرکوا بی شیئاً من اهل السماء و لامن اهل الارض ، فان کلّ ذلك خلقی ،
 ولا تقطعوا السبل ، ولا تحلفوا باسمی کاذباً ، فانّ من حلف باسمی کاذباً فلا اذکيه ، ولا
 تزنوا ، ولا تعقوا الوالدین . جابر بن عبد الله گفت : سمعت رسول الله (ص) يقول : «كان
 فيما اعطى الله موسی فی الالواح : يا موسی لا تشرك بی شیئاً ، فقد حق القول منی لتلفحنّ
 وجوه المشرکین النار ، و اشکرلی و لوالدیک افک المتألف و أنساک فی عمرک و أحیک
 حيوه طيبة ، ولا تقتل النفس التي حرمت الا بالحق ، فتضيق عليك الارض برحبها ،
 و السماء بأقطارها ، و تبوء بسخطی و النار ، ولا تحلف باسمی کاذباً ولا آثمأ ، فانى لا اظهر
 ولا اذکى من لم ينزهنی و يعظم اسمائى ، ولا تحسد الناس على ما اعطيتهم من فضلى ،
 فانّ الحاسد عدوّ لنعمتى ، رادّ لقضائى ، ساخط لقسمتى التي اقسم بين عبادى ، و من یکن
 كذلك فلست منه و ليس منى .»

و عن معقل بن يسار ، قال : قال رسول الله (ص) : «الا انى اعطيت سورة بقره

من الذّکر الاول، وأعطيت طه والطواسين من الواح موسى». **حسن** گفت درین آیت: «وكتبنا له فی الواح» گفت: این آیت در تورات هزار آیت است، یعنی والله اعلم که آنچه درین آیت جمع است از فرائض و فضائل در تورات بهزار آیت جمع است، تا بدانی که قرآن جوامع الکلم است، چنانکه **مصطفی** (ص) گفت: «بعثت بجوامع الکلم». وعن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص): «لما اعطى الله موسى الألواح فنظر فيه، قال يارب! لقد اكرممتني بكرامة لم تكرم بها احدا قبلي».

«قال يا موسى اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين» - ای: بجد و محافظه ان تموت على حب محمد. قال موسى: يارب ومن محمد؟ قال: احمد الذي اثبت اسمه على عرشي من قبل ان اخلق السموات والارض بالفي عام، انه نبى وحيبى وصفى وخيرتى من خلقى، وهو احب الى من جميع خلقى، وجميع ملائكتى. قال موسى: يارب! ان كان محمد احب اليك من جميع خلقك، فهل خلفت امة اكرم عليك من امتى؟ قال الله: يا موسى! ان فضل امة محمد على سائر خلقى كفضلى على جميع خلقى. قال: يارب! ليتنى رأيتهم، قال يا موسى! انك لن تراهم، ولو اردت ان تسمع كلامهم لسمعت. قال: يارب! فانى اريد ان اسمع كلامهم. قال الله تعالى: يا امة محمد! فاجبنا كلنا من اصلا بآبائنا و ارحام امهاتنا: لبيك، اللهم لبيك، لبيك، ان الحمد والنعمة لك، والملك لاشريك لك. قال الله تعالى: «يا امة محمد! ان رحمتى سبقت غضبى، وغفوى عقابى، قد اعطيتكم من قبل ان تسألونى، وقد اجبتكم من قبل ان تدعونى، وقد غفرت لكم من قبل ان تعصونى. من جاءنى يوم القيامة بشهادة ان لا اله الا الله و ان محمداً عبدي ورسولي، دخل الجنة، وان كانت ذنوبه اكثر من زبد البحر». وقال الربيع بن انس: نزلت التوراة وهى سبعون وقر بعير، يقرأ الجزء منها فى سنة، لم يقرأها الا اربعة نفر: موسى و يوشع و عزيز و عيسى عليهم السلام.

« و کتبنا له فی الالواح » - میگوید جل جلاله و تقدست اسماؤه : ما بنوشتیم موسی را در آن تخته ها ، من کلّ شیء احتاج الیه فی بیان الدین . هر چه موسی را وقوم ویرا بدان حاجت بود از کار دین و روشن داشتن راه دین ، « موعظه و تفصیلا لکل شیء » من الحلال والحرام والاولامر والنواهی والقصص و الاخبار و ماکان و سیکون . و قیل : « من کلّ شیء » ای من کل مکروه منہاء ، ولکلّ حکم تفصیلا ، ولکلّ مندوب بیاناً ، یعنی از هر ناشایستی باز زدن ، و هر حکمی را تفصیل دادن ، و هر چه پسندیده شرع است ایشانرا نمودن ، و برایشان روشن داشتن .

« فخذها بقوة » - ای بقوة نفس و تسلیم و اذعان . ای موسی ! بقوت نفس و صحت عزیمت و تن فراکار دادن ، و خویش را بحق سپردن ، و بر طاعت مواظبت نمودن بگیر این الواح را ، و در خود پذیر این احکام را ، و کاربند باش . قال : فأعطاه یداً یبید .

« وأمر قومك يأخذوا بأحسنها » - گفته اند که : « احسن » ملت است ، والمعنی يأخذوا بها ، بفرمای قوم خود را تا بگیرند آنرا ، و در پذیرند ، و آنرا کاربند باشند . و قیل : بأحسنها ، ای : بحسنها ، و کلّها حسن ، کقوله : « احسن مقیلا » ، و کقوله : « و لذكر الله اكبر » . و قیل فیها الفرض والمندوب والمباح ، والفرض احسنها . و قیل : المأمور به احسن من المنهى عنه ، و قیل : كانت فیها فرائض ولا يجوز تركها و فضائل مندوب اليها ، والاحسن ان تجمع بين الفضائل والفرائض . زجاج گفت : این همچنان است که الله گفت : « ولمن انتصر بعد ظلمه فمن عفا وأصلح فأجره على الله و لمن صبر و غفر » . قصاص نیکو است اما عفو نیکوتر . انتصار نیکوست ، صبر نیکوتر .

« سأریکم دار الفاسقین » - یعنی سأورثکم وأعطیکم ارض مصر . این دلیل

آنکس است که گفت : « ارنی » در موضع « هات » است . میگوید : آری بشما دهم زمین مصر و سرای فرعون و قوم وی ، و همچنین کرد رب العزه که گفت جل جلاله : « کم

ترکوا من جنات و عیون ، ، الی قوله : « كذلك و اورثناها قوماً آخرین » ، و در سورة الشعراء گفت : « فأخرجناهم من جنات و عیون » الی قوله « كذلك و اورثناها بنی اسرائیل . » و گفته اند : « دار » ایدر (۱) بمنی هلاک است ، و جمعه ادوار ، ای : اریکم هلاک الفاسقین . فأراهم ذلك حين قذف البحر اجسادهم علی الساحل ، و قيل : هومن الدوار ای : مادار الیه امرهم . کلبی گفت : « دارالفاسقین » مامرّوا علیه اذا سافروا من منازل عاد و ثمود و القرون المهلکه . مجاهد : گفت : « دارالفاسقین » ای مصیرهم فی الاخرة الی النار .

« سأصرف عن آياتی الذین يتكبرون فی الارض بغير الحق » - قومی گفتند : حکم این آیت مخصوص است بر اهل مصر و کسان فرعون ، و اراد بالایات الایات التسع الّتی اعطاها الله موسی ، و ذلك فی قوله تعالی : « ولقد آتینا موسی تسع آيات بینات » ، و بیشترین مفسران بر آنند که حکم این آیت بر عموم است ، و آیات دلائل وحدانیت است در خلق آسمان و زمین . کافران و مشرکان را میگوید بر عموم ، که بر دین حق تکبر آوردند ، و از ایمان و اسلام روی گردانیدند ، ما در جزاء آن تکبر ایشانرا از راه تفکر و اعتبار بر گردانیدیم ، تا بر اهدی راه نبردند ، و بدبخت بماندند ! و قيل : « سأصرف عن آياتی » ، ای : عن فهم خطابی و معرفة کلامی . قال ذوالنون : ایی الله ان یکرم البطالین بمکنون حکمة القرآن ، و قال سهل : هو أن یحرمهم فهم القرآن و الاهتداء بالرسول (ص) .

« و ان یروا کل آیه » - ای کل معجزة ، « لا یؤمنوا بها » . هذه کتوله : « و ان یروا آیه یعرضوا و یقولوا سحر مستمر » ، « و ان یروا سبیل الرشد » ای : طریق الهدی و البیان لا یتخذوه طریقه و دیناً . همزه و کما فی « سبیل الرشد » بفتح را و شین خوانند

باقی بضم راه و سکون شین . « سبیل الرشد » و رشد و رشد هر دو یکسان است همچون سُقم و سقم و حزن و حزن و بُخل و بخل . ابو عمر فرق کرد ، گفت : الرشد الصلاح فی الامر ، دلیله : « فان آنستم منهم رشداً » ، والرشد الاستقامة فی الدین . حلال زاده را گویند : هذا عن رشدة ، و حرام زاده را گویند : هذا عن غیر رشدة . « و ان یروا سبیل الفی » - ای : طاعة الشیطان ، « یتخذوه سبیلاً » . غی از راه بیقتادن است ، غی و غوایت یکی است . « ذلك بأنهم » ای بسبب أنهم ، « کذبوا بآیاتنا وکانوا عنها غافلین » غیر ناظرین فیها ، ولا یتعظون بها .

«والذین کذبوا بآیاتنا» - جحدوا بالایمان « ولفاء الآخرة » الثواب والعقاب والبعث والحساب ، وقیل : « کذبوا بالآخرة » ای بلفاء الله فی الآخرة ، « حبطت اعمالهم » ای بطلت . « هل یجزون » فی العقبی « الا ما کانوا یعملون » یعنی جزاء ما کانوا یعملون فی الدنیا . این و نظائر این در قرآن هر جائی که مقید است کافر راست ، چنانکه گفت : « و هل نجازی الا الکفور » ، مگر جائی که مبهم است ، چنانکه « و ان لیس للانسان الا ما سعی » الی قوله : « ثم یجزاه » .

« و اتخذ » ای صنع و صاغ « قوم موسی » یرید السامری و من اعانه علی ذلك و من رضی به و من صدقه ، « من بعده » ای من بعد انطلاقه للمیقات وهو العشر الذی تقم الله به المیقات ، « من حلیم » بفتح حا و سکون لام و تخفیف یا قراءت یعقوب است بر لفظ واحد ، وهو الواحد الحلی « کعب و کعوب و فلس و فلوس . حمزه و کسائی « حلیم » بکسر حا و لام و تشدید یاء خوانند ، باقی بضم حا و کسر لام و تشدید یا خوانند ، و حلّی و حلّی بضم و کسر هر دو یکسانست بمعنی جمع ، همچون صلی و صلی و بُکی و بکی . « عجلاً » ای تمثال عجل مجوف کأحسن ما یکون .

در قصه آورده اند که : بنی اسرائیل از قبطیان پیرایه های ایشان بعاریت

خواستند روز عید را که در پیش بود، و این بنی اسرائیل در دست قبطیان همچون اهل جزیت بودند در میان اسلامیان، پس رب العالمین فرعون را و قبطیان را هلاک کرد، و آن پیرایه‌ها و زرینه‌ها در دست بنی اسرائیل بماند، و برایشان حرام بود خرج کردن آن. هرون بفرمود تا ندا کردند، و هر کس که از آن پیرایه چیزی داشت بیرون داد، و همه بسامری سپردند، و سامری زرگر بود، از آن کوساله ای بساخت، جسد بیروح، تمثالی مجوف، چون ساخته بود از وی يك بانگ بیامد، و نیز هیچ بانگ نکرد. و هب گفت: کان یسمع منه الخوار الا انه لا یتحرک. **سدى** گفت: کان یخور و یمشی فکلما خار سجدوا له، و اذا سکت رفعوا رؤسهم. و گفته‌اند: جسد از جساد است، و هو الزعفران، یعنی عجلا اصفر له خوار. قومی گفتند: جسد لحم و دم است، و بانگ دروی ظاهر است، و بعید نیست. قومی گفتند: تمثالی بود از زر برنگ زر مجوف، و بانگ در وی از روی تلبیس بود و حیل، و الاول اصح.

«الم یروا» نمی‌بینند این کوساله پرستان «انه لایکلمهم» که این کوساله با ایشان سخن نمی‌گوید؟! این دلیل است که خدای ناگویا نبود. «ولا یمدیهم سبیلا» یعنی لایامرهم ولاینهاهم

«اتخذوه» ای عبده و اتخذوه الهاً «و کانوا ظالمین» واضعین العبادة غیر موضعها.

«ولتأ سقط فی ایدیهم» - جمهور مفسران بر آنند که این کلمه عبارت است از پشیمانی، و هر چند پشیمانی دردل باشد، اما نسبت آن با دست از آن جهت است که نسبت ملک و محبوب و مکروه با دست کنند، يقال: فی یده ملک، و فی یده محبوب، و حصل فی یده مکروه، و گفته‌اند: هر کس که از کاری پشیمان شود دست بر سر می‌نهد و بر آن تحسر می‌خورد، از این جهت نسبت ندم با ید کرد، و قيل: ان الانسان اذا حزبه

امر عظیم مسح کفہ بکفہ و حلق . « و رأوا » این رؤیت بمعنی علم است ، ای علموا
 « انهم قد ضلوا » عبادة العجل . میگوید : چون موسی از میقات باز آمد ، و ایشانرا
 بر آن صفت دید ، و خشم راند ، و با ایشان سخن درشت گفت ، ایشان از آن کرده
 پشیمان شدند ، و بدانستند که از راه راستی بیفتادند ، گفتند : « لئن لم یرحمنا ربنا
 و یغفر لنا ، - حمزه و کسائی » ترحمنا و تغفر لنا » بتا خوانند ، و « ربنا » بنصب
 بر معنی دعا ، یعنی : یا ربنا . « لنکونن من الخاسرین » بالمقوبة و فوت الثواب .

« ولما رجع موسی » من الطور « الی قومه غضبان اسفاً » ای غضبان حزیناً .
 اسف غایت خشم است ایدر (۱) و آنجا که گفت : « فلما آسفونا انتقمنا منهم » ، و غایت
 اندوه است آنجا که گفت : « یا اسفی علی یوسف » . الأسف والاسف والاسیف یکی است .
 « قال بئسما خلقتونی من بعدی » - ای بئس ما نبتم عنی و قتم مقامی بعد انطلاقی !
 « اعجلتم » ای تر کتم « امر ربکم؟ » و قیل تجاوزتم امر ربکم ، و قیل : استبطأتم موعد
 ربکم . موسی چون بمیقات می شد ایشانرا وعده داد که تا چهل روز باز آیم . چون بیست روز
 بر آمد سامری گفت : بیست روز و بیست شب گذشت ، این چهل باشد تمام ، وظن بردند
 که موسی خود نمانده است . پس چون موسی و از (۲) آمد گفت : اعجلتم وعد ربکم الذی
 و عدنی من الاربعین لیلة؟ زجاج گفت : عجلته ای سبقته . « وألقى الالواح » ، التی فیها
 التوراة غضباً علی قومه حین عبدوا العجل . عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ، قال :
 قال رسول الله (ص) : « لیس الخیر کالمعاینة ، أخبر الله موسی ان قومه قد ضلوا بعده فلم
 یلق الالواح ، فلما عاینهم القاهما فتکسر منها ما تکسر » ، و روی انه قال : « یرحم الله
 اخی موسی ما المخبر کالمعاین ، لقد أخبر الله بقتنه فعرف ان ما أخبره به حق ، و

انه على ذلك لمتمسك بما في يده، فرجع الى قومه و رآء هم فغضب وكان شديد الغضب
فألقي الالواح .

مفسران گفتند : **تورات** هفت سبع بود . چون **موسی** الواح بر زمین زد و
بشکست، اثر مکتوب از آنکه بشکست نا پیدا شد. شش سبع از آن بر داشتند، و بآسمان
باز بردند ، و يك سبع بماند ، و كان فيما رفع تفصيل كل شيء و فيما بقى الهدى و
الرحمة . و روى عن **ابن عباس** ، قال : اوتى رسول الله (ص) السبع و هى المثنائى
الطول ، و اوتى موسى ستاً فلما لقي الالواح رفعت اثنتان و بقيت اربع .

قتاده گفت : انما لقي الالواح لكثرة ما سمع من فضائل امة محمد (ص) ،
فألقي الالواح وقال : رب اجعلنى من امة محمد (ص) . از بس كه فضائل امت محمد
شنيد از حق جلّ جلاله ، الواح بيفكنند و گفت : خداوندا مرا از امت محمد كن ، « و
اخذ برأس اخيه يجره اليه ، اى اخذ بشعر رأسه و لحيته ، تقول العرب : فلان حسن
الرأس اى الشعر . جای ديگر گفت : « لاتأخذ بلحيتى ولا برأسى . » **هرون** از **موسى**
بسن مهتر بود بسه سال . **بنی اسرائيل** او را دوست تر داشتندى كه ليس الغضب بود .
خشم بسيار نراندی ، و موسى كرم و تيز بود و بسيار خشم ، چون باز آمد برادر را بخشم
فرا خود كشيد، موى گرفته، كه چرا از پس من نيامدى و مرا از حال بنی اسرائيل و فعل
ايشان خبر نكردى ؟ ! همانست كه جای ديگر گفت : « ما منعك ان رأيتهم ضلّوا الا
تتبعن افعصيت امرى » ١٩

« قال ابن أمّ » - قرآءت اهل **كوفه** « ابن أمّ » بكسر ميم است و اصله ابن
امّى ، فحذف ياء الاضافة لأنّ مبنى النداء على الحذف ، و بقيت الكسرة فى الميم لتدلّ
على الاضافة ، كقوله تعالى : « يا عباد . » باقى بفتح ميم خوانند ، يعنى : يا ابن امّاء ،
فحذف الالف مقصوراً على نية الترخيم . چون بكسر خوانی، ميگويد : اى پسر مادر من !

و چون نصب خوانی : ای پسر مادرا ! و هرون و موسی از يك مادر و يك پدر بودند ، اما ذكر مادر کرد تنها ، ليرقّقه عليه . گفته اند كه : موسی حق مادر عظیم گزاردی ، و دل وی نيكو نگه داشتی تا آن حدّ كه هر كه خشمگین بودی ، كسی نام مادر وی بردی از آن خشم ساكن شدی ، و خوش گشتی ، گفتی : مادر بهشت است ، و در بهشت رنج و خشم نبود . هرون ازین جهت نام مادر برد بنزديك وی در حال خشم .

« ان القوم استضعفوني » - ای : وجدوني ضعيفاً لوحدي ، « وكادوا يقتلونني » ای هموا وقاربوا ان يقتلونني لانكاري عليهم ، « فلا تسمت بي الاعداء » - شمات نامی است شادی كردن را بيد كسی ، و در خبر است : « نعوذ بك من شماتة الاعداء » . ميگويد : دشمنانرا بمن شاد مكن بدانكه مرا خوار كنى يا بزنى . « ولا تجعلني مع القوم الظالمين » الذين عبدوا العجل ، و مرا باايشان يكسان مكن كه اين جرم ايشان كرده اند نه من . پس چون موسی عذر برادر دانست و بيگناهی وی ، گفت :

« رب اغفر لي » ما صنعت بأخي ، وقيل بالقاء الالواح ، « ولاخي » حين لم يمنعه ولم يلحق بي « وأدخلنا في رحمتك » انعم علينا بفضلك « و انت ارحم الراحمين » ارحم بنا منّا يا نفسنا و ارحم بنا من الابوين .

« ان الذين اتخذوا العجل » الها يعنى فى ايام موسی ، « سينالهم غضب من ربهم » فى الآخرة « و ذلة فى الحياة الدنيا » وهى ما امروا به من قتل انفسهم ، فكان الاب يقتل ابنه والابن اباه . عطيه گفت : « سينالهم » ای سينال اولادهم وهم الذين كانوا فى عهد النبى (ص) ، « غضب من ربهم » فى الآخرة « و ذلة فى الحياة الدنيا » وهى ما صاب بنو قريظة والنضير من القتل والجلاء ، و قيل الجزية ، « و كذلك نجزي المقترين » ای الكاذبين . قال ابو قلابه : هى والله جزاء كل مفتر الى يوم القيامة ان يذله الله عز وجل . فضيل عياض گفت : « و كذلك نجزي المقترين » ای المبتدعين . مالك بن انس گفت :

ما من مبتدع الا وتجذ فوق رأسه ذلة ، ثم قرأ : « ان الذين اتخذوا العجل سينالهم » الاية .
 « والذين عملوا السيئات ، وهى الشرك » ثم تابوا من بعدها « اى من
 بعد السيئات » وآمنوا « صدقوا انه لاله غيره » ان ربك من بعدها « اى من بعد التوبة
 » لغفور رحيم .

« ولما سكت » يعنى سكن . زر و سيم را صامت خوانند از آنكه بى جانست ،
 « و لما سكت عن موسى الغضب » چون خاموش ايستاد از موسى خشم ، يعنى پياراميد
 وخشم از وی باز شد ، بسبب آنكه هرون عذر داد ، و بنى اسرائيل از كفر توبه كردند
 آن تخته ها كه بيفكنده بود بر گرفت . شش سبع ازوى برفته ، « وفى نستها » اى وفيما
 نسخ منها ، وقيل فيما بقى منها ولم يذهب : « هدى ورحمة » . وقيل : اراد بها الألواح لانها
 نسخت من اللوح المحفوظ ، وقيل : ان موسى لمالقى الألواح تكسرت فنسخ منها
 نسخة اخرى فهى المراد . ابن عباس گفت : موسى چهل روز روزه داشت . چون الواح
 بيفكند و بشكست ، چهل روز ديگر روزه داشت ، تا آن باوى دادند در دو لوح بجای
 آن شكسته . « هدى ورحمة » اى هدى من الضلالة ورحمة من العذاب . « للذين هم لربهم
 يرهبون » يخشون فيعملون بها .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وكتبنا له فى الألواح من كل شىء موعظة » الاية - در آثار
 آورده اند از آن موعظتها كه رب العزة در الواح نبشت از بهر موسى ، وبوى داد ، اين
 بود كه : يا موسى ! اكر خواهى كه بدر گاه عزت ما ترا آب روئى بود ، و بقریت و
 زلفت ما مخصوص باشى ، يتيمانرا نيكودار ، و درويشان را خوار مكن . اى موسى ! من
 يتيمان را نوازنده ام و نيك خواه ، و بر درويشان مهربان و بخشاينده ، بنواز آنكس را

که من نوازم. مران آنکس را که من خوانم.

مصطفی (ص) درویشانرا گفت: «الفقراء الصبر هم جلساء الله عز وجل» يوم القيامة ، ویتیمانرا گفت: «اذا بكى اليتيم اهتز عرش الرحمن لبكائه ، فيقول الله عز وجل من ارضاه ارضيته . ای موسی! خواهی که من برای تو با فریشتگان مباحثات کنم بی آزار باش، و سنگ و خار از راه مسلمانان دور کن . الايمان بضع وسبعون شعبة ، اعلاها شهادة أن لا اله الا الله ، وأدناها امانة الاذى عن الطريق . ای موسی! خواهی که دعاء ترا اجابت کنم خلق نیکو کیر و علم آموز ، و دیگرانرا علم درآموز ، که من علما را گرامی کردم که ایشانرا علم دادم، و خاک بر ایشان خوش کنم ، و گور بر ایشان منور کنم، و موسع کنم، و فردا ایشانرا در زمرة انبیا حشر کنم. **مصطفی** گفت: «تدرون ما قال لی جبرئیل ؟ قال : یا محمد ! لا تحقرن عبداً آتاه الله علماً ، فان الله عز وجل لم يحقره حين علمه . ان الله جامع العلماء فی بقیع واحد ، فيقول لهم : انتم لم استودعكم علمی الا لخير اردته بكم . قد غفرت لكم علی ما کان منكم .»

«و کتبنا له فی الالواح» - از آن نواختها و لطفها که الله با موسی کرد یکی آن بود که: بر مقام مناجات او را بداشت ، و تورات از بهر وی بز آن الواح نبشت ، چنانکه پر خوان (۱) روش قلم بر لوح بر گوش موسی میرسید . ای موسی! امروز بنام ما قناعت کن ، و در نبشته ما نظر کن ، تا ترا تسلی بود ، من منع من النظر تسلی بالانتر . ای موسی من بکمال حکمت خود چنین حکم کرده ام که تا محمّد مرا نبیند، و امت محمّد مرا نبینند، دیدار بکسی ننمایم، و من حکم خود نگردانم و در آن تبدیل نیارم: «ما یبدل القول لدی». موسی گفت: بارخدا یا! و من امة محمّد؟ این امة محمّد که اند؟ قال: خیر امة اخرجت للناس یاأمرون بالمعروف وینهون عن المنکر، ویؤمنون بالکتاب الاول

والكتاب الآخر، ويقاثلون اهل الضلالة حتى يقاتلوا الاعور الدجال ، وهم المستجيبون والمستجاب بهم، والشافعون والمشفوع لهم، مصاحفهم في صدورهم يصفون في صلواتهم صفوف الملائكة ، اصواتهم في مساجدهم كدوى النحل ، كرّ مناهم و اصطفيناهم فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله . قال موسى: ياربّ فاجعلهم امتي . قال : هي امة احمد .

« فخذها بقوة » - اشارتی عزیز است که گرفتن بغایت دلیل قربت است ، پس گفت: « وأمر قومك يأخذوا بأحسنها » فرق است میان این گرفتن و آن گرفتن. آن گرفتن از حق و این گرفتن از خلق ، آن گرفتن موسی از مولی ، و این گرفتن قوم از موسی . آن گرفتن از روی تحقیق زلفت و تأکید وصلت ، و این گرفتن از روی قبول خدمت و التزام طاعت .

« سأريكم دار الفاسقين » - این دار الفاسقين بر لسان اهل معرفت اشارت است بنفس اماره و دل خراب . نفس اماره منبع شهوات است و دل خراب معدن غفلت ، چنانکه در منزل خراب کس ننشیند و آرام نگیرد، در دل خراب طاعت منزل نکند، و در آن خیر نگیرد ، و ازوی عبادت نیاید ، نعوذ بالله من درك الشقاء .

« سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق » - تکبر بر دو قسم است: یکی بحق یکی به بی حق ، آنچه بحق است تکبر درویشان است بر توانگران. عالی همت باشند ، و بحق توانگر دل ، و از عرش و مادون آن همت بر گذاشته ، دل از خلق بریده ، و بامهر حق پرداخته ، همتی مه از دنیا و مرادی به از عقبی ، و اشتیاقی باریدار مولی . قال الواسطي : التكبر بالحق هو التكبر على الاغنياء والفسقة وعلى الكفار و اهل البدع ، فقد روى في الاثر: القوا الفساق بوجود مكفّهرة . و آنچه به بی حق است تکبر توانگران است و جهانداران بر درویشان ، و هو المراد بقوله تعالى : « يتكبرون في الارض بغير الحق » .

و قال ابن عطاء فی هذه الایة : سأمنع قلوبهم واسرارهم وارواحهم عن الجولان فی ملکوت القدس ، گفت : دلها و سرهای ایشان از روش پر بند آرم ، و هستی ایشان حجاب ایشان گردانم ، و راه خود برای ایشان فرو گیرم ، تا هیچ نتوانند که در عالم قدس و ملکوت اعلیٰ در سر جولان کنند ، از دیدن عجائب ملکوت باز مانده ، و با نفس و خلق دنیا انس گرفته ، ذوق طعم وجود نیافته ، و از کرائم احوال اهل خصوص بی خبر مانده ، هرگز خود را روز دولتی نادیده ، و نه کل وصلتی او را شکفته . بیچاره کسی که او را از این حدیث بوئی نه ، او را از دریا کسان چیست که او را جوئی نه .

« و ان یروا سبیل الرشید لایتخذوه سبیلاً » - از روی اشارت میگوید : نه هر که راه دید براه رفت ، و نه هر که بشناخت توفیق عمل یافت . رب العزة خبر میدهد از بیگانگان میگوید : « و جحدوا بها و استیقنتها انفسهم ظلماً و علواً » . پس هر که حق را بحقی بشناخت تا توفیق نیابد و بدان عمل نکند بکار نیست ، و هر که باطل را بیاطلی بشناخت تا از اتباع آن باطل او را عصمت نبود در آن شناخت فائده نیست . مصطفی (ص) از اینجا گفت : « اللهم ارنا الحق حقاً و ارزقنا اتباعه ، و ارنا الباطل باطلا و ارزقنا اجتنابه » .

« و اتخذ قوم موسی من بعده من حلیم عجل » الایة - سهل بن عبد الله گفت : هر چه در دنیا بنده را از حق بر گرداند ، و از طاعت وی باز دارد ، آن عجل اوست ، و او پرستنده آن . عبده عجل در بنی اسرائیل تخلص آنکه یافتند که خویشان را بفرمان بکشتند ، چنانکه گفت جل جلاله : « فاقتلوا انفسکم » . همچنین تخلص بنده در راه حقیقت آنکه حاصل شود که از حظوظ و اسباب پاک گردد ، لابل که هر چه دون حق بیزار شود ، چنانکه گفته اند :

بیزار شو از هر چه بکون اندر تا باشی یار غار آن دلبر .

« الم یروا انه لا یکلّمهم » الایة - هذا یدل علی استحقاق الحق ، النعت

بأنه متكلم جل جلاله يخاطب الخلق و يكلم العبد ، وأن ملوك الارض اذا جلّت ربتهم استنكفوا ان يخاطبوا خدامهم بلسانهم ، و بخلاف هذا اجرى الحق سنته مع عباده المؤمنين . اما الاعداء فيقول لهم : « اخسئوا فيها ولا تكلمون » ، واما المؤمنون فقال النبي : « ما منكم من احد الا يكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان » ، وفي معناه انشدوا :

و ما يزد هينا الكبرياء عليهم اذا كلمونا أن يكلمهم نزرأ

« وألقى الالواح وأخذ برأس اخيه » الى قوله « رب اغفرلى ولاخى » - فى هذا اشارة الى وجوب الاستغفار على العبد فى عموم الاحوال و التحقق بأن له سبحانه تعذيب البرىء اذا الخلق كلهم ملكه ، و تصرف المالك فى ملكه نافذاً . بنى اسرائيل كناه كردند و عذر موسى و هرون دادند ، و استغفار ايشان كردند . اينست طريق جوانمردان و راه صوفيان ، كه پيوسته كناه سوى خود مى نهند ، و نا كرده كناه عذر مى خواهند :

اذا مرضنا اتيناكم نعوذكم و تذبون فئاتيكم فنعتمر

« والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها و آمنوا » - الايمان الذى هو بعد التوبة ، يحتمل انهم آمنوا بانه يقبل التوبة و آمنوا بانه لا يضره عصيان ، او آمنوا بانه لا ينجون بتوبتهم من دون فضل الله ، او آمنوا يعنى استداموا الايمان و كانت موافاتهم على الايمان ، او آمنوا بانهم لو عادوا الى ترك العهد و تضييع الامر لسقطوا من عين الله اذ ليس كل مرة تسلم الخبرة .

۱۵- النوبة الاولى

قوله تعالى : « واختار موسى قومه » بر كزيد موسى از قوم خود « سبعين رجلا » هفتاد مرد « اميقاتنا » هنگامى را كه نامزد كرده بوديم « فلما اخذتهم الرّجفة » چون زلزله و صيحه جبرئيل ايشانرا گرفت و مردند « قال رب موسى

گفت خداوند من ! « لَوْ شِئْتُ » اگر خواستی تو « اَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ » ایشانرا در خانه‌ها هلاک کردی پیش از این ، « وَ اَيَّايَ » و مرا با ایشان [تا کفن یافتندی و جای دفن] « اَتَهْلِكُنَا » می هلاک کنی ما را « بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا » بآنچه نادانی چند کردند از ما « اِنْ هِيَ اِلَّا فَتْنَتُكَ » نیست این بودنیها که می بود مگر آزمایش تو « تَضِلُّ بِهَا مِنْ تَشَاءُ » گمراه کنی بآن اورا که خواهی « وَ تَهْدِي مِنْ تَشَاءُ » و راه نمائی بآن اورا که خواهی « اَنْتَ وَلِيْنَا » [رسد ترا هر چه کنی] خداوند مائی، مهربان و یار مائی « فَاغْفِرْ لَنَا » بیامرزم ما را « وَ اَرْحَمْنَا » و ببخشای بر ما « وَ اَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ (۱۵۵) » و تو بهتر آمرز کارانی .

« وَ اَكْتُبْ لَنَا » و بنویس ما را و واجب کن « فِی هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً » درین کیتی نیکوئی « وَ فِی الْاٰخِرَةِ » و در آن کیتی هم « اِنَّا هَدٰنَا اِلَيْكَ » ما بتو باز گشتیم و بر تو باز آمدیم « قَالَ » خداوند گفت : « عَذَابِيْ اَصِيبُ بِهِ مَنْ اِشَاءُ » عذاب من آنست که می رسانم آن بآنکه خود خواهم « وَ رَحْمَتِيْ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ » و بخشایش من خود رسیده است بهر چیز « فَمَا كُتِبَ لَهَا » فراهم آرم فردای قیامت آن رحمت و واجب گردانم « لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ » ایشانرا که از شرك می پرهیزند و از خشم و عذاب من می پرهیزند « وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ » و زكوة مال می دهند « وَ الَّذِيْنَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُوْنَ (۱۵۶) » و ایشان که بسخنان می گردند .

« الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ » ایشان که پی می برند باین فرستاده « النَّبِیِّ الْاَمِّیِّ » پیغامبر امّی نادیر « الَّذِیْ یُجِدُوْنَهُ مَكْتُوْبًا » او که میابند اهل کتابین « مَكْتُوْبًا » نبشته صفت نام وی « عِنْدَهُمْ فِی التَّوْرَةِ وَالْاِنْجِلِ » بنزدیک ایشان در تورا و انجیل « یَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ » ایشانرا میفرماید بمعروف « وَ یَنْهٰیهِمْ عَنِ الْمُنْكَرِ » می باز زند ایشانرا از منکر « وَ یَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ » و حلال و کشاده میکند

ایشانرا پاکیزه و «وَيَحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ» و حرام و بسته میکند بر ایشان پلیدیها
 «و يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ» و از ایشان فرو مینهد از آن بارهای گران [و عهدهای
 گرانمایه ای که بر بنی اسرائیل بود] «وَالْأَغْلَالِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ» و آن غلّها و
 کارهای سخت که بر بنی اسرائیل بود پیش ازین (۱) «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» ایشان که
 بگرویدند باو «وَعَزَّوْهُ» و آزرده دارند او را و بزرگ «و نصرّوه» و یاری دهند
 او را «وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ» و پی برند بآن نور که فرو آمد با او «وَأُولَئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ» (۱۵۷) ، پیروز آمدگان ایشانند .

«قل» بگوی رسول من ! «يَا أَيُّهَا النَّاسُ» ای مردمان ! «أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ
 إِلَيْكُمْ جَمِيعاً» من فرستاده خداام بشما همگان «الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»
 فرستاده آن خدائی که او راست پادشاهی آسمان و زمین «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» نیست خدائی
 مگر او «يُحْيِي وَيُمِيتُ» مرده را زنده میکند و زنده را می میراند «فَآمَنُوا بِاللَّهِ
 وَرَسُولِهِ» بگروید بخدای و بر رسول او «النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ» پیغامبر امّی «الَّذِي يُؤْمِنُ
 بِاللَّهِ» او که بگرویده است بخدای «وَكَلِمَاتِهِ» و سخنان وی «وَاتَّبَعُوهُ» و بر پی
 او ایستید «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» (۱۵۸) ، مگر بر راه راست مانید .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «و اختار موسى قومه» - این نصب میم در قوم خواهی بنزع
 خافض نه، یعنی : من قومه ، فحذف «من» ، كقول الفرزدق :

و منّا الَّذي اِختيرَ الرَّجَالِ سَمَاحَة

وجوداً اذا هبَّ الرِّيحُ الزَّعَازِعُ

وخواهی کنایت نه از مختاران، و سبعین بدل آن. میگوید: برگزید موسی عمران از قوم خویش هفتاد مرد، و آن آن بود که موسی چون با قوم خویش آمد و گفت: کَلَمْنی رَبِّی، طائفه‌ای از ایشان گفتند: «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً»، فیکَلَمْنَا جَهَاراً و يشهد لك بتكلمه ایاك. موسی ازین گفت ایشان بحق نالید. ربّ العزّة گفت: ای موسی! از ایشان هفتاد مرد برگزین که خیار ایشان باشند تا بطور آیند، و سخن ما بشنوند، و وعده ای بر آن نهادند که کی روند. پس موسی هفتاد مرد برگزید، و با خویشان به طور برد، و هرون با وی، و یوشع بن نون را بر بنی اسرائیل کماشت، و خلیفه خود کرد، تا باز آید. پس چون بطور رسیدند، موسی بفرمان حق برگزیده شد، و میخ کرد کوه در گرفت، چنانکه موسی ناپدید شد، و موسی هر که که با حق سخن گفتی، نور بر پیشانی وی افتادی، چنانکه هیچ کس طاقت آن نداشتی که در وی نگرستی. چون حق جل جلاله باموسی در سخن آمد، ایشان همه بسجود افتادند، و می شنیدند کلام حق که باموسی میگفت، و امر و نهی که می فرمود که این کن و آن مکن. پس چون فارغ گشت، آن میخ از سر وی باز شد، و موسی پیش ایشان باز آمد، گفتند: «یا موسی لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً». فصاح بهم جبرئیل، فموتوا عن آخرهم ثمّ احياهم الله.

گفته اند که: این هفتاد مرد بسن بالای بیست سال بودند، و بچهل سال بر نگذشته، از آنکه هر چه کم از بیست سال بود هنوز باوی چهل صبی بود و نقص کودکی، و هر چه بالای چهل است با وی ضعف پیری بود و نقصان عقل. کلبی گفت: از آن هفتاد، شصت مرد پیر بودند و بیش از آن پیر بدست نمی آمد. ربّ العزّة وحی کرد باموسی که ده جوان برگزین از ایشان. موسی ده جوان برگزید، بامداد که برخاستند همه پیران بودند، و گفته اند که: از هر سبطی شش کس برگزیدند، جمله هفتاد و دو

بودند. موسی گفت: هفتاد مرد مرا فرموده اند دو کس بجای مانید، تا هفتاد راست شود، هیچ کس رغبت نکرد که از ایشان واپس بود و بماند، و باین معنی خلاف کردند و جدال در گرفتند. موسی گفت: هر آن کس که نشیند بفرمان و نیاید، ثواب وی هم چندان است که آید و موافقت کند. کالب بن یوفنا و یوشع بن نون هر دو بیستادند و نرفتند، و موسی ایشانرا فرمود که روزه دارید، و پاک شوید، و غسل کنید، و جامه ها بشوئید. پس ایشانرا بفرمان حق بر آن و عدمای که از حق یافته بود بطور سینا برد. اینست که رب العالمین گفت: «واختار موسی قومه سبعین رجلاً لمیقائنا».

ابن عباس گفت: آن هفتاد مرد که بمیقات اول رفتند و گفتند: «لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة» دیگر اند، و این هفتاد مرد «و اخذتهم الرجفة» دیگر. روایت کنند از علی بن ابی طالب (ع)، قال: «انما اخذتهم الرجفة من اجل دعویهم علی موسی قتل هرون، و ذلك ان موسی و هرون و شبر و شبیر ابنی هرون انطلقوا الی سفح جبل، فنام هرون علی سریر، فتوفاه الله، فلما مات دفنه موسی، فلما رجع موسی الی بنی اسرائیل قالوا این هرون؟ قال: توفاه الله. فقالوا له: بل انت قتلته حسداً علی خلقه ولینه. قال: فاختاروا من شئتم. فاختاروا منهم سبعین رجلاً، و ذهب بهم، فلما انتهوا الی القبر، قالوا: یا هرون! قتل ام مت؟! فقال هرون: ما قتلنی احد، ولكن توفانی الله، فقالوا: یا موسی! لن نعصى بعد الیوم. «فأخذتهم الرجفة» و هی الموت، وقیل الزلزلة. وقیل النار، و هی الصاعقة. فقال موسی: یا رب! ما اقول لبنی اسرائیل اذا رجعت الیهم؟ يقولون انت قتلهم. فأحیاهم الله وجعلهم انبیاء».

و عن علی بن ابی طالب (ع) قال: قال رسول الله (ص): «اذا کان یوم الجمعة نزل امین الله جبرئیل الی المسجد الحرام فرکز لواء بالمسجد الحرام، و غدا سائر الملائكة الی المساجد الّتی یجمع فیها یوم الجمعة، فرکزوا الویتهم و رایانهم بأبواب المساجد. ثم

نشروا قراطیس من فضة وأقلاماً من ذهب ، ثم كتبوا الاول فالاول من بكر الى الجمعة . فاذا بلغ من فی المسجد سبعین رجلاً قد بکروا طووا القراطیس ، فكان اولئک السبعون کالذین هم اختارهم موسى من قومه ، والذین اختارهم موسى من قومه کانوا انبیاء .

وعن انسى ، قال : قال رسول الله (ص) : « اذا راح منّا الى الجمعة سبعون رجلاً کانوا کسبعین من قوم موسى ، الذین وفدوا الى ربهم اوفضل » . قتاده کف : « اخذتهم الرجفة » لانهم لم یزایلوا فوقهم حين عبدوا العجل ، ولم یأمرهم بالمعروف ولم ینههم عن المنکر . ابن عباس کف : اختارهم موسى لیدعوا ربهم ، فکان فیما دعوا ان قالوا : اللهم اعطنا ما لم نعط احداً بعدنا ، فکرمه الله ذلك من دعائهم .

« فأخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلکتهم » - کفته اند که « لو » بمعنی لیت است . میگوید : کاشکی چنان خواستی تو که ایشانرا و مرا بیکبار در خانه هلاک کردی . سخنی ضجرانه است . موسى به تنگدلی همی کف . وقیل : « لو شئت اهلکتهم من قبل » ای قبل خروجنا للمیقات ، فكان بنو اسرائیل یعاینون ذلك ولا یتمونى . زجاج کف : ان شئت امتهم من قبل ان تبتلیمهم بما اوجب علیهم الرجفة ، وقیل : ان شئت اهلکتهم عند اتخاذ العجل ولم تمهلهم الى المصیر الى المیقات ، « وایای » ای : وأهلکتنى حين قتلت القبطی بمصر . « اتهلکنا بما فعل السفهاء منّا » - فراء کف : ایشان در آن رجفه بنمردند ، و رجفه نه مرگ است بلکه زلزله است در زمین ، و وعده و ققله در تن ، یعنی که از آن هیبت و از آن بیم لرزه براندام ایشان افتاد ، و نزدیک بود که مفاصل ایشان ازهم جدا گشتی . موسى چون ایشانرا چنان دید برایشان رحمت کرد ، و از بیم مرگ ایشان برخاست ، و گریستن در گرفت ، و همی نالید ، و دعا همی کرد و همی کف : « اتهلکنا بما فعل السفهاء منّا » ! این استفهام بمعنی دعا است ، ای : لا تهلکنا بما فعل السفهاء منّا . ما را هلاک مکن بآنچه تنی چند ازین نادانان کردند . موسى میدانست که الله تعالی عادلتر از آن است که

کسی را بجنایت دیگری کیرد ، اما این سخن چنان است که عیسی گفت : « ان تعذبهم فانهم عبادك » الاية . وقيل : هذا استفهام يتضمن معنى قوله : « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة » ، والسفهاء هم الذين عبدوا العجل . موسى ظن برده بود که آن عقوبت رجفه که بایشان رسید از پرستش کوساله بود ، و نه چنان بود ، که آن از گفت قوم بود که گفته بودند : « لن تؤمن لك حتى ترى الله جهرة » ، یا از آن دعاء مکروه که گفته بودند : « اللهم اعطنا مالم تعط احداً بعدنا » . باین قول « فعل السفهاء » بمعنی قال است .

« ان هـی الا فتنتک » یعنی ان الکائنات الا اختبارك . نیست این بودنیها که می بود مگر آزمایش تو ، وقيل : تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن الا اختبارك وابتلاؤك . وروا باشد که « هـی » کنایت از عقوبت نهند ، یعنی ماهی الا عذابك . « تضل بها من تشاء و تهدي من تشاء » . من سلم منها فهو سعيد ، و من بقى فيها فهو شقى . « انت ولينا » مدبر امرنا « فاغفر لنا » ذنوبنا ، « وارحمنا وانت خير الغافرين » .

« واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة » . اى : اوجب لنا فى هذه الدنيا توفيق الطاعة واسباغ النعمة ، « وفى الآخرة الجنة والرؤية والثواب » . موسى خیر دوجهانى خواست درین آیت . همانست که مصطفی (ص) گفت : « سلوا الله اليقين والعافية » . وصیتی جامع است ، خیر دنیا و آخرت درضمن آن ، فان ملاك امر الآخرة اليقين ، وملاك امر الدنيا العافية ، فكل طاعة لايقين معها هدر ، و كل نعمة لم تصحبها العافية كدر . « انا هدنا اليك » اى تبنا و رجعنا و ملنا اليك . من هاد يهود ، اذا مال ، وقيل : من التهود فى السير وهو التمكن . « قال عذابي » اى قال الله : عذابي ، « اصيب به من اشاء » يعنى الكفار ، « ورحمتى وسعت كل شيء » اى عمت فى الدنيا الكفار والمؤمنين ، وخص بها المؤمنون فى العقبى ، وهذا معنى قوله : « فساكتبها » اى فساوجبها ، « للذين يتقون » ، فيجب له الثواب للمتقين من الله ، ولا يجب لاحد شيء على الله ، يجب منه لصدقه فى قوله ، ولا يجب عليه شيء لغيره فى ذاته .

عطیه گفت: وسعت کل شیء لکن لاتجب الا للذین یتقون میگوید: رحمت وی بهر چیز رسیده است اما واجب نکشت مکر متقیان را، که کافران بطفیل مؤمنان درد دنیا روزی میخورند، و ببرکت مؤمنان بلاها از ایشان مندفع میشود، و فردا در قیامت رحمت همه مؤمنان را باشد علی الخصوص، و ایشانرا واجب کردد، و کافر در عذاب بماند، این چنان باشد که کسی بجراغ دیگری میرود، و بآن روشنائی منفعت میگیرد، چون صاحب چراغ آن چراغ ببرد طفیلی در ظلمت بماند.

ابوروق گفت: «وسعت کل شیء» یعنی الرحمة الّتی قسمها بین الخلائق، یعطف بها بعضهم علی بعض. وعن سلمان الفارسی، قال: قال رسول الله (ص): «ان الله تعالی خلق مائة رحمة يوم خلق السموات و الارض، كل رحمة منها طباق ما بین السماء و الارض، فأهبط منها رحمة الى الارض فيها یتراحم الخلائق، و بها تعطف الوالدة علی ولدها، و بها یشرب الطیر و الوحوش من الماء، و بها یعیش الخلائق، فاذا كان يوم القيامة انتزعها من خلقه، ثم افاض بها علی المتقین، و زاد تسعاً و تسعين رحمة». ثم قرأ: «و رحمتی وسعت كل شیء فسا کتبها للذین یتقون» - ای: أجمعها و أضمت جزءها المنزل بین الخلق الى التسعة و التسعين جزءاً عنده للذین یتقون «کتب» نزدیک عرب ضم است، و الکتیبة الجيش المتضامة. قال ابن عباس: فسا کتبها للذین یتقون. جعلها الله لامة محمد (ص).

و عن ابو سعید الخدری ان النبی (ص) قال: «افتخرت الجنة و النار، فقالت النار: یارب! یدخلنی الجبابة و الملوك و الاشراف، و قال الجنة: یارب! یدخلنی الفقراء و الضعفاء و المساکین. فقال الله للنار: انت عذابی اصیب بك من اشاء، و قال للجنة: انت رحمتی وسعت كل شیء، و لكل واحدة منكما ملؤها».

ابن جریر گفت و بوبکر هذلی که: چون این آیت فرو آمد که: «و رحمتی وسعت كل شیء» ابلیس سر بر آورد و شادی نمود و نشاط کرد، گفت: انا من ذلك الشیء.

رب العالمين ابليس را وايمرون كرد بآنچه گفت: «فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكوة والذين هم بآياتنا يؤمنون». جهودان و ترسايان طمع کردند، گفتند: نحن نتقى و نؤتى الزكوة و نؤمن ربنا. رب العالمين از ايشان بستد و ايشانرا محروم كرد به آنچه گفت: «الذين يتبعون الرسول النبى الامى». امت محمد را بآن مخصوص كرد، و بايشان داد. قال نواف البكالى الحميرى: لقا اختار موسى قومه سبعين رجلا لميقات ربه قال الله لموسى: اجعل لكم الارض مسجداً وطهوراً، تصلون حيث ادر كنتم الصلوة الا عندم حاض او حقام او قبر، و اجعل السكينة فى قلوبكم، و اجعلكم تقرأون التوراة عن ظهور قلوبكم، يقرأها الرجل منكم والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير، فقال ذلك موسى لقومه، فقالوا: لانريد أن نصلّى الا فى الكنائس، ولانستطيع حمل السكينة فى قلوبنا، ونريد ان نكون كما كانت فى التابوت، ولانستطيع أن نقرأ التوراة عن ظهر قلوبنا، ولانريد أن نقرأها الا نظراً. فقال الله تعالى: «فسأ كتبها للذين يتقون» الى قوله: «المفلحون»، فجعلها لهذه الامة. فقال موسى: يا رب! اجعلنى نبىهم. فقال: نبىهم منهم. قال: يا رب! اجعلنى منهم. فقال: انك لن تدركهم. فقال موسى: يا رب! ايتك بوفد بنى اسرائيل، فجعلت وفادتنا لغيرنا، فأنزل الله: «ومن قوم موسى امة يهدون بالحق و به يعدلون». فرضى موسى، فقال نواف: الاتحمدون رباً حفظ غيبكم وأجزل لكم سهمكم، و جعل وفادة بنى اسرائيل لكم.

«الذين يتبعون الرسول النبى الامى». يعنى محمداً (ص). امى نا دبير است كه نه خواند و نه نويسد، وكان نبينا (ص) امياً لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب. قال الله تعالى: «وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك»، وقال (ص): «انا امة امية لانكتب ولا نحسب»، وقيل: منسوب الى ام القرى وهى مكة. بعضى مفسران گفتند كه: رسول (ص) از دنيا بهرون نشد تا بنوشت.

«الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا» - ای : وصفه و اسمه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل. **عمر خطاب از ابومالك پرسید كه:** صفت و نعت رسول خدا در تورات چیست؟ و كان ابومالك من علماء اليهود ، فقال : صفته في كتاب بنى هرون الذي لم يبدل ولم يغير، **احمد من ولد اسمعيل بن ابراهيم** ، وهو آخر الانبياء ، و هو النبي العربي الذي يأتي بدين **ابراهيم الحنيف** . يأتي على وسطه ، ويفسل اطرافه ، في عينيه حمرة و بين كتفيه خاتم النبوة ، مثل زر الحجلة ، ليس بالقصير و لا بالطويل ، يلبس الشملة ، ويجترىء بالبلغة ، و يركب الحمار ، ويمشي في الاسواق ، معه حرب و قتل و سبي ، سيفه على عاتقه ، لا يبالي من لقي من الناس ، معه صلوة لو كانت في قوم نوح ما اهلكوا بالطوفان ، و لو كانت في عاد ما اهلكوا بالريح ، و لو كانت في ثمود ما اهلكوا بالصيحة . مولده بمكة ، و منشأ بها ، و بدو نبوته بها ، و دار هجرته بيثرب بين حرة و نخل و سبخة . هو امي لا يكتب بيده ، و هو الحماد يحمد الله على كل شدة و رخاء . سلطانه بالشام . صاحبه من الملائكة جبرئيل . يلقي من قومه اذى شديداً ، ثم يدال عليهم في حصدهم حصد الجرين ، تكون له وقعتات يثرب منها له و منها عليه ، ثم تكون له العاقبة .

و في الانجيل ان المسيح (ع) قال للحواريين : انا اذهب و سياأتيكم **الفار قليط** روح الخلق الذي لا يتكلم من قبل نفسه ، انه يدبر لجميع الخلق ، و يخبركم بالامور المزمعة و يمدحني و يشهد لي .

«يأمرهم بالمعروف و ينهيهم عن المنكر» - ميگويد : اين پيامبر امي ايشان را باسلام و شريعت و مكارم الاخلاق ميفرمايد ، و از منكر و فساد و مساوي الاخلاق باز ميزند . «ويحل لهم الطيبات» - و آن حلالها كه اهل جاهليت بر خود حرام کرده بودند چون بحائر و سوائب و وصال و حوامي ، وى حلال و كشاده ميگرداند ، و قيل : «يحل لهم الطيبات» اي : ما حرم عليهم في التوراة من لحوم الابل و شحوم البقر و الغنم ، «ويحرم عليهم الخبائث» -

و آنچه خباثت است چون گوشت خوک و مردار و خون و ربا و جمله محرمات بر ایشان بسته میدارد و حرام میکند، یعنی که شریعت وی بر این صفت است.

« و يضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم » - بر قراة شامی « آصارهم » علی الجمع، عرب مواثیق را اواصر خوانند، یکی از آن اصره، معنی آنست که از ایشان فرو نهند آن عهدهای گران و بارهای عظیم که بر بنی اسرائیل بود که در تورات بایشان فرموده بودند چون قتل نفس در توبه و بریدن اعضاء که بوی گناه کردند، و جامه که پلید شد از میان جامه بر آوردن و بریدن، و در قتلها که کردند قصاص نه دیت و نه عفو. این تشدیدها باغلال مانده کرد، یعنی: للزومها کلزوم الغل فی العنق، چنانکه غل در کردن آویخته بود، و از آن جدا نبود، این مواثیق و عهود بر ایشان نهاده بودند و لازم کرده، و گفته اند: « اغلال » اینجا (۱) محرمات اند و مناهی که بر بنی اسرائیل بود، که عیسی مریم گفت: « و لأحلّ لكم بعض الذی حرم علیکم » من آنرا آمده ام که بعضی از حرام کرده ها بر شما حلال کنم، و این غل همان است که عجم میگویند دست فلان کس فرو بستند. دست فلان کس بر کردن بسته، یعنی که او را از تصرف منع کردند، و از مراد محروم، « فالذین آمنوا » من اليهود « به » ای به محمد « وعزروه » ای عظموه « ونصروه ». وأصل التعزیر المنع، یعنی نصروه بمنعهم کلّ من اراد کیده، « واتبعوا النور الذی انزل معه » ای القرآن. وسقاه نوراً لانه یبین للناس امور دینهم و دنیاهم و آخرتهم و عقباهم، و « مع » یدلّ علی البقاء، ای انزل علیه و بقی معه، « اولئک هم المفلحون » الطّافرون بالامانی، الباقون فی النعم.

« قل یا ایّها النّاس انی رسول الله الیکم جمیعاً » - این خطاب با عرب است، و اهل کتاب و عجم داخل است در جمیع. میگوید: ای جهانیان! من رسول خدا ام بشما

هـمکان . قال ابن عباس : بعث الله محمداً الى الاحمر و الاسود ، فقال « يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعاً » ، و قال رسول الله (ص) : « بعثت الى الناس كافة » ، وكان النبى يبعث الى قومه خاصة . و عن ابي ذر ، قال : قال رسول الله (ص) : « اعطيت خمساً لم يعطهن احد قبلى : نصرت بالرعب من مسيرة شهر ، وجعلت لى الارض مسجداً وطهوراً ، و احل لى المغنم ولم يحل لاحد قبلى ، و بعثت الى الاحمر و الاسود ، و قيل لى سل تعطه . » « الذى له ملك السموات و الارض » - اى سلطانها و ما فيها ، و تصريف ذلك و تدبيره ، « لاله الا هو » لا ينبغي ان تكون الالهوية و العبادة الاله ، دون سائر الانداد و الاوثان . « يحيى ويميت » يقدر على انشاء خلق كل ما يشاء و احياؤه و افناؤه اذا يشاء . « فآمنوا بالله و رسوله النبى الامى الذى » ينبىء عن الله ما كان و ما يكون . « يؤمن بالله و كلماته ، التوراة و الانجيل ، و سائر كتب الله ، و اتبعوه لعلكم تهتدون » .

روى عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : خرج علينا رسول الله (ص) يوماً كالمودع ، فقال : « انا محمد النبى الامى . انا محمد النبى الامى . انا محمد النبى الامى و لا نبى بعدى . اوتينا فوائح الكلم و خواتمه ، و علمتكم خزانة النثار و حملة العرش ، فاسمعوا و اطيعوا ما دمت فيكم ، فاذا ذهب بى فعليكم كتاب الله ، احلوا حلاله و حرموا حرامه » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اختار موسى قومه » الاية - فرق است میان امت موسى (ع) و میان امت محمد (ص) . امت موسى بر كزیده موسى ، كه ميگوید عز جلاله : « و اختار موسى قومه » ، و امت محمد بر كزیده خدا ، كه ميگوید جل جلاله : « و لقد اخترناهم على عام على العالمين » . آنكه بر كزیده موسى را گفت : « فقالوا ارنا الله جهرة فأخذتهم

الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ، اینجا گفت : « اخذتهم الرَّجْفَةُ » و بر کزیده خود را گفت :
 « وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ». خواست خواست حق است ، و اختیار اختیار حق ،
 يقول الله تعالى : « وربك يخلق ما يشاء و يختار ما كان لهم الخيرة ». موسی بر بساط قربت
 بر مقام مناجات بستاختی کرد بنعت تحقیق ، در حالت انکسار و افتقار ، از سر ضجر و حیرت .
 این تحاسر نمود که : « ان هی الا فتنتک » . آنکه خویشان را دریافت ، و بنعت عجز و
 شکستگی باز گشت ، از در هیبت و اجلال در آمد . حکم بکلیت با حق افکند که : « تذل
 بها من تشاء و تهدی من تشاء » . بدین قناعت نکرد که زبان ثنا بگشاید . تضرع و زاری در
 آن پیوست که : « انت ولینا فاغفر لنا و ارحمنا » . نیاز و خواری خود برو عرضه کرد ،
 و رحمت و مغفرت خواست ، گفت : « فاغفر لنا و ارحمنا و انت خیر الغافرین » .

در آثار آورده اند که : موسی روز مناجات تا بکنار طور سینا رسید . بهر
 گامی که بر میگرفت ، خدایرا ثنائی همی کرد ، و دعائی همی گفت ، و نیازی مینمود .
 پیر طریقت گفت : نیازمند را رد نیست ، و در پس دیوار نیاز مگر نیست ،
 و دوست را چون نیاز وسیلتی نیست . موسی چون بمقام مناجات رسید درخت امیدش
 پیر آمد ، و اشخاص فضل بدر آمد . شب جدائی فرو شد ، و روز وصل بر آمد ، و موسی را
 شوق در دل و ذکر بر زبان و مهر در جان و عصا در دست ، ندا آمد از جبار کائنات که : ای
 موسی ! وقت راز است ، و هنگام ناز است ، و روز باراست . یا موسی ! سل تعطه . چه
 داری حاجت ؟ چه خواهی از عطیّت ؟ ای موسی ! می خواه تا می بخشم . می گوی تا
 می نیوشم .

پیر طریقت گفت : بنده که وایسته حق بود و شایسته مهر ، او را بعنایت بیارایند
 و بفضل بار دهند ، و بمهر خلعت پوشانند ، و بکرم بنوازند ، تا بستاخ گردد . آنکه میان غیرت
 و مهر میگردانند ، گهی غیرت در در بندند ، تا زبان رهی در خواهش آید . گهی مهر در بگشاید
 تا رهی بعیان می نازد .

« انا هدنا اليك » - ای : ملنا الى دينك، وصرنا لك بالكلية من غير أن نترك
 لأنفسنا بقية. میگوید : خداوند! بهمگی بتو باز کشتیم ؟ و از حول و قوه خویش مقبری
 شدیم، و خویشتن را بتوسپردیم، و بهره چه حکم کردی رضا دادیم. مارا بما یاز مگذار، و
 مائی ما ازپیش ما بردار. همانست که مصطفی (ص) گفت : « لا تکلنی الى نفسی طرفه عين
 و لا اقل من ذلك ». وقال صلی الله علیه وسلم : « واقية كواقية الوليد ». به داود وحی آمد
 که: ای داود ! دوستان مرا بااندوه دنیا چه کار، اندوه دنیا حلاوت مناجات ازل را ایشان
 ببرد. ای داود ! من از دوستان خویش آن دوست دارم که روحانی باشند، غم هیچ نخورند،
 و دل در دنیا نبندند، و کار و شغل خود بهمگی با من افکنند، و بقضاء من رضاهند.

رسول خدا گفت : « الرضا بالقضاء باب الله الاعظم ». در بنی اسرائیل عابدی
 بود، روز کار دراز در عبادت بسر آورده. بخواب نمودند او را که : رفیق تو در بهشت فلان
 است. وی بطلب آنکس برخاست تا ببیند که عبادت وی چیست ؟ از وی نه نماز شب دید
 نه روزه روز مکر فرائض. گفت : مرا بگوی تا کردار تو چیست ؟ گفت : نکرده ام عبادتی
 فراوان، بیرون از آنچه دیدی. اما يك خصلت است در من، چون در بلا و بیماری باشم،
 نخواهم که در عافیت باشم، و در آفتاب باشم نخواهم که در سایه باشم، و بهره چه الله حکم
 کند رضا دهم، و برخواست الله خواست خود نیفزایم، عابد گفت : اینست که ترا بدین
 منزل رسانید .

« الذين يتبعون الرسول النبي الامي » - این آیت و آنچه بدان پیوسته تا آخر
 ورد، اظهار شرف مصطفی است و بیان خصائص و فضائل وی. رب العزة او را بستود، و بر
 جهانیان برگزید، و نبوت و رسالت را پیسنیدید، و خاتم پیغامبران و مقتدای جهانیان کرد،
 و هر چند که امی بود کتابها نخوانده و ننوشته، علم اولین و آخرین دانست، و شرایع و
 احکام دین و مکارم اخلاق را بیان کرد، و اخبار پیشینیان و آئین رفتگان و سرگذشت

ایشان، از آن جهانداران که بودند و خواهند بود تا بقیامت، از همه خبر داد، و بلفظ شیرین و بیان پر آفرین بهمه اشارت کرد. صد ویستواند هزار پیغامبر که بخاک فرو شدند در آرزوی آن بودند که ایشانرا بر اسرار فطرت آن مهتر عالم اطلاع بود، و هرگز نبود، و ندانستند، و عزت قرآن خبر میدهد که: «فأوحى الى عبده ما أوحى» آن خزینه اسرار فطرت محمد مرسل را مهری بر نهادیم و طمعها از دریافت آن ببردیم، «و عنده مفاتيح الغيب»:

زان گونه شراپها که او پنهان داد يك ذره بصد هزار جان نتوان داد

يکي از جوانمردان طريقت وصف وی میکند که: سراج من نور الغيب بدا وغار، و جاوز السرج وسار، کان اسمه مذکوراً قبل الحوادث و الاکوان، و ذکره مشهوراً قبل القبل و بعد البعد و الجواهر و الالوان. جوهره صفوی، کلامه نبوی، حکمه علوی، عبارته عربی، لامشرقی و لامغربی، حربه ابوی، رفقه ربوی، صاحبه اموی، ماخرج خارج من ميم محمّد، و ما دخل في حائه احد. آفرینش همه در ميم محمّد متلاشی شد. هر کجا در عالم دردی و سوزی بود، در مقابل سوز وی ناچیز شد. انبيا و اوليا و صدّيقان چند که توانستند مر کبها دوانیدند، بآخر باوّل قدم وی رسیدند. آن مقام که زبر خلائق آمد زبر قدم خود نپسندید. طوبی و زلفی که غایت رتبت صدّيقان است بدان ننگرید: «ما زاغ البصر و ما طغى». در وصف وی گفته اند: قمر تجلى من بين الاقمار، کوکب برجه فى فلك الاسرار. طلع بدره من غمام اليمامة، و اشرقت شمس من ناحية التّهامة، و أضاء سراجہ من معدن الکرامة. العلوم کلّها فطرة من بحرہ، و الحکم کلّها غرفة من نهرہ، و الازمان کلّها ساعة من دهرہ. هو الاول فى الوصلة، و الاخر فى النبوة، و الظاهر بالمعرفة، و الباطن بالحقیقة.

آن روز که از مکه هجرت کرد و روی سوی مدینه نهاد، بخیمه ۴۱ معبد

رسید. امّ معبد چون روی مبارک رسول دید در روی متحیر شد. گفت: ای مرد! تو کیستی که اینجا آمده‌ای؟ حوری که از خلد بیرون آمده‌ای؟ ماهی که از آسمان بزیر آمده‌ای؟ رضوانی که از فردوس آمده‌ای؟ قنديل عرشی که دنیا افروخته‌ای؟.. توقیع لوحی که عیان گشته‌ای؟ شمع طرازی که روان گشته‌ای؟ صورت بختی که نقاب بر داشته‌ای؟ کمند دلپائی که خانه فروش زده‌ای؟ بندجانهائی که گوی جمال ربوده‌ای؟ کیمیا جمالی که جهان نکاشته‌ای؟ نور شمس و قمری که پدید آمده‌ای؟

امروز گذشت بر من آن سرو روان پوشیده ز من روی فرو بسته لبان
ابر از چه رخ مهر بپوشد ز جهان کی گردد نور روز بر خلق نهان
سیدی که در تواضع چنان بود که يك قرص از درویش قبول کردی، و دنیا جمله
يك درویش دادی، و منت بر نهادی. بایتمی راز کردی، و بر چیر لیل ناز کردی. با
غریبی بنشستی، و با بهشت نمک رستی. بمهمان عجز رفتی، و از عرش و مادون آن همت بر
کذاشتی. زن بیوه را ردای بیفکندی، و بساط درس درء منتهی نیفکندی. با مسکینی هم زانو (۱)
بنشستی. رحیم دلی، خوش سخنی، نیک مردی، نیک عهدی، راست عهدی، تیمار داری،
عزیز قدری، محمد نامی، ابوالقاسم کنیتی، مصطفی لقبی، صد هزاران هزار صلوات
و سلام خدای پر روح پاک و روان مقدس او باد:

وَأَنْتَ لَمَّا وَلَدْتَ أَشْرَقْتَ الْا
أَرْضَ وَضَاءَتْ بِنُورِكَ الْا
فَنَحْنُ فِي ذَلِكَ الضِيَاءِ وَفِي الْا
بِنُورِ وَسَبِيلِ الرَّشَادِ نَحْتَرِقُ

۱۶- النوبة الاولى

قوله تعالى: « وَمَنْ قَوْمُ مُوسَىٰ أُمَّةٌ » از قوم موسی گروهی است « يَهْدُونَ بِالْعِيقِ » که با راستی میخوانند « وَبِهِ يَهْدُلُونَ (۱۵۹) » و بآن راستی میروند.

« وَقَطَعْنَاهُمْ » وایشانرا گروه گروه بر کسستیم « اِثْنَتَى عَشْرَةَ اَسْبَاطًا » دوازده گروه « اِمَمًّا » اَمَّتْ اَمَّتْ جَوْكُ جَوْكُ (١) با پیغامبر پیغامبر « وَ اَوْحَيْنَا اِلَى مُوسَى » وپیغام دادیم بموسی « اِذَا اسْتَقْبَلْتَهُ قَوْمُهُ » آنکه که آب خواست از قوم او [در تیه] « اَنْ اَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ » [سنکی با وی نمودیم] که بمصا این سنک را میزن « فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اِثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا » [موسی عصا را بدان سنک زد] بکشد از آن دوازده چشمه « قَدْ عَلِمَ كُلُّ اِنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ » هر گروهی از ایشان میدانستند که آبشخور ایشان کدام است « وَ ظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ » [که (٢) آفتاب زور کردی] ایشانرا میغ فرستادیم تا سایه کردید (٣) برایشان « وَ اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى » و فرو فرستادیم برایشان ترنجبین و مرغ سلوی « كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » گفتیم میخورید از این خوشها که شما را روزی دادیم « وَ مَا ظَلَمُونَا » و ستم نه بر ما کردند « وَلَكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١٦٠) » لکن ایشان ستم بر خویشان کردند.

« وَ اِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ » وایشانرا گفتند که در زمین بیت المقدس بنشینید و آنرا مسکن گیرید « وَ كُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ » و میخورید از آن هر جای که خواهید « وَ قُولُوا حِطَّةٌ » و میگوئید چون می در شوید (٤) : کناهان ما از ما فرو نه « وَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا » و پشت خم داده از در در روید « نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ » تا بپارمزم شما را کناهان شما « سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (١٦١) » آری نیکوکاران را بر پیوس (٥) بیفزائیم [درین جهان و هم در آن جهان].

« فَبَدَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » بدل کردند آن ستمکاران آن سخن که گفته بودند ایشانرا « قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ » دیگر گفتند جز از آنکه ایشان

١- ج : جوق جوق . ٢- « که » بمعنی چون است . ٣- چنین است در الف و ج = کردی . ٤- الف : می درشید . ٥- پیوس یا بیوس بمعنی امید و توقع و طمع و انتظار است (برهان قاطع).

گفته بودند، « فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رَجْزًا مِنَ السَّمَاءِ » فروگشادیم برایشان از آسمان عذابی « بَمَا كَانُوا يَظْلَمُونَ (۱۶۴) » بآن ستم که کردند.

« وَاسْتَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ » وپرس ایشانرا از آن شهر « الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ » بنزدیک دریا « اِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ » که از اندازه در میگذشتند وشنبه کسب میکردند [و پای بنهی فرا مینهادند] « اِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ » که بایشان میآمد ماهیان ایشان « يَوْمَ سَبْتِهِمْ » آنروز که شنبه میکردند « شَرْعًا » در آب بر روی آب روان هموار « وَ يَوْمَ لَا يَسْتَوُونَ لَا تَأْتِيهِمْ » و آن روز که شنبه نکردندی ماهی نیامدی بایشان « كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ » ایشانرا چنان می آزمودیم « بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (۱۶۴) » بآنکه قومی فاسق بودند وازطاعت داری بیرون.

« وَ اِذْ قَالَتْ اُمَّةٌ مِنْهُمْ » گروهی گفتند از ایشان [فرا پنددهان]: « لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا » چرا می پند دهید قومی را « اَللّٰهُ مَهْلِكُهُمْ » که الله ایشانرا هلاک میخواهد که کند « اَوْ مَعْذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا » یا میخواهد که ایشانرا عذاب کند عذابی سخت « قَالُوا » جواب دادند و گفتند: « مَعْذِرَةٌ اِلٰى رَبِّكُمْ » [این پند دادن ما ایشانرا] عذر ما است بنزدیک خدا درکار ایشان « وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۱۶۴) » و تا مگر هم ایشان پرهیزند.

« فَلَمَّا نَسُوا » چون بگذاشتند « مَا ذُكِّرُوا بِهِ » پند گرفتن بآن پند که ایشان را دادند « اَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السَّوْءِ » رهانیدیم ایشانرا که می باز زدندی از بدی « وَ اخَذْنَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوا » و فرا گرفتیم ایشانرا که بر خویشتن ستم کردند [و پند فرو گذاشتند] « بَعْدَ ابْتِئَاسٍ » بعدابی سخت « بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (۱۶۵) » بآن که قومی فاسق بودند.

« فَلَمَّا عَتَوْا » چون ناپاکی کردند و کردن کشیدند « عَنْ مَا نَهَوْا عَنْهُ »

از آنچه ایشانرا باز زدند از آن « قلنا لهم » ایشانرا گفتیم « کونوا قردة » کیان
گريد « خاسئين (۱۶۶) » خوار و بی عذر و بی سخن و نومید .

« واذ تأذن ربك » و آگاهی بداد خداوند تو « لیبعثن علیهم » که بر
جهودان می انگیزاند « الی یوم القيمة » تا بروز رستاخیز پیوسته « من یومهم
سوء العذاب » کسی که ایشانرا می رنجاند و عذاب می چشاند « ان ربك لسریع العقاب »
خداوند تو زود توان است عقوبت کردن را « و انه لففور رحیم (۱۶۷) » و آمرزگار
و بخشاینده است تائب را .

« وقطعناهم فی الارض امما » و ایشانرا پاره پاره کردیم در زمین پرکنده
کروه گروه « منهم الصالحون » هست از ایشان که مسلمانان اند و نیکان « ومنهم
دون ذلك » و هست از ایشان که فرود از آن اند و جز از آن « و بلونا هم » و
بیازمودیم ایشانرا « بالحسنات و السيئات » بنیکیها و بدیها « لعلهم یرجعون (۱۶۸) »
تا مگر باز آیند بتوبه .

« فخلف خلف من بعد هم » از پس در رسید ایشان را پس آمد کان بد
« وراثوا الكتاب » تورات و علم آن میراث بردند از پیشینیان « یاخذون عرض هذا
الادنی » عرض این جهان میگیرند بآن علم « و یقولون سیغفر لنا » و با اینهمه
میگویند که خداوند ما را بخواهد آمرزید « وان یأتهم عرض مثله » و اگر آید بایشان
عرض همچنان از حرام « یاخذوه » میگیرند آنرا [که ایشان بر گناه مصر اند] . « الم
یؤخذ علیهم میثاق الكتاب » نه پیمان در نامه من بر ایشان گرفته اند « ان لا یقولوا
علی الله الا الحق » که بر الله جز راست نگویند « ودرسوا ما فیہ » و آنچه در تورات
است خوانده اند و دانسته « والدار الاخرة خیر » و سرای آخرت به « للذین یتقون »
ایشانرا که از خشم و عذاب من می پرهیزند « افلا یعقلون (۱۶۹) » در نمی یابند؟! .

« وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ » وایشان که دست در کتاب بزدند « وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ » و نماز پیای داشتند « إِنَّا لَأَنْضِيعَ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ (۱۷۰) » ما ضایع نکنیم مزد نیکوکاران .

« وَإِذْ نَفَخْنَا الْجِبِلَّ فَوْقَهُمْ » و یاد کن بر ایشان آنکه که ما کوه بگسستیم و بهوا بردیم و در هوا پهن باز داشتیم بالای ایشان « كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ » کوئی راست چتری بود « وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ » بدانستند که اگر تورات نپذیرند آن بر سر ایشان فرو افتد « خذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ » بستانید این کتاب که بشما دادیم بقوة [و یقین و تسلیم] « وَ اذْكُرُوا مَا فِيهِ » و یاد کنید آنچه در آن است [از منت و فرمان خدای] « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۷۱) » تا مگر پرهیزیده آئید.

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وَمَنْ قَوْمَ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ » - وهی الفرقة الناجية من الاحدى و سبعين ، و ذلك فيما روى ان النبى (ص) قال : « تفرقت امة موسى على احدى و سبعين ملة ، سبعون منها فى النار و واحدة فى الجنة » ، و كان على بن ابي طالب (ع) اذا حدث بهذا الحديث قرأ : « وَمَنْ قَوْمَ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ » . این همان قوم اند که آنجا گفت : « من اهل الكتاب امة قائمة » ، و آن عبد الله سلام است و این صوريا و یاران وی .

قول سدى و ابن جريج و جماعتی مفسران آنست که: این قومى اند که مسکن ایشان سوى مغرب است از اقليم صين بر گذشته. روى بقبلة اهل اسلام دارند، و مسلمانان اند، و از قوم موسى اند از بنى اسرائيل. رسول خدا شب معراج ایشانرا دیده و با ایشان سخن گفته. جبرئيل گفت ایشانرا: هل تعرفون من تكلمون؟ هیچ میدانید که با که

سخن میگوئید ؟ ایشان گفتند : نمیدانیم. جبرئیل گفت : هذا محمد النبی الامّیّ ، فآمنوا به. پس ایشان گفتند : یا رسول الله ! موسی ما را وصیت کرده که هر که از ما بتو در رسد سلام موسی برساند. مصطفی (ص) گفت : « علی موسی وعلیکم السلام ». آنکه ده سورة از قرآن بر ایشان خواند ، از آن سورتها که به ابتداء اسلام بمکه فرو آمد ، و آنکه از احکام و شرائع فریضه نماز و زکوة آمده بود ایشانرا فرمود ، تاهردو بپا میدارند ، و بر آن باشند . و سبب افتادن ایشان بآن جایگه آن بود که بنی اسرائیل پیغامبران را میکشتند ، و این یک سبط بودند از جمله دوازده سبط ، و طاقت دیدن آن نداشتند ، و بر فعل ایشان منکر بودند . از ایشان بیزاری کردند ، برگشتند و دعا کردند ، تا رب العزة میان این قوم و بنی اسرائیل جدائی افکند . رب العالمین در زیر زمین راهی برایشان گشاده کرد ، تا در آن راه برفتند ، و بدیار مغرب بیرون آمدند ، و آنجا مسکن گرفتند . « و قطعناهم » - یعنی : بنی یعقوب من بنی الاثنی عشر . و الاسباط فی بنی - اسرائیل کالقبائل فی بنی اسمعیل . و اشتقاق سبط از سبط است ، نام درختی که شتران را علف است ، و همچنین قبیله نام درختی است ، یعنی که اسمعیل و اسحق چون اصل درختاند ، و اولاد چون اغصان . زجاج گفت : معناه قطعناهم اثنتی عشرة فرقة اسباطاً ، کأنّهم قال : فرقناهم اسباطاً ، فیکون « اسباطاً » بدلا من قوله « اثنتی عشرة » ، و « امماً » من نعت اسباطاً .

« وأوحینا الی موسی ان استسقیه قومه » فی التیه « ان اضرب بعصاک الحجر » کان للحجر اربعة اوجه ، لكل وجه ثلاث اعین ، لكل سبط عین لا یخالطهم سواهم . « فانجست » اینجا درسخن اختصار است ، یعنی فضرب موسی بعصاه الحجر فانجست ، ای فانصبّت وانفجرت ، ألا ان الانفجار اوسع من الانبجاس فی فیضان الماء . تفسیر این درسورة البقره رفت ، الی قوله :

قال ابن زيد : كانوا قد قرموا لحم الحيتان ، وكان في غير يوم السبت لا يأتهم حوت واحد ، فأخذ رجل منهم حوتاً ، فربط في ذنبه خيطاً ، ثم ربطه الى خشبته في الساحل ، ثم تركه في الماء الى يوم الاحد ، فأخذه وشواه ، فوجد جارا له ربح الحوت ، فقال له : يا فلان ! انى اجد في بيتك ربح الحوت . قال : لا . فيطلع في تنوره فاذا هو فيه ، فقال : انى ارى الله سيعذبك ، فلما لم يره عذب ، ولم يعجل عليه العذاب اخذ في السبت الاخر حوتين اثنين فلما رأوا ان العذاب لا يعاجلهم اخذوا وأكلوا وملحوا وباعوا وكثر اموالهم ، فقست قلوبهم وتجرأوا على الذنب ، وقالوا : ما نرى السبت الا وقد أحل لنا ، وكان اهل القرية نحواً من سبعين ألفاً ، فصاروا ثلاث فرق : فرقة صادت وأكلت ، وفرقة نهت وزجرت ، وفرقة أمسكت عن الصيد ، وهم الذين قال تعالى :

« واذ قالت امة منهم لم تعظون قوماً » يعنى : قالوا للفرقة الناهية لا موهم على موعظة قوم يعلمون انهم غير مقلعين . ميكويد : جملة آن قوم سه كروه بودند : يك كروه كنهكاران ، ويك كروه ناهيان كه پندميدادند ، ويك كروه كه فرا پنددهان ميكفتند : « لم تعظون قوماً الله مهلكهم » ؟ فرقة ناهيه جواب دادند : « معذرة الى ربكم » يعنى معذرة لنا الى ربكم فيه ، ابو عمرو و كفت : اى هذه معذرة الى ربكم ، ومعناه : الامر بالمعروف وواجب علينا ، فعلينا موعظتهم و نصحبهم حتى يكون لنا عذراً عند ربكم ان لم ينتهوا . قراءة حفص از عاصم « معذرة » بنصب است ، اى : نعظهم معذرة الى ربكم ، اى من اجل ذلك ، كما قال : « حذر الموت » اى من اجله ، و قيل : نعتذر معذرة اى اعتذاراً الى ربكم . « ولعلمهم يتقون » - اين اعذار همانست كه آنجا كفت : « فلولوا كان من القرون من قبلكم اولوا بقية ينهون عن الفساد فى الارض الا قليلا ممن انجينا منهم » . درين هردو آيت مصداق سخن مصطفى است كه كفت : « مامن قوم يعمل بين ظهرائهم بمعاصى الله فلم يغيروا الا عظم الله بعداب » . وهم مصداق اينست آنجا كه كفت : « كانوا لا يتناهون عن منكر

فعلوه، «لولا ينهمهم الربّانيون» الآية .

«فلما نسوا» يعنى تركوا ، والنسيان فى اللغة الترك ، «ما ذكروا به» اى : ما عذبوا به من العذاب على صيد الحيتان ، «انجينا الذين ينهون عن السوء» اى عن العذاب الشديد ، فيكون «عن» متصلاً بأنجيناً ، ويحتمل ان يكون متصلاً بـ : «ينهون» اى عن المعصية . «وأخذنا الذين ظلموا» اى صادوا فى السبب وخالفوا امر الله ، «بعذاب بئس» شديد . **مدنى** و**شامى** بئس بوزن بيرخوانند . **ابن عامر** «بئس» مهموز خوانند . **ابو بكر** «بئس» بر وزن فيعل خواند . باقى «بئس» بر وزن فيعل ، يقال يؤس يؤس بأساً ، اذا اشتد ، والبأس الشدة . «بعذاب بئس» - اى وجميع شديد ، وهؤلاء صاروا قردة .

والفرقة الاخرى مختلف فيها ، قال **الحسن** : نجت فرقتان ، و هلكت فرقة ، و قال بعضهم : هلكت فرقتان ، و قال بعضهم بالتوقف فى امرهم ، والروايات الثلاث عن **ابن عباس** .

«فلما عتوا عما نهوا عنه» - استكبروا و مردوا على المعصية ، «قلنا لهم كونوا قردة خاسئين» مبعدين مطرودين . قال بعضهم : خطبوا بهذا القول ، فيكون ابلغ فى النازلة ، وقال بعضهم : صيروا قردة ، وهذه القصة ذكرناها مشروحة فى سورة البقرة .

«و اذ تأذن ربك» - اى : آذن ، ومعناه : اعلم . تفعل وأفعل يك معنى آيد ، چون توعدّه و أوعدّه . ترضاه وأرضاه ، تيقنه وأيقنه ، وقيل : تأذن امر من الاذن ، وقيل : حكم ، وقيل اخبر ، و قيل : وعد ، وقيل : حلف . «ليبعثن عليهم الى يوم القيمة» - نظم آيت چنين است : ليعبثن عليهم من يسومهم سوء العذاب الى يوم القيمة . برانگيزاند بر جهودان و بر كمارد بر ايشان كسى كه ايشانرا رنجاند تا بر روز قيامت ، وهو محمد (ص) و امته . «يقاتلونهم حتى يسلموا او يعطوا الجزية» . **سعيد بن جبیر** كفت : هم اهل الكتاب بعث الله عليهم العرب ، يجبونهم الخراج الى يوم القيامة . «ان ربك لسريع العقاب»

لمن استحق تعجيله ، « وانه لغفور » للمؤمنين « رحيم » بهم .

« وقطعناهم في الارض امماً » - بنی اسرائیل را در زمین پرکنده کردیم گروه گروه ، یعنی نژاداً نژاد ، وجوك جوك (۱) ، واین از آن است که ایشان يك قوم بودند يك جوك (۲) دريك اقليم . اول بمصر ، باز به بيت المقدس وبنواحی مدینه ، اکنون پراکنده اند و گسسته در جهان ، وقيل : جعلناهم على اديان مختلفة . « منهم الصالحون » یعنی من آمن منهم بعيسى ومحمد عليهما الصلوة والسلام ، « ومنهم دون ذلك » یعنی الكفار ، وقيل : منهم الصالحون الذين رأهم رسول الله (ص) ليلة المعراج ، و منهم دون ذلك ، ای عاصون مفسدون . « وبلوناهم بالحسنات والسيئات » - وایشانرا بيازمودیم بشادیا و غمها ، بنیکها و بدھا . اما حسنات آنست که : « واذرقنا » ، « وظللنا » ، « و انزلنا » ، « و جاوزنا » ، « فأنجينا » ، و سيئات چون حبس ایشان در تیه چهل سال ، و قتل نفس توبه را از عبادت کوساله و جز از آن . « لعلمهم يرجعون » کی یتذکروا و یعودوا الى الطاعة .

« فخلف من بعدهم خلف » قوم سوء . اشتقاقه من خلف اللبّ اذ اطال مكثه في السقاء ، فتغير ، ومنه الخلوف . این خلف جهودان ایام مصطفی اند و هر که پس ایشان آمد ، تورات میراث بردند از پیشینان . « يأخذون عرض هذا الاذنى » - اذنی تذکیر دنیا است ، یعنی : عرض هذه الدنيا ، والعرض ما يعرض لك من منافع الدنيا ، او تعرض لك الحاجة اليه ، وقيل العرض بفتح الراء متاع الدنيا اجمع ، و باسكان الراء ما كان من المال سوى الدراهم والدنانير ، میگوید : عرض این جهانی میگیرند بآن علم ، یعنی میفرورشد و بها می ستانند ، و در سورتهاى پیش بچند جایکه شرح این اشتراء رفت . « و يقولون سيغفر لنا » وان لم نستغفر . این تمنی محال است ، چنانکه جای دیگر گفتند : « لن يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى » ، و گفتند : « نحن ابناء الله و احبّاءه » ،

«لن تمسنا النار الا اياماً معدودة». «وان يأتهم عرض مثله يأخذوه» ای: ولو اوتوا عرضاً مثل العرض الذی کفروا من اجله بمحمد، لیکفروا بموسی لکفروا به ارتشوا من سادتهم فکفروا بمحمد، و لو رشوا لیکفروا بموسی لکفروا. وقیل: ان یأت یهود یشرّب الذین کانوا فی عهد رسول الله (ص) عرض من الدنیا مثله يأخذوه کما اخذ اسلافهم، و قیل: ان یأتهم عرض مثله من الحرام يأخذوه، ای هم مصرون علی الذنب، ولا یسبعم شئ.

«الم یؤخذ علیهم میثاق الکتاب ان لایقولوا علی الله الا الحق» - این همانست که گفت: «و لاتقولوا علی الله الا الحق»، پیمان گرفتند بر ایشان که بر خدا دروغ و باطل نکویند، و باطل گفتند آنچه گفتند: «سیغفر لنا»، اذلیس فی التوراة میعاد المغفرة مع الاصرار، و گفته اند: «الم یؤخذ، استفهام است بمعنى تقریر، ای: امروا ان لایصفوا الحق الا بنعت الجلال و استحقاق صفات الکمال، وان لایتحکموا علیه بما لم یأت منه خبر، ولم یشهد بصحته برهان ولا نظر. «ودرسوا ما فیہ، ای وقروا ما فی الکتاب، ای لم یفعلوا عن جهل. «والدار الآخرة» الجنة «خیر للذین یتّقون» الشریک والمعصية، «افلا یعقلون» انها خیر من العرض الادنی.

«والذین یمسکون بالکتاب» ای التوراة، و یحتمل القرآن. ابو بکر از عاصم «یمسکون» بتخفیف خواند. باقی بتشدید خوانند، و هما فی المعنی واحد، ای: یتمسکون به فیعلمون بما فیہ، عبد الله سلام است و اصحاب وی که در کتاب تحریف و تبدیل نیاوردند، و شرایع و احکام آن پذیرفتند، و بیای داشتند. عطا گفت: امت محمد اند. «واقاموا الصلوة» الّتی شرعها محمد (ص). «انا لانضیع اجر المصلحین» یعنی منهم، کقوله: «انا لانضیع اجر من احسن عملاً، ای اجر من احسن منهم عملاً. والمصلح المقیم علی الایمان المؤدی فرائضه اعتقاداً و عملاً، لان من کان غیر مؤمن و اصلح فأجره ساقط. و قیل: المصلحون هم الذین یمسکون، والخیر فیہ محذوف، و معناه: نعطيهم اجورهم

« انا لانضیع اجر المصلحین ».

« واذ نتقنا الجبل فوقهم، -النتق فی اللغة يكون قلماً، ويكون رفعاً، ويكون بسطاً، وکل ذلك قد کان من الله عز وجل يومئذ بذلك الجبل، قلعه جبرئیل و رفعه و بسطه فی الهواء فوقهم. میگوید: یاد کن برین جهودان که ما کوه بر کنندیم، یعنی جبرئیل را فرمودیم تا از بیخ بر کند و در هوا برد و بر سر ایشان پهن بداشت، « کأنه ظلة، ای سقیفة، وهی کل ما اظلک، « وظننوا، ايقنوا » انه واقع بهم، « أن خالفوا. « خذوا، ای، قلنا لهم خذوا ما آتینا کم بقوة، کفتم بستانید این کتاب را، یعنی جبرئیل گفت ایشانرا که این کتاب بستانید و بپذیرید بجهد و قوت و قدرت که دارید بگرفتن و پذیرفتن آن، « واذ کروا مافیه، ای اعملوا بما فیه ولا تنسوه، « لعلکم تتقون، لکی تتقوا النار، و سبق شرحه فی سورة البقرة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « ومن قوم موسى امة يهدون بالحق- » قصه دوستان است ووصف الحال جوانمردان و سیرت سالکان. رب العالمین ایشانرا راه سعادت نموده، وبتخصیص قربت وزلفت مخصوص کرده، و بجذبۀ کرامت گرامی کرده. نسبت تقوی بایشان زنده، و منهج صدق شبّات قدم ایشان معمور، و نظام دولت دین ببر کات انفاس ایشان پیوسته. رسول خدا میگوید صلوات الله علیه: « لو قسم نور احدهم علی اهل الارض لوسعهم ». اگر نور دل ایشان راه باز دهند، و تلائم شعاع آن برعالم و عالمیان افتد، متمردان همه موحد گردند. زناها بکمر عشق دین بدل شود، لکن عزیز اند و ارجمند بکس شان ننماید، بدینا و عقبی شان ندهد، متواری وار ایشانرا در حفظ خویش میدارد، و بنعت محبت در قباب غیرت می پرورد. بموسی (ع) وحی آمد که: ای کلیم مملکت! نگر تا صدف در

درد خویش پیش هر بی‌دیده‌ای نشکافی، و آیت صورت عشق جلال ما بر هیچ نا مجرمی
 نخوانی که از حقیقت سمع و سماع معزول بود. ای موسی! اگر خواهی که راز ما
 آشکارا کنی باری بر کسانی کن که محل عهد اسرار ما باشند، بلبل و نهار با خدمت در گاه
 ما پرداخته، و در مشاهده جلال ما خیمه عشق زده، و بر در گاه ربوبیت این داغ احقیقت
 یافته که: «امّة یهدون بالحق و به یعدلون». این داغ احقیقت سری است از اسرار الهی،
 لطیفه‌ای از لطائف ربّانی، که از عالم غیب روان شد، و جز در پرده اطوار طینت درویشان
 منزل نکرد. خواهی تاشمه‌ای از آن بیابی در پرده‌های نفس برو تا بدل رسی، و آنکه
 در پرده‌های دل برو تا بجان رسی، و آنکه در پرده‌های جان برو تا بوصول جانان رسی،
 کان تعبیه جز در میان جان دوستان نبینی:

| | |
|---------------------------------|---------------------------------|
| گفتم کجاست جویم ای ماه دلستان | گفتا قرار گاه منست جان دوستان |
| گفتم قرار گاهت در جان چرا کنی | گفتا که تا نیابد از من کسی نشان |
| گفتم که رهنمون رهی باش پیش خویش | گفتا زچپ و راست تو بنگر بکشتگان |

داود پیغامبر هر وقتی که درویشی دیدی ازین سوخته خرمنی، غارتیده
 عشقی، دانستی که محل عهد اسرار ازل است، با وی بنشستی و آرام گرفتی، گفتی:
 آنچه مقصود است و آرام دل من، درو تعبیه است. یعقوب پیغامبر که در بیت الاحزان
 نشست، و بدرد فراق یوسف چندان بگریست که بینائی در سر آن شد، تو کوئی در
 بند صورت یوسف بود، و از روی حقایق آن بقیت نقاوه صفاوت خلّت بود که در ناصیه
 یوسف تعبیه بود، و یعقوب را زیر و زیر همی داشت. رویم بغدادی گوید: العارف
 مرآة، من نظر فیها تجلی له مولا، و الیه الاشارة بقوله عزّ وجلّ: «سنریهم آیاتنا
 فی الافاق و فی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق».

«و قطعنا هم اثنتی عشرة اسباطاً اماماً» - جعفر بن محمد (ع) میگوید در

حقائق این آیت که : از چشمه معرفت دوازده جوی روان کرده ، هریکی شرب فرقتی ساخته ، واستقاء دولت دین هریکی را از آن منهل پدید کرده ، همانست که جای دیگر بروجه اجمال برمز و اشارت گفت : « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا » ای : جعلنا لهم سقياً علی الدوام . دوازده نهراند : اول آن آشنائی و آخر دوستی ، وده میان این و آن : یکی صدق اعتقاد ، دیگر اخلاص در اعمال ، سدیکر رضا دادن بحکم ، چهارم عین الیقین ، پنجم سرور وجد ، ششم برق کشف ، هفتم حیرت شهود ، هشتم استهلاک شواهد ، نهم مطالعه جمع ، دهم حقیقت افراد . بنده چون ذوق این شربتها بجان وی رسد ، و حالات آن بیابد ، وجذبه الهی در آن پیوندد ، خود عین الحیوة گردد ، وهر که از دست وی شربتی خورد مقبل ابد شود .

پیر طریقت گفت : الهی ! مشرب میشناسم اما واخوردن نمی یارم ، دل تشنه و در آرزوی قطرهای میزارم . ستایه مرا سیری نکنند ، من در طلب دریا ام . بر هزار چشمه و جوی گذر کردم تا بو که دریا دریابم . در آتش عشق غریقی دیدی ؟ من چنانم . در دریا تشنه ای دیدی ؟ من آنم . راست بمتحیری مانم که در بیابانم . فریادم رس که از دست بیدلی بفرانم . « وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ آمَمًا » - از روی تحقیق بر ذوق اهل مواجید اشارت است بسیاحان امت ، و غرباء طریقت ، که پیوسته گرد عالم میگردند ازین دیار بدان دیار ، و ازین غار بدان غار ، تاوقت خویش ازخلق بیوشند ، و دین خویش از آفات اغیار بکوشند . **و مصطفی** (ص) بدین معنی اشارت کرده که : روزگاری بمردم درآید که دین دینداران بسلامت نماند ، تا ازخلق نفرت نگیرند . بسان سیاحان بینی ایشانرا ازخلق گریزان ، که در کوه که در بیابان :

| | |
|-------------------------------|-------------------------------------|
| پویان و دوان اند غریوان بجهان | در صومعه کوهان در غار بیابان |
| یکسر همه محو اند بدریای تفکر | برخوانده بخود بر همه لاخان و لا مان |

و يشهد لذلك قصة اصحاب الكهف وقصة الغار للنبي مع ابي بكر ، يقول الله تعالى :
«ثاني اثنين اذ هما في الغار» .

معنی دیگر گفته اند سیاحت و غربت ایشانرا یعنی که مشتاق اند ، و مشتاق در
اغلب روزگار و عموم احوال بی قرار و بی آرام بود . کرد عالم میگرد تا مگر جائی رسد
که آنجا نشان دوست بیند ، یا از کسی خبر دوست پرسد ، و فی معناه انشدوا :
ان آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا الى الآثار .

پیر طریقت گفت : الهی ! غریب ترا غربت وطن است ، پس این کار را کی دامن
است ؟ چه سزای فرج است او که بتو ممتحن است ؟ هرگز کی و اخانه رسد او که غربت
اورا وطن است . الهی ! مشتاق کشته دوستی است ، و کشته دوستی را دیدار تو کفن است .
« و بلوناهم بالحسنات والسيئات » - بیازمائیم ایشانرا در کام و در ناکام ، نه در کام
فریفته شوند نه در ناکام . از ما بر کردند ، شغلی دارند در پیش مهم تر از کام و ناکام خویش . با
خلق عاریت اند و با خود بیگانه ، و از تعلق آسوده . دلهاشان با مولی پیوسته ، و سرها
باطلاع وی آراسته . همی گویند بزبان افتقار بنعت انکسار : خداوند ! او درگاه آمدیم بنده
وار ، خواهی عزیز دار خواهی خوار .

« والذين يمسكون بالكتاب » - ایمان ، « وأقاموا الصلوة » احسان ، فبالایمان
وجدوا الامان ، وبالاحسان وجدوا الرضوان ، فالامان مؤجل والرضوان معجل ، و يقال :
يمسكون بالكتاب سبب النجاة ، و أقاموا الصلوة تحقيق المناجات ، فالنجاة في المال ،
و المناجات في الحال . و افراد الصلوة بالذکر اعلام انها افضل العبادات بعد معرفة الذات
و الصفات .

۱۷- النبوة الاولى

قوله تعالى : « واذ أخذ ربك » گرفت خدای تو « من بني آدم » از فرزندان

آدم «من ظهورهم» از پشتهای ایشان «ذریّتهم» فرزندان ایشان «وَأشهدهم على أنفسهم» و ایشانرا کواه گرفت بر ایشان «الست بربکم» [و کواه بر آن گرفت که ایشانرا گفت] نه ام من خداوند شما؟ «قالوا بلی» ایشان پاسخ دادند آری توئی خداوند ما «شهدنا» کواه بودیم برایشان «ان یقولوا یوم القیمة» تا نکویند روز رستاخیز «اَنَا كَنّاَعَن هَذَا غَافِلِینَ (۱۷۳)» که ما ازین اقرار و کواهی ناآگاه بودیم.

«او یقولوا» یا گویند پسینان ایشان «انّما اشرک آبائونا من قبل» که پدران پیشینان ما انبازان گرفتند با تو پیش از ما «و کُنّا ذریّة من بعدهم» و ما فرزندان ایشان بودیم [برپی ایشان رفتیم] پس از ایشان «افتهلکنا» پس اکنون ما را می هلاک کنی و عذاب کنی؟ «بما فعل المبطلون (۱۷۴)» بآنچه کج کاران (۱) کردند و نابکاران پیش از ما.

«و كذلك نفصل الایات» چنین تفصیل میدهیم و می باز کشائیم و راست و درست و پیدا می باز نمائیم گفتها و کرده های خویش «و لعَلّهم یرجعون (۱۷۴)» و تا مگر ایشان باز آیند از راه کج (۲) با راه راست.

«واتل علیهم» و برایشان خوان «نبأ الذی آتیناه آیاتنا» خبر آن مرد که اورا دادیم سخنان خویش «فانسلخ منها» بیرون شد او از آن چو مار از پوست «فأتبعه الشیطان» پس خود فرا کرد اورا دیو «فکان من الغاوین (۱۷۵)» تا از بیراهان گشت. «ولوشنا» و اگر خواستیم (۳) [ما آن مرد را] «لرفعناه بها» برداشتیم (۴) با آن آیات و علم «ولکنه اخلد الی الارض» لکن آن مرد باز زمین بنشست و با این جهان گرائید «واتبع هویه» و برپی بایست خویش رفت «فمثله کمثل الکلب» مثل او راست چون مثل سگ است «ان تحمل علیه» اگر بروی حمله بری و وی را بر تاختن داری

«یلهت» زبان از دهن بیرون افکند «او ترکه» یا از وی بازشوی «یلهت» هم زبان از دهن بیرون افکند «ذلك مثل القوم» این مثل آن مرداست و مثل آن کسان «الذین کذبوا بآیاتنا» ایشان که سخنان ما بدروغ فراداشتند «فاقصص القصص» و بر ایشان خوان قصه‌هایی [که در قرآن بتو فرستادند و مثلها که ترا در آن شنوایندند] «لعلهم یتفکرون» (۱۷۶) تا مگر ایشان دراندایشند.

«سَاءَ مثلاً» بدسان و بدمثل اند «القوم الذین کذبوا بآیاتنا» آن گروه که بدروغ فرا داشتند سخنان ما «وانفسهم کانوا یظلمون» (۱۷۷) و بر خویشان می‌ستم کردند.

«من یردی الله» هر که راه نمود الله او را «فهو المهدی» بر راه راست اوست «ومن یضل» و هر که بیراه کرد الله ویرا «فأولئك هم الخاسرون» (۱۷۸) ایشان اند که زیانکاران اند.

«ولقد ذرأنا لجهنم» و آفریدیم ما دوزخ را «کثیر آمن الجن والانس» فراوانی از پریان و آدمیان «لهم قلوب» ایشانرا دل‌هایی است «لا یفقهون بها» که بآن حق در نیابند «ولهم اعین» و ایشانرا چشم‌هایی است «لا یبصرون بها» که بآن حق نه بینند «ولهم آذان» و ایشانرا گوش‌هایی است «لا یسمعون بها» که بآن حق نشنوند «اولئك کالانعام» ایشان همچون ستوران اند «بل هم اضل» نه راست چون ستور بلکه کمره ترازستور «اولئك هم الغافلون» (۱۷۹) ایشان اند که از حق و راه آن غافلان اند.

النوبة الثانية

قوله تعالی : «واذا أخذ ربک» - هذه قصة القضية ، ويشتمل علیها اخبار صحاح

و آثار حسان ، فنبدأ بها و نقول : روى مسلم بن يسار: ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية : فقال عمر: سمعت رسول الله (ص) يسأل عنها ، فقال صلى الله عليه وسلم : « ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره يمينه ، فاستخرج منه ذرية ، فقال : خلقت هؤلاء للجنة ، و بعمل اهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية ، فقال : خلقت هؤلاء للنار و بعمل اهل النار يعملون » . فقال رجل : يا رسول الله ! فقيم العمل ؟ فقال رسول الله (ص) : « ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة ، فيدخله بالجنة ، و اذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت الى عمل من اعمال اهل النار فيدخله به النار » .

وعن هشام بن حكيم : ان رجلا اتى النبي (ص) فقال: ايتبدأ الاعمال ام قد قضى القضاء ؟ فقال رسول الله (ص) : « ان الله اخذ ذرية آدم من ظهورهم ثم اشهدهم على انفسهم ثم افاض بهم في كفيهم ، فقال : هؤلاء في الجنة و هؤلاء في النار ، فأهل الجنة ميسرون لعمل اهل الجنة ، و اهل النار ميسرون لعمل اهل النار » . و عن ابي امامة قال : قال رسول الله (ص) : « لما خلق الله الخلق وقضى القضية اخذ اهل اليمين يمينه ، و اهل الشمال بشماله ، فقال : يا اصحاب اليمين ! قالوا : لبيك و سعديك . قال : الست بربكم ؟ قالوا بلى . قال : يا اصحاب الشمال ! قالوا : لبيك و سعديك . قال : الست بربكم ؟ قالوا بلى . ثم خلط بينهم ، فقال قائل : يا رب ! لم خلطت بينهم ؟ قال : لهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون ، ان يقولوا يوم القيمة انا كنا عن هذا غافلين ، ثم ردّهم في صلب آدم » .

و روى أن الله عز وجل لمّا فرغ من خلق آدم مسح كتفه اليمنى ، فاستخرج منها كل نسمة طيبة ، ثم مسح كتفه اليسرى فاستخرج منها كل نسمة خبيثة . ثم جمعهم في قبضتيه ، ثم قال لآدم : اختر ايتهما شئت . فقال آدم : اخترت يمين ربى يمينا مباركة ، ففتحها له ، فعرضهم عليه ، و سماهم له و على الانبياء من ولده نورهم ، ثم فتح يده الاخرى

فعرضهم عليه وسقامهم له . ثم قال لمن فى يمينه : هؤلاء للجنة ولا ابالى ، وقال لمن فى يده
الآخرى : هؤلاء للنار ولا ابالى ، ثم خلط بعضهم ببعض ، ثم اخذ منهم الميثاق ، و أشهد
بعضهم على بعض ، ثم ردّهم فى صلبه .

وعن ابى صالح عن ابى هريرة ، قال : قال رسول الله (ص) : « لقا خلق الله آدم مسح
ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة ، وجعل بين عيسى
كل انسان وبيضا من نور ، ثم عرضهم على آدم ، فقال : يا رب ! من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء
ذريتك . فرآى رجلا منهم يعجبه وبيض ما بين عينيه . فقال يا رب ! من هذا ؟ قال : هذا
رجل من آخر الامم من ذريتك يقال له داود . قال : اى رب ! كم جعلت عمره ؟ قال : ستين
سنة . قال : اى رب ! زده من عمرى اربعين سنة . فلما انقضى عمر آدم ، جاء ملك الموت ،
فقال : اولم يبق من عمرى اربعون سنة ؟ قال : اولم تعطها ابنك داود ؟ فوجدت
ذريته ، فنسى فنسيت ذريته ، وخطىء فخطئت ذريته . وفى رواية اخرى : فرجع ملك الموت
الى ربّه ، فقال : انّ آدم يدعى من عمره اربعين سنة . قال : اخبر آدم انه جعلها لابنه
داود ، والاقلام رطبة فأثبتت لداود . »

وعن ابى بن كعب فى قوله تعالى « واذ اخذ ربك ، الاية ، قال : فجمع له
يومئذ جميع ما هو كائن الى يوم القيامة ، فعملهم ارواحا ، ثم صورهم ، ثم استنطقهم فتكلموا ،
وكلمهم قبلا ، وأخذ عليهم العهد والميثاق ، وأشهدهم على انفسهم : الست بربكم ؟ قالوا : بلى ،
شهدنا ، ان حقولوا يوم القيمة انّا كنّا عن هذا غافلين . قال : فأتى اشهد عليكم السموات
السبع والارضين السبع ، وأشهد عليكم آباؤكم آدم أن تقولوا يوم القيامة : لم نعلم بهذا .
اعلموا انه لاله غيرى ، وأنا ربكم لارب لكم غيرى ، فلا تشرکوا بى شيئا واننى سأرسل
اليكم رسلى يذكرونكم عهدي وميثاقى ، وأنزل عليكم كتبى ، قالوا : نشهد انك ربنا و
للّٰهنا لارب لنا غيرك ، ولاله لنا غيرك ، فأقروا يومئذ طائعين ، وطائفة على وجه التقية ،

فأخذ بذلك ميثاقهم ، ثم كتب آجالهم و ارزاقهم ومصائبهم ، ورفع عليهم آباءهم آدم ، فنظر اليهم ، فرآى فيهم الغنى والفقر وحسن الصورة ودون ذلك . قال : رب ؟ لو سويت بين عبادك ! قال : انى احببت ان أشكر . ورأى فيهم الانبياء مثل السرج ، عليهم النور ، وخصوا بميثاق آخر فى الرسالة والنبوة ، فهو الذى يقول : « واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح » الآية ، وهو قوله : « فطرة الله التى فطر الناس عليها » ، و فى ذلك قال : « هذا نذير من النذر الاولى » ، قال : فلما قرّهم بتوحيده ، وأشهد بعضهم على بعض ، اعادهم الى صلبه ، فلانقوم الساعة حتى يولد كل من اخذ ميثاقه لايزاد فيهم ولاينقص منهم ، فذلك قوله :

« واذ اخذ ربك من بنى آدم » - « اذ » كلمتى است در گرفتن قصه اى گذشته را ، و آنرا كه كه در مستقبل نهند « و « اذ » كلمتى است در گرفتن قصه اى مستقبل را ، و آنرا كاه كاه در قصه ماضى نهند . « اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم » - نظم آيت چنين است : و اذ اخذ ربك من ظهور بنى آدم ذريتهم . اهل مكه و كوفه « ذريتهم » خوانند . باقى « ذرياتهم » بجمع . معنى آنست كه : آنچه از آدم زاد از پشت وى گرفت ، و آنچه از فرزندان زادند از پشتهاى ايشان گرفت ، چنانكه خواهند زاد واحداً بعد واحد ، على ما يكون عليه الى يوم القيامة . از اين جهت نگفت : من ظهر آدم ، لانهم لم يخرجوا كلهم من ظهر آدم ، بل بعضهم من بعض ، على ما يتوالد الاباء من الابناء الى يوم القيامة . و اين عهد گرفتن و پيمان ستدن پيش از آن بود كه آدم در بهشت شد ، يعنى ميان مكه و طائف بقول كلبى . ابن عباس گفت : بيطن نعمان بود ، واد الى جنب عرفة . قومى گفتند : در بهشت بود . سدى گفت : در آسمان بود از بهشت بدرآمده و بزمين نارسيده . قومى گفتند : به دهنا بود زمينى است در هند ، آنجا كه آدم از آسمان فرو آمد ، و آن فرزندان كه از پشتهاى ايشان بيرون آمدند بر مثال ذر بودند ، روى زمين از ايشان پر ، بر هيئت مردان و زنان و بر صورت ايشان ، عقل و فهم و نطق در ايشان آفريده . زجاج گفت : جاز أن يجعل سبحانه لامثال الذر فهماً

تعقل به امره ، كما قال تعالى : « قالت نملة » ، و كما قال : « وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير » ، و كلّ مولود يولد على الفطرة ، اى : يولد وفى قلبه توحيد الله ، وقيل : كانوا كالذرّ كثرة لا صغراً ، و كانوا على اشخاصهم التى يكونون عليها ، والاول اصح ، اذ لا ننكر قدرة الله على ان يجعل الذرّ عاقلاً يفهم الخطاب ، ويسمع ، ويعجب . پس رب العالمين بايشان خطاب كرد بى واسطه ، گفت : « الست بر بكم » ؟ اين « الست » تقرير است نه استفهام ، به اقرار آوردن است چنانكه جبرير گفت :

الستم خير من ركب المطايا و اندى العالمين بطون راح ؟

ايشانرا گفت : نه ام من خداوند شما ؟ همه پاسخ دادند : بلى انت ربنا . توئى خداوند ما . همه اقرار دادند ، اما قومی بطوع از میان جان ، و قومی بر تقيه از بن دندان ، مؤمنانرا تقرير بود ، و بيگانگان را تهديد . مؤمنانرا گفت بلطف : نه من خداوند شما ام ؟ و بيگانگان را گفت بغير : من خداوند شما نيستم ؟ همه گفتند : بلى ، وربّ العزة جلّ جلاله خود دانست ، و در علم قديم وى بود كه از ايشان كيست كه تصديق كند در دنيا ، و بر آن عهد و اقرار بماند ، و مؤمن باشد ؟ و كيست كه آنرا تكذيب كند و كافر گردد ؟

« قالوا بلى شهدنا » - روا باشد كه « شهدنا » با « بلى » ، ييوسته بود حكايت از آدميان كه ايشان گفتند : « بلى شهدنا . آرى خداوند ماى ، گواهي بداديم ، و بريكديگر گواه بوديم ، و تقديره : و اشهدهم على انفسهم الست بر بكم لئلا يقولوا يوم القيمة اننا كنّا عن هذا غافلين ؟ » او يقولوا انما اشرك آباؤنا . « او يقولوا افتهلكنما بما فعل المبطلون ؟ »

« قالوا بلى شهدنا » - اى : علمنا انك ربنا . و اگر « شهدنا » كسسته خوانى از « بلى » ، رواست ، چنانكه « بلى » وقف كنى آنكه كوئى : « شهدنا . » « أن يقولوا ، حكايت از الله كه وى گفت جلّ جلاله گواه بوديم بر ايشان تا نگويند روز رستاخيز كه ما از اين اقرار

نا آگاه بودیم، و این «أَنْ تَقُولُوا» و «أَوْتَقُولُوا» در هر دو «لا» مضمراست، و این در قرآن روان است، و در لغت مشهور و جائز چنانکه در سورة النساء گفت: «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ تَقُولُوا» ای: لا تَضَلُّوا، و در سورة الزمر گفت: «أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ»، «أَوْتَقُولَ»، «أَوْتَقُولَ» و «لا» در هر سه مضمراست، و ابو عمرو «أَنْ يَقُولُوا»، «أَوْ يَقُولُوا» بیاخواند خبر از غائب. باقی بقاء مخاطبه خوانند، و معنی هر دو ظاهر است، و گفته اند: «أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ» دلیل است که تقلید در توحید کفر است، و شرح مسئله تقلید در سورة البقرة رفت.

و اعلم أن المعتزلة والقدرية ينكرون الميثاق الأول، و يتأولون الآية تأويلاً باطلاً مظلماً، فيقولون المراد بأخذ الذرية وجودهم في الدنيا قرناً بعد قرن الى يوم القيامة، و يتأولون الشهاد على وجهين: احدهما بما ركّب فيهم من العقل، والثاني ببعث الرسل، و هذا خلاف مذهب اهل السنة والجماعة، و في الاخبار والاثار التي ذكرناها مقنع و كفاية لابطال مذهبهم و رد مقالاتهم. «والله يقول الحق» و هو يهدي السبيل.

«و كذلك نفصل الآيات» - این «كذلك» در جایهای فراوان در قرآن آفرین است که الله میکند بر گفت خویش، یا بر کرد خویش، ای: کبیان هذه القصة نبین سائر الآيات لقومك يا محمد! «ولعلمهم يرجعون» عن كفرهم.

«واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا» - علما درین مرد خلاف کرده اند که کیست؟ قومی گفتند: بلعم است مردی از بنی اسرائیل از کنعانیان، و در زمین شام مسکن داشت. قومی گفتند از عمالقه بود و در مدینه جباران مسکن داشت. و در نام پدر این بلعم خلاف کرده اند، گفتند که: باعورا. و گفتند که باعر، و گفتند که: آبر. مقاتل گفت: ملك بلقا باین بلعم گفت: ادع الله على موسى. دعاء بد کن بر موسی، و این بلعم نام اعظم دانست و مجاب الدعوة بود. لمعم گفت: من نتوانم که بر موسی دعاء بد کنم، که وی

پیغامبر است، و بردین حق است، و من همان دین دارم که وی دارد. پس چون توانم که بروی دعاء بدکنم؟ آن ملک بفرمود که ویرا بردار کنی و اگر فرمان نبرد. وی بترسید و بیرون آمد. بر ماده خری نشسته بود، و روی بر لشکر گاه موسی نهاده، آن بهیمه چون نزدیک لشکر گاه رسید بایستاد بر جای خویش، و نمی رفت. آخر آن بهیمه بسخن آمد که: یا بلعم! لم تضربنی، انتی مأمورة، فلا تظلمنی، فهذه نار امامی، قد منعتنی ان امشی. ای بلعم! مرا چه زنی؟ مرا می فرمایند که مرو. اینک آتش در پیش من، اگر فرا روم بسوزم. بلعم باز کشت و آنچه دید باملك بگفت. ملك نشنید، و خشم گرفت، گفت: اگر دعا کنی و کر نه بفرمایم تا ترا بردار کنند. پس بنام اعظم خدای را خواند و دعا کرد، تارب العزة راه بموسی فرو گیرد، و نتواند که در مدینه ایشان شود، و قصد ایشان کند، و موسی و بنی - اسرائیل در تیه بماندند بدعاء وی. موسی گفت: یارب! بکدام گناه بچه سبب ما درین تیه گرفتار آمده ایم؟ رب العزة گفت: بدعاء بلعم. موسی گفت: فکما سمعت دعاءه علی فاسمع دعائی علیه. فدعا موسی علیه ان ينزع عنه الاسم الاعظم و الايمان، فسلخه الله مما كان علیه، و نزع منه المعرفة، فخرجت من صدره كحمامة بيضاء، فذلك قوله: «فانسالخ منها» الآية.

عبد الله بن عمرو بن العاص و جماعتی گفتند: این آیت در شأن امیه بن ابی الصلت الثقفی آمد، مردی بود دانشمند، کتب خوانده و دانسته که الله پیغامبری خواهد فرستاد در آن روزگار، و امید همی داشت که آن پیغامبر وی خواهد بود. پس چون دید که رب العالمین محمد را به پیغامبری فرستاد، بر وی حسد برد، و طعن کرد. روز بدر بر کشتگان بدر بگذشت، از حال ایشان پرسید، گفتند که: محمد ایشانرا کشت، گفت: اگر پیغامبر بودی خویشانرا نکشتی. پس چون امیه بمرد، خواهر وی فارعه پیش مصطفی آمد. رسول خدا (ص) اورا گفت که: قصه وفات برادرت بگوی. گفت: بینا هو راقد

اتاه آتيان، فكشطا سقف البيت، ونزلا، فقعدا احدهما عند رجله والاخر عند رأسه. فقال الذي عند رجله للذي عند رأسه : اوعى . قال وعى . قال ا زكى . قال : ابى . قالت : فسألته عن ذلك ، قال : خير اريد بى فصرف عنى ، ثم غشى عليه ، فلتما افاق ، قال :

كلّ عيش و ان تطاول دهرًا صائر مرّة الى ان يزولا
ليتني كنت قبل ما قد بدا لي في قلال الجبال ارفعى الوعولا
ان يوم الحساب يوم عظيم شاب فيه الصغير يوماً ثقيلاً
ثم قال لها رسول الله (ص) : انشدني شعر اخيك فانشدته :

لك الحمد والنعماء والفضل ربنا ولا شيء اعلى منك جدّا و أمجد
ملك على عرش السماء مهيمن لعزته تمنو الوجوه و تسجد
ثم انشدته قصيدته التي فيها :

عند ذى العرش يعرضون عليه يعلم الجهر و السرار الخفيا
يوم يأتي الرحمن و هو رحيم انه كان وعده مأتيا
يوم يأتيه مثل ما قال فردّا ثم لا بدّ راشداً او غويا
اسعيداً سعادةً انا ارجوا او مهاناً بما كسبت شقيا
رب ان تعف فالمعافاة ظنّي او تعاقب فلم تعاقب بريّا

فقال رسول الله (ص) : « آمن شعره و كفر قلبه » ، فأنزل الله فيه : « و امل عليهم »

الاية .

و گفته اند : اين آيت در شان مردی آمد كه ويرا بنزدك خدا سه دعا مستجاب بود ، و زنى داشت نام آن زن بصوس ، و اورا از آن زن فرزند بود . شوهر خود را گفت : اجعل لى منها دعوة واحدة . از آن سه دعا يكي دركار من كن . گفت چه خواهى ؟ گفت : ادع الله ان يجعلني اجمل امرأة في بنى اسرائيل . دعا كن تا مرا جمالى دهد چنانكه

در بنی اسرائیل هیچ زن بجمال من نبود. همچنان کرد، و ربّ العزّة او را جمالی بکمال داد. چون خود را چنان دید سرکشی کرد، و از مرد خویش برکشت. مرد خشم گرفت. يك دعاء دیگر درکار وی کرد، گفت: بار خدایا! او را سگی گردان. آن زن در حال سگی گشت. پسران وی بیامدند، و تضرع کردند که: مردم ما را سر زنت میکنند که مادرشان سکّ کشته، و بانک سگان میکند. پدر دعاء سوم هم درکار وی کرد، گفت: بار خدایا! او را با آن صفت بر که اول بود. هر سه دعا درکار وی شد، و در شأن وی این آیت فرو آمد.

سعید مسیب گفت: نزلت فی ابی عامر بن النعمان الراهب الذی ستمه النبی (ص): الفاسق، وکان قد ترهب فی الجاهلیة، ولبس المسوح، فقدم المدینة، فقال للنبی (ص): ما هذا الذی جئت به؟ قال: «جئت بالحنيفية دين ابراهيم»، فقال: انا عليها. فقال النبی (ص): «لست عليها ولكنك ادخلت فيها مایس منها». فقال ابو عامر: امانت الله الکاذب منّا طریداً وحیداً، فخرج الى الشام و أرسل الى المنافقين ان اعدوا القوة و السلاح، و ابنوا لی مسجداً و هو مسجد الضرار. ثم اتى الراهب الى قيصر و أتى بجند لیخرج محمداً و اصحابه من المدینة، فذلك قوله: «وارصاً دا لمن حارب الله و رسوله» یعنی انتظاراً لمجيئه، فمات بالشام طریداً وحیداً.

و قال الحصن: نزلت فی منافق اهل الکتاب الذین کانوا یعرفون النبی (ص) كما یعرفون ابناءهم. و اتل علیهم نبأ الذی آتیناه آیاتنا «یعنی علمناه اسم الله الاعظم و استحفظناه». «فانسلخ منها» خرج من علمها کانسلاخ الشاة من جلدها، و الانسلاخ التعری من الشیء حتی لا یعلق به منه شیء. «فأتبعه الشیطان» استتبعه. «فکان من الغاوین» ای صار من الهالکین. قال عدی بن زید:

اینها الرّکب المخبّو
ن علی الارض المجدّون

کأنتم نحن کنا و کما کنا تكونون
یعنی کما صرنا تصیرون .

« ولوشنا لرفعناه بها » - یعنی لمتعناه بها و لهدیناه ، و قیل : لرفعنا عنه
الکفر بالایات وعصمناه . « ولکنه اخلد الی الارض » ای اطمأن الیها و رکن و تقاعس
الی الدنیا والبقاء فیها . خلد و أخلد واحد ، من الخلود ، و هو الدوام و المقام . لکن
آن مرد با زمین نشست ، و با دنیا گرائید ، و با دیر زیستن آسود ، یقال لمن يتقاعد عن
الحركة فی الامور مخلد . « و اتبع هویه » - ای : اتبع مسافل الامر و ترک معالیه ، و
اختار الدنیا عن الآخرة ، و اطاع الشیطان . « فمثله کمثل الکلب ان تحمل علیه یلث
او تترکه یلث » معنی آنست - والله اعلم - که : اگر مضطرب یا بی اورا دنیا جوی یابی ،
و اگر بی نیاز یابی هم دنیا جوی یابی . معنی دیگر : اگر وی را آزموده یابی ضجر یابی ،
و اگر معافی یابی هم ضجر یابی . سدیگر معنی : ان تعلمه الحق لفظه و أباه و رده ،
اولم تعلمه و لم تبلغه وجدته جاهلاً عاصياً . و این لائق تر است بقصه و نیکوتر . میگوید :
اگر اورا آگاه کنی از حق حق نپذیرد ، و اگر آگاه نکنی خود حق نشناسد ، و از بهر
آن مثل زد : « یلث » که در دهن لاث هیچ چیز بنماید ، که زبان از دهن بیرون جنباند
و بیرون افکند . هر چه در دهن دارد بیرون افکند . چیزی نگاه ندارد و نپذیرد ، و « لث »
از صفات سگ است بر عادت بی سبب بر استدامت ، کل حیوان یلث عند عطش او اعیاء
الاالکلب ، فانه لاث فی الاحوال کلها . شبهه الله بأخس حیوان فی أخس احواله . « ذلك
مثل القوم الذین کذبوا بآیاتنا فاقصص القصص » اتل علیهم خبرهم « لعلهم یتفکرون »
کی یتأملوا فیتعظوا ، و قیل : لعلهم یتفکرون فیعرفون انه لم یأت بهذا الخبر عما مضی
الا نبی یأتیه وحی من السماء .

« ساء مثلاً القوم » - ای ساء مثلاً مثل القوم ، فحذف المضاف و أقیم المضاف الیه

مقامه فرغ . و انتصاب مثلاً علی التمییز . « و أنفسهم كانوا يظلمون » بذاك التكذيب ،
یعنی انما یخسرون حظهم .

« من یردی الله فهو المهتدی » - ای : من هداہ الی الایمان و وفقہ فهو المهتدی
الثابت علی الایمان ، و من اضلّہ عن الایمان ، و خذله ، فقد خسّر نفسه و منزله من الجنة .
و کان النبیؐ (ص) یقول فی خطبته : « من یردی الله فما مضی له ، و من یضل فلا ھادی له ،
« و لقد ذرأنا » ای : خلقنا ، « لجهنم کثیراً من الجنّ و الانس » و هم الکفار
من الفریقین . کافران را کہ آفرید کافر آفرید ، و برای دوزخ آفرید . این لام دلیل است کہ
دوزخی آن را آفریدہ اند تا کار دوزخیان کند ، و بدوزخ رود ، و کردار ایشان بر علم
خداست و برخواست او ، و این آیت منافی آن نیست کہ گفت : « و ما خلقت الجنّ و الانس
الا لیعبدون » ، از بہر آنکہ گفت : « کثیراً منهم » ، و هذا الکثیر . و قيل : هذه اللام یعنی
« لجهنم » لام العاقبہ ، ای : خلقنا للعبادة ، مآل امرهم الی جہنم . هذا کفوله : « لیكون
لهم عدواً و حزناً » ، و قال الشاعر :

اموالنا لذوی المیراث نجعلها و دورنا لخراب الدھر نبینہا
و قيل : هذا من المقلوب ، و تقدیرہ : و لقد ذرأنا جہنم لکثیر من الجنّ و الانس .
روی عبد اللہ بن عمرو عن النبیؐ (ص) : « ان الله تعالى لما ذرأ لجهنم ما ذرأ کان ولد الزنا
مقن ذراً لجهنم » .

« لهم قلوب لا یفقهون بہا و لهم آذان لا یسمعون بہا » - ای : لا ینتفعون بأعینہم و
آذانہم فہم کالفاقدین السمع و البصر . « اولئک کالانعام » فی قلة انتفاعہا بالمعقولات و
المرئیات و المسموعات ، « بل هم اضلّ » لأنّ الانعام تعرف الله ، و الکافر لا یعرفہ . و
فی الخبر کلّ شیء اطوع لله من ابن آدم ، و قيل لانّ الانعام تبصر منافعہا و مضارّہا ، فتلتزم
بعض ما تبصر ، و الکافر لا یعلم مضارّہا حیث اختار النار . یقول الله تعالى : « فما اصبرہم

على النار» ! و قيل : لان الكفار لقبح فعلهم يصيرون الى النار، و الانعام لا تصير الى النار .

وعن ابي الدرداء ، قال : قال رسول الله (ص) : «خلق الله الجن على ثلاثة اصناف : صنف حیات و عقارب و خشاش الارض ، و صنف كالريح في الهواء ، و صنف كبنی آدم ، عليهم الحساب و العقاب ، و خلق الله الانس على ثلاثة اصناف : صنف كالبهائم ، لهم قلوب لا يفقهون بها ، و لهم اعين لا يبصرون بها ، و لهم آذان لا يسمعون بها ، اولئك كالانعام بل هم اضل ، و صنف اجسادهم كأجساد بنی آدم و ارواحهم ارواح الشياطين ، و صنف في ظل الله يوم لا ظل الا ظله .»

« اولئك هم الغافلون » - اين «غافل» و آنكه درين معنى آيد در قرآن ، آن متغافل است : نه آنست كه ايشان ناگاه اند ، آن آنست كه ايشان آگاه كردگان اند ، اما از آن غافل نشستگان اند ، و در تهاون بآن و اعراض از آن چون نا آگاهان اند ، و أنشدوا :

| | |
|-------------------------------|--------------------------|
| ايا سيدى مالى من الهجر ناصر | سواك و مالى من هواك مجير |
| ا حين رمتنى اعين الناس بالهوى | اشارت يد الواشى الى تشير |
| و شاركتنى فى سر امرى و جهره | تغافلت عما بى و انت خبير |

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « واذ أخذ ربك من بنى آدم » الاية - از روى فهم بر لسان حقيقت اين آيت رمزى ديگر دابد و ذوقى ديگر . اشارتست بيدايت احوال دوستان ، و بستن پيمان و عهد دوستى با ايشان روز اول در عهد ازل كه حق بود حاضر ، و حقيقت حاصل : سقياً لىلى و اللبالي التى كنّا بلىلى نلتقى فيها

چه خوش روزی که روز نهاد بنیاد دوستی است! چه عزیز وقتی که وقت گرفتن
 پیمان دوستی است! مریدان روز اول ارادت فراموش هرگز نکنند. مشتاقان هنگام
 وصال دوست تاج عمر و قبله روز کار دانند:

سقیاً لمعهدك الذی لولم یکن ماکان قلبی للصبابة معهداً
 فرمان آمد که یا سید! «وز گرهه بایام الله». این بندگان ما که عهد ما
 فراموش کردند، و بغیری مشغول گشته، با یاد ایشان ده آن روز که روح پاک ایشان با
 ما عهد دوستی می بست، و دیده اشتیاق ایشان را این توتیا می کشیدیم که: «الست بر بکم»
 ای مسکین! یاد کن آن روز که ارواح و اشخاص دوستان در مجلس انس از جام محبت
 شراب عشق ما می آشا میدند، و مقربان ملأ اعلی میگفتند: اینت عالی همت قومی که
 ایشاندا ما باری ازین شراب هرگز نچشیده ایم، و نه شمه ای یافته ایم، وهای وهوی (۱)
 آن کدایان در عیوق افتاده که: «هل من مزید»؟

زان می که حرام نیست درمذهب ما تا باز عدم خشک نیابی لب ما
 روزی آن مهتر عالم و سید ولد آدم (ص) میگفت: «ان حراء جبل یحبنی و
 احبه». این کوه حرا مرا دوست است و من او را دوستم. گفتند: ای سید کوه را
 چنین می گوئی؟ چیست این رمز؟ گفت: آری شراب مهر از جام ذکر آنجا نوش کرده ایم.
 سید صلوات الله علیه در بدایت کار که آثار نبوت و امارات وحی برو ظاهر گشت، روز کاری
 با کوه حرا میشد، و درد این حدیث در آن خلوتگاه او را فرو گرفته، و آن کوه او را
 چون غمگساری شده:

جز کرد دلم گشت نداند غم تو در بلعجبی هم بتو ماند غم تو
 هر چند بر آتشم نشاند غم تو غمناک شوم گرم نماند غم تو

ساعتی در قبض بودی ، ساعتی در بسط . وقتی در سکر بودی وقتی در صحو. لختی در اثبات بودی ، لختی در محو. هر کس که از ابتداء ارادت مریدان خبردارد داند که آن چه حال بودست و چه درد ؟ این چنان است که گویند :

اکنون باری بنقد دردی دارم کان درد بصد هزار درمان ندهم

پیر طریقت گفته در مناجات : الهی ! چه خوش روز گاریست روز کار دوستان تو با تو ! چه خوش بازاریست بازار عارفان در کار تو ! چه آتشین است نفسهای ایشان در یاد کرد و یادداشت تو ! چه خوش دردیست درد مشتاقان در سوز شوق و مهر تو ! چه زیباست گفت و گوی ایشان در نام و نشان تو !

« الست بر بکم قالوا بلی » - فرقه فرقتین : فرقه ردّ هم الی الهیة فهاموا ، و فرقه لطفهم بالقریة فاستقاموا ، وفیل : تجلی لقلوب قوم فتوّلی تعریفهم . فقالوا بلی عن صدق یقین و تعزّز علی آخرین ، فأثبتهم فی اوطان الجحد . فقالوا بلی عن ظن و تخمین . روز میثاق بجلال عزّ خود و کمال لطف خود بر دلها متجلی شد ، قومی را بنعت عزت و سیاست ، قومی را از روی لطف و کرامت . آنها که اهل سیاست بودند ، در دریای هیبت بموج دهشت غرق شدند ، و این داغ حرمان بر ایشان نهادند که : « اولئك كالانعام بل هم اضلّ » ، و ایشان که سزای نواخت و کرامت بودند بتضاعیف قریت و تخصیص محبّت مخصوص گشتند ، و این توفیق کرم بر منشور ایمان ایشان زدند که : « اولئك هم الرّاشدون » . « الست بر بکم » - اینجا لطیفه ای نیکو گفته اند ، و ذلك انّه قال تعالی : « الست بر بکم » ؟ ولم یقل الستم عیبی ؟ نکفت : نه شما بند کان من اید بلکه گفت : نه من خداوند شما ام ؟ پیوستگی خود را بنده درخدائی خود بست نه در بندگی بنده ، که اگر در بندگی بستی ، چون بنده بندگی بجای نیاوردی ، در آن پیوستگی خلل آمدی . چون درخدائی خود بست ، وخدائی وی بر کمال است ، که هرگز در آن

نقصان نبود، لاجرم پیوستگی بنده بوی هر کز کسسته نشود، و نیز نگفت که: من که ام؟ که آنکه بنده درو متحیر شدی. و نگفت که: تو که ای؟ تا بنده بخود معجب نشود و نه نومید گردد، و نیز نگفت: خدای تو کیست؟ که بنده درماندی بلکه سؤال کرد با تلقین جواب، گفت: نه منم خدای تو؟ اینست غایت کرم و نهایت لطف.

شیخ الاسلام انصاری گفت قدس الله روحه: کرم گفت: «الست بر بکم» بر گفت: «بلی». چون داعی و مجیب یکی است دو تعرض چه معنی. ملک رهی را با خود خواند، او را بخود نیوشید، بی او خود جواب داد و جواب بینده بخشید. این همچنان است که **مصطفی** را گفت: «و ما رمیت از رمیت». درین آیت دعوی بسوخت و معنی بنواخت، تا هر که بخود باز آید، او را نشناخت، سیل ربوبیت بر کرد بشریت گماشت، او را ازو بر بود، پس او را نیابت داشت. میگوید: نه تو انداختی آنکه که میانداختی، و یداً تبطش بی اینست کربشناختی.

«و اتمل علیهم نبأ الذی آتیناه آیاتنا فانسلخ منها» - همی تا باد تقدیر از کجا در آید؟ اگر از جانب فضل آید لاحقان را بسابقان در رساند، ز نار کبر کی کمر عشق دین گرداند، و اگر از جانب عدل آید، توحید بلعم شرک شمارد، و با سگ خسیس برابر کند: «فمثله کمثل الکلب». آری کار رضا و سخط دارد، اگر یک لمحت از لمحات نسیم رضای او بدرک اسفل بر گذرد، فردوس اعلی گردد، و یک باد از بادهای سخط او بفردوس اعلی بگذرد، درک اسفل شود. سحره فرعون چندین سال کفر ورزیدند، و فرعون را پرستیدند، یک باد رضا برایشان آمد، نواخته لطف کرامت گشتند. بلعم هفتاد سال شجره توحید پرورده، و با نام اعظم صحبت داشته، و کرامتها بخود دیده، و عاقبت در وهده سخط حق افتاده، وز در گاه او برانده که: فارقت من تهوی فعر الملتقی! زینهار ازین قهر! فریاد ازین حکم! کار نه آن دارد که از کسی کسل آید و از کسی عمل، کار آن

دارد که تا شایسته که آمد در ازل :

کفتم که بر از اوج برین شد بختم و ز ملک نهاده چون سلیمان تختم

خود را چو بمیزان خرد بر سختم از بنکه لولیان کم آمد رختم

فرمان آمد که: ای محمد! ما روز میثاق بندگان را دو گروه کردیم: گروهی نواخته، و دل باتش مهر ما سوخته. گروهی گریخته، و با دود ما آمیخته. ایشان که ما را اند شیطان را با ایشان کار نیست: « انّه لیس له سلطان علی الذین آمنوا »، و آنان که شیطان را اند، ما را عمل ایشان و بود ایشان بکار نیست: « انما سلطانہ علی الذین یتولّونہ ». ای سید! در سپاه دیو چه رنج بری؟ عاقبت کار ایشان اینست که: « فکبکبوا فیہا ہم والفاوون و جنود ابلیس اجمعون ». ای ابلیس! کرد دوستان ما چه کردی؟ ایشان « حزب الله » اند، ترا بر ایشان دسترس نیست، و تحفه روز کار ایشان جز رستگاری و پیروزی نیست: « الا ان حزب الله هم المفلحون ».

« ولقد ذرأنا لجهنّم کثیراً » الایة - من خلقه لجهنّم متى یستوجب الجنان؟! ومن اهلہ للسخط انّی یتحق الرضوان؟ فہم الیوم فی جحیم الجحود، معذبین بالہوان والخذلان، ملبّسین ثیاب الحرمان، وغداً فی جحیم الحرقۃ مقرّنین فی الاصفاد، سرا یلہم من قطران. « لہم قلوب لا یفقہون بہا » - معانی الخطاب کما یفہمہا المحدثون، ولیس لہم تمیز بین خواطر الحق، و ہوا جس النفس، و وساوس الشیطان. « ولہم اعین لا یبصرون بہا » - شواہد التوحید و علامات الیقین، فلا ینظرون الا من حیث الغفلة، و لا یسمعون الا دواعی الفتنة، و قیل: « لہم قلوب لا یفقہون بہا » شواہد الحق، « ولہم اعین لا یبصرون بہا » دلائل الحق، « و لہم آذان لا یسمعون بہا » دعوة الحق. « اولئک کالانعام بل هم اضلّ » - لان الانعام رفع عنها التکلیف، فان لم یکن لها وفاق الشرع فلیس منها ایضاً خلاف الامر:

نهارك يا مغرور سهو و غفلة
وليك نوم والردى لك لازم
وتشغل فيما سوف تكره غبه
كذلك في الدنيا تعيش البهائم

۱۸- النوبة الاولى

قوله تعالى : « ولله الاسماء الحسنى » خدا برا است نامهای نیکو « فادعوه بها » خوانید او را بآن « وذروا الذين يلحدون في اسمائه » و گذارید ایشانرا که کز میروند در نامهای او « سيجزون ما كانوا يعملون (۱۸۰) » آری پاداش دهند ایشانرا بسزای آنچه میکردند .

« وممن خلقنا أمة » و از آفریده ما گروهی است « يهدون بالحق » که راه نمایند بحق « وبه يعدلون (۱۸۱) » و داد میکنند بآن .

« والذين كذبوا بآياتنا » و ایشان که بدروغ فرا داشتند سخنان ما « سنستدرجهم » بر ایشان در آیم بی راه کردن و کین کشیدن پاره پاره بی شتاب « من حيث لا يعلمون (۱۸۲) » از آنجائی که ندانند .

« وأملئ لهم » و درنگ دهم ایشانرا « ان كيدي متين (۱۸۳) » که ساز من درواخ (۱) است .

« ألم يتفكروا » نیندیشند « ما بصاحبهم من جنة » باین مرد ایشان از دیوانگی هیچ چیز نیست « ان هو الا نذير مبين (۱۸۴) » نیست او مگر بیم نمائی آشکارا .

« اولم ينظروا » درنگرند « فی ملکوت السموات والارض » در آنچه از نشانهای پادشاهی خداست در آسمانها و زمینها ؟ « وما خلق الله من شيء » و آنچه

خدای آفرید از هر چه آفرید «وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدْ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ» و در ننگرند باندیشه خویش که مگر چنان است که اجل ایشان و هنگام سرانجام ایشان نزدیک آمد «فَبَأَىٰ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ» (۱۸۵) «بکدام سخن پس سخن خدای می بخوانند و گریه؟» «مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ» هر کس که الله ویرا گمراه کرد «فَلَاهَادِي لَهُ» راهنمایی نیست ویرا «وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ» و گذاریم ایشان را در گزافکاری ایشان «يَهْمُهُونَ» (۱۸۶) تا بی سامان می روند و در ناشناخت می باشند.

«يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ» می پرسند ترا از رستاخیز «آيَاتُ مَرْسِيهَا» کی است پیاپی کردن آن و پدید آوردن آن؟ «قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي» بگوی دانستن هنگام آن بنزدیک خداوند من است «لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ» پیدا نکند آنرا بر هنگام آن مگر او «ثَقُلَتْ» [دانستن هنگام آن] کران شد «فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» بر دانا یان آسمان و زمین «لَا يَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً» [رستاخیز] نیاید بشما مگر ناگهانی «يَسْأَلُونَكَ» می پرسند ترا [چندین از هنگام رستاخیز] «كَأَنَّا كَفَتْ عَنْهَا» کوئی که پس دانائی بکئی آن «قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ» کوی دانش آن بنزدیک خدای است «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» (۱۸۷) «لکن بیشتر مردمان نمی دانند.

«قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي» کوی ندارم من و بدست من نیست و نتوانم خویشتن را «نَفْعًا وَلَا ضَرًّا» نه سود و نه زیان «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» مگر آنچه خدای خواست «وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ» و اگر من غیب دانسته می و بودنی نابوده این «لَا تَسْتَكْثِرُ مِنَ الْخَيْرِ» پذیرۀ نیکی باز شدی تا بآن رسیدی «وَمَا مَنَعِيَ السُّوءَ» و از پای بلا بر خاستی تا بمن نرسیدی «إِنَّا الْآنَ نُبَشِّرُكَ وَبَشِيرٌ» نیستیم من مگر بیم نمای شادی رسان «لَقَوْمٌ يُؤْمِنُونَ» (۱۸۸) «گروهی را که بپیغام الله می گردند.

النوبة الثانية

قوله تعالى : «ولله الاسماء الحسنی» - **مقابل** گفت : سبب نزول این آیت آن بود که مردی مسلمان نماز میکرد ، و در نماز الله را میخواند ، و رحمن را میخواند. مردی از مشرکان مکه این از وی بشنید ، گفت : ایس یزعم محمد و أصحابه انهم یعبدون رباً واحداً ؟ فما بال هذا يدعو ربین اثنين ؟! گفت : **محمد** و اصحاب وی میگویند که : ما یك خدای می پرستیم ، چون است که این مرد دو خدای را میخواند ؟! **جبرئیل** آمد بجواب وی آیت آورد : « ولله الاسماء الحسنی » خدای را نامهاست ، و آن نامها همه پاک و نیکو و بزرگست ، و بر وفق این **مصطفی** (ص) گفت : « ان الله تبارک و تعالی تسعة و تسعین اسماً ، مائة غیر واحد ، انه و تریحب الوتر ، من احصاها کلها دخل الجنة » . و روی « من حفظها و من احصاها دخل الجنة » . نامهای خدا همه صفات وی اند ، و فرق اینست میان نام و صفت ، مگر آنکه در اسم دلالت اشارت است ، و در صفت دلالت فائده .

و گفته اند : این آیت دلیل است که اسم و مسمی یکی است نام و نامور ، که میگوید : « لله الاسماء » ، و اگر هر دو یکی نبودی اسماء غیر الله بودی نه الله را ، و فائده لله باطل شدی ، و این نامها بر بندگان خویش اظهار کرد ، و ایشانرا در آموخت تا بر خوانند او را بدان نامها ، و بدانند او را ، و بشناسند ، چنانکه گفت تعالی و تقدس : « فادعوه بها » او را که خوانید بآن نامها خوانید که خود گفت ، و خود را آن نام نهاد . چون خود را جواد نام نهاد ، بگوید جواد ! مگو یا سخی ! اگر چه بدان معنی است ، که جواد خود را گفت و سخی نکفت . و بناء این بر توقیف است . رحیم میگوی ، رفیق مگوی . قوی میگوی ، جلد مگوی ، و علی هذا هر نام و صفت و نعت که خود را گفت میگوی ، و بآن در مگذر ، و زیادت و نقصان در آن میار . اینست که میگوید : « فادعوه بها و ذروا الذین یلحدون

فی اسمائه . « دزر » آنست که گذار، سخن مستهینان است و خوار دارند کان و بی نیازان .
هر جای که در قرآن آید بر معنی بی نیازی نمودن است از آن کس، نه بی قام و تهدید باز
گرفتن است ازو . میگوید : گذار ایشانرا که کار کثر میدانند، و سخن کثر میگویند در
نامهای او، و آن الحاد آن بود که در نام الله زیادت و نقصان آوردند . لات از الله شکفتند، و
بربت نهادند، و عزری از عزیز، و مناة از منان، همنامی الله را، و آفرینها کردند بر بتان
که آن آفرین نامهای الله راست . و گفته اند : الحاد آنست که بتانرا خدایان می خواندند،
و الهیت صفت خداست، و بآن یگانه و یکتاست، و گفته اند : الحاد آنست که ویرا
فرزند و جفت گفتند، و نامی که نه از نامهای اوست و او را نه سزاست برو نهادند . کتسمیه
النصاری ایاه اباالمسیح .

قراءت حمزه « یلحدون » بفتح یا و حا، و باقی بضّم یا و کسر حا خوانند، و
بمعنی هردو یکسان است . يقال : لحد وألحد، اذا جار ومال عن القصد الى الجور، وعن
الحق الى الباطل « سیجزون ما كانوا یعملون » .

« و متّین خلقنا امّة یهدون بالحقّ و به یعدلون » - قال رسول الله (ص) : « انّها
امتی و قد أعطی القوم بین ایدیکم مثلها » یعنی قوله : « و من قوم موسی امّة یهدون بالحقّ »
الایة، و گفته اند : این حق که درین آیت گفت کتاب خداست و فرمان او، و این امّت
ایدر (۱) آن فرقت ناجیه است از هفتاد و سه فرقت از امت محمّد (ص)، چنانکه در خبر
است ربیع انسی گفت : مصطفی (ص) این آیت بر خواند، آنکه گفت : « انّ من امتی
قوماً علی الحقّ حتی نزل عیسی بن مریم » .

و قال صلی الله علیه وسلم : « لا تنزال من امتی امّة قائمة بأمر الله لا یضرهم من
خذلهم ولا من خالفهم، حتی یأتی امر الله عزّ و جلّ، و هم ظاهرون علی الناس » . قال

عطاء : هم المهاجرون والانصار والتابعون لهم باحسان .

« والذين كذبوا بآياتنا » - ای : بالقرآن والرسول ومعجزاته ، « سنستدرجهم »

ای نأخذهم قليلاً قليلاً حتى بلغوا الغاية ، نأخذهم بالعقوبة « من حيث لا يعلمون »
انهم يؤخذون . **گلبی** گفت : استدراج آنست که عمل بد برایشان آراید ، پندارند نیکی
است ، وهمی کنند ، تا آنکه که شومی آن عمل بایشان رسد و هلاک شوند ، و ذلك قوله :
« افمن زين له سوء عمله فرآه حسناً » ، جای دیگر گفت : « وهم يحسبون أنهم يحسنون
صنعاً » . **ابن عباس** گفت : كلما احدثوا خطيئة جدد لهم نعمة ، و أنساهم الاستغفار ، هر که
که گناهی کنند نعمتی برایشان تازه کند و بيفزايد ، و در آن غرّه شوند ، از فعل بد
و نایستند و استغفار نکنند ، و عذر نخواهند ، تا ناکام عقوبت رسد بایشان ، و هلاک شوند .
روی عقبه بن عامر عن النبي (ص) قال : « اذا رأيت الله تعالى يعطي العبد من الدنيا
على معاصيه ما يجب فانما هو استدراج » ، ثم قرأ : « فلما نسوا ما ذكروا بدفتحناعليهم
ابواب كل شيء » الآية .

« وأملئ لهم ، الاملاء الاعمال ، اخذ من الملوين ، وهما الليل والنهار ، و يقال :

ملائك الله ای عمرك الله . قال الشاعر :

بعلوا لجد و الرفعة والطير السعيد عشت حتى تتملى الف نيروز و عيد

« ان کیدی متین » - ای : اخذی قوی شدید . همانست که گفت : « ان اخذه

اليم شديد » . کید ساز نهانی است و این صفت آدمیان است ، و رب العزة اضافت آن باخود
کرد ، و فرق آنست که : کید آدمی با حیلست ، و کید الله پاک از حیلست ، چنانکه غضب
آدمی با ضجر است ، و غضب الله پاک از ضجر . و منع آدمی از بخل است ، و رب العالمین مانع
است از بخل پاک ، و صبر آدمی از عجز است ، و رب العزة صبور از عجز پاک ، و علی هذا
صفات آدمی قرین عیب است ، والله را صفات بر کمال است ، و نعوت بسزا ، از عیب پاک ،

و از شبهت دور، و از نقص منزّه، و از آفات مقدّس، « تعالی عما يقول الظالمون علوّاً کبیراً ». « و اُمّی لهم انّ کیدی متین » - این در شأن مستهزیان آمد. ربّ العزّة ایشان را روز کاری دراز فرا گذاشت، تا در کزاف کاری و تباه کاری بغایت رسیدند، و بعمر دراز غره شدند، و کفر و شرک پروردند، و بعاقبت ربّ العزّة ایشانرا ناگاه گرفت، و بیک شب همه را هلاک کرد، و قصّه ایشان در آخر سورة الحجر گفته شود ان شاء الله.

« اولم يتفكروا ما بصاحبهم » - قتاده گفت: آنروز که: این آیت آمد که: و انذِرِ عشیرتک الاقرین، رسول خدا بر کوه صفا شد، و باواز بلند قوم قوم و قبیله قبیله میخواند که: یا بنی عبدالمطلب! یا بنی عبدمناف! یا بنی فلان! یا بنی فلان! ایشانرا میخواند، و بعد از آنکه میفرمود: و بعذاب و نعمت الله می ترسانید، و بیم میداد از اوّل شام تا بامداد. کافران گفتند: انّ صاحبکم هذا لمجنون. این مرد مگر دیوانه است، که همدشب چون دیوانگان بانگ میداشت. ربّ العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد: « اولم يتفكروا ما بصاحبهم » ای ما بمحمد « من جنّة » ای جنون، « ان هو الاذیر مبین » بخوف فهم حلول النعمه و العذاب.

ابن عباس گفت: مردی آمد به مکه از اردشوقه نام وی ضماد، و افسونگر بود، و در مکه این آواز در افتاده که محمد دیوانه گشته است. ضماد برخاست، و بر مصطفی شد، گفت: انّی رجل ارقی و اداوی، فان احببت داویتک. گفت: من مردی ام افسونگر، رقیها دانم، و دردها را مداوات شناسم، اگر خواهی تا ترا مداوات کنم. رسول خدا این تحمید در گرفت، و برخواند: الحمد لله نعمه و نستعینه و نتوکل علیه، و تؤمن به، و نعوذ بالله من شرور انفسنا و من سیئات اعمالنا. من یهد الله فلا مضلّ له، و من یضل فلا هادی له. و أشهد ان لا اله الا الله و انّ محمداً عبده و رسوله. ضماد چون بشنید از وی شیفته آن سخن گشت، گفت: اعد علیّ، فأعاد. پس گفت: و الله لقد سمعت قول الکهنه

والسحرة والشعراء والبلغاء، فما سمعت مثل هذا الكلام قط! هات يدك ابايعك، فبايعه على الاسلام. فقال: وعلى قومی، فقال: وعلى قومك.

وعن الربيع بن انس، قال: قدم ابو العراف اليماني وكان من اشراف اهل اليمن، فرأى رسول الله (ص) في حلة حمراء، وهو يقول: «ايها الناس قولوا لا اله الا الله تفلحوا»، و اذا خلفه شيخ، يقول: اياكم و ايتاه، فانه مجنون كذاب. فسأل ابو العراف عن الشيخ، فقيل: عمه ابو لهب، فقال: ما تقول في ابن اخيك؟ قال: لم نزل نداويه من الجنون. فقال له: تباً لك سائر دهرك، ان كلام المجانين متفاوت، غير مستقيم، وما يشبه ابن اخيك المجانين بوجه من الوجوه. فقال له ابو لهب: فما هذا الذي يقول؟ قال: وحى و رسالة وحق وصدق، اشهد ان لا اله الا الله، و أنه عبده ورسوله. ثم اتى النبي بعد ما اظهر دعوته، و استفحل امره في ثمانين فارساً من قومه مسلمين.

«اولم يتفكروا» استفهام است بمعنى تفریع، و گفته اند: استفهام است بمعنى تعريض، یعنی: اولم يتفكروا بقلوبهم فاعلموا ما بصاحبهم من جنون؟ و اكر «اولم يتفكروا» وقف كنى نيكوست، پس آن «ما» نفی است براستیناف كوئی. «ما بصاحبهم من جنّة ان هو الانذير، منذر من الله، «مبين» موضح اندازد. «مبين» درین آیت مصطفی است. جای دیگر صفت سحر نهاد، گفت: «قال الكافرون انّ هذا لسحر مبين». جای دیگر نام خداوند است جلّ جلاله: «ويعلمون ان الله هو الحق المبين». این دلیل است که همنامی همسانی (۱) واجب نکند، و ازین نمط در قرآن فراوان است.

«اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض» - الملكوت الملك، و لا يستعمل الا في حق الله عزّ وجلّ، «وما خلق الله من شيء» ای: و فيما خلق الله من شيء من الاشياء. میگوید: تفکر کنید و دلیل گیرید بآنچه خلق را خبر دادم از ملکوت آسمان و زمین، و

در آنچه آفریدم از هر چه آفریدم. یعنی که در هر چه آفرید دلالت روشن است بر وحدانیت و فردانیت الله. «وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدْ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ» - ای . ان كانوا يسوفون بالتوبة فعسى ان يكون قد اقترب اجلهم ، فالمعنى . اولم ينظروا فيما دلتهم الله عز و جل به على توحيده ، فكفروا بذلك ، ولعلمهم قد قربت اجالهم فيموتون على الكفر ، وهو قوله : «فَبَأَىٰ» حديث بعده « ای: بعد القرآن «يؤمنون» ؟ «وَأَنْ عَسَىٰ» فى محل جرّ ، و تقدیره : فى ملكوت و فيما خلق الله وفى أَنْ عَسَى . «وَأَنْ يَكُونَ» اسم عسى ، و اسم كان مضمّر فيه يفسره اجلهم ، و يحتمل أَنْ يَكُونَ اسمه مضمراً ، ای يكون الامر والشأن، ای لا تأمنوا انقضاء العمر ، و بادروا الى التوبة . ثمّ بَيَّنَّ العلة فى اعراضهم عن القرآن و تركهم الايمان . فقال عزّ من قائل :

« من يضل الله ، ای: من خذله فسلك غير الطريق المستقيم ، «فلا هادى له ، ای لا مرشد له ، «و يذرهم» بياقراءة بوعمر و عاصم و حمزه و كسائي است ، و از ایشان حمزه و كسائي بجزم راء خوانند ، مردوداً على «من يضل» . باقى بنون وضم راء خوانند ، بر معنى استيناف . «فى طغيانهم يعمهون» - الطغيان الغلو فى الكفر و «يعمهون» يتحيرون .

«يسألونك عن الساعة إيان مرسيا» - الساعة ههنا الساعة التى يموت فيها الخلق ، و معنى مرسيا مثبتها . يقال: رسا الشئ يرسو اذا ثبت ، فهو راس ، و كذلك «جبال راسيات» ای ثابتات ، و ارسيته اذا اثبتته ، و المعنى: يسألونك عن الساعة متى وقوعها ؟ مىگويد : از تومى پرسند ای محمد ! كه قيامت كى خواهد بود ؟ و آن قریش بودند كه مى پرسیدند ، و بقولى جهودان پرسیدند . رب العالمين گفت : قل يا محمد! «انما علمها عند ربى» لا يعلمها غيره . همانست كه آنجا گفت : «ان الله عنده علم الساعة» ، و مصطفى را گفتند: اخبرنى عن الساعة . جواب داد كه : «ما المسؤول عنها بأعلم من

السائل. « لا يجليها ، اى لا يظورها ولا يقيمها ، ولا يرسياها ، « لوقتها ، اى لمعرفة وقتها
 « آلهو ، جلّت عظمتة . « ثقلت فى السموات و الارض » يعنى ثقل علم وقتها فى السموات
 والارض ، فلم يحمله علم عالم غير الله . ميكويد: دانستن هنگام رستاخيز براهل آسمان و
 زمين گران شد. علم هيچ كس از آفريدگان بدان نرسيد ، وهيچ آفريده بر نتاوست آنرا ،
 نه فريشته مقرب نه پيغامبر مرسل . وقيل : ثقل وقوعها وكبر على اهل السموات والارض
 لما فيها من الاهوال من الحساب والعقاب والقصاص ، وقيل : ثقلت فى السموات والارض ، لانها
 سبب خرابهما وفسادهما ، من قوله: « اذا السماء انفطرت ، و اذا السماء انشقت » و امثالها .
 « لا تأتیکم الا بغتة » - اى : فجأة على غفلة منكم . قال رسول الله (ص) : « ان
 الساعة تهيج بالناس ، والرجل يصلح حوضه ، والرجل يسقى ماشيته ، والرجل يقيم
 سلعته فى سوقه ، والرجل يخفض ميزانه ويرفعه » . وعن عائشة ، قالت : سمعت رسول الله
 (ص) يقول : « لا يذهب الليل والنهار حتى يعبد اللات والعزى » ، فقلت يا رسول الله !
 ان كنت لاطنّ حين انزل الله « هو الذى ارسل رسوله بالهدى » الاية ، ان ذلك تام ، قال :
 « انه سيكون من ذلك ما شاء الله ، ثم يبعث الله ريحاً طيبة ، فتوفى كل من كان فى قلبه
 مثقال حبة من خردل من ايمان فيبقى من لاخير فيه ، فيرجعون الى دين آباءهم ، ولا تقوم
 الساعة على احد يقول الله الله ، ولا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الانس ، وحتى يكلم
 الرجل عذبة سوطه وشرائه نعله ، ويخبره فخذله بما احدث اهله بعده » .

وجاء اعرابى ، فقال : يا رسول الله ! متى الساعة ؟ قال : « اذا ضيعت الامانة فانتهت
 الساعة » . قال : كيف اضاعتها ؟ قال : « اذا وسد الامر الى غير اهله فانتهت الساعة . » يسئلونك
 كأنك حفى عنها - الحفى العالم بالشئ ، المعنى به . تقول : حفى عن الشئ سأل ، وحفى
 بالشئ غنى به ، وحفى بالشئ حفاوة فرح به . وقوله « عنها » ، فيه قولان : احدهما فيه
 تقديم وتأخير ، تقديره : يسئلونك عنها كأنك حفى اى عالم ، والثاني واقع موقعه بمعنى

الباء، ای کانتک حقی بها، ای عالم بها. وقیل: «کانتک حقی» ای فرح بسؤالهم، وقیل: معناه کانتک تحقیقیت ای اکثرت و استقصیت السؤال عنها، فوقفت علی میقاتها. «قل انما علمها عندالله ولكن اكثر الناس لا يعلمون» کرر لأن المراد بالاول علم وقتها، وبالثانی علم کونها.

«قل لا املك لنفسی» - کلمبی گفت: اهل مکّه گفتند که: یا محمد! الا اخبرک ربک بالسعر الرخیص قبل ان یغلو فتشتري وتربح؟ وبالارض التي تريد ان تجذب فترحل عنها الى ما قد اخصب؟ فانزل الله هذه الاية. معنی آیت آنست که من بر خود پادشاه نهام، و نتوانم هیچ چیز، نه جالب منفعت نه دفع مضرت از خود، مگر آنکه الله خواهد که توانم، یعنی آن توانم که الله توانائی آن درمن آفریند. این تبرؤ است از حول و قوّة و ملک و حکم. گفته اند که: این نفع و ضرر هدایت و ضلالت است. میگوید: لا املك هدی و لا ضلالة.

«ولو كنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر» - کافران گفتند: چرا خداوند تو ای محمد! ترا خبر نکند در روز فراخی نعمت از روز قحط و شدّت؟ تا تو ذخیره نبی، و کار روز قحط و شدّت بسازی؟ بجواب ایشان گفت: «لو كنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر» یعنی المال، و هیئات لسنة القحط ما یکفیه، «وما مسنی السوء» ای: وما اصابنی الضرّ و الفقر. گفت: اگر من غیب دانستمی، در روز فراخی من کفایت بدست آوردمی تا در روز تنگی و قحط بدی بمن نرسیدی. و گفته اند: «غیب» ایدر (۱) مرک است، و «خیر» عمل صالح یعنی: لو كنت اعلم متی اموت لاستکثرت من العمل الصالح، «وما مسنی السوء» ای اجتنبت ما یکون من الشرّ، و اتقیته، و گفته اند: غیب علم رستاخیز است، و معنی آنست که اگر من آن غیب که از من می پرسید دانستمی «لاستکثرت من الخیر»، ای لاخبر تکم

عقاسئلت ، « و ما مستنی السوء » ای لم یلحقنی تکذیب . « ان انا الانذیر » للکافرین
« و بشیر لقوم یؤمنون » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ولله الاسماء الحسنی فادعوه بها » - خدای را جلّ جلاله نامها
است ، و آن نامها اورا صفات است . بآن نامها نامور و ستوده و شناخته ، نامهای پر آفرین ،
و بردلها شیرین ، نظم پاک و گفت پاک از خداوند پاک . نظم بسزا و گفت زیبا از خداوند
یکتا . آئین زبان و چراغ جان و ثناء جاودان . خود میگوید جلّ جلاله و عزّ کبریاؤه :
نوری هدای ، ولا اله الا الله کلمتی ، و أنا هو . بنده که راه یافت بنور من یافت ، پی که برد
بچراغ من برد ، چراغ سنت ، چراغ معرفت ، چراغ محبت . چراغ سنت در دلش افروختیم ،
چراغ معرفت در سرش افروختیم ، چراغ محبت در جانش افروختیم . ای شادباد بنده ای
که میان این سه چراغ روان است ! عزیز تر از و کیست که نور اعظم در دلش تابان است ؟
ودیده وری دوست دل اورا عیان است ؟ آنکه گفت جلّ جلاله : لا اله الا الله گفت من است
وصفت من است ، والله نام من است ، و من آن نام که هستم ، که نام دیّان و مهربان ، و
خدای همگان ، دارنده جهان ، و نوبت ساز جهانیان .

پیر طریقت کلمه ای چند گفته لائق این موضع ، گفت : ای سزاوار ثنای خویش !
ای شکر کننده عطاء خویش ! ای شیرین نماینده بلاء خویش ! رهی بذات خود از ثناء تو
عاجز ، و بعقل خود از شناخت منت تو عاجز ، و بتوان خود از سزای تو عاجز ، کریم ! گرفتار
آن دردم که تو دوی آنی . بنده آن ثناءم که توسزای آنی . من در توجّه دانم تودانی ! تو آنی
که خود گفتی ، و چنانکه خود گفتی آنی . همانست که مصطفی (ص) گفت : « لا احصی
ثناء علیک انت کما اثبت علی نفسک » .

« و ذروا الذین یلحدون فی اسمائه » - الحاد در نامهای الله از راه راستی و صواب

بر کشتن است، و این بر دو وجه است: یا زیارت آرد در آن یا نقصان. نامی وصفی که الله خود را نکفت بگوید، یا آنچه خود را گفت نکوید. آن تمثیل است و این تعطیل. اهل التمثیل زادوا فالحدوا، و اهل التعطیل نقصوا فالحدوا.

شیخ الاسلام انصاری گفت قدس الله روحه: آنچه الله از خود نشان داد آنست، وصف وی چنان است. الله از خود بر بیان است، و **مصطفی** از بر عیان است، خود را میگوید: «فَسئَلْ بِهِ خَيْرَ آ»، و **مصطفی** را میگوید: «وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى». الله را صفت اثبات کردن نشاید بخوشتن، و نه تنزیه کردن بخوشتن. گوش فرا کتاب و سنت دار، آنچه گوید تو بگوی که آنست. الله گفت که صفت هست، و نام هست، تو آن میگوی که هست، آنچه نکفت که نیست تو مگوی که نیست. الله نکفت که من چونم، اگر بگفتی که چونم ما بگفتیمی. الله گفت که هستم چونی بنگفت، تو هست میگوی چونی مگوی. هر که را دو آیت از قرآن معلوم گشت از تشبیه برست: «أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ؟» «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ». اثبات اسم نه تشبیه است، و تقدیس در نفی مذهب ابلیس است، او که می تشبیه کند از حظیره اسلام بیرون است، و او که صفت رد میکند زندیق است.

و بدان که خالق را جلّ جلاله نامها است و مخلوق را نامها. هر چه نامهای مخلوق است آن مصنوع است عاریتی و ساخته و مجازی، و آنچه نامهای خالق است همه قدیم اند و ازلی، و بسزای او و حقیقی. هیچ نام از نامهای او محدث نیست. قومی گفتند: مخلوق باید تا خالق بود، مرزوق باید تا رازق بود. و نه چنان است که ایشان گفتند، که هیچ حدث را با نام الله راه نیست، که هیچ مخلوق نبود و خداوند ما خالق بود. هیچ مرزوق نبود و خداوند ما رازق بود. الله را نود و نه نام است که بآن نامها نامور است، و نه بموسومات مسقی است، که خود متسمی است بازل. در آسمان و زمین اوست، که چنانکه در اول

آخر است در آخر اوّل است، نه اوهام را مدرك، نه افهام را علل. هو معمل الاشياء ولا يعقل. در چرا افکننده هر چیز، و خود در چرا ناید. پس هر که در چرا و چون شد از طرق سنت بیرون شد، از آنکه ربّ العزّة نه متحائل است درظنون، نه محاط در افهام، نه متقسم در عقول، نه مدرك در اوهام. شناخته است امّا بصفّت و نام. همه ازو بر نشاند و بر پیغام. بنور معرفت و کتاب و سنت و الهام.

«و مقنن خلقنا امّة يهدون بالحق» - صفت و نعمت دوستان است، «و الذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون» حاصل کار بیگانگان است. ایشان نواختگان فضل اند، و اینان راندگان عدل. ضامن ایشان خداست، مصطفی پیشوا، والله رهنمای است. ضامن اینان رای است، و ابلیس پیشوا، و دوزخ سرای. مذهب ایشان «وما ينطق عن الهوى»، و مذهب اینان «ما اريكم الا ما ارى». ایشانرا میگوید: «يهدون بالحق» و به یعدلون. و اینان را میگوید: «سنستدرجهم من حيث لا يعلمون». بنگر تا چند فرق است. میان این دو فريق؟ «فريقاً هدى وفريقاً حقّ عليهم الضلالة».

«اولم يتفكروا ما باصحابهم من جنّة» - چرا دیده فکرت باز نکنند، و اندیشه عقل بر نگمارند در کار محمد (ص)، و تأمل نکنند در معجزات و دلائل نبوت و در شاهد خلقت و کمال خلق او، تا بدانند که وی دیوانه نیست و کاهن نیست و شاعر نیست. فرمان آمد که یا محمد! تو خاموش باش، و ایشانرا جواب مده که منزلت تو بنزدیک ما برتر از آن است که ترا بخود باز گذاریم، یا فرو گذاریم. ما خود ایشانرا جواب دهیم، و ترا نیابت داریم: «ما انت بنعمة ربك بمجنون»، «ما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن»، «وما علّمناه الشعر وما ينبغي له»، «ما ضلّ صاحبكم وما غوى». و ما ينطق عن الهوى، «وما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون». ترا چه زیان ای محمد! که بوجهل و بولهب و عتبه و شیهه گویند تو دیوانه ای! من که ملکم ترا می پسندم و میگویم: «ما انت بنعمة

ربك بمجنون». دوست دوست پسند باید نه شهر پسند. ای محمد! تودیوانه نه‌ای، توزین عالمی، سید ولد آدمی، رسول کونین و صاحب قاب قوسینی. اسلام را صفائی، شریعت را بقائی، رسول خدائی. این عز ترا بس که ما آن تو، تو آن مائی، اسلام راه منست، تودلال آن راهی. امت تو سپاه درگاه من‌اند، توسالار آن سپاهی. جمله خلائق جهان لشکر‌اند، تو آن لشکر را شهنشاهی. در نام و نسب محمد بن عبد الله ای. در عز و مرتبت محمد رسول الله ای. بآن منکر که دشمن ترا ساحر گوید و دیوانه، بآن نکر که من می‌گویم: «وسراجاً منيراً»، «بشيراً و نذيراً»، «و کفی برک هادیاً و نصیراً» و ینصرك الله نصراً عزیزاً، «ان فضله کان علیک کبیراً».

«اولم ینظروا فی ملکوت السموات والارض»- اطلع الله سبحانه اقدار الايات، وأما عن ضیاءها سحاب الشبهات، فمن استضاء بها ترقى الى شهود التقدير، و من لم یخرج فی اوطان التقصیر انزلته مواكب السیر بساحات التحقيق.

۱۹- النوبة الاولى

قوله تعالى: «هو الذي خلقكم من نفس واحدة» الله او است که بیافرید شما را از یک تن «وجعل منها زوجها» و آن يك تن را جفت آفرید هم از وی «لیسكن اليها» آنرا تا آرام گیرد با او «فلما نفثيها» چون بآن زن رسید آدم «حملت حملاً خفياً» بر گرفت آن زن باری سبک «فمرت به» برفت آن زن با آن آب [بر دوام و سبکبار] «فلما اثلقت» چون آن زن [بآن بار که در شکم داشت] کران شد «دعوا الله ربهما» [آدم و حوا] خواندند خداوند خویش را و گفتند: «لئن آتینا صالحاً» اگر ما را فرزندی دهی راست [همچون ما] «لنكونن من الشاكرين» (۱۸۹)،

ناچار از سپاسداران باشیم

« فَلَمَّا آتَوْهُمَا صَالِحًا ، چون الله ایشانرا آن فرزند بداد پاک صورت راست اندام » جملاله شرکاء « ویرا انباز نهادند » فیما آتاهما « در آن فرزند که الله ایشانرا داده بود » فتمالی الله عما یشرکون (۱۹۰) ، خدای برتر و پاک تر از آن است که آن انباز که ایشان میکوبند در وی رسد .

« ایشرکون » انبازان میکیرند با خدای « ما لایخلق شیئا » آنکه هیچ چیز نیافریند « وهم یخلقون » (۱۹۱) ، و آن انبازان خود آفریدگان اند .

« و لایستطیعون لهم نصرآ » و آن پرستیدگان ایشان نتوانند که ایشانرا [روزی دهند و] یاری کنند « ولا انفسهم ینصرون » (۱۹۲) ، و نتوانند که خویشانرا یاری دهند .

« وان تدعوههم الی الهدی » و اگر این انباز کیران را با راه راست خوانید « لایتبعوکم » از پی شما نیابند « سواء علیکم » یکسان است بر شما « ادعوتموهم » که خوانید ایشانرا « ا انتم صامتون » (۱۹۳) ، یا خاموش باشید .

« ان الذین تدعون من دون الله » اینان که میخوانید فرود از الله بخدائی « عباد امثالکم » همه رهبران اند چون شما « فادعوههم » خوانید ایشانرا « فلهستجیبوا لکم » تا پاسخ کنند شما را « ان کنتم صادقین » (۱۹۴) ، اگر می راست گوئید [که ایشان خدا اند و خدائی را سزا اند] .

« الهم ارجل » ایشانرا پایهاست « یمشون بها » که روند بآن « ا هم لهم اید » یا ایشانرا دستهاست « یمشون بها » که دست زنند بآن « ا هم لهم اعین » یا ایشانرا چشمهاست « یمشون بها » که بینند بآن « ا هم لهم آذان » یا ایشانرا گوشهاست « یمشون بها » که شنوند بآن « قل ادعوا شرکاءکم » بگو این انباز گرفتگان خویش را خوانید « ثم کیدون فلانظرون » (۱۹۵) ، آنکه با من کوشید و مرا درنگ ندهید .

« اَنۡوَلِّیَّ اللّٰهَ » خدای من الله است « الَّذِی نَزَّلَ الْكِتَابَ » او که فرو
 فرستاد نامه « وَهُوَ یَتَوَلّٰی الصّٰلِحِیۡنَ » (۱۹۶) « و اوست کارپذیر و کارساز نیکان.
 « وَالَّذِیۡنَ تَدْعُوۡنَ مِنْ دُوۡنِهٖ » و ایشان که خدای میخوانید فرود ازو
 « لَا یَسۡتَطِیۡعُوۡنَ نَصۡرَکَ » نتوانند یاری دادن شما و نه روزی دادن شما « وَلَا اَنۡفُسُهُمۡ
 یَنۡصُرُوۡنَ » (۱۹۷) « و نتوانند که تنهای خویش را یاری دهند .
 « وَاِنۡ تَدْعُوۡهُمْ اِلَی الۡهَدٰی » و اگر شما که کروید کان اید ایشانرا که
 مشرکان اند با راه خوانید « لَا یَسۡمَعُوۡا » نشنوند « وَآرِیۡهِمۡ یَنۡظُرُوۡنَ اِلَیۡکَ » و ایشانرا
 بینی می نگرند در تو « وَ هُمۡ لَا یَبۡصُرُوۡنَ » (۱۹۸) « و بنمی بینند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ » - یعنی آدم (ع) ، « وجعل ،
 ای خلق « منها » ای من تلك النفس « زوجها ، حواء ، « لیسکن الیها » لیستأنس بها .
 ربّ العالمین جلّ جلاله و تقدّست اسماءه آدم را که آفرید از کل آفرید ، چنانکه گفت
 تعالی و تقدس : « انّی خالق بشرأ من طین » . جای دیگر گفت : « انّی خالق بشرأ من
 صلصال من حماء مسنون » ، و خبر درست است که روز آدینه آفرید بعد از نماز دیگر
 قال ابن عباس : خلق الله آدم من بعد العصر يوم الجمعة ، و خلقه من اديم الارض ،
 فسجدوا له ، ثم عهد اليه ، فسمی الانسان ، فوالله ان غابت الشمس حتی خرج منها .
 پس آدم در بهشت از تنهایی مستوحش شد ، ربّ العزّة خواست که مونسى هم از شکل او
 و هم از جنس او پدید آرد تا با وی آرام گیرد . حوا را بیافرید از استخوان پهلوی وی ،
 و ذلك فی قوله (ص) : « لما خلق الله آدم انتزع ضلعاً من اضلاعه فخلق منه حواء » .
 گفته اند : حکمت در آنکه از استخوان آفرید نه از گوشت ، نه آنست که تا

فرمان دار بود وزیر دست ، و از پهلوی آفرید تا پوشیده و نهفته و در ستر بود ، و از استخوان کثر آفرید تا دروی طمع راستی نکنی . قال رسول الله (ص) : « ان المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة ، فان ذهبت تقيمها كسرتها ، و ان استمعت بها استمعت و فيها عوج » .

« فلما تغشيتها » واقعها و جامعها . چون آدم بحوا رسید چنانکه مرد بزن رسد ، « حملت حملاً خفيفاً » یعنی النطفة ، و كانت خفيفة عليها ، برداشت حوا باری سبك یعنی نطفه ، « فمرت به » ای استمرت بذلك الحمل الخفيف ، قامت و قعدت و لم يثقلها ، و لم تكثرت بحمله . آن زن بآن حمل گرانبار نشد ، و از خاست و نشست و آمد شد باز نماند . قتاده گفت : « فمرت به » ای استبان حملها . آن حمل در وی پیدا شد و ظاهر گشت ، « فلما اثقلت » ای صارت ذات ثقل بحملها ، كما يقال : ائثر ، اذا صار ذا ثمر . چون آن کودک بزرگ شد در شکم وی ، و فرا جنبش آمد ، « يدعو الله ربهما » یعنی آدم و حوا ، « لئن آتيتنا يا ربنا ! « صالحاً » ای ولدأ سوياً شبهه ابويه . حصن گفت : « صالحاً » یعنی غلاماً ذكراً ، « لنكونن من الشاكرين » لك على نعمتك ، و این دعا از آن گفتند که می ترسیدند که اگر آن فرزند نه بر صورت ایشان باشد و نه مردم بود . و این ترس ایشان از آنجا افتاده بود که ابلیس بر صورت مردی پیش حوا رفته بود و گفته : ما يدريك في بطنك لعله كلب او خنزير او بقرة او حمار ؟ و ما يدريك من اين يخرج من اذنك ام من عينك ام من فيك ام ينشق بطنك فيقتلك ؟ گفت : چه دانی تو که در شکم تو چیست ؟ سگی یا خوک یا بیهیمه ای از بهائم ؟ و چه دانی که در کجا بدر آید ؟ از گوش یا از چشم یا از دهان ؟ یا باشد که شکم تو از بیرون آمدن وی شکافته شود و تو کشته شوی . پس حوا از آن حال بترسید ، ابلیس گفت : اطعيني و سقي ولدك عبد الحارث تلدى شبيهكما مثلكما . و ابلیس را در میان فریشتگان نام حارث بوده ، و حوا ویرا شناخت که ابلیس است . پس حوا

با آدم گفت که : مردی آمد و مرا چنین گفت . آدم گفت : لعله صاحبنا الذی قد علمت . مگر آن مرد است که می دانی یعنی ابلیس ، که یکبار ما را فریفته کرد . **مصطفی (ص)** گفت : « خدعهما مرتین ، خدعهما فی الجنة و خدعهما فی الارض » . پس ابلیس پیایی بایشان می آمد ، و می فریفت ایشانرا ، تا آنکه که فرزند را **عبدالحرث** نام کردند ، و این قصه بقول **سعید جبیر** در زمین رفته است نه در بهشت ، که ابلیس پس از آنکه او را از بهشت بیرون کردند و از بهشت نشت .

ابن عباس گفت : کانت حواء تلد لادم فی سقیه عبیدالله و عبدالله و عبدالرحمن ، فی صیبه الموت ، فأتاهما ابلیس ، وقال : ان سرّ کما ان یعیش لکما ولد فسقیاه عبدالحرث ، فولدت ابناً فسقیاه عبدالحرث ، وقال **آدم** : لعله لا یضرّ التسمیة ، و یبقی لنا ولد ، نأنس به فی حیاتنا و یخلفنا بعد مماتنا ، و قیل سقیاه عبدالحرث ، لا لان الحرث ربهما لکن قصدا الی انه سبب سلامة الولد ، فسقیاه به کما یسقی رب المنزل نفسه عبد ضیفه علی جهة الخضوع له ، لا علی ان الضیف ربّه . قال **حاتم** :

و اتنی لعبید الضیف مادام ثاویماً و ما فیّ الا تیک من شیعة العبد

و هذا معنی قوله : « جملاً له شرکاء فیما آتاهما » و هو شرک فی التسمیه لا فی

العبادة ، و شرک فعل لا شرک دین .

و گفته اند که : ابلیس بحوا آمد در آن حمل اوّل که داشت ، و گفت : انا الذی اخرجتکما من الجنة ، فاقبلا منی و الا قتلت ما فی بطنک . من آنم که شما را از بهشت بیرون کردم اگر سخن من نپذیرید آنچه در شکم داری بکشم . آنکه گفت : لئن ولدت بشراً سوياً ولم تلدی بهیمة لتسمیانه باسمی . اگر آنچه در شکم داری فرزندی بود راست اندام همچون شما ، و نه بهیمة باشد ، او را بنام من بازخوانید . گفت : نام تو چیست ؟ گفت **عبدالحرث** . حوا از بیم آنکه شیطان را بروی و بر فرزند وی دست بود

و اورا هلاك كند ، نام وی عبدالحارث نهاد ، اینست شرك ایشان كه ربّ العزّة گفت :
 « جعلاً له شركاً فيما آتاهما » - بر قراءۀ نافع و بوبكر ، يقال شركت
 الرجل اشركه شركاً . باقى قرأء « جعلاً له شركاء » خوانند بجمع ، و این جمع بموضع
 وحدان نهاده ، و آن ابليس است . همچنانكه گفت : « اتخذ من دونه الهة » يعنى الهاً ؟
 ومنه قول الشاعر :

اربّ يبول الثعلبان برأسه لقد ذلّ من بالتعليه الثعلبا

يعنى الثعلب . قال ابوعلی النحوى : يجوز أن يكون سقته حواء وحدها
 عبدالحارث بغير اذن آدم ، بتقدير جعل احدهما له شركاً فيما آتاهما ، فحذف المضاف ،
 و أقام المضاف اليه مقامه كما حذف من قوله : « يخرج منهما اللؤلؤ » والمعنى من احدهما ،
 لأنّ اللؤلؤ يخرج من الماء الملح ، فعلى هذا التفسير تمّ الكلام عند قوله : « فيما آتاهما » ،
 ثم قال : « فتعالى الله عما يشركون » ، اخباراً عن مشركى مكّة ، وهو على الانفصال من الاول ،
 تقديره : فتعالى الله عما يشرك المشركون من اهل مكّة ، ويحتمل فى قوله : « جعلاً له
 شركاء » أن الهاء تعود الى الولد على تقدير جعل الولد الصالح الذى آتاهما شركاً ، اى
 حظاً ونصيباً فيما آتاهما الله من الرزق فى الدنيا ، وكانا قبله يأكلان ويشربان وحدهما ،
 ثم استأنف ، فقال : « فتعالى الله عما يشركون » يعنى الكفار . ومن قرأ شركاء ، فالمعنى
 صاراً له اى معه شركاء فيما آتاهما ، وهذا قول حسن ، لأنّه تنزيه لادم وحواء عن الشرك
 و ثناء عليهما ، والله اعلم .

« ايشركون ما لا يخلق شيئاً » - يعنى ايعبدون ما لا يقدر ان يخلق شيئاً « وهم
 يخلقون » يعنى الاصنام . وائتما جمع جمع السلامة لأنّ فيما يعبد ، الشياطين والملائكة
 والمسيح . ومحتمل است كه : « وهم يخلقون » ضمير عابدان نهى نه ضمير اصنام ، ومعنى
 آنست كه مشركان بتاترا عبادت ميكنند كه قدرت آفرينش ندارند ، چرا نه الله پرستند

که قدرت آفرینش دارد ، و ایشان همه آفریده او اند ، « ولا يستطيعون لهم نصراً ولا انفسهم ينصرون » ، هذه صفة الاصنام . آنکه خطاب با مؤمنان برد :

« و ان تدعوهم » یعنی « وان تدعوا المشركين ، « الى الهدى لا يتبعوكم » ، لأنّ في علم الله أنّهم لا يؤمنون . « سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون » همچنان است که آنجا گفت : « سواء عليهم » انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ، ، و اگر خواهی « و ان تدعوهم » خطاب با مشرکان بر ، و هاویم با معبودان ایشان . و معنی آنست که اگر این خدای خواندگان خویش را خوانید با راه از پی شما بنمایند ، از بهر آنکه ایشانرا نه دانش است و نه دریافت ، لا تعقل ولا تفهم . آنکه گفت : « سواء عليكم ادعوتموهم » یکسان است بر شما که پرستگاران ایشان را خوانید یا خاموشان باشید .

« ان الذين تدعون من دون الله » - ای الاصنام « عباد » ای مخلوقه مملوکه مقدرة مسخرة . « امثالكم » ای اشباهكم فی كونها مخلوقه لله . وقال الازهری : ای انّها تعبد الله كما تعبده ، وتلك العبادة منها لا يعلمها الا الله ، دليله « و ان من شيء الا يسبح بحمده » ، « الم تر ان الله يسجد له » الآية ، و نظائر ها . « فادعوهم » امر انكار « فليستجيبوا لكم » ای فليجيبوا ، امر تعجيز ، « ان كنتم صادقين » ، أنّها الهة . ثم يبيّن أنّ من عدم الصفات لا يستحق الالهية ، فقال :

« اللهم ارجل يمشون بها ام لهم ايد يبطشون بها ام لهم عين يبصرون بها ام لهم آذان يسمعون بها » - این آیت حجتی روشن است بر اهل بدعت در اثبات صفات حق جلّ جلاله ، که بتانرا نایافت این صفات عیب شمرد ، همچنانکه کوساله بنی اسرائیل را بنا کویائی عیب کرد ، گفت : « الم يروا أنّه لا يكلّمهم » ، ۱۹ و ابراهيم خليل (ع) پدر خود را گفت : « لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر » ، و قوم خود را گفت : « فسلوهم ان كانوا ينطقون » ، « هل يسمعونكم از تدعون او ينفعونكم او يضرون » ! چون طواغیت را بنایافت

این صفات عیب کرد و گفت : سزای خدائی نه‌اند که این صفات ندارند، بدانستیم که این صفات خدا را عز و جل بر کمال‌اند، و او را سزا اند، و دروی حقائق اند تا مخلوق و تا مفعول، از شبه و مثل منزّه، و از عیب و عار مقدّس، و از حدوث و منقّص متعالی. فرعون و فرود دعوی خدائی کردند، و باین صفات موصوف بودند، اما همنامی بود همسانی نه، که ایشان مخلوق بودند، و صفات ایشان مخلوق. و معمول و مصنوع، قرین عیب و عار، و محتاج خورد و خواب، نابوده‌ای دی، بیچاره‌ای امروز، و نایافته‌ای فردا. این صفات بدان صفات چه ماند! کرده با کرد کار کی برابر بود! اینست که ربّ العزّة گفت: «افمن یخلق کمن لا یخلق؟» «لیس کمثله شیء و هو السّميع البصیر». ثمّ قال تعالی: «قل ادعوا شرکاءکم» - قل یا محمد! ایّها المشرکون! «ادعوا شرکاءکم». و اضاف الیهم لأنّهم یزعمون أنّها شرکاء الله. «ثمّ کیدون» ای بالغوا انتم و شرکاءکم فی مکروهی سرّ آوجهر آ. «فلا تنظرون» لا تؤخّروا عنّی ما تقدرون علیه من المکروه. «ان ولیّی الله» - اصله «ولیّ» علی فعل، کقوله: «الله ولیّ الذّین آمنوا». فدخلته یاء الاضافة کما دخلت فی قوله: «انت ولیّ فی الدّینا والاخرة»، ثمّ فتحت یاء الاضافة لما لقیها الف الوصل، کما فتحت فی قوله: «ربّی الله» فاذا وقفت علیها قلت ولیّی بسکون یاء الاضافة کما تقول ربّی. «ان ولیّی الله» ای ان الذّی یتولّی حفظی و نصرتی الله الذّی ابدّ لی بانزال الکتاب علیّ، و هو یتولّی نصره الصّالحین و یحفظ المؤمنین الذّین لا یشرکون.

«والذّین تدعون من دونه لا یستطیعون نصرکم ولا انفسهم ینصرون»، «وان تدعوهم» یعنی الاصنام «الی الهدی لا یسمعون و تربهم ینظرون الیک» یقابلونک، من قولهم: داری تنظر الی دارک، ای تقابلها، و قیل تراهم كأنّهم ینظرون الیک، و تحسبهم یرونک، «و هم لا ینصرون»، هذا کقوله: «وترى النّاس سکاری» یعنی كأنّهم سکاری و

تحتسبهم سکاری ، و قيل فاتحة اعينها فعل النظار . « وهم لا يبصرون » ، لأنها لاحياة لها ،
وانما اخبر عن الاصنام بالهاء والميم لانها مصورة على صورة بنى آدم ، مخبرة عنها بأفعالهم .
وقيل : تراهم بمعنى الكفار ينظرون اليك بأعينهم وهم لا يبصرون ، لأنهم لا يقرّون بنبوّتك ،
من قوله : « وعلى ابصارهم غشاوة » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « هو الذى خلقكم من نفس واحدة » - بزرگ است و بزرگوار ،
خداوند مهربان ، نیکونام ، رهی دار ، آفریننده جهانیان ، و دارنده همگان . پاک
و بی عیب در نام و نشان . پاک از زاده و خود نژائیده ، پاک از انباز و یاری دهنده ،
پاک از جفت و هم ماننده . خلق که آفرید ، جفت آفرید قرین یکدیگر ، نرینه و مادینه هر دو
در هم ساخته ، و شکل در شکل بسته ، و جنس با جنس آرمیده ، چنانکه گفت : « وجعل
منها زوجها ليسكن اليها » . خداست که یکتاست ، و در صفات بی همتاست ، و از
عیبها جداست . آفریننده و دارنده و پروراننده . چون خواهد که در آفرینش قدرت
نماید ، از يك قطره آب مهین صد هزار لطائف و عجائب بیرون آرد . اول خاکی ، آنکه
آبی ، آنکه علقه‌ای ، پس مضغه‌ای ، پس استخوانی و پوستی ، پس جانوری . چون چهارماهه
شود زنده شود در آن قرارمکین « فی ظلمات ثلث » درین شخص سه حوض آفریده یکی
دماغ ، یکی جگر ، یکی دل . از دماغ جویهای اعصاب بر همه تن کشاده ، تا قدرت حس
و حرکت در وی میرود . از جگر رگها آرمیده ، بر همه تن کشاده ، تا غذا در وی میرود .
از دل رگها جهنده ، بر همه تن کشاده ، تا روح در وی میرود . دماغ بر سه طبقه آفریده : در
اول فهم نهاده ، در دوم عقل نهاده ، در سوم حفظ . چشم بر هفت طبقه آفریده . روشنائی و
بینائی در آن نهاده . عجب ترازین حدقه است بر اندازه عدس دانه‌ای ، و آنکه صورت آسمان

وزمین بدین فراخی دروی پیدا گشته . طرفه تر پیشانی که سخت آفرید باصلابت ، تاموی نرو یاند که آنکه جمال ببرد . پوست ابرو میانه آفرید تاموی بر آید اندکی ، و دراز نکردد . گوش بیافرید ، آبی تلخ دروی نهاده ، تا هیچ حیوان بوی فرو نشود ، و دروی پیچ و تحریف بسیار آفریده ، تا اگر خفته باشی و حشرات زمین قصد آن کند راه بروی دراز شود ، تا تو آگاه شوی . زبان در محل لعاب نهاد تا روان باشد ، و از سخن گفتن باز نمائی . چشمه آب خوش از زیر زبان روان کرد ، تا با درار آب میدهد ، و طعام بوی تر میشود ، و اگر نه طعام بحلق فرو نشود . بر سر حلقوم حجابی آفرید تا چون طعام فروبری ، سر حلقوم بسته شود ، تا طعام بمجری نفس فرو نشود . جگر بیافرید تا طعامهای رنگا رنگ را همه يك صفت گرداند بر نك خون ، تا غذای هفت اندام شود .

پا کست و بی عیب خداوندی که از يك قطره آب مهین این همه صنع پیدا کرد ، و چندین عجائب و بدائع قدرت بنمود ، چون اندیشه کنی بگوی : « فتبارك الله احسن الخالقين ! » زهی (۱) نیکوکار زیبا نگار آفرید کار ! تن نگاشت و دل نگاشت . چون تن نگاشت خود را ستود ، گفت : « فتبارك الله احسن الخالقين » . چون دل نگاشت ترا ستود ، گفت : « اولئك هم الراسخون » . در علم ازلی و قضاء ابدی و رفقه قلم است که رویهائی بخواهد گردانید ، چون بنگاشتن روی رسید گفت : نیکو نگارید ، نگار گریستود نه نگار ، که اگر نگار ستودی نه روا بودی که بزوددی ، که کریم ستوده خویش محو نکند ، برداشته خویش رد نکند . چون بدل رسید نگار ستود نه نگار کر ، تا بدانی که نگار دل را هر گز نخواهد زدود .

« ولا يستطيعون لهم نصراً ولا انفسهم ينصرون » - يك قول مراد باین مشرکان اند که پرستنده اصنام بودند . جای دیگر گفت : « و كانوا لا يستطيعون سمعاً » ، « ما كانوا

يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ». حجت است بر اهل قدر که بنده را استطاعت نهادند، و قدرت بر مباشرت فعل پيش از فعل، و از اين آيت بي خبر اند و بي نصيب که ملك ميگويد جلّ جلاله: نه استطاعت دارند و نه قدرت. نه خود را بکار آيند نه ديگران را. نه جلب منفعت توانند نه دفع مضرت، مگر آنچه الله خواهد که توانند. که خواست خواست الله است، و توان توان او. بنده بخود هيچ نتواند، همه بتقدير الله است. نيکي و بدی، سود و زیان، عطا و منع، غنا و فقر همه بتقدير و خواست الله است. خير بتقدير او و رضاء او، شر بتقدير او، نه برضاء او. در عالم چيست مگر بخواست او؟ موی نهچند بر تن هيچ کس مگر بمشيت او. خطرات نайд در دل هيچ خلق مگر بعلم او. آدمی از خاک آفریده او، و اسير در قبضه او. هيچ چيز بروی نرود مگر بحکم او و بمشيت او. هر چه خواهد کند بر بنده او. اگر سوزد يا نوازد خواند يا راند، او را رسد، و کس را نيست اعتراض براو: «لَا يَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ». چنانکه در بدايت آفرينش خلق بمشيت وی بود، و در حکم وی، امروز حکم بمشيت و اختيار هم او راست: «مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» خلق که باشند که ايشان را حکم و اختيار بود؟ جبلت حدثان و اختيار انسان چه مرغ (۱) حضرت عزّت است؟! «سبحانه و تعالی عما يشركون» پاکست و متعالی از آنکه ديگری را باوی حکم و اختيار بود، که خدائی شرکت نپذيرد.

«وَتَرِيَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ»- آن زخم خوردگان عدل ازل، و نا بايستگان حضرت عزّت از مصطفى (ص) انسانيتديدند، نبوت نديدند. آدميتديدند عبوديت نديدند. لاجرم ميگفتند: «إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ»، «إِنَّمَا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ»؟ آن ديده های شوخ ايشان بر مص کفر آلوده بود، و سزای ديدن جمال نبوت نبود، از آن نديدند. موسی عليه السلام از خضر بندگی ديد آدميت نديد، لاجرم ميان بخدمت در بست، و بر درگاه شاگردی و مريدی وی مجاور گشت. ديزی

بباید تا تواز خلق و آدمی بیرون از تن ظاهر چیزی بینی . تولی می بینی معشوقی نمی بینی . مجنون میدانی عاشقی نمیدانی . لاجرم از کوی حقائق و راه مردان دور افتادی . ای هفتاد سال در منزل خاک بمانده ! و هرگز قدم در ولایت عشق نهاده ! پای بند صورت کشته ، و هرگز عالم صفت ندیده :

تا تو مرد صورتی از خود نبینی راستی

مرد معنی باش و گام از هفت کردن در گذار .

۲۰- النوبة الاولى

قوله تعالى : « خذ العفو » آسان فرا گیر کار مردمان « و أمر بالعرف » و بنیکوکاری فرمای ایشانرا [و برد باری کن] « و أعرض عن الجاهلین » (۱۹۸) ، و روی گردان و فرو گذار نادانان [و سفیهان ایشان]

« و أما ينزغتك من الشيطان » و هر که که بسر بردار از دیو ترا « نزع » بسر برداشتنی و سبکسار کردنی « فاستعذ بالله » فریاد خواه بخدای « انه سمیع عایم » (۱۹۹) ، که او شنوائی است دانا .

« ان الذين اتقوا » ایشان که گرویدگان اند و آزرند دارندگان از خدای « اذا مضى » که (۱) بایشان رسد « طائف من الشيطان » دیو گرفتنی از دیو « تذکروا » حق را یاد کنند و دریاد آرند « فاذا هم مبصرون » (۲۰۰) ، تا از آن حیرتی که دیو نمود بیرون آیند و حق بینند و با صواب آیند .

« و اخوانهم » و برادران ایشان « یمدّونهم فی الفی » ایشانرا در کمراهی میکشند و در آن میروانند و میدارند « ثم لا یقصر و ن » (۲۰۱) « و هیچ فرو نایستند .

«وَاِذَا لَمْ تَاْتَهُمْ بِآيَةٍ» وهر که که پیغامی که از تو خواهند نیاری، «قَالُوا»
 میگویند «لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا» چرا آخر سر سخن نگزینی و نه آری «قُلْ اِنَّمَا اتَّبَعُ مَا يوحى
 الّی من ربّی» کوی من پی بآن می برم که پیغام دهند بمن از خدای من «هَذَا بَصَائِرُ
 مِنْ رَبِّكُمْ» این نامه دیده وریها است از خداوند شما «وَهْدَى وَرَحْمَةً» و راهنمونی و
 بخشایشی «لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ» (۲۰۲) «ایشانرا که میگردند بآن».

«وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ» وهر که که قرآن خوانند «فاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا»
 خاموش ایستید و گوش بآن دارید «لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ» (۲۰۳) «تا مگر بر شما ببخشایند»
 «وَإِذْ كَرَّرْنَا بِكَ فِی نَفْسِكَ» خداوند خویش را یاد کن در دل خویش «تَضَرَّعًا
 وَخِيفَةً» بزاری و بیم «وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ» و یاد کن خداوند خویش باوازی
 فروتراز بانکه «بِالْفُتُوِّ وَالْإِصَالِ» بیامدادها و شبانگاهها «وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ» (۲۰۴)
 و نگر از غافلان نباشی.

«إِنَّ الدِّینَ عِنْدَ رَبِّكَ» ایشان که بنزدیک خداوند تو اند «لَا یُتَكَبَّرُونَ
 عَنْ عِبَادَتِهِ» کردن نمیکشند از بندگی کردن او را «وِیَسْبَحُونَهُ» و می ستایند بپاکی
 و بی عیبی او را «وَلَهُ یَسْجُدُونَ» (۲۰۵) «و ویرا یگانه سجود می کنند».

النوبة الثانية

قوله تعالى : «خذا العفو» - علماء دین و ائمة شرع متفق اند که در قرآن آیتی
 نیست مکارم الاخلاق را جامع تر ازین آیت . آنروز که این آیت فرو آمد مصطفی (ص)
 گفت : «یا جبرئیل ! ما هذا ؟» قال : لا ادری حتی اسأل . فذهب ثم رجع ، فقال : یا
 محمد ! ان ربك يأمرک ان تصل من قطعک ، وتعطى من حرّمک ، وتعفو عمن ظلمک .
 آنکه مصطفی (ص) گفت : «بعثت لیتقم بی مکارم الاخلاق» . وفى معناه انشدوا :

مكارم الاخلاق فى ثلاثة من كملت فيه فذلك الفتى اعطاء من يحرمه ، و وصل من يقطعه ، و العفو عن اعتدى .

وقال رسول الله (ص): « اوصانى ربى بتسع: اوصانى بالاخلاص فى السر والعلانية، والعدل فى الرضا والغضب، والقصد فى الفنى والفقر، وأن اعفو عمن ظلمنى، وأصل من حرمنى، و أن يكون صمتى تفكراً، ومنطقى ذكراً و نظرى عبراً ». « خذ العفو » قيل هو العفو عن المذنب، اى اترك عقوبته . باين قول عفو عفو كنهكار است، فرا كذاشتن كناه ازوى وعقوبت نا كردن، واين در ابتداء اسلام بود پس بايت قتال منسوخ شد. وقيل: معناه خذ العفو من اموالهم. اى ما فضل من العيال، وطاب وسهل و أتوك به عفواً بغير كلفة فخذنه، ولا تستلهم ما وراء ذلك. من قوله تعالى: « يسئلونك ماذا ينفقون قل العفو »، وهو منسوخ باية الزكوة. مجاهد گفت: « خذ العفو » اى ما عفا لك وظهر و تيسر من اخلاق الناس، ولا تستقص عليهم، ولا تبحث عنهم. ميگويد: سرسرى فراگير كار مردمان، وآسان فرارو با ايشان، فرا كذار بر نهان ايشان، و مجوى پوشيده هاى ايشان. « وأمر بالعرف » اى بالمعروف . والمعروف و العارفة و العرف كل خصلة حميدة ترتضيها العقول، وتطمئن اليه النفوس. قال النبى (ص): « صنائع المعروف تقى مصارع السوء، و اهل المعروف فى الدنيا هم اهل المعروف فى الآخرة ».

قال عطاء: « وأمر بالعرف » يعنى بلاله آلا الله، « و أعرض عن الجاهلين » اى جهل واصحابه . ثم نسختها آية السياف، وقيل: أعرض عنهم بترك مقابلتهم وترك موافقتهم . چون اين آيت فرو آمد مصطفى (ص) گفت: « كيف يارب والغضب »؟ بار خدايا چون توانم؟ و اين غضب را چه كنم كه در سرشت ما است؟ جبرئيل آمد و آيت آورد. « و امّا ينزغنىك من الشيطان نزع » - اى يعتريك و يعرض لك من الشيطان عارض من وسوسة وفساد و غضب، « فاستعذ » اى فاستجر، « بالله من الشيطان الرجيم »

من مكائده، واستغث به. زجاج كفت: النزغ بأدنى حركة تكون، تقول: نرغته أى حرّكته. يقول: ان نالك من الشيطان ادنى وسوسة. معنى آيت آنست كه: اگر شیطان ترا خلاف آن گوید و نماید كه ما فرمودیم در این آیت از مكارم الاخلاق، تو ویرا دفع كن باستعاذت، بگوی: اعوذ بالله منه، كه الله شنواست، و از ضمیر تو آگاه و دانا. قال سعيد بن المسيّب: شهدت عثمان و عليّاً و كان بينهما نزغ من الشيطان، فما ابقى واحد منهما لصاحبه شيئاً، ثم لم يبرحاً حتّى يستغفر كل واحد منهما لصاحبه.

«ان الذين اتقوا» يعنى المؤمنين، «اذا مسّهم» اصابهم، «طيف» بى الف قراءة مكى و بصرى و كسائى است. باقى «طائف» خوانند، و الطيف ما يتخيّل فى العقل ممّا لا تلحقه العين، او يرى فى المنام، و قيل: اللّم و الوسوسة و الخيل. تقول: طاف الخيال بطيف طيفاً، و طاف الرّجل يطوف طوفاً، اذا اقبل و أدبر، و طيف، من طاف الخيال، و يجوز ان يكون من طاف الرّجل، فيكون اصله طيِّفاً بالتشديد، فخفف كميت و ميت، و طائف اسم الفاعل من احدهما، و يجوز أن يكون طائف مصدراً كالطيف، كقولهم ما فلان طائف، أى طول. «تذكروا» أى تذكروا عقوبة الله، و قيل استعاذوا بالله. قال سعيد بن جبیر: هو الرّجل يفضب الغضبة فيذكر الله، فيكظم الغيظ. قال ابن عباس و السّدى: اذا زلّوا تابوا، كقوله تعالى: «ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم». «فاذا هم مبصرون» أى: على بصيرة. و المبصر صاحب البصيرة. و قيل مهتدون، و قيل منتهون.

«واخوانهم» - اين اخوان شياطين اند، و «هم» ضمير مشركان است، و روا باشد كه اخوان مشركان اند، و «هم» ضمير شياطين نهند. «يمدّونهم» من الممدد، و هو الزّيادة، و من الممدّ و هو الجذب. قراءت مدّنى «يمدّونهم» بضمّ يا و كسر ميم است. هر چه در قرآن آيد از پسند «امددت» گوید، چنانكه «اتما نمدّم به من مال و بنين»، «و أمددناهم بقا كهة»، «اتمّدوننى بمال»، و هر چه آيد از زم و نايستند «مددت» گویند، چنانكه «و

يُمدِّهم في طغيانهم يعمهون . و در قرآن، اند جای الله کافران را برادران دیو خواند بمعنی همسازان ، و معنی الایة : أن الشیاطین یزینون لهم الکفر و المعاصی ، و یغرونهم و یعمنونهم فی الضلال و الهلاک . « ثم لا یقصرون ، لا یقلعون ولا ینتهون . یقال : اقصر یقصر و قصر یقصر ، اذا کف . »

« و اذا لم تأتهم ، یا محمد ! یعنی المشرکین « بآیة » ، ممّا اقترحوا علیک . و قيل : بآیة من القرآن ، « قالوا لولا اجتبیتهما ، ای هلا تقول لهما من نفسك ؟ و اخترعتها من عندک ؟ تقول : اجتبيت الشیء و اخترعته و اختلقته بمعنی . مشرکان این بمصطفی از بهر آن میگفتند که ایشان چنین میگفتند که : این سخن محمد از خوشتن میسازد و مینهد ، چنانکه جای دیگر گفت : « ان هذا آفاک افتریه ، » « ام یقولون تقوله . »

حصص گفت : هی الایة من القرآن اذا جاءت کذبوا بها ، و اذا تأخرت طلبوها استهزاء . پس رب العالمین گفت : یا محمد ! ایشانرا جواب ده ، کوی : « انما اتبع ما یوحی الی من ربی ، آنچه شما میخواهید نه از قبل منست و نه بخواست من ، که آن ز قبل خدا است و بخواست خدا ، تا ازاله پیغام بمن نیاید من بشما نگویم . رب العالمین تصدیق وی کرد آنجا که گفت : « و ما ینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی . » جای دیگر گفت : « و ما هو علی الغیب بضنین . » « هذا بصائر . » ای هذا القرآن الذی ایت به بصائر « من ربکم » بیان ظاهر و برهان واضح ، و ای آیه اعظم منه ؟ « و هدی و رحمة لقوم یؤمنون . »

« و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له . » این آیت بقول سه گروه از مفسران در سه سبب است : قومی گفتند : این جواب آنست که مشرکان قریش یکدیگر را گفتند : « لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ، هر که که محمد قرآن خویش را خواندن کیرد ، شما در برابر وی شنت و نابکار گفتن در کیرید ، تا بان خویش ویرا باز شکنید . این آیت جواب آنست . »

قومی گفتند: این در نماز آمده، که مسلمانان در نماز پس رسول خدای با وی قرآن میخواندند با آواز. رسول خدا گفته بود ایشانرا: «لانتازعونی فی القرآن فاذا قرأت فأنصتوا»، و فی روایة: «فلا تقرؤا خلفی الا بأمر القرآن»، و قومی گویند: این در خطبه است. این قرآن خواندن اندر خطبه خواهد، و از بهر آن خطبه را قرآن خواند که خطبه بی چیزی از قرآن نه روا است، مردمان را باستماع خطبه فرمود و بخاموشی. و درست است خبر از مصطفی (ص) که گفت: «من قال لصاحبه والامام یخطب یوم الجمعة انصت فقد لفأ».

و روی عن عثمان بن عفان: اذا قام الامام ان یخطب یوم الجمعة فاستمعوا و أنصتوا، فان للمنصت الذی لا یسمع من الخط مثل ما للسامع المنصت. وقال النبی (ص): «من توضأ فأحسن الوضوء، ثم أنصت للامام یوم الجمعة حتی یفرغ من صلوته، کفر له ما بین الجمعة الی الجمعة، و زیادة ثلاثة أيام».

عمر بن عبد العزیز گفت: «فاستمعوا له وأنصتوا» معنی آنست که هر واعظ که از خدا و رسول سخن گوید، و خلق را پند دهد، و بنیوشید، و گوش بآن دارید، و تا آن می شنوید هیچ سخن مگوئید. ابن مسعود و ابوهریره گفتند: در ابتداء اسلام سخن گفتن در نماز روا بود، چنانکه یکدیگر را سلام میکردند، و جواب می دادند، و یکی میگفت: کم صلیتم؟ دیگری جواب می داد که: صلینا کذا و کذا. پس این آیت فرو آمد و سخن گفتن در نماز حرام گشت مگر تسبیح و تحمید و دعا و ذکر. زجاج گفت: «استمعوا وأنصتوا» معنی آنست که: اعملوا بما فیہ ولا تجاوزوه، من قول القائل: سمعت دعاک ای اجبت دعوتک.

«واذکر ربک فی نفسك» - ابن عباس گفت: ذکر اینجا قراءت است در نماز، «فی نفسك» ای فی صلوته الاسرار، الطاهر والعصر. «ودون الجهر من القول بالغدو والاصال» یعنی الفجر والعشائین، ای: ارفع الصوت وسطاً. «ولاتکن من الغافلین» بقلبک ولسانک.

خطاب با مصطفی است، و مراد بآن همه مؤمنان اند. ایشانرا درین آیت بینج نمازه یفرماید، نمازی با خضوع و خشوع و ترك غفلت، همچنانکه جای دیگر گفت: « اقم الصلوة لذکری ».

و مصطفی (ص) گفت بروایت ابن عباس ازو: « ان الله تبارك وتعالى يقول: انما اتقبل صلوة من تواضع لعظمتی، و قطع نهاره بذکری، و کفّف نفسه من الشهوات ابتغاء مرضاتی، و لم يتعاطم علی خلقی، و لم یبت مصراً علی خطیئته، یطعم الجائع و یؤوی الغریب، و یرحم الضعیف، و یکسو العاری، فذلک الذی یضیء نور وجهه کما یضیء نور الشمس. یدعونی فألبسی، و یسألنی فأعطی. مثله عندی کمثل الفردوس فی الجنان، لا یشتا ثمرها ولا یتغیر حالها ».

وقیل معناه: و از کر ربّک بقلبک، و لاتنسّه، و از کره بالتسبیح و التحمید، « تضرّعا و خیفه، خاشعاً متذللاً، خائفاً فرقاً، « و دون الجهر من القول، یعنی من الصوت، ای: از کره بقلبک و بلسانک غیر مجبور به و لامرفوع به صوتک. « بالغدو و الاصال، یعنی بکرة و عشیّاً. الاصال العشیات، و هی جمع الجمع، فالاصال جمع اصل، و الاصل جمع اصیل، و هو اسم لما بین العصر الی المغرب. معنی غدو بامداد کردن بود، اما اینجامراد بامداد است، چنانکه گفت: « فالق الاصباح، اصباح بامداد کردن بود، و مراد بامداد است، و در قرآن جایها تنزیل گفت بمعنی منزل، همچنین مراد باین غدو غدوات است. « ان الذین عند ربک، یعنی الملائکة فی السماء. و « عند، للقربة و الزلفة « لا یتکبرون، ای لا یتعظّمون « عن عبادته و سبّحونه، ینزّهونه عقالیلق به، و یقولون سبحان الله. وقیل: یسبّحونه یصلّون له، من السبّحة و هی الصلوة. این آیت آنکه فرو آمد که کافران گفتند: « وما الرّحمن ان سجّد لما تأمرنا؟ » سرازدند و خدایرا عزّ وجلّ سجود نکردند، و کردن کشیدند. معنی آنست که: فریشتگان و مقرّبان ملأ

اعلى بامنزلت ورتبت ودرجه ايشان خداى را مى سجود كنند ، وعبادت بى فترت مى آرند .
 « يسبحونه » ينزهونه عن السوء ويزكرونه ، « وله يسجدون » اى : يصلّون .
 روى ابو هريرة ، قال : قال رسول الله (ص) : اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد ،
 اعتزل الشيطان يبكي . فيقول : يا ويله ! امر بالسجود ، فسجد ، فله الجنة ، وأمرت بالسجود
 فعصيت ، فلى النار . و عن ربيعة بن كعب الاسلمي ، قال : كنت ايت مع النّبى (ص)
 وأتيته بوضوءه ، فقال : « سلنى » . فقلت : مرافقتك فى الجنة . قال : « او غير ذلك » ؟
 فقلت . هو ذاك . قال : « فأعنى على نفسك بكثرة السجود » . و قال صلى الله عليه و سلم :
 « اكثر من السجود فانه لا يسجد عبد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة ، وحط بها عنه خطيئة » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « خذ العفو » - فرمان آمد از خداوند كريم مهربان ، بار خداى
 همه بار خدايان ، كريم و لطيف در نام و در نشان ، بمحمد خاتم پيغامبران ، و مقتداى
 جهانيان ، كه : اى سيد ! در گذار گناه از گناهكاران ، و بپوش عيب ايشان ، و بر كش
 قلم غفور جريده بدكاران . اى سيد ! ازما كير خلق پسنديده ، و فعل ستوده ، گفتار راستى
 و با خلق آشتى . در صحبت يار نيكان ، و در خلوت تيمابر ايشان . اى سيد ! من كه
 خداوندم بردبارم ، و بردباران را دوست دارم . از دشمن ناسزا ميشنوم ، و شوخى وى در
 خلوت مى بينم ، و پرده بروى ميدارم ، و بعقوبت نشتابم ، و توبه و عفو بروى عرضه ميكند ،
 و بدر گاه خود باز مى خوانم كه : « ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف » .

و فى بعض الآثار : يقول الله تعالى : « ناديتموني فلبستكم ، سألتموني
 فأعطيتكم ، بارزتموني فأملهتكم ، تركتموني فرعيتكم ، عصيتموني فسترتكم . فان رجعتم
 الى قبلتكم ، و ان ادبرتم عنى انتظرتكم » . بندگان من ! رهبران من ! مرا باواز

خواندید، بلبیک جواب دادم. از من نعمت خواستید عطا بخشیدم. به یهوده بیرون آمدید مهلت دادم. فرمان من بگذاشتید رعایت از شما بر نداشتم. معصیت کردید ستر بر شما نکه داشتم. با این همه گر باز آئید بپذیرم، وربر گردید باز آمدن را انتظار کنم. انا اجود الا جودین واکرم الا کرمین.

وفی الخبر: اذا تاب الشيخ يقول الله عز وجل: «الان! اذ هبت قوتک، و تقطعت شهوتک. بلی انا ارحم الراحمین، بلی انا ارحم الراحمین». چون این آیت فرو آمد که «خدا العفو»، رسول خدا دانست که عفو از خصائص سنت حق است جل جلاله، و خود گفته بود علیه الصلوة والسلام که: «المؤمن یاخذ من الله خلقاً حسناً». این خلق نیکو از حق گرفت، و این سنت پسندیده بردست گرفت تا بعدی رسید که روز احد آن چندان رنج و اذی دید از مشرکان، و با این همه می گفت: «اللهم اهد قومی فانهم لا یعلمون». «واما ینزغنی من الشیطان نزع فاستعد بالله» - مصطفی (ص) گفت: «رایت عدو الله ابلیس ناحلاً مهموماً، فقلت: یا عدو الله! مم تحولک؟ قال من صهیل فرس الغازی، و اذان المؤذنین، و کسب درهم من الحلال، و قول العبد: اعوذ بالله من الشیطان الرجیم. آن مهتر عالم و سید ولد آدم صلوات الله و سلامه علیه گفت: وقتی آن سر اشقیا، مهجور مملکت، ابلیس را دیدم نزار و ضعیف و درمانده، سر بجنب مهجوری فرو برده، گفتم یا عدو الله! این ضعف و نحافت تواز چیست؟ گفت: ای محمد! این ضعف و کداختگی و درماندگی من از چهار چیز است. هر گه که از آن چهار چیز یکی روی نماید چنان کداخته شوم که نمک در آب گدازد، و شمع در آتش: یکی آواز اسب غازیان در صف جهاد با کافران. دوم آواز مؤذنان در وقت اذان. سوم کسب کردن جلال بشرط شریعت و مقتضی ایمان، چهارم گفتار بنده مؤمن که گوید: اعوذ بالله من الشیطان الرجیم. فرمان آمد که ای سید! هر که با دشمن حرب کند، زره باید و خفتان، جوشن و بر کستوان،

خود و مغفر، خیل و لشکر. ای سید! امت تودر معرکه شیطان قرار گرفته اند، «واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله» زره ایشان، «اما ينزعنك من الشيطان نزع فاستعذ بالله» خوشن ایشان، «قل اعوذ برب الفلق» خود ایشان، «قل اعوذ برب الناس» بر کستوان ایشان. چون بازین سلاح و عدت بحرب ابلیس آیند، لاجرم از وساوس و نزغات وی ایمن شوند: «انه ليس له سلطان على الذين آمنوا».

ودر خبر است: «ان لكل ملك حمى، وان حمى الله محارمه». هر پادشاهی را در دنیا حمایتگاهی است، و خداوند عالم را جل جلاله سه حمایتگاه است: یکی توحید و شهادت، چنانکه گفت: «لا اله الا الله حصنى». دیگر حرم مکه: «ومن دخله كان آمناً». سه دیگر گفتار «اعوذ بالله من الشيطان الرجيم». آهوی دشتی و مرغ هوایی که سایه حرم بر فرق وی افتاد از خصمان ایمن گشت، قال النبی (ص): «مکه حرام بتحریم الله، لا یختلی خلاها ولا یعضد شوکها و لا ینفر صیدها». توحید و شهادت محل حصن و امن پادشاه است عز جلاله. اگر زنتار داری، بت پرستی، هزار سال بت راسجود برده و آتش پرستیده، چون يك قدم بر بساط توحید و شهادت نهاد از آتش عقوبت ایمن گشت، و مستحق رضوان اکبر شد. قال النبی (ص): «اذا قالوها عصموا منی دماءهم و اموالهم». «اعوذ بالله» حصار و حمایتگاه مولی است. هر بنده ای که فتنه دیو است و سخره شیطان، و در بند همزات و غمزات ابلیس، چون چنک نیاز و افلاس درین عروه وثقی زد که: «اعوذ بالله من الشيطان الرجيم، ابلیس رابطاعت و ایمان وی کار نه، و هیچ دشمن را در حمایتگاه اقرار نه.

«ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان» الایه - چون توفیق در راه مرد آید کید شیطان در وی اثر نکند. در روز کار عمر خطاب جوانی از نماز خفتن باز گشته، زنی براه وی آمد، خود را بروی عرضه کرد. او را در فتنه افکند و رفت. جوان بر اثر زن

میرفت تا بدرسرای آن زن رسید. آنجا ساعتی توقف کرد. این آیت فرا زبان وی آمد:

« ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون ». چون این آیت برخواند، بیفتاد و بیهوش شد. آن زن دروی نگرست، اورا بر آن حال دید، دلشک شد. کنیزك خود را برخواند، و هر دو اورا بر گرفتند، و بدرسرای آن جوان بردند، و اورا بخوابانیدند، و خود باز گشتند. این جوان پدري پیرداشت، بیرون آمد از سرای خویش، اورا چنان دید بر گرفت اورا، و در خانه برد. چون بهوش بلز آمد، پدر از حال وی پرسید، گفت: یا ابث لائسلی. میرس که مرا چه حال افتاد. آنکه قصه در گرفت. چون اینجا رسید که آیت برخواند شقه‌ای زد، در آن حال از دنیا بیرون شد کالبد خالی کرده. پس آنکه عمر خطاب را ازین قصه خبر کردند بعد از دفن وی، گفت: چرا خبر نکردید پیش ازین تا من اورا بدیدم می. آنکه برخاست و رفت تا بسرخاك وی، فنادی: یا فلان! « ولمن خاف مقام ربّه جنتان ». سه بار گفت چنین، و از میان خاك جواب آمد سه بار: قد اعطانیهما ربی یا عمر!

« و اذا قرء القرآن فاستمعوا له » - سماع حقیقت استماع قرآن است، و سماع روزگار مرد را بیش از آن زندگی دهد که روح قالب دهد. سماع چشمه ایست که از میان دل بر جوشد، و تربیت او از عین صدق است، و صدق مرسماع را چنان است که جرم آفتاب مرسماع را، و تاظلمات بشریت از پیش دل بر نخیزد، حقیقت آفتاب سماع روا نبود که بر صحراء سینۀ مرد تجلی کند. و بدان که سماع بر دو ضرب است: سماع عوام دیگر است و سماع خواص دیگر. حظّ عوام از سماع صوت است و نعمت آن، و حظّ خواص از سماع لطیفه ایست میان صوت و معنی و اشارت آن. عوام سماع کنند بگوش سر و آلت تمییز و حرکت طباع، تا از غم برهند، و از شغل بیاسایند. خواص سماع کنند بنفسی مرده و دلی تشنه و نفسی سوخته، لاجرم بار آورد ایشانرا نسیم انسی و باد کار ازلی و شادی جاودانی.

و گفته‌اند: حقیقت سماع یاد کار نداء قدیم است که روز میثاق از بارگاه جبروت و جناب احدیت روان گشت که: «الست برکم»؟ سمع بندگان پیوست، و ذوق آن بجان ایشان رسید. ندائی که مستودع آن در جهان است، و مستقر آن در جان است. آنچه شاهد است نشان است، و آنچه عبارت است عنوان است. آنچه در خبر گمان است، در وجود عیان است، هفت اندام رهی بندها دوست نیوشان است، نداء دوست نه اکنونی است که جاودان است.

«واذکر ربک فی نفسک» - یاد کنندگان الله سه مرد اند: یکی بزبان یاد کرد دل از آن بی خبر، یکی بزبان و دل یاد کرد اما کارش بر خطر، که گفته‌اند: «والمخلصون علی خطر عظیم». یکی بزبان خاموش و دل درو مستغرق، چنانکه پیر طریقت گفت: الهی! چه یاد کنم که خود همه یادم! من خرمن نشان خود فرا باد نهادم! و کیف از کره من لست انساه؟! ای یاد کار جانها! و یاد داشته دلها! و یاد کرده زبانها! بفضل خود ما را یاد کن، و بیاد لطفی ما را شاد کن.

«ان الذین عند ربک» اشارت است بنقطه جمع، «لا یتکبرون عن عبادته» خبر است از نعت تفرقه. عنایت کرامت ایشانرا اثبات کرده، واحکام عبودیت بر ایشان نکه داشته، تابنده روان باشد میان جمع و تفرقت. جمع حقیقت را نشان است و تفرقت شریعت را بیان است. «و لکل جعلنا منکم شرعة و منهاجا» اشارت بآن است، والله اعلم بالصواب.

فهرست سور و آیات

از

ترجمه و تفسیر و تأویل

مجلد سوم

جزء ششم و هفتم

۵- سورة المائدة (۱۲۰ آیه)

صفحه

۴- التوبة الاولى

۳۰-۲۸

ترجمة آیات ۴ تا ۶

التوبة الثانية :

تفسير آية ۴: « يسئلونك ما ذا احل لهم... » ۳۰

تفسير آية ۵: « اليوم احل لكم الطيبات... » ۳۴

تفسير آية ۶: « يا ايها الذين آمنوا

اذا قمتم الى الصلوة... » ۳۶

ذكر اخبارى چند در فضيلت وضوء ۴۲

التوبة الثالثة :

تأويل آية « يسئلونك ماذا احل لهم... » ۴۴

سخن پير طريقت ۴۵

تأويل آية « اليوم احل لكم الطيبات... » ۴۶

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم... » ۴۶

۴- التوبة الاولى

۵۴-۵۱

ترجمة آیات ۷ تا ۱۴

التوبة الثانية :

تفسير آية ۷: « واذكروا نعمة الله عليكم... » ۵۴

تفسير آية ۸: « يا ايها الذين آمنوا

كونوا قوامين لله... » ۵۵

تفسير آية ۹: « وعد الله الذين آمنوا... » ۵۶

تفسير آية ۱۰: « والذين كفروا و

كذبوا... » ۵۶

صفحه

الف

مقدمه

۶- التوبة الاولى

ترجمة آیات ۱ تا ۳ از سورة المائدة ۳-۱

التوبة الثانية :

تعداد آیات و كلمات وحروف ومحل

نزول و آیات منسوخه و فضيلت

سورة مائده . ۳

تفسير بسمله ۴

تفسير آية ۱: « يا ايها الذين آمنوا

اوفوا بالعقود... » ۴

تفسير آية ۲: « يا ايها الذين آمنوا

لا تحلوا شعائر الله... » ۷

تفسير آية ۳: « حرمت عليكم الميتة... » ۱۱

فصل في الذكوة (تذكية حيوانات) ۱۲

ذكر رواياتى درباره شطرنج ۱۴

تفسير « اليوم اكملت لكم دينكم » ۱۷

التوبة الثالثة :

تأويل بسمله ۲۰

سخن پير طريقت (خواجه عبيد الله انصارى) ۲۱

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا اوفوا... » ۲۱

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا... » ۲۳

سخن پير طريقت ۲۳

تأويل آية « حرمت عليكم الميتة... » ۲۵

صفحة

- بيان رقتن بني اسرائيل از مصر به قدس ٧٧ تا ٨٠
تفسير آية ٢٣: « قال و جلتن من الذين
يخافون ... » ٧٧
تفسير آية ٢٤: « قالوا يا موسى انا
لن ندخلها ... » ٧٧
تفسير آية ٢٥: « قال رب اني لا
املك ... » ٧٨
تفسير آية ٢٦: « قال فانها محرمة ... » ٧٩
بيان قصة وفات موسى وهرون ٨٠

النوبة الثالثة :

- تأويل آية « يا اهل الكتاب قد جائكم
رسولنا ... » ٨٣
سخن بير طريقت ٨٦
تأويل آية « يهدي به الله ... » ٨٦
تأويل آية « وقالت اليهود والنصارى ... » ٨٦
تأويل آية « يا اهل الكتاب قد جائكم
رسولنا بين لكم على فترة ... » ٨٧
تأويل آية « واذ قال موسى لقومه ... » ٨٧
تأويل آية « يا قوم ادخلوا الارض المقدسة ... » ٨٩
تأويل آية « قال رب اني لا املك ... » ٨٩

٥ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ٢٧ تا ٣٤ ٩٢-٩٠
النوبة الثانية :

- تفسير آية ٢٧: « و اتل عليهم نبأ
ابني آدم ... » ٩٢
بيان قصة هابيل وقايل ٩٣
تفسير آية ٢٨: « لئن بسطت الي يدك ... » ٩٦
تفسير آية ٢٩: « اني اريد أن تبوء ... » ٩٦
تفسير آية ٣٠: « فطوعت له نفسه ... » ٩٦
تفسير آية ٣١: « فبعث الله غراباً ...
قال يا ويلتي اعجزت ... » ٩٧

صفحة

- تفسير آية ١١: « يا ايها الذين آمنوا
اذكروا نعمة الله ... » ٥٦
بيان قصة يمان شكني بني قريظه وبني نضير ٥٧
تفسير آية ١٢: « ولقد اخذ الله ميثاق ... » ٥٧
تفسير آية ١٣: « فبما تقضهم ميثاقهم ... » ٥٩
تفسير آية ١٤: « ومن الذين قالوا
انا نصارى ... » ٦١

النوبة الثالثة :

- تأويل آية « واذكروا نعمة الله ... » ٦٢
تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا
كونوا قوامين ... » ٦٣
سخن بير طريقت ٦٥
تأويل آية « ولقد اخذ الله ميثاق ... » ٦٥

٤ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٥ تا ٢٦ ٦٩-٦٦
النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٥: « يا اهل الكتاب قد
جائكم رسولنا ... » ٦٩
تفسير آية ١٦: « يهدي به الله ... » ٧٠
تفسير آية ١٧: « لقد كفر الذين قالوا
ان الله هو المسيح بن مريم ... » ٧١
تفسير آية ١٨: « و قالت اليهود و
النصارى نحن ابناء الله ... » ٧١
تفسير آية ١٩: « يا اهل الكتاب قد
جائكم رسولنا بين لكم على فترة ... » ٧٢
تفسير آية ٢٠: « و اذ قال موسى لقومه ... » ٧٤
تفسير آية ٢١: « يا قوم ادخلوا الارض
المقدسة ... » ٧٥
تفسير آية ٢٢: « قالوا يا موسى ان
فيها قوماً جبارين ... » ٧٧

صفحة

تفسير آية ٤٣: « وكيف يحكمونك... » ١٢٠

النوبة الثالثة :

تأويل آية > يا ايها الذين آمنوا

١٢١ اتقوا الله... »

١٢٢ سخن پيرطريقت در باب خداشناسی

١٢٢ ايضاً سخن پيرطريقت

١٢٣ تأويل آية « ان الذين لو أن لهم... »

١٢٣ تأويل آية « يريدون أن يخرجوا... »

١٢٣ بيان قصة هناد

٧- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٤٤ تا ٥٠ ١٢٧-١٢٥

النوبة الثانية :

تفسير آية ٤٤: « انا انزلنا التوراة... » ١٢٨

تفسير آية ٤٥: « وكتبنا عليهم فيها

١٣٠ ان النفس بالنفس... »

تفسير آية ٤٦: « وقفنا على آثارهم... » ١٣٢

تفسير آية ٤٧: « و ليحكم اهل

١٣٣ الانجيل... »

تفسير آية ٤٨: « و انزلنا اليك

١٣٤ الكتاب... »

تفسير آية ٤٩: « وأن احكم بينهم... » ١٣٦

تفسير آية ٥٠: « افحكم الجاهلية

١٣٧ يبنون... »

النوبة الثالثة :

تأويل آية > انا انزلنا التوراة... » ١٣٧

١٣٨ سخن پيرطريقت در خداشناسی

تأويل آية « و كتبنا عليهم فيها ان

١٤٠ النفس... »

تأويل آية « وانزلنا اليك الكتاب... »

١٤٠ لكل جعلنا منكم شرعة... »

صفحة

تفسير آية ٣٢: « من اجل ذلك كتبنا... » ١٠٠

تفسير آية ٣٣: « انما جزاؤا الذين

١٠١ يحاربون الله... »

١٠٢ بيان كيف راهزنان و تباهاكاران

تفسير آية ٣٤: « الا الذين تابوا... » ١٠٣

النوبة الثالثة :

تأويل آية « و اتل عليهم نبأ ابني

١٠٥ آدم... »

١٠٥ سخن پيرطريقت

تأويل آية لئن بسطت يدك... » ١٠٦

تأويل آية « من اجل ذلك كتبنا على

١٠٦ بني اسرائيل... »

تأويل آية « انما جزاؤا الذين يحاربون... » ١٠٧

١٠٧ سخن پيرطريقت درباره اجل

٦- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٣٥ تا ٤٣ ١١٠-١٠٨

النوبة الثانية :

تفسير آية ٣٥: « يا ايها الذين آمنوا

١١١ اتقوا الله... »

تفسير آية ٣٦: « ان الذين كفروا

١١١ لو أن لهم ما في الارض... »

تفسير آية ٣٧: « يريدون أن يخرجوا

١١١ من النار... »

تفسير آية ٣٨: « والسارق والسارقة

١١٣ فاقطعوا ايديهما... »

تفسير آية ٣٩: « فمن تاب من بعد ظلمه... » ١١٥

تفسير آية ٤٠: « الم تعلم ان الله له ملك... » ١١٦

تفسير آية ٤١: « يا ايها الرسول

١١٦ لا يحزنك... »

تفسير آية ٤٢: « سماعون للكذب... » ١١٩

صفحة

- تفسير آية ٦٠: « قل هل انبشكم بشر... » ١٦٥
 تفسير آية ٦١: « و اذا جاؤكم قالوا آمنا... » ١٦٥
 تفسير آية ٦٢: « وترى كثيراً منهم... » ١٦٦
 تفسير آية ٦٣: « لو لا ينهيم الربانيون... » ١٦٦
 تفسير آية ٦٤: « وقالت اليهود يد الله مغلولة... » ١٦٧
 فصلی درمسألة يد وعقيدة معتزله و قدریه ورافضه دراین باب ١٦٨

النوبة الثالثة :

- تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا... » ١٧١
 تأويل آية « و اذا ناديتم الى الصلوة... » ١٧٢
 تأويل آية « قل يا اهل الكتاب هل تتقون... » ١٧٣
 تأويل آية « لولا ينهيم الربانيون... » ١٧٤
 تأويل آية « وقالت اليهود يد الله... » ١٧٤
 سخن بيرطريقت ١٧٤

١٠ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٦٥ تا ٧١ ١٧٥ تا ١٧٧

النوبة الثانية :

- تفسير آية ٦٥: « ولو أن اهل الكتاب آمنوا... » ١٧٨
 تفسير آية ٦٦: « ولو أنهم اقاموا التورية... » ١٧٩
 تفسير آية ٦٧: « يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك... » ١٨٠
 تفسير آية ٦٨: « قل يا اهل الكتاب لستم... » ١٨٣
 تفسير آية ٦٩: « ان الذين آمنوا والذين هادوا... » ١٨٣

صفحة

٨- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٥١ تا ٥٦ ١٤٠-١٤٢

النوبة الثانية :

- تفسير آية ٥١: « يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا اليهود... » ١٤٢
 تفسير آية ٥٢: « فترى الذين في قلوبهم مرض... » ١٤٤
 تفسير آية ٥٣: « ويقول الذين آمنوا... » ١٤٥
 تفسير آية ٥٤: « يا ايها الذين آمنوا من يرتد... » ١٤٥

- بيان اخبار اهل ردت ١٤٥
 تفسير آية ٥٥: « انما وليكم الله... » ١٤٩
 بيان فضائل على ع ١٥٠
 تفسير آية ٥٦: « ومن يتول الله... » ١٥٣

النوبة الثالثة :

- تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا اليهود... » ١٥٣
 تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا من يرتد... » ١٥٤
 سخن بيرطريقت در دوست داشتن خدا ١٥٥
 تأويل آية « انما وليكم الله... » ١٥٦

٩- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٥٧ تا ٦٤ ١٥٧-١٥٩

النوبة الثانية :

- تفسير آية ٥٧: « يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا الذين... » ١٥٩
 تفسير آية ٥٨: « و اذا ناديتم الى الصلوة... » ١٦٠
 فصل في بدو الاذان و ذكر فضائله و آدابه ١٦١
 تفسير آية ٥٩: « قل يا اهل الكتاب هل تتقون... » ١٦٤

صفحة

١٩٩ بيان مهاجرة مسلمين بحبيشه

النوبة الثالثة :

٢٠٢ تأويل آية > لقد كفر الذين قالوا ان

الله هو المسيح <...>

٢٠٣ تأويل آية > قل يا اهل الكتاب

لا تغفلوا <...>

٢٠٤ تأويل آية > لعن الذين كفروا <...>

١٢- النوبة الاولى

٢٠٥ ترجمة آية ٨٣

الجزء السابع

٢٠٧-٢٠٥ ترجمة آيات ٨٤ تا ٨٩

النوبة الثانية :

٢٠٧ تفسير آية ٨٣ : > و اذا سمعوا ما

انزل <...>

٢٠٨ تفسير آية ٨٤ : > وما لنا لا نؤمن

بالله <...>

٢٠٨ تفسير آية ٨٥ : > فأنا بهم الله بما

قالوا <...>

٢٠٨ تفسير آية ٨٦ : > والذين كفروا و

كذبوا <...>

٢٠٨ تفسير آية ٨٧ : > يا ايها الذين آمنوا

لا تحرموا <...>

٢٠٨ تفسير آية ٨٨ : > وكلوا مما رزقكم

الله <...>

٢١١ تفسير آية ٨٩ : > لا يؤاخذكم الله

باللفو في ايمانكم <...>

النوبة الثالثة :

٢١٤ تأويل آية > واذا سمعوا ما انزل <...>

٢١٥ سخن پير طريقت در بيان معرفت

صفحة

تفسير آية ٧٠ : > لقد اخذنا ميثاق بني

اسرائيل <...>

١٨٤ تفسير آية ٧١ : > وحسبوا الاتكون

١٨٤ فتنه <...>

النوبة الثالثة :

تأويل آية > ولو أن اهل الكتاب آمنوا <...> ١٨٥

تأويل آية > ولو أنهم أقاموا التوراة <...> ١٨٦

تأويل آية > يا ايها الرسول بلغ ما

انزل اليك <...> ١٨٦

١٨٨ بيان قصة زكاه

١١- النوبة الاولى

١٩٢-١٩٠ ترجمة آيات ٧٢ تا ٨٢

النوبة الثانية :

تفسير آية ٧٢ : > لقد كفر الذين قالوا

ان الله هو المسيح <...> ١٩٢

تفسير آية ٧٣ : > لقد كفر الذين قالوا

ان الله ثالث ثلاثة <...> ١٩٣

تفسير آية ٧٤ : > افلا يتوبون الى

الله <...> ١٩٤

تفسير آية ٧٥ : > ما المسيح بن مريم

الا رسول <...> ١٩٥

تفسير آية ٧٦ : > قل اتعبدون من

دون الله <...> ١٩٦

تفسير آية ٧٧ : > قل يا اهل الكتاب

لا تغفلوا <...> ١٩٦

تفسير آية ٧٨ : > لعن الذين كفروا <...> ١٩٧

تفسير آية ٧٩ : > كانوا لا يتناهون <...> ١٩٨

تفسير آية ٨٠ : > ترى كثير آمنهم <...> ١٩٨

تفسير آية ٨١ : > ولو كانوا يؤمنون

بالله <...> ١٩٨

تفسير آية ٨٢ : > لتجدن اشد الناس

١٩٩ عداوة <...>

صفحه

تأویل آیه « یا ایها الذین آمنوا

۲۳۷

لا تقتلوا الصيد ... »

۲۳۷

تأویل آیه « جعل الله الکعبة ... »

۱۴ - النوبة الاولى

ترجمة آیات ۹۸ تا ۱۰۸ ۲۳۸ - ۲۴۱

النوبة الثانية :

تفسير آیه ۹۸: « اعلّموا أن الله شديد

۲۴۱

العقاب ... »

۲۴۱

بيان انواع علم

تفسير آیه ۹۹: « ما على الرسول

۲۴۴

الا البلاغ ... »

تفسير آیه ۱۰۰: « قل لا يستوى الخبيث ... » ۲۴۴

تفسير آیه ۱۰۱: « يا ايها الذین آمنوا

۲۴۴

لا تستلوا ... »

تفسير آیه ۱۰۲: « قدسأ لها قوم ... » ۲۴۷

تفسير آیه ۱۰۳: « ما جعل الله من بحيرة ... » ۲۴۷

تفسير آیه ۱۰۴: « و اذا قيل لهم

۲۴۸

تعالوا ... »

تفسير آیه ۱۰۵: « يا ايها الذین آمنوا

۲۴۹

عليكم انفسكم ... »

تفسير آیه ۱۰۶: « يا ايها الذین آمنوا

۲۵۱

شهادة بينكم ... »

تفسير آیه ۱۰۷: « فان عثر على انهما ... » ۲۵۲

تفسير آیه ۱۰۸: « ذلك ادنى أن یأتوا ... » ۲۵۴

النوبة الثالثة :

تأویل آیه « اعلّموا ان الله شديد العقاب ... » ۲۵۵

تأویل آیه « ما على الرسول الا البلاغ ... » ۲۵۵

تأویل آیه « قل لا يستوى الخبيث ... » ۲۵۶

تأویل آیه « يا ايها الذین آمنوا

۲۵۷

لا تستلوا ... »

تأویل آیه « يا ايها الذین آمنوا عليكم

۲۵۷

انفسكم ... »

صفحه

تأویل آیه « وما لنا لا نؤمن بالله ... » ۲۱۵
داستان پسرى خراباتى و آوردن او

۲۱۵

پيش جنيد وشبلى

تأویل آیه « يا ايها الذین آمنوا لا

۲۱۸

تعرموا ... »

تأویل آیه « و كلوا مما رزقكم الله ... » ۲۱۸

تأویل آیه « لا يؤاخذكم الله باللغو ... » ۲۱۹

۲۱۹

سخن پير طريقت در مناجات

۱۳ - النوبة الاولى

ترجمة آیات ۹۰ تا ۹۷ ۲۲۲-۲۲۰

النوبة الثانية :

تفسير آیه ۹۰: « يا ايها الذین آمنوا

۲۲۲

انما الخمر والميسر ... »

۲۲۴

فصلی در باب حرمت خمر

تفسير آیه ۹۱: « انما يريد الشيطان

۲۲۶

ان يوقع ... »

تفسير آیه ۹۲: « وأطيعوا الله وأطيعوا

۲۲۶

الرسول ... »

تفسير آیه ۹۳: « ليس على الذین آمنوا ... » ۲۲۶

تفسير آیه ۹۴: « يا ايها الذین آمنوا

۲۲۷

ليبلونكم الله ... »

تفسير آیه ۹۵: « يا ايها الذین آمنوا

۲۲۸

لا تقتلوا الصيد ... »

تفسير آیه ۹۶: « احل لكم صيد البحر ... » ۲۳۱

تفسير آیه ۹۷: « جعل الله الکعبة ... » ۲۳۳

النوبة الثالثة :

تأویل آیه « يا ايها الذین آمنوا

۲۳۵

انما الخمر ... »

۲۳۵

سخن پير طريقت در منع از ميخوارى

تأویل آیه « و أطيعوا الله وأطيعوا

۲۳۶

الرسول ... »

تأویل آیه « ليس على الذین آمنوا ... » ۲۳۶

صفحة

١٥ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٠٩ تا ١١٥ ٢٦٠-٢٥٨

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٠٩ : « يوم يجمع الله ... » ٢٦٠

تفسير آية ١١٠ : « اذ قال الله يا عيسى ... » ٢٦٢

تفسير آية ١١١ : « واذا وحيث الى

الحواريين ... » ٢٦٣

تفسير آية ١١٢ : « اذ قال الحواريون ... » ٢٦٤

تفسير آية ١١٣ : « قالوا نريد أن نأكل ... » ٢٦٥

بيان قصة مائده ٢٦٥

تفسير آية ١١٤ : « قال عيسى بن مريم

اللهم ربنا انزل علينا مائدة ... » ٢٦٥

تفسير آية ١١٥ : « قال الله اني منزلها ... » ٢٦٩

النوبة الثالثة :

تأويل آية « يوم يجمع الله المرسل ... » ٢٧٠

صفحة

تأويل آية « اذ قال الحواريون ... » ٢٧٢

تأويل آية « قال عيسى بن مريم

اللهم ربنا انزل ... » ٢٧٣

١٦ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١١٦ تا ١٢٠ ٢٧٥-٢٧٤

النوبة الثانية :

تفسير آية ١١٦ : « واذا قال الله يا عيسى ... » ٢٧٥

تفسير آية ١١٧ : « ما قلت لهم الا ما

امرتني به ... » ٢٧٧

تفسير آية ١١٨ : « ان تعذبهم فانهم

عبادك ... » ٢٧٨

تفسير آية ١١٩ : « قال الله هذا يوم ينفع ... » ٢٧٩

تفسير آية ١٢٠ : « لله ملك السموات ... » ٢٨٠

النوبة الثالثة :

تأويل آية « واذا قال الله يا عيسى ... » ٢٨١

سخن شيخ الاسلام انصارى در صفات الله ٢٨٢

تأويل آية « ما قلت لهم الا ما امرتني به ... » ٢٨٢

بقية جزء هفتم

٦ = سورة الانعام (١٦٥ آية)

صفحة

١ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٥ از سورة الانعام ٢٨٥-٢٨٤

النوبة الثانية :

محل نزول و فضيلت سورة انعام و

آيات منسوخه و شماره آيات و

كلمات و حروف آن ٢٨٥

تفسير آية ١ : « الحمد لله الذى خلق

السموات ... » ٢٨٦

تفسير آية ٢ : « هو الذى خلقكم من طين ... » ٢٨٩

صفحة

تفسير آية ٣ : « وهو الله فى السموات ... » ٢٩١

تفسير آية ٤ : « وما تأتيتهم من آية ... » ٢٩٢

تفسير آية ٥ : « فقد كذبوا بالحق ... » ٢٩٢

بيان معانى « حق » ٢٩٣

النوبة الثالثة :

تأويل بسملة ٢٩٤

سخن پير طريقت ٢٩٤

تأويل آية « الحمد لله الذى خلق

السموات ... » ٢٩٦

صفحة

تأويل آية ٢٠ : « الذين آتيناهم

الكتاب ... » ٣١٩

تفسير آية ٢١ : « ومن اظلم ممن افترى... » ٣١٩

تفسير آية ٢٢ : « ويوم نحشرهم... » ٣٢٠

تفسير آية ٢٣ : « ثم لم تكن فتنتهم... » ٣٢٠

تفسير آية ٢٤ : « انظر كيف كذبوا... » ٣٢٠

النوبة الثانية :

تأويل آية « قل اغير الله اتخذ... » ٣٢١

تأويل آية « وان يمسك الله... » ٣٢٢

تأويل آية « وهو القاهر فوق عباده... » ٣٢٢

تأويل آية « قل اى شيء اكبر... » ٣٢٣

٤- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٥ تا ٣٢ ٣٢٥-٣٢٤

النوبة الثالثة :

تفسير آية ٢٥ : « ومنهم من يستمع... » ٣٢٦

تفسير آية ٢٦ : « وهم يهون عنه... » ٣٢٨

تفسير آية ٢٧ : « ولوترى اذ وقفوا

على النار... » ٣٢٩

تفسير آية ٢٨ : « بل بدا لهم ما كانوا

يخفون... » ٣٣٠

تفسير آية ٢٩ : « وقالوا ان هى الا

حيوتنا الدنيا... » ٣٣١

تفسير آية ٣٠ : « ولوترى اذ وقفوا

على ربهم... » ٣٣٢

تفسير آية ٣١ : « قد خسر الذين

كذبوا... » ٣٣٣

تفسير آية ٣٢ : « وما الحياة الدنيا

الا لعب... » ٣٣٥

النوبة الثانية :

تأويل آية « ومنهم من يستسلم اليك... » ٣٣٥

تأويل آية « وهم يهون عنه... » ٣٣٦

تأويل آية « بل بدا لهم... » ٣٣٦

صفحة

تأويل آية « هو الذى خلقكم من طين... » ٢٩٧

تأويل آية « وهو الله فى السموات... » ٢٩٨

٢- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٦ تا ١٣ ٢٩٩-٣٠٠

النوبة الثانية

تفسير آية ٦ : « الم يروا كم اهلكنا... » ٣٠١

تفسير آية ٧ : « ولونزلنا عليك كتابا... » ٣٠٣

تفسير آية ٨ : « وقالوا لولا انزل

عليه ملك... » ٣٠٤

تفسير آية ٩ : « ولوجعلناه ملكاً... » ٣٠٤

تفسير آية ١٠ : « ولقد استهزى برسل... » ٣٠٥

تفسير آية ١١ : « قل سيروا فى الارض... » ٣٠٥

بيان معانى « نظر » در قرآن ٣٠٥

تفسير آية ١٢ : « قل لمن مافى السموات... » ٣٠٦

تفسير آية ١٣ : « وله ما سكن فى الليل... » ٣٠٨

النوبة الثالثة :

تأويل آية « الم يروا كم اهلكنا... » ٣٠٨

تأويل آية « ولونزلنا عليك كتاباً... » ٣١٠

سخن بير طريقت ٣١٠

تأويل آية « قل لمن مافى السموات... » ٣١٠

تأويل آية « وله ما سكن فى الليل... » ٣١١

٣- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٤ تا ٢٤ ٣١٢-٣١٤

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٤ : « قل اغير الله اتخذ... » ٣١٤

تفسير آية ١٥ : « قل انى اخاف... » ٣١٦

تفسير آية ١٦ : « من يصرف عنه يومئذ... » ٣١٦

تفسير آية ١٧ : « وان يمسك الله بضر... » ٣١٦

تفسير آية ١٨ : « وهو القاهر... » ٣١٧

تفسير آية ١٩ : « قل اى شيء اكبر

شهادة... » ٣١٧

صفحه

۵- النوبة الاولى

ترجمة آيات ۳۳ تا ۳۹ ۳۳۷-۳۳۹

النوبة الثالثة :

تفسير آية ۳۳: « قد نعلم انه ليحزنك... » ۳۳۹
تفسير آية ۳۴: « ولقد كذبت رسل... » ۳۴۰
تفسير آية ۳۵: « وان كان كبر عليك... » ۳۴۱
تفسير آية ۳۶: « انما يستجيب الذين... » ۳۴۲
تفسير آية ۳۷: « وقالوا لولا نزل عليه... » ۳۴۲
تفسير آية ۳۸: « وما من دابة... » ۳۴۳
تفسير آية ۳۹: « والذين كذبوا
بآياتنا... » ۳۴۴

النوبة الثالثة :

تأويل آية « قد نعلم انه ليحزنك... » ۳۴۴
تأويل آية « انما يستجيب الذين... » ۳۴۶

۶- النوبة الاولى

ترجمة آيات ۴۰ تا ۵۰ ۳۴۷-۳۴۹

النوبة الثانية :

تفسير آية ۴۰: « قل ارايتكم ان اتاكم... » ۳۴۹
تفسير آية ۴۱: « بل اياه تدعون... » ۳۵۰
تفسير آية ۴۲: « ولقد ارسلنا الى امم... » ۳۵۰
تفسير آية ۴۳: « فلو لا اذ جاءهم... » ۳۵۲
تفسير آية ۴۴: « فلما نسوا ما ذكروا... » ۳۵۲
تفسير آية ۴۵: « فقطع دابر القوم... » ۳۵۳
تفسير آية ۴۶: « قل ارايتم ان اخذ الله... » ۳۵۳
تفسير آية ۴۷: « قل ارايتكم ان... » ۳۵۳

اتاكم عذاب الله بقتة... » ۳۵۴
بيان معاني « هل » دقرآن . ۳۵۵

تفسير آية ۴۸: « وما نرسل المرسلين الا... » ۳۵۵
تفسير آية ۴۹: « والذين كذبوا بآياتنا... » ۳۵۶
تفسير آية ۵۰: « قل لا اقول لكم عندي... » ۳۵۶

النوبة الثالثة :

تأويل آية « قل ارايتكم ان اتاكم... » ۳۵۷
سخن پير طريقت ۳۵۸
تأويل آية « بل اياه تدعون... » ۳۵۸
تأويل آية « ولقد ارسلنا الى امم... » ۳۵۹
تأويل آية « قل ارايتم ان اخذ... » ۳۵۹

۷- النوبة الاولى

ترجمة آيات ۵۱ تا ۵۸ ۳۵۹-۳۶۱

النوبة الثانية :

تفسير آية ۵۱: « وانذره الذين... » ۳۶۱
تفسير آية ۵۲: « ولا تطرد الذين... » ۳۶۱

يدعون... » ۳۶۲
تفسير آية ۵۳: « وكذلك فتنا بعضهم... » ۳۶۴
تفسير آية ۵۴: « واذا جاءك الذين... » ۳۶۵
تفسير آية ۵۵: « وكذلك تفصل... » ۳۶۵

الايات... » ۳۶۶
تفسير آية ۵۶: « قل اني نهيت... » ۳۶۷
تفسير آية ۵۷: « قل اني على بينة... » ۳۶۸
تفسير آية ۵۸: « قل لو ان عندي... » ۳۶۸

النوبة الثالثة :

تأويل آية « وانذره الذين... » ۳۶۹
سخن پير طريقت درد داستان درویش گرسنه ۳۷۱
تأويل آية « ولا تطرد الذين... » ۳۷۱
سخن پير طريقت در معنی ارادت ۳۷۳
تأويل آية « واذا جاءك الذين... » ۳۷۳
سخن پير طريقت در شناختن خدا ۳۷۴

۸- النوبة الاولى

ترجمة آيات ۵۹ تا ۶۷ ۳۷۷-۳۷۵

النوبة الثانية :

تفسير آية ۵۹: « وعنده مفاتيح الغيب... » ۳۷۷

صفحة

النوبة الثانية:

- تفسير آية ٧٤: « واذ قال ابراهيم لأبيه... » ٤٠١
- تفسير آية ٧٥: « و كذلك نرى ابراهيم... » ٤٠٢
- تفسير آية ٧٦: « فلما جن عليه الليل... » ٤٠٣
- تفسير آية ٧٧: « فلما رأى القمر... » ٤٠٦
- تفسير آية ٧٨: « فلما رأى الشمس... » ٤٠٧
- تفسير آية ٧٩: « انى وجهت وجهى... حنيفاً... » ٤٠٧
- تفسير آية ٨٠: « وحاجه قومه... » ٤٠٧
- تفسير آية ٨١: « وكيف اخاف... » ٤٠٨
- تفسير آية ٨٢: « الذين آمنوا ولم يلبسوا... » ٤٠٨

النوبة الثالثة:

- تأويل آية « واذ قال ابراهيم لأبيه... » ٤٠٩
- تأويل آية « و كذلك نرى ابراهيم... » ٤٠٩
- سخن واسطى در اين باب ٤١٠
- سخن جوانمرد طريقت ٤١٠

١١ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ٨٣ تا ٩٢ ٤١١-٤١٣

النوبة الثانية:

- تفسير آية ٨٣: « وتلك حجتنا آتيناها... » ٤١٣
- تفسير آية ٨٤: « وهبنا له اسحق... » ٤١٤
- تفسير آية ٨٥: « وزكريا وبخى... » ٤١٥
- تفسير آية ٨٦: « واسماعيل واليسع... » ٤١٦
- تفسير آية ٨٧: « و من آبائهم وذرياتهم... » ٤١٦
- تفسير آية ٨٨: « ذلك هدى الله... » ٤١٦
- تفسير آية ٨٩: « اولئك الذين آتيناها... » ٤١٧

صفحة

تفسير آية ٦٠: « و هو الذى

- يتوفىكم... » ٣٧٩
- تفسير آية ٦١: « وهو القاهر فوق عباده... » ٣٨٠
- تفسير آية ٦٢: « ثم ردوا الى الله... » ٣٨١
- تفسير آية ٦٣: « قل من ينجيكم... » ٣٨٢
- تفسير آية ٦٤: « قل الله ينجيكم... » ٣٨٣
- تفسير آية ٦٥: « قل هو القادر... » ٣٨٣
- تفسير آية ٦٦: « وكذب به قومك... » ٣٨٤
- تفسير آية ٦٧: « لكل نباء مستقر... » ٣٨٤

النوبة الثالثة:

- تأويل آية « وعنده مفاتيح الغيب... » ٣٨٥
- تأويل آية « وهو القاهر... حتى اذا جاء احدكم الموت... » ٣٨٧
- تأويل آية « ثم ردوا الى الله... » ٣٨٨

٩- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ٦٨ تا ٧٣ ٣٨٨-٣٩٠

النوبة الثانية:

- تفسير آية ٦٨: « واذا رأيت الذين... » ٣٩٠
- تفسير آية ٦٩: « وما على الذين يتقون... » ٣٩٢
- تفسير آية ٧٠: « وذرا الذين اتخذوا... » ٣٩٢
- تفسير آية ٧١: « قل اندعو من دون الله... » ٣٩٤

- تفسير آية ٧٢: « وأن أقيموا الصلوة... » ٣٩٥
- تفسير آية ٧٣: « وهو الذى خلق السموات... » ٣٩٦

النوبة الثالثة:

- تأويل آية « واذا رأيت الذين... » ٣٩٨
- تأويل آية « قل اندعو... وامرنا لنسلم لرب العالمين... » ٣٩٩

١٠- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ٧٤ تا ٨٢ ٣٩٩-٤٠١

صفحة

١٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٠٠ تا ١١٠ ٤٤٣-٤٤١

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٠٠ : « وجعلوا لله شركاء... » ٤٤٣
 تفسير آية ١٠١ : « بديع السموات... » ٤٤٤
 تفسير آية ١٠٢ : « ذلكم الله ربكم... » ٤٤٥
 تفسير آية ١٠٣ : « لا تدركه الابصار... » ٤٤٦
 تفسير آية ١٠٤ : « قد جاءكم بصائر... » ٤٤٨
 تفسير آية ١٠٥ : « وكذلك نصر ف

الايات ... » ٤٤٨
 تفسير آية ١٠٦ : « اتبع ما اوحى... » ٤٥٠
 تفسير آية ١٠٧ : « و لو شاء الله ما
 اشر كوا ... » ٤٥٠

تفسير آية ١٠٨ : « ولا تسبوا الذين
 يدعون ... » ٤٥٠
 تفسير آية ١٠٩ : « وأقسموا بالله ... » ٤٥٢
 تفسير آية ١١٠ : « ونقلب افئدتهم... » ٤٥٤

النوبة الثالثة :

تأويل آية « وجعلوا لله شركاء ... » ٤٥٤
 تأويل آية « بديع السموات ... » ٤٥٥
 تأويل آية « لا تدركه الابصار... » ٤٥٦
 تأويل آية « قد جاءكم بصائر... » ٤٥٦
 تأويل آية « اتبع ما اوحى اليك ... » ٤٥٧
 تأويل آية « وأقسموا بالله ... » ٤٥٧

الجزء الثامن

١٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١١١ تا ١١٩ ٤٦٠-٤٥٧

النوبة الثانية :

تفسير آية ١١١ : « و لو أننا انزلنا
 اليهم الملائكة ... » ٤٦٠

صفحة

تفسير آية ٩٠ : « اولئك الذين هدى الله... » ٤١٨
 تفسير آية ٩١ : « وما قدروا الله... » ٤١٩
 تفسير آية ٩٢ : « وهذا كتاب انزلناه... » ٤٢١

النوبة الثالثة :

تأويل آية « وتلك حجتنا آتيناها... » ٤٢٢
 تأويل آية « ووهبنا... كلاهديننا ونوحاً... » ٤٢٣
 تأويل آية « ذلك هدى الله... » ٤٢٤
 تأويل آية « اولئك الذين هدى الله... » ٤٢٤
 تأويل آية « وما قدروا الله... » ٤٢٤

١٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٩٣ تا ٩٩ ٤٢٨-٤٢٥

النوبة الثانية :

تفسير آية ٩٣ : « ومن اظلم ممن افترى... » ٤٢٨
 تفسير آية ٩٤ : « ولقد جئتمونا فرادى... » ٤٣٠
 تفسير آية ٩٥ : « ان الله فالح الحب... » ٤٣١
 تفسير آية ٩٦ : « فالح الاصباح... » ٤٣٢
 تفسير آية ٩٧ : « وهو الذي جعل لكم

النجوم ... » ٤٣٣
 تفسير آية ٩٨ : « وهو الذي انشأكم... » ٤٣٣
 تفسير آية ٩٩ : « وهو الذي انزل
 من السماء ماء ... » ٤٣٤

النوبة الثالثة :

تأويل آية « ومن اظلم ممن افترى... » ٤٣٧
 تأويل آية « ولقد جئتمونا فرادى... » ٤٣٨
 تأويل آية « ان الله فالح الحب... » ٤٣٨
 تأويل آية « فالح الاصباح... » ٤٣٩
 تأويل آية « وهو الذي جعل لكم النجوم... » ٤٣٩
 تأويل آية « وهو الذي انشأكم... » ٤٣٩
 تأويل آية « وهو الذي انزل
 من السماء ماء ... » ٤٤٠

تفسير آية ١١٢ : « وكذلك جعلنا

لكل نبي ... » ٤٦١

تفسير آية ١١٣ : « ولتصني اليه

افتدة ... » ٤٦٣

تفسير آية ١١٤ : « اغفیر الله ابتغى ... » ٤٦٣

تفسير آية ١١٥ : « وتمت كلمة ربك ... » ٤٦٤

تفسير آية ١١٦ : « وان تطع اكثر من ... » ٤٦٥

تفسير آية ١١٧ : « ان ربك هو اعلم ... » ٤٦٥

تفسير آية ١١٨ : « فكلوا مما ذكر

اسم الله عليه ... » ٤٦٦

تفسير آية ١١٩ : « وما لكم الا تاكلوا ... » ٤٦٦

النوبة الثالثة :

تاویل آية « ولو أننا نزلنا ... » ٤٦٧

تاویل آية « وكذلك جعلنا لكل نبي ... » ٤٦٨

تاویل آية « اغفیر الله ابتغى ... » ٤٧٠

سخن بيرطريق در باره خدا ٤٧٠

تاویل آية « وان تطع اكثر من ... » ٤٧٠

تاویل آية « فكلوا مما ذكر اسم الله ... » ٤٧٠

١٥ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٢٠ تا ١٢٧ ٤٧١-٤٧٣

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٢٠ : « وذروا ظاهر الاثم ... » ٤٧٣

تفسير آية ١٢١ : « ولا تاكلوا مما

لم يذكر اسم الله عليه ... » ٤٧٥

تفسير آية ١٢٢ : « او من كان ميتاً ... » ٤٧٦

تفسير آية ١٢٣ : « وكذلك جعلنا

في كل قرية ... » ٤٧٨

تفسير آية ١٢٤ : « واذا جاء تهمة آية ... » ٤٨٠

تفسير آية ١٢٥ : « فمن يرد الله ان يهديه ... » ٤٨١

تفسير آية ١٢٦ : « وهذا صراط ربك ... » ٤٨٢

تفسير آية ١٢٧ : « لهم دار السلام ... » ٤٨٢

النوبة الثالثة :

تاویل آية « وذروا ظاهر الاثم ... » ٤٨٣

سخن سهل تستری در معنی آیات ٤٨٣

تاویل آية « ولا تاكلوا مما لم يذكر ... » ٤٨٣

سخن بيرطريق در باره اهل المجاهدات ٤٨٤

واصحاب الرياضات ٤٨٤

تاویل آية « او من كان ميتاً ... » ٤٨٤

سخن شيخ الاسلام (خواجہ عبد الله انصاری) ٤٨٥

تاویل آية « فمن يرد الله ان يهديه ... » ٤٨٥

تاویل آية « وهذا صراط ربك ... » ٤٨٦

تاویل آية « لهم دار السلام ... » ٤٨٦

١٦ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٢٨ تا ١٤٠ ٤٨٧-٤٩٠

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٢٨ : « ويوم يحشرهم جميعاً ... » ٤٩١

تفسير آية ١٢٩ : « وكذلك نولي

بعض الظالمين ... » ٤٩٢

تفسير آية ١٣٠ : « يا معشر الجن

والانس ... » ٤٩٢

تفسير آية ١٣١ : « ذلك أن لم

يكن ربك ... » ٤٩٤

تفسير آية ١٣٢ : « ولكل درجات ... » ٤٩٤

تفسير آية ١٣٣ : « و ربك الغني

ذو الرحمة ... » ٤٩٤

تفسير آية ١٣٤ : « ان ماتوا عدون لآت ... » ٤٩٥

تفسير آية ١٣٥ : « قل يا قوم اعملوا ... » ٤٩٥

تفسير آية ١٣٦ : « وجعلوا ما ذرأوا ... » ٤٩٥

تفسير آية ١٣٧ : « وكذلك زين ... » ٤٩٧

تفسير آية ١٣٨ : « وقالوا هذه انعام ... » ٤٩٨

تفسير آية ١٣٩ : « وقالوا ما في بطون ... » ٤٩٨

تفسير آية ١٤٠ : « قد خسر الدين قتلوا ... » ٤٩٩

بيان قصه دحية كلبى ٥٠٠

صفحة

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٥١: « قل تعالوا انا... » ٥٢١
 تفسير آية ١٥٢: « ولا تقر بوامال اليتيم... » ٥٢٣
 تفسير آية ١٥٣: « وان هذا صراطى... » ٥٢٤
 تفسير آية ١٥٤: « ثم آتينا موسى
 الكتاب... » ٥٢٥
 تفسير آية ١٥٥: « وهذا كتاب انزلناه... » ٥٢٦
 تفسير آية ١٥٦: « ان تقولوا انما انزل... » ٥٢٦
 تفسير آية ١٥٧: « او تقولوا لو انا... » ٥٢٦
 تفسير آية ١٥٨: « هل ينظرون الا
 أن تأتيمهم... » ٥٢٧
 بيان برآمدن آفتاب از مغرب در روز قيامت ٥٢٨
 تفسير آية ١٥٩: « ان الذين فرقوا... » ٥٣٠

النوبة الثالثة :

- تأويل آية « قل تعالوا انا... » ٥٣٢
 تأويل آية « ولا تقر بوا مال اليتيم... »
 واذا قلتم فاعدلوا... » ٥٣٤
 تأويل آية « ثم آتينا موسى الكتاب... » ٥٣٤
 تأويل آية « ان الذين فرقوا دينهم... » ٥٣٥

١٩ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٦٠ تا ١٦٥ (بايان
 سورة انعام) ٥٣٥-٥٣٦

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٦٠: « من جاء بالعسنة... » ٥٣٦
 سخن شيخ الاسلام دراين باب
 تفسير آية ١٦١: « قل اننى هدانى
 ربى... » ٥٣٩
 تفسير آية ١٦٢: « قل ان صلوتى... » ٥٤٠
 تفسير آية ١٦٣: « لا شريك له... » ٥٤٠
 تفسير آية ١٦٤: « قل اغير الله ابنى... » ٥٤٠
 تفسير آية ١٦٥: « وهو الذى جعلكم
 خلأف... » ٥٤١

صفحة

النوبة الثالثة :

- تأويل آية « ويوم نحشرهم جميعاً... » ٥٠١
 تأويل آية « يامعشر الجن والانس... » ٥٠١
 تأويل آية « وربك الغنى... » ٥٠١
 تأويل آية « ان مات وعدون لآت... » ٥٠٢
 تأويل آية « قل يا قوم اعملوا...
 فسوف تعلمون من تكون له
 عاقبة الدار » ٥٠٢

١٧ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٤١ تا ١٥٠ ٥٠٣ تا ٥٠٦
 النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٤١: « وهو الذى انشأ جنات... » ٥٠٦
 تفسير آية ١٤٢: « ومن الانعام حمولة... » ٥٠٩
 تفسير آية ١٤٣: « ثمانية ازواج... » ٥٠٩
 تفسير آية ١٤٤: « ومن الابل اثنين... » ٥١٠
 تفسير آية ١٤٥: « قل لا اجد فيما اوحى... » ٥١١
 تفسير آية ١٤٦: « وعلى الذين هادوا
 حرما... » ٥١٢
 تفسير آية ١٤٧: « فان كذبوك فقل... » ٥١٣
 تفسير آية ١٤٨: « سيقول الذين
 اشركوا... » ٥١٤
 تفسير آية ١٤٩: « قل فله الحجة... » ٥١٥
 تفسير آية ١٥٠: « قل لهم شهد انكم... » ٥١٥

النوبة الثالثة :

- تأويل آية « وهو الذى انشأ جنات... » ٥١٥
 تأويل آية « ومن الانعام حمولة... » ٥١٦
 تأويل آية « فان كذبوك فقل ربكم
 ذو رحمة... » ٥١٧
 تأويل آية « قل فله الحجة... » ٥١٨

١٨ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٥١ تا ١٥٩ ٥١٨ - ٥٢١

النوبة الثالثة :

- ۵۴۴ سخن پیرطریقت در مناجات
 ۵۴۴ تأویل آیه « قل اغیر الله ابغی... »
 تأویل آیه « و هو الی جعلکم
 ۵۴۵ خلاف ... »

- ۵۴۲ تأویل آیه « من جاء بالحسنة... »
 ۵۴۳ تأویل آیه « قل اننی هدانی ربی... »
 ۵۴۳ سخن پیرطریقت در تصدیق و تسلیم
 ۵۴۴ تأویل آیه « قل ان صلوتی... »

بقیه جزء هشتم

۷= سورة الاحراف (۲۰۶ آیه)

۱- النوبة الاولى

- ترجمه آیات ۱ تا ۱۰ ۵۴۶-۵۴۷

النوبة الثانية :

بیان فضیلت و تعداد آیات و کلمات
 و حروف و محل نزول و آیت

- منسوخه سورة اعراف ۵۴۷
 تفسیر آیه ۱: « المص » ۵۴۸
 تفسیر آیه ۲: « کتاب انزل الیک... » ۵۴۸
 تفسیر آیه ۳: « اتبعوا ما انزل الیکم... » ۵۴۹
 تفسیر آیه ۴: « و کم من قرية
 اهلکناها... » ۵۴۹

- تفسیر آیه ۵: « فما کان دعویهم... » ۵۵۰
 تفسیر آیه ۶: « فلنسلن الذين... » ۵۵۰
 تفسیر آیه ۷: « فلنقصن علیهم... » ۵۵۱
 تفسیر آیه ۸: « والوزن يومئذ الحق... » ۵۵۱
 بیان وزن اعمال در روز رستاخیز ۵۵۱
 تفسیر آیه ۹: « ومن خفت موازينه... » ۵۵۴
 تفسیر آیه ۱۰: « و لقد مکناکم
 فی الارض... » ۵۵۴

النوبة الثالثة :

- تأویل بسمله ۵۵۴

سخن جنید در این باب

- ۵۵۵ سخن حسین منصور در این باب
 ۵۵۶ تأویل آیه « المص »
 ۵۵۷ تأویل آیه « کتاب انزل الیک... »
 ۵۵۷ تأویل آیه « اتبعوا ما انزل الیکم... »
 ۵۵۸ تأویل آیه « و کم من قرية... »
 ۵۵۹ تأویل آیه « فلنسلن الذين... »
 ۵۵۹ تأویل آیه « والوزن يومئذ الحق... »
 ۵۶۰ سخن پیرطریقت در مناجات

۳- النوبة الاولى

- ترجمه آیات ۱۱ تا ۱۸ ۵۶۱-۵۶۲

النوبة الثانية :

- تفسیر آیه ۱۱: « و لقد خلقناکم ثم
 صورناکم... » ۵۶۲
 تفسیر آیه ۱۲: « قال ما منعک
 الاتسجد... » ۵۶۶
 تفسیر آیه ۱۳: « قال فاهبط منها... » ۵۶۷
 تفسیر آیه ۱۴: « قال انظر لربی... » ۵۶۸
 تفسیر آیه ۱۵: « قال انک من المنظرین » ۵۶۸
 تفسیر آیه ۱۶: « قال فبما اغویتنی... » ۵۶۸
 تفسیر آیه ۱۷: « ثم لاینهم... » ۵۶۹
 تفسیر آیه ۱۸: « قال اخرج منها... » ۵۶۹

صفحه

صفحه

النوبة الثالثة :

تأویل آیه > و لقد خلقناكم ثم

صورناكم < ...

۵۷۰

سخن پیرطریقت دردوستی

۵۷۳

۳- النوبة الاولى

ترجمه آیات ۱۹ تا ۲۸ ۵۷۶-۵۷۴

النوبة الثانية :

تفسير آية ۱۹ : < ويا آدم اسكن انت... > ۵۷۶

تفسير آية ۲۰ : < فوسوس لهما الشيطان... > ۵۷۷

تفسير آية ۲۱ : < وقاسمها... > ۵۷۸

تفسير آية ۲۲ : < فدلّهما بغرور... > ۵۷۸

تفسير آية ۲۳ : < قال ربنا ظلمنا... > ۵۷۹

تفسير آية ۲۴ : < قال اهبطوا... > ۵۷۹

تفسير آية ۲۵ : < قال فيها تحيون... > ۵۸۰

تفسير آية ۲۶ : < يا بني آدم قد أنزلنا... > ۵۸۱

تفسير آية ۲۷ : < يا بني آدم لا يفتنكم... > ۵۸۳

تفسير آية ۲۸ : < وإذا فعلوا فاحشة... > ۵۸۴

النوبة الثالثة :

تأویل آیه < ويا آدم اسكن انت... > ۵۸۶

بیان نامهای آدم ۵۸۶

تأویل آیه < فوسوس لهما الشيطان... > ۵۸۹

تأویل آیه < فدلّهما بغرور فلما ذاقا

الشجرة < ... > ۵۸۹

۴- النوبة الاولى

ترجمه آیات ۲۹ تا ۴۱ (غلطنامه

دیده شود) ۵۹۱ تا ۵۹۴

النوبة الثانية :

تفسير آية ۲۹ : < قل امر ربّي بالقسط... > ۵۹۴

تفسير آية ۳۰ : < فريقاً هدى... > ۵۹۵

تفسير آية ۳۱ : < يا بني آدم خذوا

زيتكم < ... > ۵۹۶

تفسير آية ۳۲ : < قل من حرم زينة الله... > ۵۹۷

تفسير آية ۳۳ : < قل انما حرم ربّي

الفواحش < ... > ۵۹۸

تفسير آية ۳۴ : < ولكل امة اجل... > ۶۰۰

تفسير آية ۳۵ : < يا بني آدم اما

يأتينكم < ... > ۶۰۰

تفسير آية ۳۶ : < والذين كذبوا بآياتنا... > ۶۰۱

تفسير آية ۳۷ : < فمن اظلم ممن افترى < ... > ۶۰۱

تفسير آية ۳۸ : < قال ادخلو في امم... > ۶۰۲

تفسير آية ۳۹ : < و قالت اوليهم

لأخريهم < ... > ۶۰۳

تفسير آية ۴۰ : < ان الذين كذبوا... > ۶۰۳

تفسير آية ۴۱ : < لهم من جهنم مهاد < ... > ۶۰۵

النوبة الثالثة :

تأویل آیه < قل امر ربّي بالقسط < ... > ۶۰۶

سخنان جنید و شیخ الاسلام انصاری

و بوبکر کتانی ۶۰۹

تأویل آیه < يا بني آدم خذوا

زيتكم < ... > ۶۰۹

سخن پیرطریقت درمناجات ۶۱۰

هـ- النوبة الاولى

ترجمه آیات ۴۲ تا ۵۳ (غلطنامه

دیده شود) ۶۱۳-۶۱۰

النوبة الثانية :

تفسير آية ۴۲ : < والذين آمنوا و

عملوا الصالحات < ... > ۶۱۴

تفسير آية ۴۳ : < و نزعنا ما في

صدورهم < ... > ۶۱۵

تفسير آية ۴۴ : < و نادى اصحاب الجنة... > ۶۱۶

تفسير آية ۴۵ : < الذين يصدون... > ۶۱۷

تفسير آية ۴۶ : < و بينهما حجاب... > ۶۱۷

صفحة

تفسير آية ٤٧ : « و اذا صرفت

٦١٨ اصابهم ... »

تفسير آية ٤٨ : « ونادى اصحاب

٦١٨ الاعراف ... »

تفسير آية ٤٩ : « اهؤلاء الذين ... » ٦١٨

تفسير آية ٥٠ : « ونادى اصحاب النار ... » ٦١٩

تفسير آية ٥١ : « الذين اتخذوا

٦٢٠ دينهم ... »

تفسير آية ٥٢ : « ولقد جئناهم بكتاب ... » ٦٢١

تفسير آية ٥٣ : « هل ينظرون الا تاويله ... » ٦٢١

التوبة الثالثة :

تاويل آية « والذين آمنوا ... » ٦٢٤

٦٢٤ سخن پير طريقت در مناجات

تاويل آية « ونزعنا ما في صدورهم ... » ٦٢٤

تاويل آية « بينهما حجاب وعلى الاعراف

٦٢٥ رجال ... »

٦٢٦ سخن پير طريقت در مناجات

تاويل آية « ونادى اصحاب النار ... » ٦٢٦

٦- التوبة الاولى

ترجمة آيات ٥٤ تا ٥٨ ٦٢٧-٦٢٨

التوبة الثانية :

تفسير آية ٥٤ : « ان ربكم الله الذي ... » ٦٢٨

تفسير آية ٥٥ : « ادعوا ربكم ... » ٦٣٥

تفسير آية ٥٦ : « ولا تقسدا في الارض ... » ٦٣٥

تفسير آية ٥٧ : « و هو الذي يرسل

٦٣٦ الرياح ... »

تفسير آية ٥٨ : « والبلد الطيب يخرج ... » ٦٣٨

التوبة الثالثة :

تاويل آية « ان ربكم الله الذي ... » ٦٣٨

٦٣٩ سخن پير طريقت در گفتگوي مهر و ديدار

٦٣٩ سخن پير طريقت در خدا شناسي

صفحة

٦٤٠ تاويل آية « ادعوا ربكم ... »

تاويل آية « ولا تقسدا ... ان رحمة الله قريب

٦٤١ من المحسنين ... »

٦٤١ سخن پير طريقت در ديدن حق

٦٤٢ سخن پير طريقت در ديدن وزي حق

٦٤٢ تاويل آية « و هو الذي يرسل الرياح ... » ٦٤٢

٦٤٢ سخن پير طريقت در مناجات

٦٤٢ تاويل آية « والبلد الطيب يخرج ... » ٦٤٢

٧- التوبة الاولى

ترجمة آيات ٥٩ تا ٦٣ ٦٤٣-٦٤٥

التوبة الثانية :

تفسير آية ٥٩ : « لقد ارسلنا نوحا ... » ٦٤٥

٦٤٦ تفسير آية ٦٠ : « قال الملا من قومه ... »

٦٤٦ تفسير آية ٦١ : « قال يا قوم ليس ... »

٦٤٦ تفسير آية ٦٢ : « ابلفكم رسالات ربي ... »

٦٤٧ تفسير آية ٦٣ : « او عجبتم ان جاءكم ... »

٦٤٧ تفسير آية ٦٤ : « فكذبوه فانجينا ... »

٦٤٩ تفسير آية ٦٥ : « والي عاد اخاهم هودا ... »

٦٤٩ تفسير آية ٦٦ : « قال الملا الذين كفروا ... »

تفسير آية ٦٧ : « قال يا قوم ليس

٦٤٩ بي سفاهة ... »

٦٤٩ تفسير آية ٦٨ : « ابلفكم رسالات ربي ... »

٦٤٩ تفسير آية ٦٩ : « او عجبتم ان جاءكم ... »

٦٥١ تفسير آية ٧٠ : « قالوا اجئتنا ... »

٦٥١ تفسير آية ٧١ : « قال قد وقع عليكم ... »

٦٥١ تفسير آية ٧٢ : « فانجيناهم والذين معه ... »

٦٥٢ بيان قصة عاد و هلاك شدن ايشان

التوبة الثالثة :

٦٥٦ تاويل آية « لقد ارسلنا نوحا ... »

٦٥٨ تاويل آية « ابلفكم رسالات ربي ... »

٦٥٨ تاويل آية « او عجبتم ان جاءكم ... »

صفحة

تفسير آية ٨٧: «وان كان طائفة منكم...» ٦٧٦

تفسير آية ٨٨: «قال الملا الذين

استكبروا...» ٦٧٧

تفسير آية ٨٩: «قد افترينا على الله...» ٦٧٨

تفسير آية ٩٠: «وقال الملا الذين

كفروا...» ٦٧٩

تفسير آية ٩١: «فأخذتهم الرجفة...» ٦٧٩

تفسير آية ٩٢: «الذين كذبوا شعيباً...» ٦٧٩

تفسير آية ٩٣: «فتولى عنهم وقال...» ٦٨٠

النوبة الثالثة:

تأويل آية «ولوطاً اذ قال لقومه...» ٦٨٠

تأويل آية «والى مدين اخاهم شعيباً...» ٦٨١

٩٠- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٩٤ تا ١٠٨ ٦٨٥-٦٨٢

النوبة الثالثة:

تفسير آية ٩٤: «وما ارسلنا في قرية من

نبي الا...» ٦٨٥

تفسير آية ٩٥: «ثم بدلنا مكان السيئة

الحسنة حتى عفوا...» ٦٨٥

تفسير آية ٩٦: «ولو أن اهل القرى

آمنوا...» ٦٨٥

تفسير آية ٩٧: «فاؤمن اهل القرى

أن يأتيهم بأسنا بياتاً...» ٦٨٧

تفسير آية ٩٨: «واؤمن اهل القرى

أن يأتيهم بأسنا ضحى...» ٦٨٧

تفسير آية ٩٩: «فاؤمنوا مكر الله...» ٦٨٧

تفسير آية ١٠٠: «اولم يهدل الذين

يرثون...» ٦٨٧

تفسير آية ١٠١: «تلك القرى نقص...» ٦٨٨

تفسير آية ١٠٢: «وما وجدنا لاكثرهم...» ٦٨٩

تفسير آية ١٠٣: «ثم بعثنا من بعدهم...» ٦٨٩

تفسير آية ١٠٤: «وقال موسى يا فرعون...» ٦٩٠

صفحة

٨- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٧٣ تا ٧٩ ٦٦٠-٦٥٩

النوبة الثانية:

تفسير آية ٧٣: «والى ثمود اخاهم

صالحاً...» ٦٦٠

تفسير آية ٧٤: «واذكروا اذ جعلكم

خلفاء...» ٦٦٢

تفسير آية ٧٥: «قال الملا الذين كفروا...» ٦٦٣

تفسير آية ٧٦: «قال الذين استكبروا...» ٦٦٣

تفسير آية ٧٧: «فسقروا الناقة...» ٦٦٣

بيان قصة بى زدن ناقة ٦٦٣

تفسير آية ٧٨: «فأخذتهم الرجفة...» ٦٦٦

تفسير آية ٧٩: «فتولى عنهم وقال...» ٦٦٦

النوبة الثالثة:

تأويل آية «والى ثمود اخاهم صالحاً...» ٦٦٧

بيان لطيفة اى ٦٦٧

بيان لطيفة ديكر ٦٦٨

٩- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٨٠ تا ٩٣ ٦٧١-٦٦٨

النوبة الثانية:

تفسير آية ٨٠: «ولوطاً اذ قال لقومه...» ٦٧١

تفسير آية ٨١: «انكم لتأتون الرجال...» ٦٧٢

فصلى درلواطت واحكام آن ٦٧٢

تفسير آية ٨٢: «وما كان جواب قومه...» ٦٧٣

تفسير آية ٨٣: «فانجيناهم واهله...» ٦٧٤

تفسير آية ٨٤: «وأمطرنا عليهم

مطراً...» ٦٧٤

تفسير آية ٨٥: «والى مدين اخاهم

شعيباً...» ٦٧٤

تفسير آية ٨٦: «ولا تقعدوا بكل

صراط...» ٦٧٥

- تفسير آية ١٢٤: «لا تقطن ايديكم...» ٧٠٢
 تفسير آية ١٢٥: «قالوا انا الى ربنا
 منقلبون» ٧٠٢
 تفسير آية ١٢٦: «وما نتقم منا...» ٧٠٢

النوبة الثالثة :

- تأويل آية «قال الملا من قوم فرعون...» ٧٠٢
 تأويل آية «قالوا يا موسى اما أن
 تلقى واما...» ٧٠٣
 تأويل آية «قالو آمنة برب العالمين» ٧٠٣
 تأويل آية «لا تقطن ايديكم...» ٧٠٣

١٣- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٢٧ تا ١٣٦ ٧٠٦-٧٠٤

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٢٧: «وقال الملا من قوم
 فرعون اتذر موسى...» ٧٠٦
 تفسير آية ١٢٨: «قال موسى لقومه
 استعينوا...» ٧٠٧
 تفسير آية ١٢٩: «قالوا اوذينا...» ٧٠٨
 تفسير آية ١٣٠: «ولقد اخذنا آل
 فرعون...» ٧٠٩
 تفسير آية ١٣١: «فاذا جاء تهم الحسنة...» ٧٠٩
 تفسير آية ١٣٢: «وقالوا مهما تأتينا...» ٧١١
 تفسير آية ١٣٣: «فأرسلنا عليهم
 الطوفان...» ٧١١
 بيان قصة طوفان
 تفسير آية ١٣٤: «ولما وقع عليهم
 الرجز...» ٧١٢
 تفسير آية ١٣٥: «فلما كشفنا...» ٧١٥
 تفسير آية ١٣٦: «فانتقمنا منهم...» ٧١٥

النوبة الثالثة :

- تأويل آية «وقال الملا من قوم فرعون...» ٧١٦
 تأويل آية «قال موسى لقومه استعينوا...» ٧١٦

- تفسير آية ١٠٥: «حقيق على أن لا أقول...» ٦٩٠
 تفسير آية ١٠٦: «قال ان كنت جئت...» ٦٩١
 تفسير آية ١٠٧: «فألقي عصاه...» ٦٩١
 تفسير آية ١٠٨: «ونزع يده...» ٦٩١

النوبة الثالثة :

- تأويل آية «وما ارسلنا في قريه...» ٦٩١
 تأويل آية «ثم بدلنا مكان السيئة...» ٦٩٢
 تأويل آية «ولو أن اهل القرى آمنوا...» ٦٩٣
 تأويل آية «فا من اهل القرى أن يأتيهم...» ٦٩٤

١١- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٠٩ تا ١٢٦ ٦٩٧-٦٩٥

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٠٩: «قال الملا من قوم
 فرعون...» ٦٩٧
 تفسير آية ١١٠: «يريد أن يخرجكم
 من ارضكم فماذا تأمرون» ٦٩٧
 تفسير آية ١١١: «قالوا رجه واخاه...» ٦٩٧
 تفسير آية ١١٢: «يا توك بكل ساحر عليهم» ٦٩٨
 تفسير آية ١١٣: «وجاء السحرة...» ٦٩٩
 تفسير آية ١١٤: «قال نعم وانكم لمن
 المقرين» ٦٩٩
 تفسير آية ١١٥: «قالوا يا موسى اما
 ان تلقى...» ٦٩٩
 تفسير آية ١١٦: «قال القوا...» ٦٩٩
 تفسير آية ١١٧: «وأوحينا الى موسى
 ان الق...» ٧٠٠
 تفسير آية ١١٨: «فوقع الحق...» ٧٠٠
 تفسير آية ١١٩: «فقلبوا هنالك...» ٧٠١
 تفسير آية ١٢٠: «وألقي السحرة ساجدين» ٧٠١
 تفسير آية ١٢١: «قالوا آمنا...» ٧٠١
 تفسير آية ١٢٢: «رب موسى وهرون» ٧٠١
 تفسير آية ١٢٣: «د قال فرعون آمتهم...» ٧٠١

صفحة

صفحة

تفسير آية ١٤٦: «سأصرف عن آياتي...» ٧٤١
تفسير آية ١٤٧: «والذين كذبوا

بآياتنا...» ٧٤٢

تفسير آية ١٤٨: «واتخذ قوم موسى...» ٧٤٢

تفسير آية ١٤٩: «ولما سقط في أيديهم...» ٧٤٣

تفسير آية ١٥٠: «ولما رجع موسى...» ٧٤٤

تفسير آية ١٥١: «قال رب اغفر لي...» ٧٤٦

تفسير آية ١٥٢: «ان الذين اتخذوا

المجل...» ٧٤٦

تفسير آية ١٥٣: «والذين عملوا

السيئات...» ٧٤٧

تفسير آية ١٥٤: «ولما سكت عن

موسى...» ٧٤٧

النوبة الثالثة :

تأويل آية «وكتبناه في الألواح...» ٧٤٧

تأويل آية «سأصرف عن آياتي...» ٧٤٩

تأويل آية «واتخذ قوم موسى...» ٧٥٠

تأويل آية «ولما رجع موسى...» وألقى

الألواح...» ٧٥١

تأويل آية «والذين عملوا السيئات...» ٧٥١

١٥- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٥٥ تا ١٥٨ ٧٥٣-٧٥١

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٥٥: «و اختار موسى

قومه...» ٧٥٤

تفسير آية ١٥٦: «و اكتبنا في

هذه الدنيا...» ٧٥٧

تفسير آية ١٥٧: «الذين يتبعون

الرسول...» ٧٥٩

تفسير آية ١٥٨: «قل يا ايها الناس اني

رسول الله...» ٧٦١

تأويل آية « قالوا اوزينا... قال عسى

ربكم أن يهلك...» ٧١٧

تأويل آية « ولقد اخذنا آل فرعون...» ٧١٧

١٣- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٣٧ تا ١٤٤ ٧٢٠-٧٨

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٣٧: «و أورثنا القوم

الذين...» ٧٢٠

تفسير آية ١٣٨: «و جاوزنا بينى

اسرائيل...» ٧٢١

تفسير آية ١٣٩: «ان هؤلاء متبر...» ٧٢٢

تفسير آية ١٤٠: «قال اغير الله افيكم...» ٧٢٢

تفسير آية ١٤١: «واذ انجيناكم...» ٧٢٢

تفسير آية ١٤٢: «وواعدنا موسى...» ٧٢٣

تفسير آية ١٤٣: «ولما جاء موسى

لميقتنا...» ٧٢٣

تفسير آية ١٤٤: «قال يا موسى اني

اصطفيتك...» ٧٢٨

النوبة الثالثة :

تأويل آية «و أورثنا القوم الذين...» ٧٢٩

تأويل آية «وواعدنا موسى...» ٧٣٠

سغن بير طريقت در رموز اين آيت ٧٣٠

تأويل آية «ولما جاء موسى لميقتنا

وكله ربه قال رب ارني انظر

اليك قال لن تراني...» ٧٣١

سغن بير طريقت در اين آيت ٧٣٢

سغن بير طريقت در مناجات ٧٣٤

١٣- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٤٥ تا ١٥٤ ٧٣٧-٧٣٥

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٤٥: «وكتبناه في الألواح...» ٧٣٧

النوبة الثالثة :

- ٧٧٧ تأويل آية « ومن قوم موسى امة... »
 ٧٧٨ تأويل آية « وقطعناهم اثنتي عشرة... »
 ٧٧٩ سخن پير طريقت در مناجات
 ٧٧٩ تأويل آية « وقطعناهم في الارض... »
 ٧٨٠ سخن پير طريقت در مناجات
 ٧٨٠ تأويل آية « والذين يمسكون... »

١٧- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٧٢ تا ١٧٩ ٧٨٢-٧٨٠

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٧٢ : « واذا أخذ ربك من
 ٧٨٢ بني آدم... »
 تفسير آية ١٧٣ : « او تقولوا انما
 ٧٨٧ اشرك... »
 تفسير آية ١٧٤ : « وكذلك نفصل
 ٧٨٧ الايات... »
 تفسير آية ١٧٥ : « واطل عليهم نبأ الذي... »
 ٧٨٧ تفسير آية ١٧٦ : « ولوشئنا لرفعناه بها... »
 ٧٩١ تفسير آية ١٧٧ : « ساء مثلاً لقوم... »
 ٧٩١ تفسير آية ١٧٨ : « من يهد الله... »
 ٧٩٢ تفسير آية ١٧٩ : « ولقد ذرأنا لجهنم... »
 ٧٩٢

النوبة الثالثة :

- تأويل آية « واذا أخذ ربك... » ٧٩٣
 سخن پير طريقت در مناجات ٧٩٥
 سخن پير طريقت در تأويل : الست بر بكم ٧٩٦
 تأويل آية « واطل عليهم نبأ الذي... » ٧٩٦
 تأويل آية « ولقد ذرأنا لجهنم... » ٧٩٧

١٨- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٨٠ تا ١٨٨ ٧٩٩-٧٩٨

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٨٠ : « والله الاسماء الحسنى... » ٨٠٠

النوبة الثالثة :

- تأويل آية « واختار موسى قومه... » ٧٦٢
 سخن پير طريقت در نیاز ٧٦٣
 سخن پير طريقت در غيرت و مهر ٧٦٣
 تأويل آية « واكتب ... انا هدنا
 اليك... » ٧٦٤
 تأويل آية « الذين يتبعون الرسول... » ٧٦٤

١٦- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٥٩ تا ١٧١ ٧٧٠-٧٦٦

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٥٩ : « ومن قوم موسى امة... » ٧٧٠
 تفسير آية ١٦٠ : « وقطعناهم اثنتي
 عشرة... » ٧٧١
 تفسير آية ١٦١ : « واذا قيل لهم
 اسكنوا... » ٧٧١
 تفسير آية ١٦٢ : « فبدل الذين ظلموا... » ٧٧٢
 تفسير آية ١٦٣ : « واثلمهم عن
 القرية... » ٧٧٢
 تفسير آية ١٦٤ : « واذا قالت امة
 منهم... » ٧٧٣
 تفسير آية ١٦٥ : « فلما نسوا ما
 ذكروا... » ٧٧٤
 تفسير آية ١٦٦ : « فلما عتوا عن ما
 نهوا عنه... » ٧٧٤
 تفسير آية ١٦٧ : « واذا نادى ربك... » ٧٧٥
 تفسير آية ١٦٨ : « وقطعناهم في
 الارض... » ٧٧٥
 تفسير آية ١٦٩ : « فخلف من بعدهم
 خلف... » ٧٧٥
 تفسير آية ١٧٠ : « والذين يمسكون... » ٧٧٦
 تفسير آية ١٧١ : « واذ نتقنا الجبل
 فوقهم... » ٧٧٧

صفحة

- تفسير آية ١٩٥: «الهم ارجل يشون بها...» ٧١٧
 تفسير آية ١٩٦: «ان ولي الله...» ٨١٨
 تفسير آية ١٩٧: «والذين تدعون من...» ٨١٨
 دونه...» ٨١٨
 تفسير آية ١٩٨: «وان تدعوهم الى الهدى...» ٨١٨
النوبة الثالثة :
 تأويل آية «وهو الذي خلقكم من نفس...» ٨١٩
 تأويل آية «ولا يستطيعون لهم...» ٨٢٠
 تأويل آية «وان تدعوهم... وترهبهم ينظرون اليك...» ٨٢١

٢٠- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٩٩ تا ٢٠٦ ٨٢٢-٨٢٣

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٩٩: «خذ العفو...» ٨٢٣
 تفسير آية ٢٠٠: «واما ينزغتك من الشيطان...» ٨٢٤
 تفسير آية ٢٠١: «ان الذين اتقوا...» ٨٢٥
 تفسير آية ٢٠٢: «واخوانهم يبدونهم...» ٨٢٥
 تفسير آية ٢٠٣: «واذا لم تأتهم...» ٨٢٦
 تفسير آية ٢٠٤: «واذا قرى القرآن...» ٨٢٦
 تفسير آية ٢٠٥: «واذ كر ربك في نفسك...» ٨٢٧
 تفسير آية ٢٠٦: «ان الذين عند ربك...» ٨٢٨

النوبة الثالثة :

- تأويل آية «خذ العفو...» ٨٢٩
 تأويل آية «واما ينزغتك من الشيطان...» ٨٣٠
 تأويل آية «ان الذين اتقوا...» ٨٣١
 تأويل آية «واذا قرى القرآن...» ٨٣٢
 تأويل آية «واذ كر ربك في نفسك...» ٨٣٣
 سخن بيرطريقت در مناجات ٨٣٣
 تأويل آية «ان الذين عند ربك...» ٨٣٣

صفحة

- تفسير آية ١٨١: «ومن خلقنا امة...» ٨٠١
 تفسير آية ١٨٢: «والذين كذبوا بآياتنا...» ٨٠٢
 تفسير آية ١٨٣: «وأملئ لهم...» ٨٠٢
 تفسير آية ١٨٤: «اولم يتفكروا ما يصاحبهم...» ٨٠٣
 تفسير آية ١٨٥: «اولم ينظروا في ملكوت...» ٨٠٤
 تفسير آية ١٨٦: «من يضلل الله...» ٨٠٥
 تفسير آية ١٨٧: «يستلوك عن الساعة...» ٨٠٥
 تفسير آية ١٨٨: «قل لا املك لنفسي...» ٨٠٧

النوبة الثالثة :

- تأويل آية «ولله الاسماء الحسنى...» ٨٠٨
 سخن بيرطريقت در اين باب ٨٠٨
 سخن شيخ الاسلام انصاري در اثبات صفت بر خدا ٨٠٩
 تأويل آية «ومن خلقنا امة...» ٨١٠
 تأويل آية «اولم يتفكروا ما يصاحبهم...» ٨١٠
 تأويل آية «اولم ينظروا في ملكوت...» ٨١١

١٩- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٨٩ تا ١٩٨ ٨١١-٨١٣

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٨٩: «وهو الذي خلقكم من نفس...» ٨١٣
 تفسير آية ١٩٠: «فلما آتيتها صالحا جعلناه شركاء...» ٨١٥
 تفسير آية ١٩١: «ايشركون ما لا يخلق...» ٨١٦
 تفسير آية ١٩٢: «ولا يستطيعون لهم نصرا...» ٨١٧
 تفسير آية ١٩٣: «وان تدعوهم الى الهدى...» ٨١٧
 تفسير آية ١٩٤: «ان الذين تدعون...» ٨١٧